

﴿ الجزء الرابع ﴾

من فتح الباري بشرح صحيح الامام ابي
عبدالله محمد بن اسمعيل البخاري شيخ الاسلام
قاضي القضاة الحافظ ابي الفضل شهاب الدين احمد بن
علي بن محمد بن محمد بن حجر العسقلاني
الشافعي زيل التاهرة المحروسة
تمت بحمد الله تعالى
آمين

﴿ و بهامته ﴾

﴿ من الجامع الصحيح للامام البخاري ﴾

﴿ الطبعة الاولى بالمطبعة الخيرية ﴾

لما لكها ومديرها السيد عمر حسين المشاب

سنة ١٣١٩

هجريه

فهرسة الجزء الرابع من فتح الباری
بشرح صحیح البخاری

فهرسة الجزء الرابع من فتح الباري

| صحيحة | صحيحة |
|--|---|
| باب الاغتسال للمحرم ٣٩ | ٢ أبواب المحصر وجزاء الصبي |
| باب لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين ٤١ | ٣ باب اذا احصر المعتصر |
| باب اذا لم يجد الازار فلبس السراويل ٤١ | ٦ باب الاحصار في الحج |
| باب لبس السلاح للمحرم ٤١ | ٨ باب النحر قبل الخلق في المحصر |
| باب دخول المحرم ومكة بغير احرام ٤١ | ٨ باب من قال ليس على المحصر بدل |
| باب اذا احرم جاهلا وعلية فمبعض ٤٥ | ٩ باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا |
| باب المحرم يموت بعرفة او لم يامر النبي صلى ٤٥ | او به اذى من رأسه الخ |
| الله عليه وسلم أن يؤدي عنه بقية الحج | ١١ باب قول الله تعالى او صدقة |
| باب سنة المحرم اذا مات ٤٥ | ١٢ باب الاطعام في القدية نصف صاع |
| باب الحج والندور عن الميت والارجل يجمع ٤٥ | ١٣ باب التسليشاة |
| عن المرأة | ١٤ باب قول الله عز وجل فلا رفث |
| باب الحج ممن لا يستطيع الثبوت على ٤٧ | ١٤ باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال |
| الراحلة | في الحج |
| باب حج المرأة عن الرجل ٤٨ | ١٤ باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى ولا |
| باب حج الصبيان ٥٠ | تقتلوا الصيد الخ |
| باب من نذر الشيء الى الكعبة ٥٦ | ١٥ باب اذا اصاب الحلال فاهدى للمحرم |
| باب حرم المدينة ٥٧ | الصيدا كاه |
| باب فضل المدينة ٦٢ | ١٨ باب اذا رأى المحرمون صيدا فضعوا فظن |
| باب المدينة طابة ٦٣ | الحلال |
| باب لا يرقى المدينة ٦٣ | ١٨ باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد |
| باب من رغب عن المدينة ٦٤ | ٢٠ باب لا يشيرا للمحرم الى الصيد لكي يسطاده |
| باب الايمان بأرض الى المدينة ٦٦ | الحلال |
| باب انهم من كذا أهل المدينة ٦٧ | ٢٣ باب اذا أهدى للمحرم حارا وحشيا حيال |
| باب لا يدخل الدجال المدينة ٦٧ | يقبل |
| المدينة تنفى الخبيث ٦٨ | ٢٤ باب ما يقتل المحرم من الدواب |
| باب ٦٩ | ٢٥ باب لا يعضد شجر المحرم |
| باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم ان يذبح ٧٠ | ٣٣ باب لا ينقر صيدا محرم |
| تغري المدينة | ٣٣ باب لا يحمل القتال بمكة |
| كتاب الصوم ٧٢ | ٣٦ باب اطعامه للمحرم |
| باب وجوب صوم رمضان ٧٢ | ٣٧ باب تزويج المحرم |
| باب فضل الصوم ٧٢ | ٣٧ باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمة |

| | | | |
|--|-----|---|-----|
| باب الصوم كفارة | ٧٨ | باب اذا جامع في رمضان | ١١٤ |
| باب الريان للصائمين | ٧٩ | باب الجائع في رمضان هل يطعم أهله من | ١٢٤ |
| باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن | ٧٩ | الكفارة | |
| رأى كاه واسعا | | باب الطجامة والقي للصائم | ١٢٥ |
| باب من صام رمضان نائما واحتسابا ونية | ٨١ | باب الصوم في السفر والافطار | ١٢٩ |
| باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم | ٨٢ | باب اذا صام أياما من رمضان ثم سافر | ١٢٩ |
| يكون في رمضان | | باب | |
| باب من لم يدع قول الزور والعمل به في | ٧٢ | باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلل | ١٣١ |
| الصوم | | عليه واشتد الطرايس من البر الصيام في | |
| باب الصوم لمن خاف على نفسه الغربة | ٨٣ | السفر | |
| باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم | ٨٤ | باب لم يحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم | ١٣٤ |
| الهلل فصوموا | | بعضهم بعضا في الصوم والافطار | |
| باب شهرا عيدا لا يتقربان | ٨٧ | باب من أفطر في السفر إبراها الناس | ١٣٤ |
| باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتب | ٨٩ | باب وعلى الذين بطيقونه فدية طعام مسكين | ١٣٥ |
| ولا تعصب | | باب متى يقضى قضاء رمضان | ١٣٥ |
| باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين | ٩٠ | باب الحائض تترك الصوم والصلاة | ١٣٨ |
| باب قول الله ذكره أحل لكم ليلة الصيام | ٩١ | باب من مات وعليه صوم | ١٣٨ |
| الرفق إلى نسائكم إلى قوله ما كتب الله لكم | | باب متى يحل فطر الصائم | ١٤١ |
| باب قول الله تعالى وكأواشر يواخي بنيين | ٩٣ | باب يفطر بما تيسر من الماء أو غيره | ١٤٢ |
| لكم إلى آخر الآية | | باب تعجيل الافطار | ١٤٢ |
| باب لا يمنعكم من سحوركم أذان بلال | ٩٦ | باب اذا أفطر في رمضان ثم طلعت الشمس | ١٤٣ |
| باب تعجيل السحور | | باب صوم الصبيان | ١٤٣ |
| باب قدركم بين السحور وصلاة الفجر | | باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام | ١٤٤ |
| باب بركة السحور من غير إيجاب | ٩٨ | باب التشكيل لمن أكثر الوصال | ١٤٧ |
| باب اذا نوى بالنها رسوما | ٩٩ | باب الوصال إلى السحر | ١٤٩ |
| باب الصائم يصبح جنباً | ١٠١ | باب من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع | ١٥٠ |
| باب المباشرة للصائم | ١٠٦ | ولم ير عليه قضاء اذا كان أوفى له | |
| باب القبلة للصائم | ١٠٨ | باب صوم شعبان | ١٥٣ |
| باب اختسال الصائم | ١٠٩ | باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه | ١٥٤ |
| باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسيا | | وسلم وافطاره | |
| باب سؤال الرطب واليابس للصائم | | باب حق الضيف في الصوم | ١٥٥ |
| باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ | ١١٤ | باب حق الجسم في الصوم | ١٥٦ |
| فليستشق بمنخره الماء | | باب صوم الدهر | ١٥٨ |

| صغيفة | صغيفة |
|---|--|
| باب حق الأهل في الصوم ١٥٨ | المسجد |
| باب صوم يوم وإفطار يوم ١٦٠ | باب الاعتكاف وخروج النبي صلى الله |
| باب صوم داود عليه السلام ١٦١ | عليه وسلم صديحة عشر بن |
| باب صيام البيض ثلاث عشرة وأربع ١٦٢ | اعتكاف المستعاضة ١٩٩ |
| عشرة وخمسة عشرة | باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه ٢٠٠ |
| باب من زار قوماً ففطر عندهم ١٦٣ | باب هل يدرأ المعتكف عن نفسه ٢٠٠ |
| باب الصوم من آخر الشهر ١٦٥ | باب من خرج من اعتكافه عند الصبح ٢٠٠ |
| باب صوم يوم الجمعة وإذا أصبح صائماً يوم ١٦٦ | باب الاعتكاف في شوال ٢٠١ |
| الجمعة فعليه أن يفطر | باب من لم ير عليه إذا اعتكف صوماً ٢٠١ |
| باب هل يخص شباً من الأيام ١٦٩ | باب إذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم ٢٠١ |
| باب صوم يوم عرفة ١٧٠ | باب الاعتكاف في العشر الأوسط من رمضان ٢٠١ |
| باب صوم يوم الفطر ١٧١ | باب من أراد أن يعتكف ثم بدا له أن يخرج ٢٠٢ |
| باب صوم يوم النحر ١٧٢ | باب المعتكف يدخل رأسه البيت للفعل ٢٠٢ |
| باب صيام أيام التشريق ١٧٣ | كتاب البيوع ٢٠٢ |
| باب صيام يوم عاشوراء ١٧٤ | باب ما جاء في قول الله عز وجل فانتشروا في الأرض إلى آخر السورة ٢٠٢ |
| كتاب صلاة التراويح ١٧٨ | باب الحلال بين والحرام بين وبينهما ٢٠٤ |
| باب فضل من قام رمضان ١٧٨ | مشتبهات |
| باب فضل ليلة القدر ١٨١ | باب تفسير المشتبهات ٢٠٥ |
| باب التماس ليلة القدر في السبع الأواخر ١٨٢ | باب ما يترجم من الشبهات ٢٠٦ |
| باب تحري ليلة القدر في الوتر من العشر ١٨٤ | باب من لم ير الوساوس ونحوها من الشبهات ٢٠٧ |
| الأواخر | باب قول الله عز وجل وإذا راوا تجارة أو طوا ٢٠٨ |
| باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاخي الناس ١٩١ | انقضوا إليها |
| باب العمل في العشر الأواخر من رمضان ١٩٢ | باب من لم يبال من حيث كسب المال ٢٠٨ |
| (أبواب الاعتكاف) ١٩٣ | باب التجارة في البر وغيره ٢٠٨ |
| باب الاعتكاف في العشر الأواخر ١٩٣ | باب الخروج في التجارة وقول الله عز وجل ٢٠٨ |
| والاعتكاف في المساجد كلها | فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله |
| باب الخائض ترجل رأس المعتكف ١٩٤ | باب التجارة في البعير ٢٠٩ |
| باب لا يدخل البيت إلا الحاجة ١٩٤ | باب وإذا راوا تجارة أو طوا انقضوا ٢١٠ |
| باب غسل المعتكف ١٩٥ | وقوله لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ٢١٠ |
| باب الاعتكاف ليلاً ١٩٥ | باب قوله انفقوا من طيبات ما كسبتم ٢١٠ |
| باب اعتكاف النساء ١٩٥ | باب من أحب البسط في الرزق ٢١٠ |
| باب الأختية في المسجد ١٩٦ | |
| باب هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب ١٩٦ | |

| | |
|---|-----|
| باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة | ٢١١ |
| باب كسب الرجل وماله بيده | ٢١١ |
| باب السهولة والسهولة في الشراء والبيع | ٢١٣ |
| باب من انذر موسرا | ٢١٤ |
| باب من انذر معسرا | ٢١٥ |
| باب اذا بين البيعان ولم يكتموا ونصعا | ٢١٥ |
| باب بيع الخلط من التمر | ٢١٦ |
| باب اللعامة والجزار | ٢١٧ |
| باب ما يحق الكذب والكتمان في البيع | ٢١٧ |
| باب قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا بأضعاف مضاعفة الآية | ٢١٧ |
| باب آكل الربا وشاهد موكل به | ٢١٨ |
| باب موكل الربا | ١١٨ |
| باب يحق الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم | ٢١٩ |
| باب ما يكره من الخلف في البيع | ٢١٩ |
| باب ما قيل في الصواع | ٢١٩ |
| باب ذكر الثمن والحداد | ٢٢٠ |
| باب الخياط | ٢٢٠ |
| باب النسيج | ٢٢٠ |
| باب النجار | ٢٢٠ |
| باب شراء الامام الطوائف بنفسه | ٢٢١ |
| باب شراء الدواب والحي | ٢٢١ |
| باب الاسواق التي كانت في الجاهلية | ٢٢١ |
| باب شراء الابل الهيم | ٢٢١ |
| باب بيع السلاح في الفتنة وغيرها | ٢٢٢ |
| باب في العطار وبيع المسنة | ٢٢٣ |
| باب ذكر الطحجام | ٢٢٣ |
| باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء | ٢٢٤ |
| باب صاحب السلعة آحق بالسوم | ٢٢٤ |
| باب كم يجوز الخيار | ٢٢٤ |
| باب اذا لم يرق الخيار | ٢٢٤ |
| باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا | ٢٢٥ |
| باب اذا خيرا أحدهما صاحبه بعد البيع | ٢٢٦ |
| باب اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع | ٢٢٦ |
| باب اذا اشترى شيئا فوهم من ساعته قبل ان يتفرقا ولم ينكر البائع على المشتري | ٢٢٦ |
| باب ما يكره من الخداع في البيع | ٢٢٦ |
| باب ما ذكر في الاسواق | ٢٢٦ |
| باب كراهية السخب في الاسواق | ٢٢٦ |
| باب الكيل على البائع والمطلوع | ٢٢٦ |
| باب ما يستحب من الكيل | ٢٢٦ |
| باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم وماله | ٢٢٦ |
| باب ما يذكر في بيع الطعام والحكرة | ٢٢٦ |
| باب بيع الطعام قبل أن يقبض ويبع ما ليس عندك | ٢٢٦ |
| باب من رأى اذا اشترى طعاما جذافا ان لا يبيعه حتى يأويه الى رحله والادب في ذلك | ٢٢٦ |
| باب اذا اشترى متاعا ودابة فوضعه عند البائع او مات قبل أن يقبض | ٢٢٦ |
| باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم على سوم أخيه حتى يأذن له أو يترك | ٢٢٦ |
| باب بيع المزايدة | ٢٢٦ |
| باب النجش | ٢٢٦ |
| باب بيع الغرر وحبل الحبل | ٢٢٦ |
| باب بيع المناقلة | ٢٢٦ |
| باب بيع الملامسة | ٢٢٦ |
| باب النهي للبائع ان لا يحفل الابل البقر والغنم | ٢٢٦ |
| باب ان شاء رد المصراة في حلبتها صاع من تمر | ٢٢٦ |
| باب بيع العبد الزاني | ٢٢٦ |
| باب الشراء والبيع مع النساء | ٢٢٦ |
| باب هل يبيع حاضر لباد بغير اجر وهل يبيعه او يبيعه | ٢٢٦ |

| صفحة | باب | صفحة | باب |
|------|---|------|--|
| ٢٧٨ | باب بيع الارض والدور والعروض مباحا | ٢٥٥ | باب من كره ان يبيع حاضر لباد باجر |
| | غير مشوم | ٢٥٦ | باب لا يشتري حاضر لباد بالعمرة |
| ٢٧٨ | باب اذا اشترى شيئا لغيره بغير اذنه فرفض | ٢٥٦ | باب النهي عن تلقى الركبان وان يبعه |
| ٢٧٩ | باب الشراء والبيع من المشر كين وأهل | | مردود الخ |
| | الحرب | ٢٥٧ | باب منتهى التلقى |
| ٢٧٩ | باب شراء المسلول من الحرب في هبته | ٢٥٨ | باب اذا اشترط في البيع شروط الاتحل |
| | ومثقه | ٢٥٨ | باب بيع الزيت ببالزبيب والطعام بالطعام |
| ٢٨١ | باب جلود الميتة قبل ان تدبغ | ٢٥٨ | باب بيع التمر بالتمر |
| ٢٨١ | باب قتل الخنزير | ٢٥٨ | باب بيع الشعير بالشعير |
| ٢٨١ | باب لا يدا ببيعهم الميتة | ٢٥٩ | باب بيع الذهب بالذهب |
| ٢٨٣ | باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح | ٢٥٩ | باب بيع الفضة بالفضة |
| ٢٨٣ | باب التجارة في البحر | ٢٦٠ | باب بيع الدينار بالدينار نساء |
| ٢٨٣ | باب اثم من باع حرا | ٢٦١ | باب بيع الورق بالذهب نسيئة |
| ٢٨٤ | باب امر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود | ٢٦٢ | باب بيع الذهب بدابيد |
| | ببيع ارضهم حين اجلهم | ٢٦٢ | باب بيع المزينة |
| ٢٨٤ | باب العبد والحيوان بالحيوان نسيئة | ٢٦٤ | باب بيع التمر على النخل |
| ٢٧٥ | باب بيع الرقيق | ٢٦٦ | باب تفسير العرايا |
| ٢٧٥ | باب بيع المدبر | ٢٦٩ | باب بيع الثمار قبل ان يبدو صلاحها |
| ٢٨٧ | باب هل يسافر بالجار ية قبل ان يستبرئها | ٢٧٢ | باب بيع النخل قبل ان يبدو صلاحها |
| ٢٨٧ | باب بيع الميتة والاصنام | ٢٧٢ | باب اذا باع الثمار قبل ان يبدو صلاحها ثم |
| ٢٨٩ | باب عن السكاب | | اصابته طاهة فهو من البائع |
| ٢٩٠ | كتاب السلم | ٢٧٣ | باب شراء الطعام الى اجل |
| ٢٩١ | باب السلم في كيل معلوم | ٢٧٣ | باب اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه |
| ٢٩١ | باب السلم في وزن معلوم | ٢٧٤ | باب من باع نخلا قد ابرت أو ارضاً حزر وعة |
| ٢٩٢ | باب السلم الى من ليس عنده أصل | | وباجارة |
| ٢٩٣ | باب السلم في النخل | ٢٧٥ | باب بيع الزرع بالطعام كيلا |
| ٢٩٣ | باب الكفيل في السلم | ٢٧٦ | باب بيع النخل باصله |
| ٢٩٣ | باب الرهن في السلم | ٢٧٩ | باب بيع الحاضرة |
| ٢٩٣ | باب السلم الى اجل معلوم | ٢٧٩ | باب الجاروا كاه |
| ٢٩٤ | باب السلم الى ان تنتج الناقة | ٢٧٩ | باب من اخرجني امر الامصار على |
| ٢٩٤ | كتاب الشفعة | | ما شعارقون بينهم في البيوع والاجارة |
| ٢٩٤ | باب الشفعة فيما لم يقسم | | والكيل والوزن الخ |
| ٢٩٥ | باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع | ٢٧٨ | باب بيع الشئ بثمن شئ |

| صحيحة | صحيحة |
|---|---|
| باب أي الجوار أقرب ٢٩٦ | باب أي الجوار أقرب ٢٩٦ |
| باب كتاب الإجارة ٢٩٧ | باب كتاب الإجارة ٢٩٧ |
| باب استئجار الرجل الصالح وقبول الله تعالى أن خير من استأجرت القوى الأمين ٢٩٧ | باب استئجار الرجل الصالح وقبول الله تعالى أن خير من استأجرت القوى الأمين ٢٩٧ |
| باب رد عني الغنم على قرار بط ٢٩٨ | باب رد عني الغنم على قرار بط ٢٩٨ |
| باب استئجار المشركين هذا الضرورة أو إذا لم يوجد أهل الإسلام ٢٩٨ | باب استئجار المشركين هذا الضرورة أو إذا لم يوجد أهل الإسلام ٢٩٨ |
| باب إذا استأجر أجيرا يعمل له بعد ثلاثة أيام أو بعد شهر أو سنة ٢٩٩ | باب إذا استأجر أجيرا يعمل له بعد ثلاثة أيام أو بعد شهر أو سنة ٢٩٩ |
| باب الإجير في الغزو ٢٩٩ | باب الإجير في الغزو ٢٩٩ |
| باب إذا استأجر أجيرا فبين له الأجل ولم يبين له العمل ٣٠٠ | باب إذا استأجر أجيرا فبين له الأجل ولم يبين له العمل ٣٠٠ |
| باب إذا استأجر أجيرا على أن يقيم حائطا يريد أن ينقض جاز ٣٠٠ | باب إذا استأجر أجيرا على أن يقيم حائطا يريد أن ينقض جاز ٣٠٠ |
| باب الإجارة إلى نصف النهار ٣٠٠ | باب الإجارة إلى نصف النهار ٣٠٠ |
| باب الإجارة إلى صلاة العصر ٣٠٠ | باب الإجارة إلى صلاة العصر ٣٠٠ |
| باب أتم من منع أجر الإجير ٣٠١ | باب أتم من منع أجر الإجير ٣٠١ |
| باب الإجارة من العصر إلى الليل ٣٠١ | باب الإجارة من العصر إلى الليل ٣٠١ |
| باب من استأجر أجيرا فترك أجره ٣٠٢ | باب من استأجر أجيرا فترك أجره ٣٠٢ |
| باب من أجر نفسه ليعمل على ظهره ثم تصدق به وأجر الحمال ٣٠٣ | باب من أجر نفسه ليعمل على ظهره ثم تصدق به وأجر الحمال ٣٠٣ |
| باب أجر السمسرة ٣٠٣ | باب أجر السمسرة ٣٠٣ |
| باب هل يؤجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب ٣٠٤ | باب هل يؤجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب ٣٠٤ |
| باب ما يعطى في الرقبة على أحياء العرب بفاتحة الكتاب ٣٠٤ | باب ما يعطى في الرقبة على أحياء العرب بفاتحة الكتاب ٣٠٤ |
| باب خسر يبة العبد وتعاهد ضرائب الإمام ٣٠٨ | باب خسر يبة العبد وتعاهد ضرائب الإمام ٣٠٨ |
| باب خراج الجحام ٣٠٨ | باب خراج الجحام ٣٠٨ |
| باب من كالم موالى العبدان يفتنوا عنه من خراجه ٣٠٩ | باب من كالم موالى العبدان يفتنوا عنه من خراجه ٣٠٩ |
| باب كسب البغي والاماء ٣١٠ | باب كسب البغي والاماء ٣١٠ |
| باب نصب الفعل ٣١١ | باب نصب الفعل ٣١١ |
| باب إذا استأجر أرضا فمات أحدهما ٣١١ | باب إذا استأجر أرضا فمات أحدهما ٣١١ |
| باب الحوالة وهل يرجع في الحوالة ٣١٢ | باب الحوالة وهل يرجع في الحوالة ٣١٢ |
| باب إن أحال دين الميت على رجل جاز وإذا أحال على ملجى ليس له رد ٣١٣ | باب إن أحال دين الميت على رجل جاز وإذا أحال على ملجى ليس له رد ٣١٣ |
| باب الكفالة في القرض والديون بالابدان وغيرها ٣١٤ | باب الكفالة في القرض والديون بالابدان وغيرها ٣١٤ |
| باب قبول الله عز وجل والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصابهم ٣١٦ | باب قبول الله عز وجل والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصابهم ٣١٦ |
| باب من تكفل عن ميت ذنبا فليس له أن يرجع ٣١٨ | باب من تكفل عن ميت ذنبا فليس له أن يرجع ٣١٨ |
| باب جوار أبي بكر ٣١٨ | باب جوار أبي بكر ٣١٨ |
| باب الدين ٣١٩ | باب الدين ٣١٩ |
| باب (كتاب الوكالة) ٣٢٠ | باب (كتاب الوكالة) ٣٢٠ |
| باب وكالة الشريك الشريك الخ ٣٢٠ | باب وكالة الشريك الشريك الخ ٣٢٠ |
| باب إذا وكل المسلم حربيا في دار الحرب أو في دار الإسلام جاز ٣٢٠ | باب إذا وكل المسلم حربيا في دار الحرب أو في دار الإسلام جاز ٣٢٠ |
| باب الوكالة في الصرف والميزان ٣٢١ | باب الوكالة في الصرف والميزان ٣٢١ |
| باب إذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة تموت أو شيئا يفسد ذبح أو أكل ما يخاف عليه الفساد ٣٢١ | باب إذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة تموت أو شيئا يفسد ذبح أو أكل ما يخاف عليه الفساد ٣٢١ |
| باب وكالة الشاهد والغائب جائزة ٣٢٢ | باب وكالة الشاهد والغائب جائزة ٣٢٢ |
| باب الوكالة في قضاء الديون ٣٢٢ | باب الوكالة في قضاء الديون ٣٢٢ |
| باب إذا وهب شيئا لوكيل وشفيق فموم جاز ٣٢٢ | باب إذا وهب شيئا لوكيل وشفيق فموم جاز ٣٢٢ |
| باب إذا وكل رجل رجلا أن يعطى شيئا ولم يبين كم يعطى فأعطى على ما يتعارفه الناس ٣٢٣ | باب إذا وكل رجل رجلا أن يعطى شيئا ولم يبين كم يعطى فأعطى على ما يتعارفه الناس ٣٢٣ |
| باب وكالة المرأة الإمام في النكاح إذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئا فحاز به الموكل فهو جائز ٣٢٤ | باب وكالة المرأة الإمام في النكاح إذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئا فحاز به الموكل فهو جائز ٣٢٤ |
| باب إذا باع الوكيل شيئا ففسد الشيء مردود ٣٢٦ | باب إذا باع الوكيل شيئا ففسد الشيء مردود ٣٢٦ |
| باب الوكالة في الوقف ونفقة الخ ٣٢٧ | باب الوكالة في الوقف ونفقة الخ ٣٢٧ |
| باب الوكالة في الحدود ٣٢٧ | باب الوكالة في الحدود ٣٢٧ |
| باب الوكالة في البدن وتعاهد بها ٣٢٨ | باب الوكالة في البدن وتعاهد بها ٣٢٨ |
| باب إذا قال الرجل لوكيله ضعه حيث أراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت ٣٢٧ | باب إذا قال الرجل لوكيله ضعه حيث أراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت ٣٢٧ |
| باب وكالة الأمين في الخزائن ونحوها ٣٢٨ | باب وكالة الأمين في الخزائن ونحوها ٣٢٨ |

﴿ الجزء الرابع ﴾

من فتح الباري بشرح صحيح الامام ابي
عبدالله محمد بن اسمعيل البخاري شيخ الاسلام
قاضي القضاة الحافظ ابي الفضل شهاب الدين احمد بن
علي بن محمد بن محمد بن حجر العسقلاني
الشافعي زيل التاهرة المحروسة
تمت بحمد الله تعالى
آمين

﴿ و بهامته ﴾

﴿ من الجامع الصحيح للامام البخاري ﴾

﴿ الطبعة الاولى بالمطبعة الخيرية ﴾

لما لكها ومديرها السيد عمر حسين المشاب

سنة ١٣١٩

هجريه

رسول الله

محمد

لا اله الا الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب المحصر وجزاء الصيد

ثبتت البسمة للجميع وذ كر ابو ذر ابواب بلفظ الجمع والباقي باب بالافراد (قوله وقول الله تعالى فان احصرتم) اي وتفسير المراد من قوله فان احصرتم واما قوله ولا تحلقوا رؤسكم فسيأتي في الباب الذي يليه وفي اقتصاره على تفسير عطاء اشارة الى انه اختار القول بتعميم الاحصار وهي مسألة اختلاف بين الصحابة وغيرهم فقال كثير منهم الاحصار من كل حابس حبس الحاج من عدو ومرض وغير ذلك حتى اقي ابن مسعود رجلا لدغ بانه محصر اخرجه ابن جري رياسنا صحيح عنه وقال النخعي والكوفيون المحصر الكسر والمرض والخوف واجتروا بحديث حجاج بن عمر والذي سنده كره في آخر الباب وائر عطاء المشار اليه وصلة عبد بن حميد عن ابي نعيم عن الثوري عن ابن جري عنه قال في قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدي قال الاحصار من كل شيء يحبس وكذا روينا في تفسير الثوري رواية ابي حذيفة عنه وروى ابن المنذر عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس نحوه ولفظه فان احصرتم قال من احرم بحج او عمرة ثم حبس عن البيت بمرض يجهد او عدو يحبس فعليه ذبح مما استيسر من الهدي فان كانت حجة الاسلام فعليه قضاؤها وان كانت حجة بعد القرية فلا قضاء عليه وقال آخرون لا يحصر الا بالعدو وصح ذلك عن ابن عباس اخرجه عبد الرزاق عن معمر واخرجه الشافعي عن ابن عيينة كلاهما عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال لا يحصر الا من حبسه عدو فيحل بعمرة وليس عليه حج ولا عمرة وروى مالك في الموطا والشافعي عنه عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه قال من حبس دون البيت بالمريض فانه لا يحل حتى يطوف بالبيت وروى مالك عن ايوب عن رجل من اهل البصرة قال خرجت الى مكة حتى اذا كنت بالطريق كسرت نخذي فارسلت الى مكة وبها عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر والناس فلم يرخص لي احد في ان احل فاقت على ذلك الماء تسعة اشهر ثم حلت بعمرة واخرجه ابن جري من طريق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
باب المحصر وجزاء
الصيد وقول الله تعالى
فان احصرتم فما استيسر من
الهدي ولا تحلقوا رؤسكم
حتى يبلغ الهدي محله وقال
عطاء الاحصار من كل شيء
يحسبه

وسمى الرجل يزيد بن عبد الله بن الشيخ وبه قال مالك والشافعي واحد قال الشافعي جعل الله على الناس
 اتمام الحج والعمرة وجعل التحلل للمحصر رخصة وكانت الآية في شأن منع العدو فلم تعد بالرخصة
 موضعها وفي المسئلة قول ثالث حكاه ابن جرير وغيره وهو انه لا يحصر بعد النبي صلى الله عليه وسلم وروى
 مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه المحرم لا يحل حتى يطوف اخرجه في باب ما يفعل من احصر
 بغير عدو وخرج ابن جرير عن عائشة باسناد صحيح قالت لا اعلم المحرم يحل بشئ دون البيت وعن ابن
 عباس باسناد ضعيف قال لا احصار اليوم وروى ذلك عن عبد الله بن الزبير والسبب في اختلافهم في ذلك
 اختلافهم في تفسير الاحصار فالشهور عن اكثر اهل اللغة منهم الانحس والكسائي والقراء وابو عبيدة
 وابو عبيد وابن السكيت وتعلب وابن قتيبة وغيرهم ان الاحصار انما يكون بالمرض واما بالعدو فهو الحصر
 وبهذا قطع النحاس واثبت بعضهم ان احصر وحصر بمعنى واحد يقال في جميع ما يمنع الانسان من التصرف
 قال تعالى للفقراء الذين احصر وافي سبيل الله لا يستطيعون ضر باقى الارض وانما كانوا لا يستطيعون
 من منع العدو بابهم واما الشافعي ومن تابعه فحجبتهم في ان لا احصار الا بالعدو اتفاق اهل النقل على ان
 الآية نزلت في قصة الحديبية حين صد النبي صلى الله عليه وسلم عن البيت فسمى الله صد العدو احصارا
 ووجه الآية آخرين التمسك بعموم قوله تعالى فان احصرتم (قوله قال ابو عبد الله حصورا لآيى النساء)
 هكذا ثبت هذا التفسير هنا في رواية المستعمل خاصة ونقله الطبري عن سعيد بن جبير وغطاه ومجاهد وقد
 حكاه ابو عبيدة في المجاز وقال ان له معاني اخرى فذكرها وهو بمعنى محصور لانه منع مما يكون من
 الرجال وقد ورد فعول بمعنى مفعول كثيرا وكان البخاري اراد بهذا كره هذه الآية الاشارة الى ان المادة
 واحدة والجامع بين معانيها المنع والله اعلم (قوله باب اذا احصر المعتمر) قبل عرض المصنف بهذه
 الترجمة الرد على من قال التحلل بالاحصار خاص بالحاج بخلاف المعتمر فلا يتحلل بذلك بل يستمر على
 احرامه حتى يطوف بالبيت لان السنة كلها وقت للعمرة فلا يخشى فواتها بخلاف الحج وهو محكى عن مالك
 واحتج له اسمعيل الناضى بما اخرجه باسناد صحيح عن ابي قلابة قال خرجت معتمر افوقت عن راحلتي
 فانكسرت فارسلت الى ابن عباس وابن عمر فقالا ليس طأوقت كالحج يكون على احرامه حتى يصل الى
 البيت (قوله ان عبد الله بن عمر حين خرج الى مكة معتمرا في الفتنة) هذا السياق يشعر بانه عن نافع
 عن ابن عمر بغير واسطة لكن رواية جويرية التي بعده تقتضى ان نافع اجهل ذلك عن سالم وعبيد الله ابني
 عبد الله بن عمر عن ابيهما حيث قال فيها عن جويرية عن نافع ان عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله
 اخبراه انهما كلما عبد الله بن عمر فذكر القصة والحديث هكذا قال البخاري عن عبد الله بن محمد بن
 اسماء وواقعه الحسن بن سفيان وابو يعلى كلاهما عن عبد الله اخرجه الاسماعيلي عنهما وتابعهم معاذ بن
 المثني عن عبد الله بن محمد بن اسماء اخرجه اليه في لكن في رواية موسى بن اسمعيل عن جويرية عن نافع
 ان بعض بني عبد الله بن عمر قال له فذكر الحديث وظاهره انه لنافع عن ابن عمر بغير واسطة وقد عتب
 البخاري رواية عبد الله بن جويرية موسى لينسب على الاختلاف في ذلك واقصر في رواية موسى هنا على
 الاسناد وساقه في المغازي بتمامه وقد رواه يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر عن نافع كذلك ولفظه ان
 عبد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله كلما عبد الله فذكر الحديث اخرجه مسلم وقد اخرجه البخاري في
 المغازي عن مسدد عن يحيى مختصرا قال فيه عن نافع عن ابن عمر انه اهل فذكر بعض الحديث وفي قوله
 عن نافع عن ابن عمر دلالة على انه لا واسطة بين نافع وابن عمر فيه كما هو ظاهر سياق مسلم واخرجه
 البخاري كما سيأتي بعد باب من طريق عمر بن محمد عن نافع مثل سياق يحيى عن عبيد الله سواء واخرجه
 في المغازي من طريق فليح وفيما مضى من الحج من طريق ايوب واليث كلهم عن نافع واعرض مسلم
 عن تخرج طريق جويرية ووافق على تخرج طريق الليث وايوب عن عبيد الله بن عمر وكذا اخرجه
 النسائي من طريق ايوب بن موسى واسمعيل بن امية كلهم عن نافع عن ابن عمر بغير واسطة والذي

قال ابو عبد الله حصورا
 لآيى النساء باب اذا
 احصر المعتمر حدثنا
 عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن نافع ان عبد الله
 ابن عمر رضى الله عنهما
 خرج الى مكة

معتمر في ندى ان ابني عبد الله اخبرنا قاعا بما كلباه اباهما واشار عليه به من التأخير ذلك العام واما
بقية التصة فشاهدنا نافع وسعها من ابن عمر للازمة اياه فالتصود من الحديث موصول وعلى تقدير
ان يكون نافع لم يسمع شيئا من ذلك من ابن عمر فقد عرف الواسطة بينهما وهي ولد عبد الله ابن عمر سالم
وعبد الله وهما ثقتان لا مطعن فيهما ولم ار من نبيه على ذلك من شراح البخاري ووقع في رواية جويرية
المذكورة عبيد الله بن عبد الله بالتصغير وفي رواية يحيى القطان المذكورة عبد الله بالتكبير وكذا في
رواية عمر بن محمد عن نافع قال اليه يحيى عبد الله يعني مكبرا اصح قلت وليس بمستبعد ان يكون كل منهما كالم
اباه في ذلك واعل نافعنا حضر كلام عبد الله المكبر مع اخيه سالم ولم يحضر كلام عبيد الله المصغر مع اخيه
سالم ايضا بل اخبرنا بذلك فتص عن كل ما انتهى اليه علمه (قوله معتبرا) في الموطأ من هذا الوجه
خرج الى مكة يريد الحج فقال ان صدقت فذكره ولا اختلاف فانه خرج اولاً يريد الحج فلما ذكره وال
امر الفتنة احرم بالعمرة ثم قال ماشا بينهما الا واحد افاض اليها الحج فصار قارنا (قوله في الفتنة) بينه في
رواية جويرية فقال ليالي نزل الجيش بابن الزبير وقدم في باب طواف القارن من طريق الليث عن
نافع بلفظ حين نزل الحاج بابن الزبير ولمسلم في رواية يحيى القطان المذكورة حين نزل الحاج لقتال ابن
الزبير وقد تقدم في باب من اشترى هدية من الطريق من رواية موسى بن عقبة عن نافع اراد ابن عمر
الحج عام حج الحرورية وتقدم طريق الجمع بينه وبين رواية الباب (قوله ان صدقت عن البيت) هذا
الكلام قاله جوابا لقول من قال له اننا نحاف ان يحال ينسئو بين البيت كما وضعت الرواية التي بعد هذه
(قوله كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية موسى بن عقبة فقال لقد كان لكم في رسول
الله اسوة حسنة اذن اصنع كما صنع زاذني رواية الليث عن نافع في باب طواف القارن كما صنع رسول الله صلى
الله عليه وسلم ونحوه في رواية ايوب عن نافع في باب طواف القارن (قوله فاهل) يعني ابن عمر والمراد انه
رفع صوته بالاهلال والتلبية زاذني رواية جويرية التي بعد هذه فقال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
فحال كفار قرش دون البيت فتحرق النبي صلى الله عليه وسلم هدية وحلق راسه (قوله من اجل ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان اهل بعمرة عام الحديبية) قال النووي معناه انه اراد ان صدقت عن البيت
واحصرت تحللت من العمرة كما تحلل النبي صلى الله عليه وسلم من العمرة وقال عياض يحتمل ان المراد
اهل بعمرة كما اهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة ويحتمل انه اراد الامرين اي من الاهلال والاحلال
وهو الاظهر وتعقبه النووي وليس هو مجرد (قوله بعمرة) زاذني رواية جويرية من ذي الحليفة
وفي رواية ايوب الماضية فاهل بالعمرة من الدار والمراد بالدار المنزل الذي نزل به ذي الحليفة ويحتمل ان
يحتمل على الدار التي بالمدينة ويجمع بانه اهل بالعمرة من داخل بيته ثم اعلن بها واظهرها بعد ان استقر
بذي الحليفة (قوله عام الحديبية) سيأتي بيان ذلك وشرحه في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى واورده
المصنف بعد بابين عن اسمعيل وهو ابن ابي اويس عن مالك فزاد فيه ثم ان عبد الله بن عمر طر في اخره
فقال ما امرهما الا واحد اي الحج والعمرة فيما يتعلق بالاحصار والاحلال فالتفت الى اصحابه فذكر القصص
وبين في رواية جويرية ان ذلك وقع بعد ان سار ساعة وهو يؤيد الاحتمال الاول الماضي في ان المراد بالدار
المسئل الذي نزل به ذي الحليفة ووقع في رواية الليث اشهدكم اني قد اوجبت عمرة ثم خرج حتى اذا كان
بظاهر البداء قال ماشا الحج والعمرة الا واحد ولو كان ايجابه العمرة من داره التي بالمدينة لكان
ما بينهما وبين ظاهر البداء اكثر من ساعة (قوله في رواية جويرية فلم يحل منهما حتى دخل يوم النحر)
زاذني رواية الليث فتحرق وحلق وراى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الاول وهذا ظاهر عانه
اكتفى بطواف القدوم عن طواف الافاضة وهو مشكل ووقع في رواية اسمعيل المذكورة ثم طاف لهما
طوافا واحدا وراى ان ذلك مجزئ عنه وقد تقدم البحث في ذلك في آخر باب طواف القارن (قوله في
رواية جويرية اشهدكم اني قد اوجبت) اي الزمت نفسي ذلك وذكاه اراد تعليم من يريد الاقتداء به والا

معتمر في الفتنة قال ان
صدقت عن البيت صنعت
كما صنعنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاهل بعمرة
من اجل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
اهل بعمرة عام الحديبية
كما صنعنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاهل بعمرة
ابن اسماء حدثنا جويرية
عن نافع ان عبيد الله بن
عبد الله وسالم بن عبد الله
اخبراه انهما كلما عبد الله
ابن عمر رضى الله عنهما
ليالي نزل الجيش بابن الزبير
فقالا لا ينزل ان لا تصح
والعام اننا نحاف ان يحال
ينسئو بين البيت فقال
خرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فحال كفار
قرش دون البيت فتحرق
النبي صلى الله عليه وسلم
هدية وحلق راسه واشهدكم
انني قد اوجبت عمرة ان
شاء الله انطلق فان خلى
بيتي وبين البيت طفت
نوله ماشا بينهما الا واحدا
لذا في جميع النسخ بنصب
احدا وعلى تقدير محتملها
لعلها خبر يكون محدودة
بحر اه

فالتلفظ ليس بشرط (قوله وان حيل بيني وبينه) اي البيت اي منعت من الوصول اليه لا طوف تحللت بعمل العمرة وهذا بين ان المراد بقوله ما امر هما الا واحد يعني الحج والعمرة في جواز التحلل منهما بالاحصار او في امكان الاحصار عن كل منهما ويؤيد الثاني قوله في رواية يحيى القطان المذكورة بعد قوله ما امر هما الا واحد ان حيل بيني وبين العمرة حيل بيني وبين الحج فكانه راي اولان الاحصار عن الحج اشد من الاحصار عن العمرة لطول زمن الحج وكثرة اعماله فاخترنا الاهلال بالعمرة ثم راي ان الاحصار بالحج يفيد التحلل عنه بعمل العمرة فقال ما امر هما الا واحد وفيه ان الصحابة كانوا يستعملون القياس ويحتجون به وفي هذا الحديث من القوائد ان من احصر بالعدو بان منعه عن المضي في نسكه حجا كان او عمرة جازله التحلل بان ينوي ذلك وينحر هديه ويخلق راسه او يقصر منه وفيه جواز ادخال الحج على العمرة وهو قول الجمهور لكن شرطه عند الاكثر ان يكون قبل الشروع في طواف العمرة وقيل ان كان قبل مضي اربعة اشواط صح وهو قول الحنفية وقيل بعد تمام الطواف وهو قول المالكية ونقل ابن عبد البر ان ابانور شد فنع ادخال الحج على العمرة قياسا على منع ادخال العمرة على الحج وفيه ان القارن يقتصر على طواف واحد وقد تقدم البحث فيه في بابيه وفيه ان القارن يهدي وشذا بن خرم فقال لا هدي على القارن وفيه جواز الخروج الى التسلي في الطريق المظنون خوفه اذ ارجى السلامة قاله ابن عبد البر (قوله في رواية موسى بن اسمعيل ان بعض بني عبد الله) قد تقدم اسمه في الرواية التي قبلها وانه سالم بن عبد الله واخوه عبيد الله وعبد الله ولم يظهر لي من الذي تولى مخاطبته منهم (تنبيه) وقع في رواية القعنبى عن مالك في اول احاديث الباب في آخر قصة ابن عمر زيادة وهي واحدة شاة قال ابن عبد البر هي زيادة غير محفوظة لان ابن عمر كان يفسر ما استيسر من الهدي بانه بدنة دون بدنة او بقرة دون بقرة فكيف يهدي شاة (قوله في حديث ابن عباس في آخر الباب حدثنا محمد) كذا في جميع الروايات غير منسوب فخرم الحاكم بانه محمد بن يحيى الذهلي وابو مسعود بانه محمد بن مسلم بن واره وذكر الكلاباذي عن ابن ابي سعيد انه ابو حاتم محمد بن ادريس الرازي وذكر انه راى في اصل عتيق ويؤيده ان الحديث وجد من حديثه عن يحيى بن صالح المذکور كذلك اخرجه الاسماعيلي وابو نعيم في مستخرجيهما من طريق ابي حاتم ورواية البخاري عنه في باب الذبح فانه روى عنه البخاري (قلت) ويحتمل ان يكون هو محمد بن اسحق الصغاني فقد وجدت الحديث من روايته عن يحيى بن صالح كما ساذكره (قوله عن عكرمة قال فقال ابن عباس) هكذا روايته في جميع النسخ وهو يقتضي سبق كلام يعقبه قوله فقال ابن عباس ولم يبه عليه احد من شراح هذا الكتاب ولا يته الاسماعيلي ولا ابو نعيم لانهما اقتصراما الحديث على ما اخرجه البخاري وقد بحثت عنه الى ان يسر الله بالوقوف عليه فقرات في كتاب الصحابة لابن السكن قال حدثني هرون بن عيسى حدثنا الصغاني هو محمد بن اسحق احد شيوخ مسلم حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية بن سلام عن يحيى بن ابي كثير قال سألت عكرمة فقال قال عبد الله بن رافع مولى ام سلمة انها سألت الجحاج بن عمر والانساري عن جيس وهو محرم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرج او كسر او حبس قلبه جزئ مثلها وهو في حل قال فحدثت به ابا هريرة فقال صدق وحدثه ابن عباس فقال قد احصر رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق ونحر هديه وجامع نساءه حتى اعتبر عامافا لا يعرف بهذا السياق القدر الذي حذفه البخاري من هذا الحديث والسبب في حذفه ان الزائد ليس على شرطه لانه قد اختلف في حديث الجحاج بن عمر وعلى يحيى بن ابي كثير عن عكرمة مع كون عبد الله بن رافع ليس من شرط البخاري فانخرجه اصحاب السنن وابن خزيمة والدارقطني والحاكم من طرق عن الجحاج الصواف عن يحيى عن عكرمة عن الجحاج به وقال في آخره قال عكرمة فسألت ابا هريرة وابن عباس فقالا صدق ووقع في رواية يحيى القطان وغيره في سياقه سمعت الجحاج واخرجه ابوداود والترمذي من طريق معمر عن يحيى عن عكرمة عن عبد الله

وان حيل بيني وبينه فعلت كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وانا معه فاهل بالعمرة من ذى الحليفة ثم سار ساعة ثم قال انما شانهما واحد اشهدكم اني قد اوجبت حجة مع عمرتي فلم يحل منهما حتى دخل يوم النحر واهدي وكان يقول لا يحل حتى يطوف طوافا واحدا يوم يدخل مكة * حدثني موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع ان بعض بني عبد الله قال له لو ائمت بهذا * حدثنا محمد بن صالح حدثنا معاوية بن سلام حدثنا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال فقال ابن عباس رضي الله عنهما قد احصر رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق راسه وجامع نساءه ونحر هديه حتى اعتبر عامافا بلا

ابن رافع عن الجحاج قال الترمذي وتابع معمر ا على زيادة عبد الله بن رافع معاوية بن سلام وسمعت محمدا
يعني البخاري يقول رواية معمر ومعاوية اصح انتهى فاقصر البخاري على ما هو من شرط كتابه مع
ان الذي حذفه ليس بعبد الله من الصحة فانه ان كان عكرمة سمعه من الجحاج بن عمر وفذال والافال واسطة
بينهم او هو عبد الله بن رافع ثقة وان كان البخاري لم يخرج له وبهذا الحديث احتج من قال لافرق بين
الاحصار بالعدو وبغيره كما تقدمت الاشارة اليه واستدل به على ان من تحلل بالاحصار وجب عليه قضاء
ما تحلل منه وهو ظاهر الحديث وقال الجمهور ولا يجب وبه قال الحنفية وعن احمد روايتان وسيأتي
البحث فيه بعد ما بين ان شاء الله تعالى ﴿ قوله باب الاحصار في الحج ﴾ قال ابن المنير في الحاشية اشار
البخاري الى ان الاحصار في عهد النبي صلى الله عليه وسلم انما وقع في العمرة فقياس العلماء بالحج على ذلك
وهو من الاطلاق بنى القارق وهو من اقوى الاقضية (قلت) وهذا ينبغي على ان مراد ابن عمر بقوله سنة
نبيكم قياس من يحصل له الاحصار وهو حاج على من يحصل له في الاعتبار لان الذي وقع للنبي صلى الله
عليه وسلم هو الاحصار عن العمرة ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد بقوله سنة نبيكم وبما ينه بعد ذلك شيئا
سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم في حق من لم يحصل له ذلك وهو حاج والله اعلم (قوله اخبرنا عبد الله
هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد وقد عقب المصنف هذا الحديث بان قال وعن عبد الله اخبرنا معمر
عن الزهري نحوه وهو معطوف على الاسناد الاول فكان ابن المبارك كان يحدث به تارة عن يونس وتارة
عن معمر وليس هو بعلق كما ادعاه بعضهم وقد اخرج الترمذي عن ابي كريب عن ابن المبارك عن
معمر ولقظه انه كان ينكر الاشتراط ويقول ليس حسبكم سنة نبيكم وهكذا اخرج الدارقطني من طريق
الحسن بن عرفة والاسماعيلي من طريقه ومن طريق احمد بن منيع وغيره كلهم عن ابن المبارك وكذا
اخرج عبد الرزاق واحد عنه عن معمر مقتصر على هذا القدر واخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن
عبد الرزاق تمامه وكذا اخرج النسائي واما انكار ابن عمر الاشتراط فثبت في رواية يونس ايضا لانه
حذف في رواية البخاري هذه فاخرجه البيهقي من طريق السراج عن ابي كريب عن ابن المبارك عن
يونس واخرجه النسائي والاسماعيلي من طريق ابن وهب عن يونس واسارا بن عمر بانكار الاشتراط الى
ما كان يفتي به ابن عباس قال البيهقي لو بلغ ابن عمر حديث ضياعة في الاشتراط لقال به وقد اخرج
الشافعي عن ابن عينة عن هشام بن عروة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضياعة بنت
الزبير فقال اما تريد من الحج فقالت اني شاكية فقال لها جئ واشترطي ان محلي حيث حبستني قال الشافعي
لو ثبت حديث عروة لم اعده الى غيره لانه لا يحمل عندى خلاف ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال البيهقي قد ثبت هذا الحديث من اوجه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ساقه من طريق عبد الجبار بن
العلاء عن ابن عينة موصولا بذكر عائشة فيه وقال وقد وصله عبد الجبار وهو ثقة قال وقد وصله ابو
اسامة ومعمر كلاهما عن هشام ثم ساقه من طريق ابي اسامة وقال اخرج الشيخان من طريق ابي
اسامة (قلت) وطريق ابي اسامة اخرجها البخاري في كتاب النكاح ولم يخرجها في الحج بل حذف
منه ذكر الاشتراط اصلا ثباتا كافي حديث عائشة وثقا كافي حديث ابن عمر وامار رواية معمر التي اشار
اليها البيهقي فاخرجها احمد عن عبد الرزاق ومسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن هشام والزهري
فرقهما كلاهما عن عروة عن عائشة ولقصة ضياعة شواهد منها حديث ابن عباس ان ضياعة بنت
الزبير بن عبد المطلب امت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة ذليلة اى في الضعف وانى اريد
الحج فانا امرئي قال اهل بالحج واشترطي ان محلي حيث تحبستني قال فادركت اخرجته مسلم واصحاب السنن
والبيهقي من طريق عن ابن عباس قال الترمذي وفي الباب عن جابر واسماء بنت ابي بكر (قلت) وعن
ضياعة نفسها وعن سفيان بن عوف واساتيدها كلها قوية وصح القول بالاشتراط عن عمر وعثمان
وعلى وعمار وابن مسعود وعائشة وام سلمة وغيرهم من الصحابة ولم يصح انكاره عن احمد من الصحابة

﴿باب الاحصار في الحج﴾

* حدثنا احمد بن محمد
اخبرنا عبد الله اخبرنا
يونس عن الزهري قال
اخبرني سالم قال كان ابن
عمر رضي الله عنهما يقول

قوله في حق من لم يحصل الحج
كذا بالنسخ التي بايدينا ولعل
الاولى حذف لم تأمل اه

مصنوعة

الاعن ابن عمرو واقفه جماعة من التابعين ومن بعدهم من الخفية والمالكية وحكى عياض عن الاصيلي
قال لا يثبت في الاشتراط اسناد صحيح قال عياض وقد قال النسائي لا اعلم استنده عن الزهري غير معمر
وتعقبه النووي بأن الذي قاله غلط فاحش لان الحديث مشهور صحيح من طرق متعددة انتهى وقول النسائي
لا يلزم منه تضعيف طريق الزهري التي تفرد بها معمر فضلا عن بنية الطرق لان معمر ثقة حافظ فلا
يضره التفرد كيف وقد وجد لما رواه شواهد كثيرة (قوله اليس حسبكم سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان حبس احدكم عن الحج طاف) قال عياض ضبطناه سنة بالنصب على الاختصاص او على اضرار
فعل اي تمسكو او شبهه وخبر حسبكم في قوله طاف بالبيت و يصح الرفع على ان سنة خبر حسبكم او الفاعل
بمعنى الفعل فيه ويكون ما بعدها تفسير السنة وقال السهيلي من نصب سنة فانه باضرار الامر كانه قال الزموا
سنة نبيكم وقد قدمت البحث فيه (قوله طاف بالبيت) اي اذا امكنه ذلك وقد وقع في رواية عبد الرزاق
ان حبس احدكم عن البيت فاذا وصل اليه طاف به الحديث والذي تحصل من الاشتراط في الحج
والعمرة اقوال احدها مشروعية ثم اختلف من قال به قليل واجب لظاهر الامر وهو قول الظاهرية
وقيل مستحب وهو قول احد وغلط من حكى عنه انكاره وقيل جائز وهو المشهور عند الشافعية وقطع به
الشيخ ابو حامد والحق ان الشافعي نص عليه في القديم وعلق القول بصحته في الجديد فصار الصحيح عن
القول به وبذلك جزم الترمذي عنه وهو احد المواضع التي علق القول بها على صحة الحديث وقد جعلتها في
كتاب مفرد مع الكلام على تلك الاحاديث والذين انكروا مشروعية الاشتراط اجابوا عن حديث
ضباغة باجوبة منها انه خاص بضباغة حكاها الخطابي ثم الر وياني من الشافعية قال النووي وهو تاويل باطل
وقيل معناه محلي حيث حبسني الموت اذا ادركني الوفاة انقطع احرامى حكاها امام الحرمين وانكره النووي
وقال انه ظاهر الفساد وقيل ان الشرط خاص بالنحل من العمرة لا من الحج حكاها المحب الطبري وقصة
ضباغة تردده كما تقدم من سياق مسلم وقد اطنب ابن خزم في التعقب على من انكر الاشتراط بما لا يزيد
عليه وسأني الكلام على بقية حديث ضباغة في الاشتراط حيث ذكره المصنف في كتاب النكاح ان شاء
الله تعالى (قوله باب التحرقيل الخلق في الحصر) ذكر فيه حديث المسود ان رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم تحرقيل ان يحلق وامر اصحابه بذلك وهذا طرف من الحديث الطويل الذي اخرج المصنف
في الشروط من الوجه المذكور هنا ولقطه في اواخر الحديث فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا صحابه قوموا فانه حرقوا ثم احلقوا فاذكر بنية الحديث وفيه قول ام سلمة للنبي صلى
الله عليه وسلم اخرج ثم لا تكلم احدا منهم كلمة حتى تحرق بدنك فخرج فتعمر بدنه ودعا خلقه فحلقه وعرف
بهذا ان المصنف اورد القدر المذكور هنا بالمعنى وأشار بقوله في الترجمة في الحصر الى ان هذا الترتيب
يختص بحال من احصر وقد تقدم انه لا يجب في حال الاختيار في باب اذارحي بعدما امسى او حلق قبل ان
يذبح ولم يتعرض المصنف لما يجب على من حلق قبل ان ينحر وقد روى ابن ابي شيبة من طريق الامش
عن ابراهيم عن علقمة قال عليه دم قال ابراهيم وحدثني سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله ثم اورد
المصنف حديث ابن عمر الماضي قبل باب مختصرا وفيه فتعمر بدنه وحلق راسه وقد اوردته اليه من
طريق ابي بدر شجاع بن الوليد وهو الذي اخرجه البخاري من طريقه باسناده المذكور ولقطه ان عبد
الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله كلاهما عبد الله بن عمر لابي نزل الججاج باب الزبير وقال لا يضر ان لا تصح
العام انما يخاف ان يحال ينسبوا بين البيت فقال خرجنا فاذكر مثل سياق البخاري وزاد في آخره ثم رجع
وكذا ساقه الاسماعيلي من طريق ابي بدر الا انه لم يذكر القصة التي في اوله وساقه من طريق اخرى عن
ابي بدر ايضا فقال فيها عن ابن عمر انه قال ان جيل بيني وبين البيت فعلت كما فعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وانا معه فاهل بالعمرة الحديث قال ابن التيمي ذهب مالك الى انه لا هدى على المحصر والجمعة عليه
هذا الحديث لانه نقل فيه حكم وسبب فالسبب الحصر والحكم التحرقيل فالتضي الظاهر تعلق الحكم بذلك

اليس حسبكم سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان حبس احدكم عن الحج
طاف بالبيت وبالصفاء والمروة
ثم حل من كل شيء حتى يصح
حاجا فابا فيهدى او يصوم
ان لم يجد هديا * وعن
عبد الله قال اخبرنا معمر
عن الزهري قال حدثني سالم
عن ابن عمر نحوه باب
التحر قبل الخلق في الحصر *
حدثنا محمود حدثنا
عبد الرزاق اخبرنا معمر
عن الزهري عن عروة عن
المسور رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم تحرقيل ان يحلق واهل
اصحابه بذلك * حدثني محمد
ابن عبد الرحيم اخبرنا ابو
بدر شجاع بن الوليد عن حمز
ابن محمد العمري قال وحدث
نافع ان عبد الله وسالم
كلاهما عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما فقال خرجنا مع
النبي صلى الله عليه وسلم
معتمرين فحال كفار فربش
دون البيت فتحر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بدنه
وحلق راسه

باب من قال ليس على
المحصر بدل **وقال روح عن**
شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد عن ابن عباس رضي
الله عنهما انما البدل على
من نقص حجه بالتذذ فاما
من حبسه عذرا وغير ذلك
فانه يحل ولا يرجع واذا
كان معه هدى وهو محصر
نحره ان كان يستطيع ان
يبعث وان استطاع ان يبعث
به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله
وقال مالك وخبره ينحر
هديه ويحلق في اي موضع
كان ولا قضاء عليه لان
النبي صلى الله عليه وسلم
واصحابه بالحديبية نحرُوا
وحلقوا وحلوا من كل شيء
قبل الطواف وقبل ان يصل
الهدى الى البيت ثم لم يذكر
ان النبي صلى الله عليه وسلم
امر احدا ان يقضوا شيئا
ولا يعودوا له والحديبية
خارج من الحرم **حدثنا**
اسماعيل حدثني مالك عن
ثاقب ان عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما قال حين
خرج الى مكة معتمرا في
الفتنة ان صددت عن البيت
صنعنا كما صنعنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فاهل بعمره من اجل ان
النبي صلى الله عليه وسلم
كان اهل بعمره عام الحديبية
فمن ان عبد الله

السبب والله اعلم **(قوله باب من قال ليس على المحصر بدل)** بفتح الموحدة والمهملة اي قضاء ما
احصر فيه من حج او عمرة وهذا هو قول الجمهور كما تقدم قريبا **(قوله وقال روح)** يعني ابن عبادة
وهذا التعليق وصله اسحق بن راهويه في تفسيره عن روح بهذا الاسناد وهو موقوف على ابن عباس
ومراد به بالتذذ وهو معجمتين الجماع وقوله حبسه عذرا كذا لاكثر بضم المهملة وسكون المعجمة
بعدها را ولا يذبحه عذرا بفتح اوله وفي آخره واو وقوله او غير ذلك اي من مرض او فساد ثقة
وقد ورد عن ابن عباس نحو هذا باسناد آخر اخرج ابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عنه وفيه فان
كانت حجة الاسلام فعليه قضاءها وان كانت غير الفريضة فلا قضاء عليه وقوله وان استطاع ان يبعث به لم
يحل حتى يبلغ الهدى محله هذه مسألة اختلف بين الصحابة ومن بعدهم فقال الجمهور يذبح المحصر الهدى
حيث يحل سواء كان في الحل او في الحرم وقال ابو حنيفة لا يذبحه الا في الحرم وفصل آخرون كما قاله ابن
عباس هنا وهو المعتمد وسبب اختلافهم في ذلك هل نحر النبي صلى الله عليه وسلم الهدى بالحديبية في
الحل او في الحرم وكان عطاء يقول لم ينحر يوم الحديبية الا في الحرم وواقعه ابن اسحق وقال غيره من
اهل المغازي انما نحر في الحل وروى يعقوب بن سفيان من طريق مجمع بن يعقوب عن ابيه قال لما حبس
رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بنحر وابل الحديبية وحلقوا وبعث الله رجا فحملت شعورهم فالتفتوا
في الحرم قال ابن عبد البر في الاستذكار فهذا يدل على انهم حلقوا في الحل (قلت) ولا يخفى ما فيه فانه
لا يلزم من كونهم ما حلقوا في الحرم لنحرهم من دخوله ان لا يكونوا ارسلوا الهدى مع من نحره في الحرم
وقد ورد ذلك في حديث ناجية بن جندب الاسلمي قلت يا رسول الله بعثت معي بالهدى حتى انحره في الحرم
ففعل اخرج النسائي من طريق اسرايل عن مجزة بن زاهر عن ناجية واخرجه الطحاوي من وجه آخر
عن اسرايل لكن قال عن ناجية عن ابيه لكن لا يلزم من وقوع هذا وجوبه بل ظاهر القصة ان اكرههم
نحر في مكانه وكانوا في الحل وذلك دال على الجواز والله اعلم **(قوله وقال مالك وغيره)** هو مذكور في
الموطأ ولقظه انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حل هو واصحابه بالحديبية فنحر وا الهدى
وحلقوا رؤسهم وحلوا من كل شيء قبل ان يطوفوا بالبيت وقبل ان يصل اليه الهدى ثم لم نعلم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم امر احدا من اصحابه ولا ممن كان معه ان يقضوا شيئا ولا ان يعودوا للشيء وسئل مالك
عن احصر بعذر فقال يحل من كل شيء وينحر هديه ويحلق راسه حيث حبس وليس عليه قضاء واما
قول البخاري وغيره فالذي يظهر لي انه عني به الشافعي لان قوله في آخره والحديبية خارج الحرم هو من
كلام الشافعي في الامم وعنه ان بعضها في الحل وبعضها في الحرم **لكن** انما نحر رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الحل استدلالا بقوله تعالى وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفان يبلغ محله قال ومحل
الهدى عند اهل العلم الحرم وقد اخبر الله تعالى انهم صدوهم عن ذلك قال فثبت ما احصر ذبح وحل ولا
قضاء عليه من قبل ان الله تعالى لم يذكر قضاء والذي اعتقه في اخبار اهل المغازي شبه بما ذكرنا لاننا علمنا
من متواطئ احاديثهم انه كان معه عام الحديبية رجال معبر وفون ثم اعتمر عمرة القضية فتخلف بعضهم
بالمدينة من غير ضرورة في نفس ولا مال ولولزمهم القضاء لا امرهم بان لا يتخلفوا عنه وقال في موضع آخر
انما سميت عمرة القضاء والقضية للمقاضاة التي وقعت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قرش لا على
انهم وجب عليهم قضاء تلك العمرة انتهى وقد روى الواقدي في المغازي من طريق الزهري ومن طريق
ابن معشر وغيرهما قالوا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ان يعتمروا فلم يتخلف منهم الا من قلع
بخيبر او مات وخرج معه جماعة معتمرين ممن لم يشهد الحديبية وكانت عدتهم القين ويمكن الجمع بين هذا
ان صح وبين الذي قبله بان الامر كان على طريق الاستحباب لان الشافعي جازم بان جماعة تخلفوا
بغير عذر وقد روى الواقدي ايضا من حديث ابن عمر قال لم تكن هذه العمرة قضاء ولكن كان شرطنا

على قريش ان يعتبر المسلمون من قابل في الشهر الذي صدقهم المشركون فيه (قوله ثم طاف لهما) اي
 للحج والعمرة وهذا يخالف قول الكوفيين انه يجب لهما طوافان (قوله وراى ان ذلك مجزئ عنه) كذا
 لا يذرو غيره بالرفع على انه خبران وقع في رواية كريمة مجزئة لا يفتقر الى لغة من ينصب بان المبتدأ
 او الخبر او هي خبر كان المحذوف والذي عندي انه من خطأ الكاتب فان اصحاب الموطا اتفقوا على روايته
 بالرفع على الصواب (قوله باب قول الله تعالى فن كان منكم مريضاً او به اذى من راسه ففدية من
 صيام او صدقة او نسك وهو مخير فاما الصوم فثلاثة ايام) اي باب تفسير قوله تعالى كذا وقوله مخير من كلام
 المصنف استفادته من او المكورة وقد اشار الى ذلك في اول باب كفارات الايمان فقال وقد خير النبي صلى الله
 عليه وسلم كعباً في الفدية ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن او فصاحبه بالخيار
 وسيأتي ذكر من وصل هذه الآثار هناك واقرب بما وقت عليه من طرق حديث الباب الى التصريح
 ما أخرجه ابو داود من طريق الشعبي عن ابن ابي ليلى عن كعب بن عجرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال له ان شئت فانسك نسبك وان شئت فصم ثلاثة ايام وان شئت فاطعم الحديث وفي رواية مالك في الموطا
 عن عبد الكريم باسناده في آخر الحديث اي ذلك فعلت اجزا وسيأتي البحث في ذلك ان شاء تعالى وقوله
 فاما الصوم في رواية الكشميهني الصيام والصيام المطلق في الآية مقيد بما ثبت في الحديث بالثلاث قال ابن
 التين وغيره جعل الشارع هنا صوم يوم معادل لبصاع وفي الفطر رمضان عدل مدة وكذا في الطهارة والجماع
 في رمضان وفي كفارة اليمين بثلاثة امداد وثلاث في ذلك اقوى دليل على ان القياس لا يدخل في الحدود
 والتقديرات وقسم قوله فاما الصوم محذوف تقديره واما الصدقة فهي اطعام ستة مساكين وقد اورد ذلك
 بترجمة (قوله عن جند بن قيس) في رواية اشهب عن مالك ان جند بن قيس حدثه اخراجه الدارقطني في
 الموطات (قوله مجاهد عن عبد الرحمن) صرح سيف عن مجاهد بسامعه عن عبد الرحمن وبن كعب
 حدث عبد الرحمن كافي الباب الذي يليه قال ابن عبد البر في رواية جند بن قيس هذه كذا رواه الاكثر عن
 مالك ورواه ابن وهب وابن القاسم وابن عفير عن مالك باسقاط عبد الرحمن بن مجاهد وكعب بن عجرة
 (قلت) ولما كان فيه اسنادان آخران في الموطا احدهما عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد وفي سياقه
 ما ليس في سياق جند بن قيس وقد اختلف فيه على مالك ايضا على العكس مما اختلف فيه على طريق جند
 ابن قيس قال الدارقطني ورواه اصحاب الموطا عن مالك عن عبد الكريم عن عبد الرحمن لم يذكر
 مجاهد حتى قال الشافعي ان مالكا وهم فيه واجاب ابن عبد البر بان ابن القاسم وابن وهب في الموطا وتابعهما
 مجاهد عن مالك بخارج الموطا منهم بشر بن عمر الزهراني وعبد الرحمن بن مهدي وابراهيم بن طهمان
 والوليد بن مسلم اثبتوا مجاهدا بينهما وهذا الجواب لا يرد على الشافعي وطريق ابن القاسم المشار اليها
 عند النسائي وطريق ابن وهب عند الطبري وطريق عبد الرحمن بن مهدي عند احمد وسائر هاهنا عند
 الدارقطني في الغرائب والاسناد الثالث لما كان فيه عن عطاء الخراساني عن رجل من اهل الكوفة عن كعب
 ابن عجرة قال ابن عبد البر يحتمل ان يكون عبد الرحمن بن ابي ليلى او عبد الله بن معقل ونقل ابن عبد البر
 عن اخيه بن صالح المصري قال حديث كعب بن عجرة في الفدية سنة معمول بها لم يروها من الصحابة
 غيره ولا رواها عنه الا ابن ابي ليلى وابن معقل قال وهي سنة اخذها اهل المدينة عن اهل الكوفة قال
 الزهري سألت عنها علماءنا كلهم حتى سعيد بن المسيب فلم يبينوا كم عدد المساكين (قلت) فيما اطلقه
 ابن صالح تطرق فقد جاءت هذه السنة من رواية جماعة من الصحابة غير كعب منهم عبد الله بن عمرو بن
 العاص عند الطبري والطبراني وابو هريرة عن سعيد بن منصور وابن عمر عند الطبري وفضالة الانصاري
 عن لايتهم من قومه عند الطبري ايضا ورواه عن كعب بن عجرة غير المذكورين ابو وائل عند النسائي
 ومحمد بن كعب القرظي عند ابن ماجه ويحيى بن جعدة عند احمد وعطاء عند الطبري وجاء عن ابي قلابه
 والشعبي ايضا عن كعب وروايتهما عند احمد لكن الصواب ان بينهما واسطة وهو ابن ابي ليلى على الصحيح

ابن عمر تطرف في امره فقال
 ما امرهما الا واحدا فالتقت
 الى اصحابه فقال ما امرهما
 الا واحدا شهدكم اني قد
 اوجبت الحج مع العمرة ثم
 طاف لهما طوافا واحدا
 وراى ان ذلك مجزئ عنه
 واهدى بباب قول الله
 تعالى فن كان منكم مريضاً
 او به اذى من راسه ففدية
 من صيام او صدقة او نسك
 وهو مخير فاما الصوم فثلاثة
 ايام * حدثنا عبد الله بن
 يوسف اخبرنا مالك عن
 جند بن قيس عن مجاهد
 عن عبد الرحمن بن ابي
 ليلى عن كعب بن عجرة
 رضى الله عنه

قوله الزهراني في بعض
 النسخ الزهري اهـ

وقد اورد البخاري حديث كعب هذا في اربعة ابواب متواليه واورد ما يضاف في المغازي والطب وكفارات
الايمن من طرق اخرى مدار الجميع على ابن ابي ليلى وابن معقل فيقيد اطلاق احمد بن صالح بالصحة
فان بقيه الطرق التي ذكرتها لا تخلو عن مقال الاطريق ابي وائل وسأذكر ما في هذه الطرق من فائدة
زائدة ان شاء الله تعالى (قوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لعلي) في رواية اشهب المقدم
ذكرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له وفي رواية عبد الكريم انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو محرم فاذا القمل وفي رواية سيف في الباب الذي يليه وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية
وراسي يتهاقت فلا فقال ابو ذيك هو امك قلت نعم قال فاحلق راسك الحديث وفيه قال في زلت هذه الآية
فن كان منكم من يضاو به اذى من راسه زاد في رواية ابي الزبير عن مجاهد عند الطبراني انه اهل في ذي
القعدة وفي رواية مغيرة عن مجاهد عند الطبري انه لقيه وهو عند الشجرة وهو محرم وفي رواية ابو ب
عن مجاهد في المغازي اتى على النبي صلى الله عليه وسلم وانا وقد تحت برمة والقمل يتناثر على راسي
زاد في رواية ابن عون عن مجاهد في الكفارات فقال ادن قد نوت فقال ابو ذيك وفي رواية ابن بشر عن
مجاهد فيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصرنا المشركون
وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهي فقال ابو ذيك هو امك قلت نعم فانزلت هذه الآية
وفي رواية ابي وائل عن كعب احرمت فكثرت راسي فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاني وانا طابخ
قدرا الاصحاب وفي رواية ابن ابي نجيح عن مجاهد بعد ما بين رآه وانه ليسقط القمل على وجهه فقال ابو ذيك
هو امك قال نعم فامرهم ان يحلقوهم بالحديبية ولم يبين لهم انهم يحلقون وهم على طمع ان يدخلوا مكة فآزل
الله القدية واخرجه الطبراني من طريق عبد الله بن كثير عن مجاهد بهذا الزيادة ولا جد وسعيد بن منصور
في رواية ابي قلابه قلت حتى ظننت ان كل شعرة من راسي فيها القمل من اصلها الى فرعها زاد سعيد
وكنيت حسن الشعر واول رواية عبد الله بن معقل بعد ما جلست الى كعب بن عجرة فسأله عن القدية
فقال نزلت في خاصة وهي لكم عامة حملت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي
فقال ما كنت اري الوجع بلغ بئماري زاد مسلم من هذا الوجه فسأله عن هذه الآية فقدية من صيام
الآية ولا جد من وجه آخر في هذه الطريق وقع القمل في راسي ولحيي حتى حاجبي وشاربي فبلغ ذلك
النبي صلى الله عليه وسلم فارسل الى فدعاني فلما رأي قال لقد اصابتك بلاء ونحن لانشعر اذع الى الخيام
فخلفني ولا بني داود من طريق الحكم بن عيينه عن ابن ابي ليلى عن كعب اصابتني هوام حتى تخوفت على
بصري وفي رواية ابي وائل عن كعب عند الطبري فخذ راسي باصبعه فاستر منه القمل زاد الطبري من طريق
الحكم ان هذا الأذى قلت شديد يا رسول الله فاجمع بين هذا الاختلاف في قول ابن ابي ليلى عن كعب ان
النبي صلى الله عليه وسلم مر به فراه وفي قول عبد الله بن معقل ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل اليه فراه
ان يقال مر به او لا فراه على تلك الصورة فاستدعي به اليه فخطبته وحلق راسه بحضوره فنقل كل واحد
منهما ما لم ينقله الاخر ويوضحه قوله في رواية ابن عون السابقة حيث قال فيها قتال ادن قد نوت فالظاهر
ان هذا الاستدناء كان عقب رؤيته اياه اذ امر به وهو يوقد تحت القدر (قوله لعلي اذالك هو امك) قال
القرطبي هذا سؤال عن تحقيق العلة التي ترتب عليها الحكم فلما اخبره بالمشقة التي نالته خفف عنه
والهوام بتشديد الميم جمع هامة وهي ما يلدب من الاختشاش والمراد بها ما يلزم جسد الانسان غالبا اذا طال
عشه بالتطيف وقد عيّن في كثير من الروايات انها القمل واستدل به على ان القدية مرتبة على قتل
القمل وتعقب بذلك الخلق فالظاهر ان القدية مرتبة عليه وهما وجهان عند الشافعية يظهر اثر الخلاف
فيما لو حلق ولم يقتل فلا (قوله احلق راسك يومئذ) قال ابن قدامة لا نعلم خلافا في الحلق الازالة بالخلق سواء
كان بمومي او مقص او فورة او غير ذلك واغرب ابن خزم فخرج السنف عن ذلك فقال يلحق جميع
الازالات بالخلق الا التفت (قوله او اطعم) ليس في هذه الرواية بيان قدرا الاطعام وسيأتي البحث فيه

عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال لعلي
اذالك هو امك قال نعم
يا رسول الله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم احلق
راسك وصم ثلاثة ايام
او اطعم ستة مساكين او

قوله عند الطبري في بعض
النسخ عند الطبراني اه

بعد باب وهو ظاهر في التخيير بين الصوم والاطعام وكذا قوله وانسك بشاة ووقع في رواية الكشميهني
شاة بغير موحدة والأول تقديره قرب بشاة ولذلك عدها بالباء والثاني تقديره اذ بحشاة والنسك يطلق على
العبادة وعلى الذبح المخصوص وسياق رواية الباب موافق للآية وقد تقدم ان كعبا قال انها نزلت بهذا
السبب وقدمت في اول الباب ان رواية عبد الكريم صريحة في التخيير حيث قال اي ذلك فعلت اجرا
وكذا رواية ابى داود التي فيها ان شئت وان شئت ووافقتهم رواية عبد الوارث عن ابن ابى نجيم اخرجها
مسند في مسنده ومن طريقه الطبراني لكن رواية عبد الله بن معقل الآتية بعد باب تقتضي ان التخيير
انما هو بين الاطعام والصيام لمن لم يجد النسك ولقطه قال اتجد شاة قال لا قال فصم او اطعم ولا يبي داود في
رواية اخرى امعلا دم قال لا قال فان شئت فصم ونحوه للطبراني من طريق عطاء عن كعب ووافقتهم ابو
الزبير عن مجاهد عند الطبراني وزاد بعد قوله ما وجد هديا قال فاطعم قال ما وجد قال صم ولهذا قال ابو
عوانة في صحيحه فيه دليل على ان من وجد نسكا لا يصوم يعني ولا يطعم لكن لا يعرف من قال بذلك من
العلماء الا مار واه الطبري وغيره عن سعيد بن جبيرة قال النسك شاة فان لم يجد قومت الشاة دراهم والدراهم
طعاما قصداً به او صام لكل نصف صاع يوما اخرجته من طريق الاعمش عنه قال فذكرته لابي ابراهيم
قال سمعت علقمة مثله فينبذ يحتاج الى الجمع بين الروايتين وقد جمع بينهما بأوجه منها ما قال ابن عبد
البران فيه الاشارة الى ترجيح الترتيب لا لا يجزاه ومنها ما قال النووي ليس المراد ان الصيام او الاطعام
لا يجزئ الا لفاقد الهدى بل المراد انه استخبره هل معه هدى او لا فان كان واجده اعلمه انه مخير بينه
وبين الصيام والاطعام وان لم يدره اعلمه انه مخير بينهما ومحصله انه لا يلزم من سؤاله عن وجدان الذبح
تعيينه لاحتمال انه لو اعلمه انه يجده لا يخبره بالتخيير بينه وبين الاطعام والصوم ومنها ما قال غيرهما يحتمل
ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم لما اذن له في حلق راسه بسبب الاذى اقام بان يكفر بالذبح على سبيل
الاجتهاد منه صلى الله عليه وسلم او بوسعي غير متولف لما اعلمه انه لا يجد نزلت الآية بالتخيير بين الذبح
والاطعام والصيام فخير جنته بين الصيام والاطعام لعلمه بأنه لا ذبح معه فصام لكونه لم يكن معه ما يطعمه
و يوضح ذلك رواية مسلم في حديث عبد الله بن معقل المذكور حيث قال اتجد شاة قلت لا قلت هذه
الآية فضديته من صيام او صدقة او نسك فقال صم ثلاثة ايام او اطعم وفي رواية عطاء الخراساني قال صم
ثلاثة ايام او اطعم ستة مساكين قال وكان قد علم انه ليس هندي ما نسك به ونحوه في رواية محمد بن كعب
القرظي عن كعب وسياق الآية يشعر بتقديم الصيام على غيره وليس ذلك لكونه افضل في هذا المقام
من غيره بل السرفيه ان الصحابة الذين خوطبوا شفاها بذلك كان اكثرهم يقدرون على الصيام اكثر مما
يقدر على الذبح والاطعام وعرف من رواية ابى الزبير ان كعبا اقتدى بالصيام ووقع في رواية ابن اسحق
ما يشعر بانه اقتدى بالذبح لان لقطه صم او اطعم او انسك شاة قال فخلعت راسي ونسكت وروى الطبراني
من طريق ضعيفة عن عطاء عن كعب في آخر هذا الحديث فقلت يا رسول الله خذني قال اطعم ستة مساكين
وسباني البحث فيه في الباب الاخير وفي بقية مباحث هذا الحديث ان الله شاء تعالى (قوله باب قول
الله عز وجل او صدقة وهي اطعام ستة مساكين) يشير بهذا الى ان الصدقة في الآية مبهمة فسرتها
السنة وبهذا قال جمهور العلماء وروى سعيد بن منصور باسناد صحيح عن الحسن قال الصوم عشرة
ايام والصدقة على عشرة مساكين وروى الطبري عن عكرمة ونافع نحوه قال ابن عبد البر لم يقل بذلك
احد من فقهاء الامصار (قوله حديث سيف) هو ابن سليمان او ابن ابى سليمان (قوله يتهافت) بالقاء
اي يتساقط شيئا فشيئا (قوله فاحلق راسك او احلق) بحذف المفعول وهو شك من الراوي (قوله بفرق)
بفتح الفاء والراء وقد نسكن قاله ابن فارس وقال الازهرى كلام العرب بالقح والمحدثون قد يسكنونه
وآخروه قاف مكبال معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلا ووقع في رواية ابن عينة عن ابن ابى نجيم عند
احمد وغيره والفرق ثلاثة اصع ولمسلم من طريق ابى قلابة عن ابن ابى ليلى او اطعم ثلاثة اصع من

انسك بشاة باب قول الله
تعالى او صدقة وهي
اطعام ستة مساكين
حدثنا ابو نعيم حدثنا
سيف قال حدثني مجاهد
قال سمعت عبد الرحمن
ابن ابى ليلى ان كعب بن
عجرة حدثه قال وقف
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالحديبية ورأى
يتهافت فقلت يا رسول الله
هو امك قلت نعم قال فاحلق
راسك او احلق قال في
نزلت هذه الآية فن كان
منكم مريضا او به اذى
من راسه الى آخره قال
النبي صلى الله عليه وسلم
صم ثلاثة ايام او تصدق
بثمنك بين ستة

تمر على ستة مساكين واذا ثبت ان الفرق ثلاثة أصع اقتضى ان الصاع خمسة ارطال وثلاث خلافا لمن قال ان الصاع ثمانية ارطال (قوله اونسك مما يسر) كذا لا يذروا الا كثروا في رواية كريمة اونسك بما يتيسر بصيغة الامر وبالموحدة وهي المناسبة لما قبلها وتقدير الاول اونسك بنفسه والمراد به الذبح (قوله باب الاطعام في القدية نصف صاع) اي لكل مسكين من كل شيء يشرب بذلك الى الرد على من فرق في ذلك بين القمع وغيره قال ابن عبد البر قال ابو حنيفة والكوفيون نصف صاع من قمح وصاع من تمر وغيره وعن احمد رواية تضاهي قولهم قال عياض وهذا الحديث يرد عليهم (قوله عن عبد الرحمن بن الاصبهاني) هو ابن عبد الله مرفى الجناز وانه كوفي ثقة ولشعبة في هذا الحديث اسناد آخر اخرجه الطبراني من طريق حفص بن عمر عنه عن ابي بشر عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن كعب (قوله عن عبد الله بن معقل) في رواية احمد سمعت عبد الله بن معقل اخرجه عن عفان وعن هزفر فقهما عن شعبة حدثنا عبد الرحمن وهو بفتح الميم وسكون المهملة وكسر القاف هو ابن مقرن بالقاف وزن محمد لكن بكسر الراء لا يه صحبه وهو من ثقات التابعين بالكوفة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر عن عدي ابن حاتم مات سنة ثمان وثمانين من الهجرة يلتبس بعبد الله بن معقل بالغين المعجمة وزن محمد ويحتمل ان كلا منهما مرني لكن يترقان بأن الراوي عن كعب تابعي والاخر صحابي وفي التابعين من اتفق مع الراوي عن كعب في اسمه واسم ابيه ثلاثة احدهم يروي عن عائشة وهو هاربي والاخر يروي عن انس في المسح على العمامة وحديثه عند ابي داود والثالث اصغر منهما اخرج له ابن ماجه (قوله جلست الى كعب بن عجرة) زاد مسلم في روايته من طريق غندر عن شعبة وهو في المسجد ولا جد عن هزرقعدت الى كعب بن عجرة في هذا المسجد وزاد في رواية سليمان بن قرم عن ابن الاصبهاني يعني مسجد الكوفة وفيه الجلوس في المسجد ومذاكرة العلم والاعتناء بسبب النزول لما يترتب عليه من معرفة الحكم وتفسير القرآن (قوله ما كنت اري الوجع بلغ بئماري) في رواية المستملي والحوي يبلغ بئ واري الاولى بضم الهمزة اي اظن واري الثانية بفتح الهمزة من الرواية وكذا في قوله او ما كنت اري الجهد بلغ بئ وهو شك من الراوي هل قال الوجع او الجهد والجهد بالفتح المشقة قال الترمذي والنسائي المشقة ايضا وكذا حكاه عياض عن ابن دريد وقال صاحب العين بالضم الطاقة وبالفتح المشقة فيتعين الفتح هنا بخلاف لفظ الجهد الماضي في حديث بدء الوحي حيث قال حتى بلغ مني الجهد فانه محتمل للمعنيين (قوله فقلت لا) زاد مسلم واحدا فزلت هذه الآية تقديرة من صيام او صدقة اونسك قال صوم ثلاثة ايام الحديث (قوله لكل مسكين نصف صاع) كرهاهم اثنين والطبراني عن احمد بن محمد الخزازي عن ابي الوليد شيخ البخاري فيه لكل مسكين نصف صاع تمر ولا جد عن هز عن شعبة نصف صاع طعام ولبشر بن عمر عن شعبة نصف صاع خنطة ورواية الحكم عن ابن ابي ليلى تقتضي انه نصف صاع من زبيب فانه قال يطعم فرقا من زبيب بين ستة مساكين قال ابن حزم لا بد من ترجيح اخذى هذه الروايات لانها قصصة واحدة في مقام واحد في حق رجل واحد (قلت) المحفوظ عن شعبة انه قال في الحديث نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه تمر او خنطة لعلمه من تصرف الرواة واما الزبيب فلم اره الا في رواية الحكم وقد اخرجها ابو داود وفي اسنادها ابن اسحق وهو حجة في المغازي لافي الاحكام اذا خالف والمحفوظ رواية التمر فقد وقع الجزم بها عند مسلم من طريق ابي قلابه كما تقدم ولم يختلف فيه على ابي قلابه وكذا اخرجه الطبري من طريق الشعبي عن كعب واحد من طريق سليمان بن قرم عن ابن الاصبهاني ومن طريق اشعث وداود عن الشعبي عن كعب وكذا في حديث عبد الله بن عمر وعند الطبراني وعرف بذلك قوة قول من قال لا فرق في ذلك بين التمر والخنطة وان الواجب ثلاثة أصع لكل مسكين نصف صاع ولمسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة عن ابن ابي نعيم وغيره عن مجاهد في هذا الحديث واطعم فرقا بين ستة مساكين والفرق ثلاثة أصع واخرجه الطبراني من طريق يحيى بن آدم عن ابن عيينة قال فيه قال سفيان والفرق ثلاثة أصع

اونسك مما يسر باب
الاطعام في القدية نصف
صاع حدثنا ابو الوليد
حدثنا شعبة عن عبد
الرحمن بن الاصبهاني عن
عبد الله بن معقل قال
جلست الى كعب بن عجرة
رضي الله عنه فسالته عن
القدية فقال نزلت في
خاصة وهي لكم عامة جلست
الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم والقمل يتناثر
على وجهي فقال ما كنت
ارى الوجع بلغ بئماري
او ما كنت اري الجهد بلغ
بئماري تجد شاة فقلت
لا قال فصم ثلاثة ايام او
اطعم ستة مساكين لكل
مسكين نصف صاع

قوله كرهاهم اثنين كذا
في نسخ الشرح التي بايدينا
وليس في نسخ البخاري
التي وقفنا عليها تكرار وفي
القسطلاني ما نصه زاد مسلم
نصف صاع كرهاهم اثنين
اه مصححه

فاشعر بان تفسير الفرق مدرج لكنه مقتضى الروايات الاخر ففي رواية سليمان بن قرم عن ابن الاصبهاني
عند احد لكل مسكين نصف صاع وفي رواية يحيى بن جعدة عند احد ايضا او اطعم ستة مساكين مدين
مدین واما ما وقع في بعض النسخ عند مسلم من رواية زكريا عن ابن الاصبهاني او يطعم ستة مساكين
لكل مسكين صاع فهو تحريف ممن دون مسلم والصواب ما في النسخ الصحيحة لكل مسكينين بالثنية
وكذا اخرج مسدد في مسنده عن ابي عوانة عن ابن الاصبهاني على الصواب (قوله باب التسلية شاة)
اي التسلية المذكورة في الآية حيث قال اونسك وروى الطبري من طريق مغيرة عن مجاهد في آخر هذا
الحديث فانزل الله فقدي من صيام او صدقة او نسك والتسلية شاة ومن طريق محمد بن كعب القرظي
عن كعب امرني ان اخلق واقدي بشاة قال عياض ومن تبعه تبعا لابي عمر كل من ذكر التسلية في هذا
الحديث مفسرا فاعاد ذكره واشاء وهو امر لا خلاف فيه بين العلماء (قلت) يعكر عليه ما اخرج ابو داود
من طريق نافع عن رجل من الانصار عن كعب بن عجرة انه اصابه اذى فخلق فامر النبي صلى الله عليه
وسلم ان يهدي بقرة وللطبراني من طريق عبد الوهاب بن بخت عن نافع عن ابن عمر قال خلق كعب بن
عجرة راسه فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتدي فاقدي بقرة ولعبد بن جسد من طريق ابي
معشر عن نافع عن ابن عمر قال اقتدي كعب من اذى كان براسه فلقه بقرة فلقها واشعرها ولعبد بن
منصور من طريق ابن ابي ليلى عن نافع عن سليمان بن يسار قيل لابن كعب بن عجرة ما صنع ابوك
حين اصابه الاذى في راسه قال ذبح بقرة فهذه الطرق كلها تدور على نافع وقد اختلف عليه في الوسطة
الذي يتبعه وبين كعب وقد عارضها ما هو اصح منها من ان الذي امر به كعب ففعله في التسلية انما هو شاة
وروى سعيد بن منصور وعبد بن جسد من طريق المقبري عن ابي هريرة ان كعب بن عجرة ذبح شاة
لاذى كان اصابه وهذا اصوب من الذي قبله واعتمد ابن بطال على رواية نافع عن سليمان بن يسار
فقال اخذ كعب بأرفع الكفارات ولم يخالف النبي صلى الله عليه وسلم فيما امر به من ذبح الشاة بل وافق
وزاد فقيه ان من افاقت بايسر الاشياء فله ان يأخذ بارفعها كما فعل كعب (قلت) هو فرع ثبوت الحديث
ولم يثبت لما قدمته والله اعلم (قوله حديثنا اسحق) هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه كما جزم به ابو
نعيم وروح هو ابن عبادة وشبل هو ابن عباد المكي (قوله رآه وانه يسقط) كذا لاكثر ولا بن السكن
وابن ذر يسقط بزيادة لام والقاعل محذوف والمراد القمل وثبت كذلك في بعض الروايات ورواه ابن
خزيمة عن محمد بن معمر عن روح بلفظ رآه وقله يسقط على وجهه رالا ما عيلى من طريق ابي حمزة
عن شبل رآه يلقه يسقط على وجهه (قوله فامر ان يخلق وهو بالحديبية ولم يبين لهم انهم يحلون الخ)
هذه الزيادة ذكرها الراوي لبيان ان الخلق كان استباحة محظورة بسبب الاذى لا قصد التحلل بالحصر
وهو واضح قال ابن المنذر يؤخذ منه ان من كان على رجاء من الوصول الى البيت ان عليه ان يقيم حتى
يأمن من الوصول فيحل واتفقوا على ان من يشس من الوصول وجازله ان يحل فبادى على احرامه
ثم امن كنه ان يصل ان عليه ان يمضي الى البيت لئلا ينسكه وقال المهلب وغيره ما معناه يستفاد من قوله ولم
يقيم لهم انهم يحلون ان المرأة التي تعرف وان حيضها والمرضى الذي يعرف وان جاء بالعادة فيهما اذا
افطرا في رمضان مثالا في اول النهار ثم ينكشف الامر بالحيض والحى في ذلك النهار ان عليه ما قضاء ذلك
اليوم لان الذي كان في علم الله انهم يحلون بالحديبية لم يسقط عن كعب الكفارة التي وجبت عليه بالخلق
قبل ان ينكشف الامر لهم وذلك لانه يجوز ان يتخلف ما عرفاه بالعادة فيجب القضاء عليهم ما لذلك (قوله
فانزل الله القديه) قال عياض ظاهره ان النزول بعد الحكم وفي رواية عبد الله بن معقل ان النزول قبل
الحكم قال فيحتمل ان يكون حكم عليه بالكفارة بوحى لا يتلى ثم نزل القرآن ببيان ذلك (قلت) وهو
يؤيد الجمع المتقدم (قوله وعن محمد بن يوسف) الطاهر انه عطف على حديثنا وروح فيكون اسحق
قد رواه عن روح باسناده وعن محمد بن يوسف وهو الفر يابى باسناده وكذا هو في تفسير اسحق ويحتمل

(باب التسلية شاة) حديثنا
اسحق حديثنا وروح حديثنا
شبل عن ابن ابي نعيم عن
مجاهد قال حدثني عبد
الرحمن بن ابي ليلى عن كعب
ابن عجرة رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رآه وانه يسقط على
وجهه فقال ابو ذر انك هو امك
قال نعم فامر ان يخلق
وهو بالحديبية ولم يبين
لهم انهم يحلون بها وهم
على طمع ان يدخلوا مكة
فانزل الله القديه فامر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يطعم فراقين ستة
او يهدي شاة او يصوم
ثلاثة ايام وعن محمد بن
يوسف حديثنا وروح عن
ابن ابي نعيم عن مجاهد
قال حدثني عبد الرحمن بن
ابي ليلى عن كعب بن عجرة
رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رآه وقله
يسقط على وجهه مثله

ان تكون العنفة للبخاري فيكون اوردته عن شيخه القريابي بالعنفة كما يروي نارة بالتحديث و بلفظ
قال وغير ذلك وعلى هذا فيكون شديدا بالتحقيق وقد اوردته الاسماعيل وابو نعيم من طريق هاشم بن سعيد
عن محمد بن يوسف القريابي ولفظه مثل سياق روح في اكثره وكذا هو في تفسير القريابي بهذا الاسناد
وفي حديث كعب بن عجرة من القوائد غير ما تقدم ان السنة مينة لمجمل الكتاب لاطلاق القدية في
القرآن وتقييدها بالسنة وتحريم حلق الراس على المحرم والرخصة له في حلقها اذا اذاه القمل او غيره من
الاجاع وفيه تطف الكير باصحابه وعنايته باحوالهم وتفقدتهم واداراي بعض اتباعه ضرر اسأل
عنه وارشده الى المخرج منه واستنبط منه بعض المالكية ايجاب القدية على من تعمد حلق راسه بغير
عذر فان ايجابها على المعذور من التنبية بالاذنى على الاعلى لكن لا يلزم من ذلك التسوية بين المعذور
وغيره ومن ثم قال الشافعي والجمهور لا يتخير العامد بل يلزمه الدم وخالف في ذلك اكثر المالكية واحتج
لهم القرطبي بقوله في حديث كعب اواذ مع نسكا قال فهذا يدل على انه ليس بهدي قال فعلى هذا يجوز
ان يذبحها حيث شاء (قلت) لادلالة فيه اذ لا يلزم من تسميتها نسكا ونسكة ان لا تسمى هديا ولا تعطى
حكم الهدي وقد وقع تسميتها هديا في الباب الاخير حيث قال او نهدي شاء وفي رواية مسلم واهد هديا
وفي رواية للطبري هل لك هدي قلت لا احد قطهر ان ذلك من تصرف الرواة ويؤيده قوله في رواية
مسلم اواذ مع شاء واستدل به على ان القدية لا يتعين لها مكان وبه قال اكثر التابعين وقال الحسن
تعين مكة وقال مجاهد النسل بمكة ومني والاطعام بمكة والصيام حيث شاء وقرب منه قول الشافعي وابي
حنيفة الدم والاطعام لاهل الحرم والصيام حيث شاء اذ لا منفعة فيه لاهل الحرم والحق بعض اصحاب ابي
حنيفة وابو بكر بن الجهم من المالكية الاطعام بالصيام واستدل به على ان الحج على التراخي لان
حديث كعب دل على ان زول قوله تعالى واتموا الحج والعمرة لله كان بالحديبة وهي في سنة ست وفيه
بحسب والله اعلم (قوله باب قول الله عز وجل فلا رفث) ذكر فيه حديث ابي هريرة من حج البيت
فلم يرفث اوردته من طريق شعبة عن منصور عن ابي حازم عنه ثم قال باب قول الله عز وجل ولا فسوق
ولا جدال في الحج وذكر الحديث بعينه لكن من طريق سفيان وهو الثوري عن منصور بهذا السند
وليس بين السباقيين اختلاف الا في قوله في رواية شعبة كما ولدته امه وفي رواية سفيان كيوم ولدته امه وابو
حازم المذكور في الموضوعين هو سلمان مولى عزة الاشجعية وصرح منصور بسماعه له من ابي حازم في
رواية شعبة فاتفق بذلك تعليل من اعلاه بالاختلاف على منصور لان البيهقي اوردته من طريق ابراهيم بن
طهمان عن منصور عن هلال بن يساف عن ابي حازم زاد فيه رجلا فان كان ابراهيم حفظه فلعلمه جله
منصور عن هلال ثم اتى ابا حازم فسمعه منه فحدث به على الوجهين وصرح ابو حازم بسماعه له من ابي
هريرة كما تقدم في اوائل الحج من طريق شعبة ايضا عن يسار عن ابي حازم وقوله كما ولدته امه اي عاريا
من الذنوب وللترمذي من طريق ابن عينة عن منصور غفر له ما تقدم من ذنبه ولمسلم من رواية جرير
عن منصور من اتى هذا البيت فهو اعم من قوله في بقية الروايات من حج ويجوز جعل لفظ حج على ما هو
اعم من الحج والعمرة فتساوى رواية من اتى من حيث ان الغالب ان اتيانها هو للحج والعمرة وقد
تقدمت بقية مباحثه في باب فضل الحج المبسور وفي اوائل كتاب الحج وتقدم تفسير الرفث وما ذكر معه في
آخر حديث ابن عباس المذكور في باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام
(قوله باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد) كذا في رواية ابي ذر واثبت قبيل ذلك
البنسلة وغيره باب قول الله تعالى الى آخره بحذف ما قبله قيسل السبب في نزول هذه الآية ان ابا اليسر بن قيس
التحانيه والمهمل قتل جارا وحش وهو محرم في عمرة بالحديبة فقتلت حكاة مقاتل في تفسيره ولم يذكر
المصنف في رواية ابي ذر في هذه الترجمة حديثا ولعله اشار الى انه لم يثبت على شرطه في جزاء الصيد حديث
مرفوع قال ابن بطال اتفق ائمة الفتوى من اهل الحجاز والعراق وغيرهم على ان المحرم اذا قتل الصيد عمدا

باب قول الله عز وجل فلا
رفث حدثنا سليمان بن
حرب حدثنا شعبة عن
منصور عن ابي حازم عن
ابي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من حج هذا البيت
فلم يرفث ولم يفسق رجع كما
ولدته امه باب قول
الله عز وجل ولا فسوق ولا
جدال في الحج حدثنا
محمد بن يوسف حدثنا سفيان
عن منصور عن ابي حازم
عن ابي هريرة رضي الله
عنه قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم من حج هذا
البيت فلم يرفث ولم يفسق
رجع كيوم ولدته امه

بسم الله الرحمن الرحيم
باب جزاء الصيد ونحوه
وقول الله تعالى لا تقتلوا
الصيد واتم حرم ومن قتله
منكم متعمدا جزاء مثل
ما قتل من النعم الى قوله
واتقوا الله الذي اليه
تخشرون

او خطأ فعلية الجزاء وخالف اهل الظاهر وابو ثور وابن المنذر من الشافعية في الخطا وتسكوا بقرينه قوله تعالى
 متعمدا فان مفهومه ان الخطأ بخلافه وهو احدى الروايتين عن احدى وعكس الحزن ومجاهد فقال لا يجب
 الجزاء في الخطا دون العمد فيختص الجزاء بالخطا والنقمة بالعمد وعنهما يجب الجزاء على العمد اول مرة
 فان عاد كان اعظم لانه وعليه النقمة لا الجزاء قال الموفق في المغني لا نعلم احدا خالف في وجوب الجزاء
 على العمد غيرهما واختلفوا في الكفارة فقال الاكثر هو مخير كما هو ظاهر الآية وقال الثوري يقدم المثل
 فان لم يجد اطعم فان لم يجد صام وقال سعيد بن جبير انما الطعام والصيام فيما لا يبلغ عن الصيد واتفق الاكثر
 على تحريم كل ما صاده المحرم وقال الحسن والثوري وابو ثور وطائفة يجوز اكله وهو كذبيحة السارق
 وهو وجه للشافعية وقال الاكثر ايضا ان الحكم في ذلك ما حكم به السلف لا يتجاوز ذلك وما لم يحكموا فيه
 يستأنف فيه الحكم وما اختلفوا فيه يحتج به فيه وقال الثوري الاختيار في ذلك للحكمين في كل زمن وقال
 مالك يستأنف الحكم والخيار الى المحكوم عليه وله ان يقول للحكمين لا تحكما على الا بالاطعام وقال الاكثر
 الواجب في الجزاء تطير الصيد من النعم وقال ابو حنيفة الواجب القيمة ويجوز صرفها في المثل وقال
 الاكثر في الكبير كبير وفي الصغير صغير وفي الصحيح صحيح وفي الكبير كبير وخالف مالك فقال في الكبير
 والصغير كبير وفي الصحيح والمعيب صحيح واتفقوا على ان المراد بالصيد ما يجوز اكله للحلال من الحيوان
 الوحشي وان لاشئ فيما يجوز قتله واختلفوا في المذلة فالحق الاكثر بالما كول ومساائل هذا الباب وفروعه
 كثيرة جدا فلتنصر على هذا قدرها **قوله** باب اذا صاد الحلال فاهدى للمحرم الصيد كله
 كذا ثبت لابي ذر وسقط للباقيين فجعلوه من جملة الباب الذي قبله **قوله** ولم ير ابن عباس وانس بالذبح باسا
 وهو في غير الصيد نحو الابل والغنم والبقر والدجاج والحيث المراد بالذبح ما يذبحه المحرم والامر ظاهره
 العموم لكن المصنف خصه بما ذكر تفقها فان الصحيح ان حكم ما يذبحه المحرم من الصيد حكم الميتة
 وقيل يصح مع الحرمة حتى يجوز لغير المحرم اكله وبه قال الحسن البصري واثر ابن عباس وصلى عبد
 الرزاق من طريق عكرمة ان ابن عباس امره ان يذبح بخر وداوهو محرم واما اثر انس فوصله ابن ابي
 شيبة من طريق الصباح البجلي سألت انس بن مالك عن المحرم يذبح قال نعم وقوله وهو اي المذبح الخ
 من كلام المصنف قاله تفقها وهو متفق عليه فيما عدا الخيل فانه مخصوص بمن يبيع اكلها **قوله** يقال
 عدل مثل فاذا كسرت عدل فهو زنة ذلك اما تفسير العدل بالفتح بالمثل والكسر بالزنة فهو قول ابي
 عبيدة في المجاز وغيره وقال الطبري العدل في كلام العرب بالفتح هو قدر الشيء من غير جنسه والعدل بالكسر
 قدره من جنسه قال وذهب بعض اهل العلم بكلام العرب الى ان العدل مصدر من قول القائل عدت هذا
 بهذا وقال بعضهم العدل هو القسط في الحق والعدل بالكسر المثل انتهى وقد تقدم شيء من هذا في الزكاة
قوله قياما قواما هو قول ابي عبيدة ايضا وقال الطبري اصله الواو فحوت عين الفعل ياء كما قالوا في
 الصوم صمت صياما واصله صواما قال الشاعر **قيام** دنيا وقوام دين * فرده الى اصله قال الطبري فالعنى
 جعل الله الكعبة بمنزلة الرئيس الذي يقوم به امر اتباعه يقال فلان قيام البيت وقوامه الذي يتيم شأنهم
قوله يعدلون يجعلون له عدلا هو متفق عليه بين اهل التفسير ومناسبة ايراده هنا ذكر لفظ العدل في
 قوله او عدل ذلك صياما وفي قوله يعدلون فاشار الى انهما من مادة واحدة وقوله يجعلون له عدلا اي مثلا
 تعالى الله عن قولهم **قوله** حديثنا هشام هو الدستوائي ويحيى هو ابن ابي كثير **قوله** عن عبد الله بن
 ابي قتادة في رواية معاوية بن سلام عن يحيى عن مسلم اخبرني عبد الله بن ابي قتادة **قوله** انطلق ابي
 عامر الحديثية هكذا ساقه مرسل وكذا أخرجه مسلم من طريق معاذ بن هشام عن ابيه واخرجه احمد
 عن ابن علية عن هشام لكن أخرجه ابو داود الطيالسي عن هشام عن يحيى فقال عن عبد الله بن ابي
 قتادة عن ابيه انه انطلق مع النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية علي بن المبارك عن يحيى المذكرة في الباب
 الذي يليه ان اياه حدثه وقوله بالحديثية اصح من رواية الواقدي من وجه آخر عن عبد الله بن ابي قتادة ان

باب اذا صاد الحلال

فأهدى للمحرم الصيد

اكله ولم ير ابن عباس

وانس بالذبح باسا وهو في

غير الصيد نحو الابل والغنم

والبقر والدجاج والحيث

يقال عدل مثل فاذا كسرت

عدل فهو زنة ذلك قياما

قواما يعدلون يجعلون له

عدلا حديثنا معاذ بن

فضالة حديثنا هشام عن

يحيى عن عبد الله بن ابي

قتادة قال انطلق ابي عامر

قوله كذا ثبت لابي ذر الخ

الذي في القسط لاني منتقدا

عبارة ابن حجر هذه ان لفظ

باب فقط هو الذي سقط من

رواية ابي ذر حيث قال فيها

واذا صاد الحلال الخ بواو

الغطف واظهره اه

مصححه

ذلك كان في عمرة القضية (قوله فاحرم اصحابه ولم يحرم) الضمير لابي قتادة بينه مسلم اجرم اصحابي ولم احرم
وفي رواية علي بن المبارك واقتنا بعدو بغية فتوجهنا نحوهم وفي هذا السياق حذف ينتشر رواية عثمان بن
موهب عن عبد الله بن ابي قتادة وهي بعداين بلقط ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حاجا فخرجوا
معه فصرف طائفة منهم فيهم ابو قتادة فقال خذوا ساحل البحر حتى تلتقي فاخذوا ساحل البحر فلما
انصرفوا احرموا كلهم الا باقتادة وسيأتي الجمع هناك بين قوله في هذه الرواية خرج حاجا وبين قوله في
حديث الباب عام الحديث ان شاء الله تعالى وبين المطلب عن ابي قتادة عن سعيد بن منصور مكان صرفهم
ولقطه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا بلغنا الروحاء (قوله وحدث) انضم اوله على البناء
للمجهول وقوله بغية اي في غيبة وهو بفتح الغين المعجمة بعد هايا ساكنة ثم قاف مفتوحة ثم هاء قال
السكوني هو ماء لبني غفار بين مكة والمدينة وقال يعقوب هو قليب لبني ثعلبة يصب فيه ماء رضوى ويصب
هو في البحر وحاصل القصة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج في عمرة الحديبية فبلغ الروحاء وهي من
ذي الحليفة على اربعة وثلاثين ميلا اخبروه بان عدوا من المشركين بوادي غيبة يخشونهم ان يقصدوا
غزته فجهز طائفة من اصحابه فيهم ابو قتادة الى جهنم ليأمن شرهم فلما امنوا ذلك لحق ابو قتادة واصحابه
بالنبي صلى الله عليه وسلم فاحرموا الا هو فاستمر هو حلالا لانه امانه تجاوز الميقات واما لم يقصد العمرة
وبمذاير رفع الاشكال الذي ذكره ابو بكر الارم قال كنت اسمع اصحابنا يتعجبون من هذا الحديث
ويقولون كيف جاز لابي قتادة ان يجاوز الميقات وهو غير محرم ولا يدرون ما وجهه قال حتى وجدته في
رواية من حديث ابي سعيد فيها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحرمنا فلما كنا بكان كذا اذا
نحن بابي قتادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه في وجه الحديث قال فاذا ابو قتادة انما جازله ذلك لانه
لم يخرج يريد مكة (قلت) وهذه الرواية التي اشار اليها تقتضي ان باقتادة لم يخرج مع النبي صلى الله
عليه وسلم من المدينة وليس كذلك لما بيناه ثم وجدت في صحيح ابن حبان والبخاري طريق عياض بن
عبد الله عن ابي سعيد قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم باقتادة على الصدقة وخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم واصحابه وهم محرمون حتى نزلوا بعسفان فهذا سبب آخر ويحتمل جمعهما والذي
يظهر ان باقتادة انما احرأ الاحرام لانه لم يتحقق انه يدخل مكة فساغ له التأخير وقد استدلل بقصة ابي
قتادة على جواز دخول الحرم بغير احرام لمن لم يرد حج ولا عمرة وقيل كانت هذه القصة قبل ان يوقت
النبي صلى الله عليه وسلم المواقيت واما قول عياض ومن تبعه ان باقتادة لم يكن خرج مع النبي صلى الله
عليه وسلم من المدينة وانما بعثه اهل المدينة الى النبي صلى الله عليه وسلم يعلمونه ان بعض العرب قصدوا
الامارة على المدينة فهو ضعيف مخالف لما ثبت في هذه الطريق الصحيحة طريق عثمان بن موهب
الا تية بعداين كما اثبت اليها قبل (قوله فينا ابي مع اصحابه يضحك بعضهم الى بعض) في رواية علي
ابن المبارك فبصر اصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك الى بعض زاد في رواية ابي حازم واحبوا
اني ابصرته هكذا في جميع الطرق والروايات ووقع في رواية العذري في مسلم فجعل بعضهم يضحك
الى فشددت الياء من الي قال عياض وهو خطأ وتصحيح وانما سقط عليه لقطه بعض ثم احتج لضعفها
بانهم لو ضحكوا اليه لكافوا كبراشارة وقد قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم هل منكم احدا مره او اشار
اليه قالوا لا واذا دل المحرم الحلال على الصيد لم يأكل منه اتفاقا وانما اختلفوا في وجوب الجزاء انتهى
وتعقبه النووي بانه لا يمكن رد هذه الرواية لصحتها وصحة الرواية الاخرى وليس في واحدة منهما دلالة
ولا اشارة فان مجرد الضحك ليس فيه اشارة قال بعض العلماء وانما ضحكوا تعجبا من عروض الصيد لهم
ولا قدرة لهم عليه (قلت) قوله فان مجرد الضحك ليس فيه اشارة صحيح ولكن لا يكفي في رد دعوى
القاضي فان قوله يضحك بعضهم الى بعض هو مجرد ضحك وقوله يضحك بعضهم الى فيه مزيدا مر على
مجرد الضحك والفرق بين الموضعين انهم اشترى كواقي رؤيته فاستووا في ضحك بعضهم الى بعض وابو

الحديبية فاحرم اصحابه ولم
يحرم وحدث النبي صلى
الله عليه وسلم ان عدوا
يغزو بغية فاطلق النبي
صلى الله عليه وسلم فينا
ابي مع اصحابه يضحك
بعضهم الى بعض

قنادة لم يكن رآه فيكون ضحك بعضهم اليه بغير سبب باعتاله على التفطن الى رؤيته ويؤيد ما قال القاضي
ما وقع في رواية أبي النصر عن مولى أبي قتادة كما سيأتي في الصيد بلفظ اذا رايت الناس متشوقين لشي
فذهبت انظر فاذا هو جار وحش فقلت ما هذا فقالوا لا ندري فقلت هو جار وحش فقالوا هو ما رايت
ووقع في حديث أبي سعيد عند الزار والطحاوي وابن حبان في هذه القصة وجاء أبو قتادة وهو وحل
ففسكسوا رؤسهم كراهية أن يحدوا ابصارهم له فيفطن فيراه اه فكيف يظن بهم مع ذلك انهم ضحكوا
اليه قتبين ان الصواب ما قال القاضي وفي قول الشيخ قد صحت الرواية نظرا لان الاختلاف في اثبات
هذه اللفظة وحذفها لم يقع في طريقين مختلفين وانما وقع في سياق اسناد واحد مما عند مسلم فكان مع من
اثبت لفظ بعض زيادة علم سالمة من الاشكال فهي مقدمة و بين محمد بن جعفر في روايته عن أبي حازم
عن عبد الله بن أبي قتادة كما سيأتي في الهبة أن قصة صيده للحمار كانت بعد ان اجتمعوا بالنبي صلى الله
عليه وسلم واصحابه ونزلوا في بعض المنازل ولقظه كنت يوما جالسا مع رجال من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل امامنا والقوم محرمون وانا غير محرم
و بين في هذه الرواية السبب الموجب لروايتهم اياه دون أبي قتادة بقوله فابصر واجارا وحشيا وانا مشغول
انصرف نعلي فلم يؤذوني به واحبوا الوابي ابصرته والتفت فابصرته ووقع في حديث أبي سعيد المذكور
ان ذلك وقع وهم بعسفان وفيه نظر والصحيح ما سيأتي بعد باب من طريق صالح بن كيسان عن أبي محمد
مولى أبي قتادة عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالقاحه ومنا المحرم وغير المحرم فرأيت اصحابي
يتراءون شيئا فنظرت فاذا جار وحش الحديث والقاحه بقاء ومهمة خفيفة بعد الالف موضع قريب
من السقا كما سيأتي (قوله فنظرت) هذا فيه التفات فان السياق الماضي يقتضي ان يقول فنظر لقوله
فينا ابي مع اصحابه فالتقدير قال ابي فنظرت وهذا يؤيد الرواية الموصولة (قوله فاذا انا بحمار وحش)
قد تقدم ان رؤيته له كانت متأخرة عن رؤيته اصحابه وصرح بذلك فضيل بن سليمان في روايته عن
أبي حازم كما سيأتي في الجهاد ولقظه فراوا جارا وحشيا قبل ان يراه أبو قتادة فلما راوه تركوه حتى رآه
فركب (قوله فحملت عليه) في رواية محمد بن جعفر فقامت الى القرم فأسرجه ثم ركبته ونسيت السوط
والرح فقلت لهم ناولوني السوط والرح فقالوا لا والله لا نعيتك عليه بشي فغضبت فزالت فاحدتها ثم ركبته
وفي رواية فضيل بن سليمان فركب فرسالة يقال له الجرادة فسألهم ان يناولوه سوطه فأبوا فقتلوه وفي
رواية أبي النصر وكنت نسيت سوطي فقلت لهم ناولوني سوطي فقالوا لا نعيتك عليه فزالت فأخذته ووقع
عند السائي من طريق شعبة عن عثمان بن موهب وعند ابن أبي شيبة من طريق عبد العزيز بن ربيع
وانخرج مسلم اسنادهما كلاهما عن أبي قتادة فاختلفا من بعضهم سوطا والرواية الاولى اقوى ويمكن
ان يجمع بينهما بانه رأى في سوط شاة تصيرها فاحذسوط غيره واحتاج الى اختلاسه لانه لو طلبه منه
اختيار الامتنع (قوله قطعته فأثبته) بالثبته ثم الموحدة ثم المثناة اى جعلته ثابتا في مكانه لاجرا له وفي
رواية أبي حازم فشددت على الجار فعقرته ثم جثت به وقدمات وفي رواية أبي النصر حتى غقرته فاثبت
اليهم فقلت لهم قوموا فاحتملوا فقالوا لا نعسه فحملته حتى جثتهم به (قوله فاكلنا من لحمه) في رواية فضيل
عن أبي حازم فاكلوا فقدموا وفي رواية محمد بن جعفر عن أبي حازم فوقعوا يأكلون منه ثم انهم شكوا في
اكلهم اياه وهم حرم فرحنا وخبأت العضد معي وفي رواية مالك عن أبي النصر فاكل منه بعضهم وأبي
بعضهم وفي حديث أبي سعيد فجعلوا يشرون منه وفي رواية المطالب عن أبي قتادة عن سعيد بن منصور
قطلنا نانا كل منه ماشئا طيبا وشواء ثم تردنا منه (قوله وخشينا ان تقطع) اى نصير مقطوعين عن
النبي صلى الله عليه وسلم منفصلين عنه لكونه سيقهم وكذا قوله بعد هذا وخشوا ان يقطعوا دونك وبين
ذلك رواية علي بن المبارك عن يحيى عن ابي عوانة بلفظ وخشينا ان يقطعنا العدو وفيها عند المصنف
وانهم خشوا ان يقطعهم العدو دونك وهذا يشعر بان سبب اسراع أبي قتادة لادراك النبي صلى الله عليه

فنظرت فاذا انا بحمار وحش
فحملت عليه قطعته فأثبته
واستعنت بهم فأبوا ان
يعينوني فاكلنا من لحمه
وخشينا ان تقطع فطلبت
النبي صلى الله عليه وسلم

ارفع فرسي شأوا واسير شأوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل قلت اين تركت النبي صلى الله عليه وسلم قال تركته بتعنه وهو قائل السقيا فقلت يا رسول الله ان اهلك ١٨ يقرؤن عليك السلام ورجه الله انهم قد خشوا ان يمتطعوا دونك فانتظرهم قلت يا رسول

الله اصبت حمار وحش وعندي منه فاضلة فقال للقوم كلوا وهم محرمون باب اذا راي المحرمون صيدا فضحكوا فظن الحلال حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة ان اباة حدثه قال انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم احرم فانتبا بعدو بغيرة فتوجهنا نحوهم فبصر اصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضعون الي بعض فتظرت فرايته فحملت عليه الفرس فلعنته فائتته فاستعنتهم فأبوا ان يعينوني فاكلنا منه ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم وخشينا ان تقطع ارفع فرس شأوا واسير عليه شأوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل قلت اين تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته بتعنه وهو قائل السقيا فلقحت برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتته فقلت يا رسول الله ان اهلك يقرؤن عليك السلام (قوله ان اهلك يقرؤن عليك السلام) المراد بالاهل هنا الاصحاب بدليل رواية مسلم واجد وغيرهما من هذا الوجه بلفظ ان اصحابك (قوله فانتظرهم) بصيغة فعل الامر من الانتظار زاد مسلم من هذا الوجه فانتظرهم بصيغة الفعل الماضي منه ومثله لا جد عن ابن علية وفي رواية علي بن المبارك فانتظرهم ففعل (قوله اصبت حمار وحش وعندي منه فاضلة) كذا اللاد كثير زاد معجمة اي فضلة قال الخطابي قطعة فضلت منه فهي فاضلة اي باقية (قوله فقال للقوم كلوا) سيأتي الكلام عليه وعلى ما في الحديث من الفوائد بعد باين ﴿ (قوله باب اذا راي المحرمون صيدا فضحكوا فظن الحلال) اي لا يكون ذلك منهم اشارة الى الصيد فيحل لهم كل الصيد ويجوز كسر الطاء من فطن وفتحها (قوله عن يحيى) هو ابن ابي كثير (قوله وانتبا) بضم اوله اي اخبرنا (قوله فبصر) بفتح الموحدة وضم المهملة وفي رواية الكشميهني فتظربون وظاء مثالة وعلى هذا فدخل البناء في قوله بحمار وحش مشكل الا ان يقال ضمن ظر معنى بصر او الباء بمعنى الى على مذهب من يقول انها تناب (قوله انا صدنا) بتشديد المهملة والبدال للاد اكثر بالادغام واصلة اصطدنا فايدلت الطاء مثانة ثم ادغمت ولبعضهم بتخفيف الصاد وسكون الدال اي اترنا من الاصاد وهو الاثارة ولبعضهم صدنا بغير الف ﴿ (قوله باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد) اي يمنع ولا قول قيل اراد بهذه الترجمة الرد على من فرق من اهل الراي بين الاعانة التي لا يتم الصيد الا بها فتحرّم وبين الاعانة التي يتم الصيد بها فلا تحرم (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن محمد

وسلم خشية على اصحابه ان ينالهم بعض اعدائهم وفي رواية ابي النضر الانية في الصيد فاي بعضهم ان يأكل قلت انا استوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فادركته فحدثته الحديث في هذا ان سبب ادراكهم ان يستفتيه عن قصة كل الحمار ويمكن الجمع بان يكون ذلك بسبب الامرين (قوله ارفع) بالتخفيف والتشديد اي اكلفه السير وشأوا بالسين المعجمة بعد ما همزة سا كنه اي تارة والمراد انه تركضه تارة ويسير بسهولة اخرى (قوله فلقيت رجلا من بني غفار) لم اقف على اسمه (قوله تركته بتعنه وهو قائل السقيا) السقيا بضم المهملة واسكان القاف بعدها تحتانية مقصورة قرية جامعة بين مكة والمدينة وتعنه يكسر المثانة وفتحها بعد ها عين مهملة سا كنه ثم ها مكسورة ثم نون ورواية الاكثر بالكسر وبه قيدها البكري في معجم البلاد ووقع عند الكشميهني بكسر اوله وثالثه واخبره بفتحهما وحكى ابو ذر الهروي انه سمعها من العرب بذلك المكان بفتح الهاء ومنهم من يضم التاء ويفتح العين ويكسر الهاء قيل وهو من تغييراتهم والصواب الاول واغرب ابو موسى المدني فضبطه بضم اوله وثانيه وتشديد الهاء قال ومنهم من يكسر التاء واصحاب الحديث يسكنون العين ووقع في رواية الاسماعيلي بدعنه بالبدال المهملة بدل المثانة وقوله قائل قال النووي روى بوجهين اصحهما واشهرهما بنزلة بين الالف واللام من التيسولة اي تركته في الليل بتعنه وعزمه ان يقل بالسقيا فمني قوله وهو قائل اي سيقيل والوجه الثاني انه قابل بالباء الموحدة وهو غريب وكانه تصحيف فان صح فمعناه ان تعنه موضع مقابل للسقيا فلي الاول الضمير في قوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني الضمير للموضع وهو تعنه ولا شك ان الاول اصوب واكثر فائدة واغرب القرطبي فقال قوله وهو قائل اسم فاعل من القول او من القائلة والاول هو المراد هنا والسقيا مفعول بفعل مضمر وكانه كان بتعنه وهو يقول لاصحابه اقصدوا السقيا ووقع عند الاسماعيلي من طريق ابن علية عن هشام وهو قائم بالسقيا فابدل اللام في قائل ميا وزاد الباء في السقيا قال الاسماعيلي الصحيح قائل باللام (قلت) وزيادة الباء توهي الاحتمال الاخير المذكور (قوله فقلت) في السياق حذف تقديره فسرت فادركته فقلت ويوضحه رواية علي بن المبارك في الباب الذي يليه بلفظ فلحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتته فقلت يا رسول الله (قوله ان اهلك يقرؤن عليك السلام) المراد بالاهل هنا الاصحاب بدليل رواية مسلم واجد وغيرهما من هذا الوجه بلفظ ان اصحابك (قوله فانتظرهم) بصيغة فعل الامر من الانتظار زاد مسلم من هذا الوجه فانتظرهم بصيغة الفعل الماضي منه ومثله لا جد عن ابن علية وفي رواية علي بن المبارك فانتظرهم ففعل (قوله اصبت حمار وحش وعندي منه فاضلة) كذا اللاد كثير زاد معجمة اي فضلة قال الخطابي قطعة فضلت منه فهي فاضلة اي باقية (قوله فقال للقوم كلوا) سيأتي الكلام عليه وعلى ما في الحديث من الفوائد بعد باين ﴿ (قوله باب اذا راي المحرمون صيدا فضحكوا فظن الحلال) اي لا يكون ذلك منهم اشارة الى الصيد فيحل لهم كل الصيد ويجوز كسر الطاء من فطن وفتحها (قوله عن يحيى) هو ابن ابي كثير (قوله وانتبا) بضم اوله اي اخبرنا (قوله فبصر) بفتح الموحدة وضم المهملة وفي رواية الكشميهني فتظربون وظاء مثالة وعلى هذا فدخل البناء في قوله بحمار وحش مشكل الا ان يقال ضمن ظر معنى بصر او الباء بمعنى الى على مذهب من يقول انها تناب (قوله انا صدنا) بتشديد المهملة والبدال للاد اكثر بالادغام واصلة اصطدنا فايدلت الطاء مثانة ثم ادغمت ولبعضهم بتخفيف الصاد وسكون الدال اي اترنا من الاصاد وهو الاثارة ولبعضهم صدنا بغير الف ﴿ (قوله باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد) اي يمنع ولا قول قيل اراد بهذه الترجمة الرد على من فرق من اهل الراي بين الاعانة التي لا يتم الصيد الا بها فتحرّم وبين الاعانة التي يتم الصيد بها فلا تحرم (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن محمد

خشاوا ان يمتطعهم العدو دونك فانتظرهم ففعل فقلت يا رسول الله ان اهلك يقرؤن عليك السلام (قوله ان اهلك يقرؤن عليك السلام) المراد بالاهل هنا الاصحاب بدليل رواية مسلم واجد وغيرهما من هذا الوجه بلفظ ان اصحابك (قوله فانتظرهم) بصيغة فعل الامر من الانتظار زاد مسلم من هذا الوجه فانتظرهم بصيغة الفعل الماضي منه ومثله لا جد عن ابن علية وفي رواية علي بن المبارك فانتظرهم ففعل (قوله اصبت حمار وحش وعندي منه فاضلة) كذا اللاد كثير زاد معجمة اي فضلة قال الخطابي قطعة فضلت منه فهي فاضلة اي باقية (قوله فقال للقوم كلوا) سيأتي الكلام عليه وعلى ما في الحديث من الفوائد بعد باين ﴿ (قوله باب اذا راي المحرمون صيدا فضحكوا فظن الحلال) اي لا يكون ذلك منهم اشارة الى الصيد فيحل لهم كل الصيد ويجوز كسر الطاء من فطن وفتحها (قوله عن يحيى) هو ابن ابي كثير (قوله وانتبا) بضم اوله اي اخبرنا (قوله فبصر) بفتح الموحدة وضم المهملة وفي رواية الكشميهني فتظربون وظاء مثالة وعلى هذا فدخل البناء في قوله بحمار وحش مشكل الا ان يقال ضمن ظر معنى بصر او الباء بمعنى الى على مذهب من يقول انها تناب (قوله انا صدنا) بتشديد المهملة والبدال للاد اكثر بالادغام واصلة اصطدنا فايدلت الطاء مثانة ثم ادغمت ولبعضهم بتخفيف الصاد وسكون الدال اي اترنا من الاصاد وهو الاثارة ولبعضهم صدنا بغير الف ﴿ (قوله باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد) اي يمنع ولا قول قيل اراد بهذه الترجمة الرد على من فرق من اهل الراي بين الاعانة التي لا يتم الصيد الا بها فتحرّم وبين الاعانة التي يتم الصيد بها فلا تحرم (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن محمد

الجعني المسندي وسفيان هو ابن عينة (قوله عن صالح) في رواية كريمة وغيرهما حدثنا صالح (قوله بالقاحة) بالقاف والمهملة وادعى نحو ميل من السقياء الى جهة المدينة ويقال لواديها وادي العباديد وقد بين المصنف في الطريق الاولى انها من المدينة على ثلاث اى ثلاث مراحل قال عياض روى الناس بالقاف الا القابسي فضبطوه عنه بالقاء وهو تصحيف (قلت) ووقع عند الجوزي من طريق عبد الرحمن ابن بشر عن سفيان بالصفاح بدل القاحة والصفاح بكسر الميملة بعدها فاء وآخره مهملة وهو تصحيف فان الصفاح موضع بالروحاء وبين الروحاء وبين السقياء مسافة طويلة وقد تقدم ان الروحاء هو المكان الذي ذهب ابو قتادة واصحابه منه الى جهة البحر ثم التقوا بالقاحة وها وقع له الصيد المذكور وكان تأخره هو ورفقه للراحة او غيرها وتقدمهم النبي صلى الله عليه وسلم الى السقياء حتى لحقوه (قوله) وحدثنا علي بن عبد الله هو ابن المديني هكذا حوّل المصنف الاسناد الى رواية علي للتصريح فيه عن سفيان بقوله حدثنا صالح بن كيسان وقد اعتبرته فوجدته ساق المتن على لفظ علي خاصة وهذه عادة المصنف غالباً اذا تحول الى اسناد ساق المتن على لفظ الثاني (قوله عن ابي محمد) هو نافع مولى ابي قتادة الذي روى عنه ابو النضر وسيأتي في كتاب الصيد من طريق مالك وغيره عنه ووقع عند مسلم عن ابن عمر عن سفيان عن صالح سمعت ابا محمد مولى ابي قتادة وكذا وقع هنا في رواية كريمة ولا جد من طريق سعد بن ابراهيم سمعت رجلاً كان يقال له مولى ابي قتادة ولم يكن مولى اى لا ابي قتادة وفي رواية ابن اسحق عن عبد الله بن ابي سلمة ان نافع مولى بني غفار قد حصل من ذلك انه لم يكن مولى لا ابي قتادة حقيقة وقد صرح بذلك ابن حبان فقال هو مولى عقيلة بنت طاق الغفارية وكان يقال له مولى ابي قتادة نسب اليه ولم يكن مولا (قلت) فيحتمل انه نسب اليه لكونه كان زوج مولاته اول الزومه اياه ونحو ذلك كما وقع لمقسم مولى ابن عباس وغيره والله اعلم (قوله يترأون) يتفاعلون من الرواية (قوله فاذا حار وحش يعني وقع سوطه فقالوا لا نعينك عليه بشئ انا محرمون فتناولته فاخذته ثم اتيت الحمار من وراء اكة ففقرته فأيت به اصحابي فقال بعضهم كلوا وقال بعضهم لا تأكلوا فأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو امامنا فسأله فقال كلوه حلال قال لنا عمر واذهبوا الى صالح فسأوه عن هذا وغيره وقدم علينا ههنا

(٣) قوله زاد ابو عوانة في نسخة زاد ابو داود اه مصححه

حدثنا صالح بن كيسان عن ابي محمد سمع ابا قتادة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاحة من المدينة على ثلاث ح وحدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا صالح ابن كيسان عن ابي محمد عن ابي قتادة رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالقاحة ومنا المحرم ومنا غير المحرم فرايت اصحابي يترأون شيئاً فنظرت فاذا حار وحش يعني وقع سوطه فقالوا لا نعينك عليه بشئ انا محرمون فتناولته فاخذته ثم اتيت الحمار من وراء اكة ففقرته فأيت به اصحابي فقال بعضهم كلوا وقال بعضهم لا تأكلوا فأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو امامنا فسأله فقال كلوه حلال قال لنا عمر واذهبوا الى صالح فسأوه عن هذا وغيره وقدم علينا ههنا

(٣) قوله زاد ابو عوانة في نسخة زاد ابو داود اه مصححه

الاول وما سمعه سفيان من صالح الاعمكة ولم يقدم عمر والكوفة وانما قال ذلك لسفيان وهما بمكة
وما حدث به سفيان اعمى الاعمدة موت صالح وعمر وبعده طويته واراد بقوله قال لنا عمر واذهبوا الى آخره
كيفية تحمله له من صالح وانه بدلالة عمر والله اعلم (قوله باب لا يشير المحرم الى الصيد لكي يصطاده
الحلال) اشار المصنف الى تحريم ذلك ولم يتعرض لوجوب الجزاء في ذلك وهي مسألة خلاف فاتفقوا
كما تقدم على تحريم الاشارة الى الصيد ليصطاد وعلى سائر وجوه الدلالات على المحرم لكن قيادة ابو
ابو حنيفة بما اذا لم يمكن الاصطياد بدونهما واختلفوا في وجوب الجزاء على المحرم اذا دل الحلال على الصيد
باشارة او غيرها او اعان عليه فقال الكوفيون واحمد واسحق يضمن المحرم ذلك وقال مالك والشافعي
لا ضمان عليه كالودل الحلال حلالا على قتل صيد في الحرم قالوا ولا جهة في حديث الباب لان السؤال
عن الاعانة والاشارة انما يقع لبيّن لهم هل يحمل لهم كله او لا ولم يتعرض لذكر الجزاء واحتج الموفق بانه
قول علي وابن عباس ولا نعلم لهما مخالفا من الصحابة واجيب بانه اختلف فيه على ابن عباس وفي
نبوته عن علي نظر ولان القاتل لا ترد بقتله باختياره مع انفصال الدال عنه فصارت دل محرم او صائما
على امره فوطئها فانه يأنم بالدلالة ولا يلزمه كفارة ولا يظطر بذلك (قوله حديثنا عثمان هو ابن موهب)
فتح الهاء وموهب جده وهو عثمان بن عبد الله التيمي مدني تابعي ثقة روى عنه ابن موهب كبر من
قليل (قوله خرج حاجا) قال الامام علي هذا غلط فان القصص كانت في عمرة واما الخروج الى الحج
فكان في خلق كثير وكان كلهم على الجادة لا على ساحل البحر ولعل الراوي اراد خروج محرم فخرج عن
الاحرام بالحج قلطاً (قلت) لا غلط في ذلك بل هو من الجواز السائغ وايضا فالحج في الاصل قصد البيت
فكانه قال خرج قاصدا للبيت ولهذا يقال للعمرة الحج الاصغر ثم وجدت الحديث من رواية محمد بن ابي
بكر المديني عن ابي عوانة بلفظ خرج حاجا او معتبرا اخرجته اليه قتيبن ان الشك فيه من ابي عوانة وقد
جزم يحيى بن ابي كثير بان ذلك كان في عمرة الحديبية وهذا هو المعتمد (قوله الا باقتادة) كذا للكشيميني
ولغيره الا ابو قتادة بالرفع وقع بالنصب عند مسلم وغيره من هذا الوجه قال ابن مالك في التوضيح حق
المستثنى بالامن كلام تام موجب ان ينصب مفردا كان او مكلاما معناه بما بعده فالمفرد نحو قوله تعالى
الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين والمكمل نحو ان المنجوحهم اجمعين الا امراته قدرنا انهم لمن
الغابرين ولا يعرف اكثر المتأخرين من البصريين في هذا النوع الا بالنصب وقد اغفلوا ورواه مرفوعا
بالابتداء مع ثبوت الخبر ومع حذفه فن امثلة الثابت الخبر قول ابي قتادة احرموا كلهم الا ابو قتادة لم يحرم
فالا معني لكن واو قتادة مبتدأ ولم يحرم خبره وتظهر من كتاب الله تعالى ولا يلتفت منكم احدا الا امراتك
انه مضيها ما اصابهم فانه لا يصح ان يجعل امراتك بدلا من احدا لانهم لم تسر معهم فيتضمنها ضمير المخاطبين
وتكلف بعضهم بانه وان لم يسر بها لكتها شعرت بالعذاب فبعتهم ثم التفت فهلكك قال وهذا على
تقدير صحته لا بوجوب دخوله في المخاطبين ومن امثلة المحذوف الخبر قوله صلى الله عليه وسلم كل امتي معافي
الا المجاهرون اي لكن المجاهرون بالمعاصي لا يعافون ومنه من كتاب الله تعالى قوله تعالى فشر بوا
منه الا قليل منهم اي لكن قليل منهم لم يشر بوا قال والكوفيون في هذا الثاني مذهب آخرو هو ان يحملوا
الاحرف عطف وما بعدها معطوف على ما قبلها اه وفي نسبة الكلام المذكور لابن ابي قتادة دون ابي
قتادة نظرا فان سياق الحديث ظاهر في ان قوله قول ابي قتادة حيث قال ان اياه اخبره ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج حاجا فخرجوا معه فصرف طائفة منهم فيهم ابو قتادة الى ان قال احرموا كلهم الا ابو قتادة
وقول ابي قتادة فيهم ابو قتادة من باب التجريد وكذا قوله الا ابو قتادة ولا حاجة الى جعله من قول ابنه
لانه يستلزم ان يكون الحديث مرسلا ومن توجيه الرواية المذكورة وهي قوله الا ابو قتادة ان يكون على
مذهب من يقول على بن ابي طالب (قوله حمل ابو قتادة على الحرف فبعتهم منها انا) في هذا السياق زيادة
على جميع الروايات لانها متفقة على افراد الجار بالرؤية وافادت هذه الرواية انه من جملة المحرم وان المقتول

باب لا يشير المحرم الى
الصيد لكي يصطاده
الحلال حديثنا وموسى بن
اسم جيل حديثنا ابو عوانة
حديثنا عثمان هو ابن موهب
قال اخبرني عبد الله بن ابي
قتادة ان اياه اخبره ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خرج حاجا فخرجوا معه
فصرف طائفة منهم فيهم
ابو قتادة فقال خذوا ساحل
البحر حتى نلتقي فخذوا
ساحل البحر فلما انصرفوا
احرموا كلهم الا باقتادة لم
يحرم فيمنعهم يسرون
اذراوا حرج وحش فحمل
ابو قتادة على الحرف ففقر
منها انا فنزلوا فاكلوا
من لحمها وقالوا انا كل لحم
صيد ونحن محرمون

كان اتانا اي اتى فعلى هذا في اطلاق الجمار عليها تجوز (قوله فحملنا ما بقي من لحم الاتان) في رواية ابي حازم الاتية للمصنف في الهبة قرخنا وخبات العضد معي وفيه معكم منه شيء فتاولة العضد فاكلها حتى تعرقها وله في الجهاد قال معنار جله فاحذها فاكلها وفي رواية المطلب قدر فغناك الذراع فاكل منها (قوله قال امنكم احدا مره ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا) وفي رواية مسلم هل منكم احدا مره او اشار اليه بشيء وله من طريق شعبة عن عثمان هل اشترتم او اعنتم او اصطدتم ولا يبي عوانة من هذا الوجه اشترتم او اصطدتم او قتلتم (قوله قال فكلوا ما بقي من لحما) صيغة الامر هنا لا باحة لا للوجوب لانها وقعت جوابا عن سؤالهم عن الجواز لا عن الوجوب ف وقعت الصيغة على مقتضى السؤال ولم يذ كر في هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم اكل من لحما و ذكره في رواية ابي حازم عن عبد الله بن ابي قتادة كما تراه ولم يذ كر ذلك احدا من الرواة عن عبد الله بن ابي قتادة غيره و وافقه صالح بن حسان عند احمد وابي داود والطيالسي وابي عوانة ولقظه فقال كلوا واطعموني وكذا لم يذ كرها احدا من الرواة عن ابي قتادة نفسه الا المطلب عن سعيد بن منصور و وقع لنا من رواية ابي محمد وعطاء بن يسار وابي صالح كما سيأتي في الصيد ومن رواية ابي سلمة بن عبد الرحمن عند اسحق ومن رواية عبادة بن تميم وسعد بن ابراهيم عند احمد وتقدم معمر عن يحيى بن ابي كثير بزيادة مضادة لروايته ابي حازم كما خرج اسحق وابن خزيمة والدارقطني من طريقه وقال في آخره فذكرت شأنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقلت انما اصطدتملك فامر اصحابه فاكلوه ولم ياكل منه حين اخبرته اني اصطدته له قال ابن خزيمة وابو بكر التيسابوري والدارقطني والجوزقي تفرد بهذه الزيادة معمر قال ابن خزيمة ان كانت هذه الزيادة محفوظة لاحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم اكل من لحم ذلك الجمار قبل ان يعلمه ابو قتادة انه اصطاده من اجله فلما علمه امتنع ام وفيه نظر لانه لو كان حراما ما اقر النبي صلى الله عليه وسلم على الاكل منه الى ان اعلمه ابو قتادة بانه صاده لاجله ويحتمل ان يكون ذلك لبيان الجواز فان الذي يحرم على المحرم انما هو الذي يعلم انه صيد من اجله واما اذا اتى بلحم لا يدري اللحم صيدا ولا لحمه على اصل الاباحة فاكل منه لم يكن ذلك حراما على الاكل وعندى بعد ذلك فيه وقفة فان الروايات المتقدمة ظاهرة في ان الذي تاخر هو العضد وانه صلى الله عليه وسلم اكلها حتى تعرقها اي لم يبق منها الا العظم و وقع عند البخاري في الهبة حتى تقدها اي فرغها فاي شيء يبق منها حيث ذبحها بامر اصحابه باكله لكن رواية ابي محمد الاتية في الصيد اتي معكم شيء منه قلت نعم قال كلوا فهو طعمه اطعمكموها الله فاشعر بانه بقي منها غير العضد والله اعلم وسيأتي البحث في حكم ما يصيده الحلال بالنسبة الى المحرم في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى وفي حديث ابي قتادة من القوائد ان غني المحرم ان يقع من الحلال الصيد لياكل المحرم منه لا يقدح في احرامه وان الحلال اذا صاد لنفسه جاز للمحرم الاكل من صيده وهذا يقوى من اجل الصيد في قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر على الاصطياد وفيه الاستيهاب من الاصدقاء وقبول الهدية من الصديق وقال عياض عندى ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب من ابي قتادة ذلك تطيبا للقلب من اكل منه ياتى للجواز بالقول والفعل لازالة الشبهة التي حصلت لهم وفيه تسمية القرص والحق المصنفة به الجمار قد جم له في الجهاد وقال ابن العربي قالوا تجوز التسمية لما لا يعقل وان كان لا يتفطن له ولا يجنب اذا نودي مع ان بعض الحيوانات رعى الدمن على ذلك بحيث يصير عير اسمه اذا دعى به وفيه امساك نصيب الرفيق الغائب ممن يتعين احترامه او ترجى بركه او يتوقع منه ظهور حكم تلك المسئلة بخصوصها وفيه تقرير الامام اصحابه للمصلحة واستعمال الطبيعة في الغزو وتبليغ السلام عن قرب وعن بعد وليس فيه دلالة على جواز ترك رد السلام ممن بلغه لانه يحتمل ان يكون وقع وليس في الخبر ما ينفيه وفيه ان عقر الصيد كانه وجوازا لاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن العربي هو اجتهاد بالقرب من النبي صلى الله عليه وسلم لاني حضرتته وفيه العمل بما دى اليه الاجتهاد ولو تضاد المجتهدان ولا يعاب واحد منهما على ذلك لقوله فلم يعب ذلك علينا

فحملنا ما بقي من لحم الاتان فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله انا كنا احرمنا وقد كان ابو قتادة لم يحرم فراينا جرو وحش فحمل عليها ابو قتادة ففقر منها اتانا فنزلنا فاكلنا من لحما قلنا انا كل لحم صيد ونحن محرمون فحملنا ما بقي من لحما قال امنكم احدا مره ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لحما

وكان الاكل تملك باصل الاباحة والممتنع قطرا الى الامز الطاري وفيه الرجوع الى النص عند تعارض الادلة
 وركض الفرص في الاصطباذ والتصيد في الاماكن الوعرة والاستعانة بالفارس وحمل الزاد في السفر
 والرقق بالاصحاب والرفقاء في السير واستعمال الكتابة في الفعل كما تستعمل في القول لانهم استعملوا
 الضمك في موضع الاشارة على اعتقده من ان الاشارة لا تحل وفيه جواز سوق الفرص للحاجة والرفق به
 مع ذلك لقوله واسير شأوا وتزول المسافر وقت القائلة وفيه ذكر الحكم مع الحكمة في قوله انما هي طعمة
 اطعمكموها الله (تكملة) لا يجوز للمحرم قتل الصيد الا ان صال عليه قتله دفعا فيجوز ولا ضمان عليه
 والله اعلم ﴿قوله باب اذا اهدى﴾ اي الحلال (للمحرم حمارا وحشيا حيا لم يقبل) كذا قيد في
 الترجمة بكونه حيا وفيه اشارة الى ان الرواية التي تدل على انه كان مذبوحا موهمة وسأبين ما في ذلك ان شاء الله
 تعالى (قوله عن ابن شهاب الخ) لم يختلف على مالك في سياقه معناه وانه من مسند الصعب الا ما وقع في
 موطا ابن وهب فانه قال في روايته عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة اهدى فجعله من مسند ابن عباس
 به على ذلك الدارقطني في الموطا وكذا اخرجه مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اهدى
 الصعب والمحفوظ في حديث مالك الاول وسياق في المصنف في الهبة من طريق شعيب عن الزهري قال
 اخبرني عبيد الله ان ابن عباس اخبره انه سمع الصعب وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يخبرانه
 اهدى والصعب بفتح الصاد وسكون العين المهملتين بعدها موحدة وابوه جثامة بفتح الجيم وتثنية المثناة
 وهو من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وكان ابن اخت ابني سفيان بن حرب امه زينب بنت حرب
 ابن امية وكان النبي صلى الله عليه وسلم آخى بينه وبين عوف بن مالك (قوله حمارا وحشيا) لم يختلف
 الرواة عن مالك في ذلك وتابعه عامة الرواة عن الزهري وخالفهم ابن عينة عن الزهري فقال لحم حمار
 وحش اخرجه مسلم لكن بين الجدي صاحب سفيان انه كان يقول في هذا الحديث حمار وحش ثم صار
 يقول لحم حمار وحش فدل على اضطرابه فيه وقد توابع علي قوله لحم حمار وحش من اوجه فيها مقال
 منها ما اخرجه الطبراني من طريق عمر وبن دينار عن الزهري لكن اسناده ضعيف وقال اسحق في
 مسنده اخبرنا الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو بن علقمة عن الزهري فقال لحم حمار وقد خالفه خالد
 الواسطي عن محمد بن عمرو وقال حمار وحش كالاكثر واخرجه الطبراني من طريق ابن اسحق عن
 الزهري فقال رجل حمار وحش وابن اسحق حسن الحديث الا انه لا يحتج به اذا خواف ويدل على وهم
 من قال فيه عن الزهري ذلك ابن جرير قال قلت للزهري الحمار عقير قال لا ادرى اخرجه ابن خزيمة
 وابن عوامة في صحيحهم ما قد جاء عن ابن عباس من وجه آخر ان الذي اهداه الصعب لحم حمارا اخرجه
 مسلم من طريق الحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اهدى الصعب الى النبي صلى الله عليه وسلم
 رجلا حمارا وفي رواية عنده عجز حمار وحش فطردهما واخرجه ايضا من طريق حبيب بن ابي ثابت
 عن سعيد فقال تارة حمار وحش وتارة شق حمار ويقوي ذلك ما اخرجه مسلم ايضا من طريق طاوس عن
 ابن عباس قال قدم زيد بن ارقم فقال له عبيد الله بن عباس يستدكره كيف اخبرتني عن لحم صيد اهدى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حرام قال اهدى له عضو من لحم صيد فرده وقال انا لا تأكله انا حرم
 واخرجه ابو داود وابن حبان من طريق عطاء عن ابن عباس انه قال يا زيد بن ارقم هل علمت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قد كره واقفقت الروايات كلها على انه رده عليه الامار واه ابن وهب والبيهقي
 من طريقه باسناد حسن من طريق عمر وبن امية ان الصعب اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجز
 حمار وحش وهو بالحققة فاكل منه واكل القوم قال البيهقي ان كان هذا محفوظا فله رد الحمار وقيل اللحم
 قلت وفي هذا الجمع نظر لما يشتهر فان كانت الطرق كلها محفوظة فله رده حيا لكونه صيدا لا جله ورد
 اللحم تارة لذلك وقيل تارة اخرى حيث علم انه لم يصد لاجله وقد قال الشافعي في الام ان كان الصعب اهدى
 له حمارا حيا فليس للمحرم ان يذبح حمارا وحشا وان كان اهدى له حمارا فقد يحتمل ان يكون علم انه

باب اذا اهدى للمحرم
 حمارا وحشيا حيا لم يقبل
 حدثنا عبد الله بن يوسف
 اخبرنا مالك عن ابن شهاب
 عن عبيد الله بن عبد الله
 ابن عتبة بن مسعود عن
 عبد الله بن عباس عن
 الصعب بن جثامة الليثي
 انه اهدى لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم حمارا
 وحشيا

صيدله ونقل الترمذي عن شافعي انه رده لظنه انه صيد من اجله فتركه على وجه التزهد ويحتمل ان يحمل
القبول المذکور في حديث عمرو بن أمية على وقت آخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة
ويؤيده انه جازم فيه بوقوع ذلك بالخفة وفي غيرها من الروايات بالابواء او بودان وقال القرطبي يحتمل
ان يكون الصعب احضر الحمار مذبحوا ثم قطع منه عضوا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه له فن
قال اهدي جارا اراد قيامه مذبحا لحياء من قال لحم جارا اراد ما قدمه للنبي صلى الله عليه وسلم قال
ويحتمل ان يكون من قال جارا اطلق واراد بعضه مجازا قال ويحتمل انه اهدها له حيا فلما رده عليه
ذكاه واتاه بعض من طائفة انصاره عليه لمعنى يخص بجمته فأعلمه بامتناعه ان يحكم الجزء من
الصيد بق حكم الكل قال والجمع مهما مكن اولى من توهم بعض الروايات وقال الترمذي ترى جسم البخاري
يكون الحمار حيا وليس في سياق الحديث تصريح بذلك وكذا نقلوا هذا التأويل عن مالك وهو باطل لان
الروايات التي ذكرها مسلم صريحة في انه مذبح اتمى واذا تأملت ما تقدم لم يحسن إطلاقه بطلان
التأويل المذکور ولا سيما في رواية الزهري التي هي عمدة هذا الباب وقد قال الشافعي في الام حديث
مالك ان الصعب اهدي جارا اثبت من حديث من روى انه اهدي لحم جارا وقال الترمذي روى بعض
اصحاب الزهري في حديث الصعب لحم جار وحش وهو غير محفوظ (قوله بالابواء) بفتح الهمزة وسكون
الموحدة وبالمدحجيل من عمل القرع بضم القاء والراء بعدها همزة قبل سمي الابواء له بانه على القلب
وقيل لان السيول تنبؤ ما تحمله (قوله او بودان) شك من الراوي وهو بفتح الواو وتسديد الدال
واخره انون موضع بقراب الخفة وقد سبق في حديث عمرو بن أمية انه كان بالخفة وودان اقرب الى
الخفة من الابواء فان من الابواء الى الخفة ثلاثي من المدينة ثلاثة وعشرون ميلا ومن ودان الى الخفة
عمانية اميال وبالشك جزم اكثر الرواة وجزم ابن اسحق وصالح بن كيسان عن الزهري بودان وجزم
معمر وعبد الرحمن بن اسحق ومحمد بن عمرو بالابواء والذي يظهر لي ان الشك فيه من ابن عباس لان
الطبراني اخرج الحديث من طريق عطاء عنه على الشك ايضا (قوله فلما راى ماني وجهه) في رواية
شعيب فلما عرف في وجهي رده هديتي وفي رواية الليث عن الزهري عند الترمذي فلما راى ماني وجهه
من الكراهية وكذا ابن خزيمة من طريق ابن جريج المذكورة (قوله انالم زرده) عليك في رواية
شعيب وابن جريج ليس بتارد عليك وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عند الطبراني انالم
زرده عليك كراهية له ولكن احرم قال عياض ضبطناه في الروايات لم زرده بفتح الدال وابي ذلك المحققون
من اهل العربية وقالوا الصواب انه بضم الدال لان المضاعف من المجزوم راعى فيه الواو التي توجبها
له ضمة الهاء بعدها قال وايس الفتح بلفظ بل ذكرة ثعلب في الفصح نعم تعقبوه عليه بانه ضعيف واوهم
صنيعه انه فصيح واجازوا ايضا الكسر وهو اضعف الواجهة (قلت) ووقع في رواية الكشميهني بفتح
الادغام لم زرده بضم الاولى وسكون الثانية ولا اشكال فيه (قوله الانا حرم) زاد صالح بن كيسان عند
النسائي لانا كل الصيد وفي رواية سعيد عن ابن عباس لولا اننا محرمون لقبيلتنا ميثا واستدل بهذا الحديث
على تحريم الاكل من لحم الصيد على المحرم مطلقا لانه اقتصر في التعليل على كونه محرما قبل على انه
سبب الامتناع خاصة وهو قول علي وابن عباس وابن عمر والليث والثوري واسحق لحديث الصعب هذا
ولما اخرج ابو داود وغيره من حديث علي انه قال الناس من اشجع اعلمون ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اهدي له رجل حمار وحش وهو محرم فاني ان يا كلة فلو انتم لكن يعارض هذا الظاهر ما اخرج
مسلم ايضا من حديث طلحة انه اهدي له لحم طير وهو محرم فوقف من اكلة وقال اكلناه مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وحديث ابي قتادة المذکور في الباب قبله وحديث عمير بن سلمة ان البهري اهدي
للنبي صلى الله عليه وسلم طينا وهو محرم فاعز اب بكران بنفسه بين الرفاق اخرج مالك واصحاب السنن
وصححه ابن خزيمة وغيره وبالحوار مطلقا قال الكوفيون وطائفة من السلف وجع الجمهور بين ما اختلف

وهو بالابواء او بودان
فرده عليه فلما راى ماني
وجهه قال انالم زرده الا
انا حرم

باب ما يقتل المحرم من
الدواب حدثنا عبد الله
ابن يوسف اخبرنا مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
خمس من الدواب ليس على
المحرم في قتلهن جناح
* وعن عبد الله بن دينار
عن عبد الله بن عمر
ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٣) قال حدثنا
مسدد حدثنا ابو عوانة
عن زيد بن جبير قال سمعت
ابن عمر رضي الله عنهما
يقول حدثتني احدي
نساء النبي صلى الله عليه
وسلم عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يقتل المحرم
* حدثنا اصبح بن الفرج
قال اخبرني عبد الله بن
وهيب عن يونس عن ابن
شهاب عن سالم قال قال
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما قالت حفصة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم خمس من الدواب
لا تخرج علي من قتلهن
الغراب والحدا والعقرب
والقارة والكلب العقور

(٣) قوله بالهامش ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
مقوله محذوف وهو في مسلم
وانظر القسطلاني اه

من ذلك بان احاديث القبول محمولة على ما يصيده الحلال لنفسه ثم يهدي منه للمحرم واحاديث الرد
محمولة على ما صاده الحلال لاجل المحرم قالوا والسبب في الاقتصار على الاحرام عند الاعتذار للصعب ان
الصيد لا يحرم على المرء اذا صيده الا اذا كان محرما في الشرط الاصيل وسكت عما عداه فلم يدل على
نفيه وقد بينه في الاحاديث الاخرى يؤيد هذا الجمع حديث جابر عن فروع اصيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه
او يصاد لكم اخرج الترمذي والنسائي وابن خزيمة (قلت) وقد تقدم ان عند النسائي من رواية صالح
ابن كيسان ان احرام لا تأكل الصيد في العنين جميعا وجاء عن مالك تفصيل آخر بين ما يصيد للمحرم قبل
احرامه يجوز له الاكل منه او بعد احرامه فلا وعنه ان التفصيل بين ما يصاد لاجله من المحرمين فيمتنع
عليه ولا يمتنع على محرم آخر وقال ابن المنير في الحاشية حديث الصعب بشكل على مالك لانه يقول ما يصيد
من اجل المحرم يحرم على المحرم وعلى غير المحرم فيمكن ان يقال قوله فرد عليه لا يستلزم انه اباح له اكله
بل يجوز ان يكون امره بارساله ان كان حيا وطرحه ان كان مذبوحا فان السكوت عن الحكم لا يدل على
الحكم بضده وتعبق بانه وقت البيان فلو لم يجوز له الاتقاع به لم يره عليه اصلا اذ لا اختصاص له به وفي حديث
الصعب الحكم بالعلامة لقوله فلما راى مافي وجهي وفيه جواز رد الهدية لعللة وترجم له المصنف من رد
الهدية لعللة وفيه الاعتذار عن رد الهدية لطبيعية قلب المهدى وان الهبة لا تدخل في الملك الا بالقبول وان
قدرته على ملكها لا تصير ملكا وان على المحرم ان يرسل مافي يده من الصيد الممتنع عليه اصطفاة
❦ (قوله باب ما يقتل المحرم من الدواب) اي مما لا يجب عليه فيه الجزاء وذ كر المصنف فيه ثلاثة احاديث
الاول منها اختلف فيه على ابن عمر فبانه المصنف على الاختلاف كما سألته (قوله خمس من الدواب
ليس على المحرم في قتلهن جناح) كذا اورد مختصرا واحال به على طريق سالم وهو في الموطا وعمامة
الغراب والحدا والعقرب والقارة والكلب العقور (قوله وعن عبد الله بن دينار) هو معطوف على
الطريق الاول وهو في الموطا كذلك عن نافع عن ابن عمر وعن عبد الله بن دينار عن ابن عمر وقد اورد
المصنف في بدء الخلق عن القعني عن مالك وساق لفظه مثله سواء وكذا اخرج مسلم من طريق اسمعيل
ابن جعفر عن عبد الله بن دينار واخرجه احمد من طريق شعبة عن عبد الله بن دينار فقال الهبة بدل
العقرب (قوله عن زيد بن جبير) هو الطائي الكوفي ليس له في الصحيح رواية عن غيره ابن عمر ولا له
فيه الا هذا الحديث وآخر تقدم في المواقيت وقد خالف نافع وعبد الله بن دينار في ادخال الواسطة بين ابن
عمر وبين النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ووافق سالم الا ان زيد الهمة واسماها (قوله
حدثني احدي نساء النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتل المحرم) كذا ساق منه
هذا القدر واحال به على الطريق التي بعده وفيه اشارة منه الى تفسير المنيمة فيه باتهام المسماة في الرواية
الانحرى فقد وصله ابو نعيم في المستخرج من طريق ابي خليفة عن مسدد باسناد البخاري وبقيته كرواية
حفصة الا ان فيه تقدما وتأخيرا في بعض الاسماء واخرجه مسلم عن شيان عن ابي عوانة فزاد فيه اشياء
ولفظه سأل رجل ابن عمر ما يقتل الرجل من الدواب وهو محرم فقال حدثتني احدي نساء النبي صلى الله
عليه وسلم انه كان يأمر بقتل الكلب العقور والقارة والعقرب والحدا والغراب والحية قال وفي الصلاة
ايضا فلم يقل في اوله خمسا وزاد الحية وزاد في آخره كذا الصلابة لئلا يثبت بذلك على جواز قتل المذكورات
في جميع الاحوال وسأذ كر البحث في ذلك ولم ار هذه الزيادة في غير هذه الطريق فقد اخرج مسلم
من طريق زهير بن معاوية عن الاسماعيلي عن طريق امراة من طريق جبير بن نفيع (قوله
عن يونس) هو ابن زيد (قوله عن سالم) في رواية مسلم اخبرني سالم اخرجته عن حملة عن ابن وهب
(قوله قال عبد الله) في رواية مسلم قال لي عبد الله في رواية الاسماعيلي عن سالم عن ابيه اخرجته من
طريق ابراهيم بن المنذر عن ابن وهب (قوله قالت حفصة) في رواية الاسماعيلي عن حفصة وهذا
والذي قبله قد يوهم ان عبد الله بن عمر ما سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم ولكن وقع في

بعض طرق نافع عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه مسلم من طريق ابن جريج قال أخبرني نافع
وقال مسلم بعده لم يقل أحد عن نافع عن ابن عمر سمعت الأبا بن جريج وتابعه محمد بن اسحق ثم ساقه من
طريق ابن اسحق عن نافع كذلك فالظاهر أن ابن عمر سمعه من اخته حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسمعه أيضا من النبي صلى الله عليه وسلم يحدث به حين سئل عنه فوقع عند أحد من طريق أيوب عن
نافع عن ابن عمر قال نادى رجلا ولا ي عوانة في المستخرج من هذا الوجه أن أعرابا نادى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما تقتل من الدواب إذا أحرمتها والظاهر أن المهمة في رواية زيد بن جبير هي حفصة
ويحتمل أن تكون عائشة وقدر واه ابن عينة عن ابن شهاب فاسقط حفصة من الأسناد والصواب
إثباتها في رواية سالم والله أعلم الحديث الثاني حديث عائشة في المعنى (قوله أخبرني يونس) هو ابن زيد
أيضا وظهر بهذا أن لابن وهب عنه عن الزهري فيه أسنادين بهام عن أبيه عن حفصة وعروة عن
عائشة وقد كان ابن عينة ينكر طريق الزهري عن عروة قال الحميدي عن سفيان حدثنا والله الزهري
عن سالم عن أبيه فقيل له إن معمر أرويه عن الزهري عن عروة عن عائشة فقال حدثنا والله الزهري
لم يذكر عروة (قلت) وطريق معمر المشار إليها أو ردها المصنف في بدء الخلق من طريق زيد بن زريع
عنه ورواها النسائي من طريق عبد الرزاق قال عبد الرزاق ذكر بعض أصحابنا أن معمر كان يذكره
عن الزهري عن سالم عن أبيه وعن عروة عن عائشة وطريق الزهري عن عروة ورواها أيضا سعيد بن
أبي جزة عند أحمد وأبان بن صالح عند النسائي ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وقد تابع الزهري عن
عروة هشام بن عروة أخرجه مسلم أيضا (قوله خمس) التقييد بالخمس وإن كان مفهومه اختصاص
المذكورات بذلك لكنه مفهوم عدد وليس بحجة عندنا لا كثر وعلى تقدير اعتباره فيحتمل أن يكون
قاله صلى الله عليه وسلم أو لا ثم بين بعد ذلك أن غير الخمس يشترك معها في الحكم فقد ورد في بعض طرق عائشة
بلفظ أربع وفي بعض طرقها بلفظ ست فأما طريق أربع فأخرجها مسلم من طريق القاسم عنها فاسقط
العقرب وأما طريق ست فأخرجها أبو عوانة في المستخرج من طريق الحاربي عن هشام عن أبيه عنها
فأثبتها وزاد الحية ويشهد لها طريق شيان التي تقدمت من عند مسلم وإن كانت خالية عن العدد وأغرب
عباس فقال وفي غير كتاب مسلم ذكر الأفعى فصارت سباعا وتعقب بأن الأفعى داخلة في مسمى الحية والحديث
الذي ذكرته فيه أخرجه أبو عوانة في المستخرج من طريق ابن عون عن نافع في آخر حديث الباب
قال قلت لنافع قال أفعى قال ومن يشك في الأفعى اه وقد وقع في حديث أبي سعيد عند أبي داود ونحو رواية
شيان وزاد السبع العادي فصارت سباعا وفي حديث أبي هريرة عند ابن خزيمة وابن المنذر زيادة ذكر
الذئب والنمر على الخمس المشهورة قصير بهذا الاعتبار تسعا لكن أقاد ابن خزيمة عن الذهلي أن ذكر
الذئب والنمر من تفسير الراوي للكلب العقور ووقع ذكر الذئب في حديث عمر بن الخطاب أخرجه ابن أبي شيبة
وسعيد بن منصور وأبو داود من طريق سعيد بن المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتل المحرم
الحية والذئب ورجاله ثقات وأخرج أحمد من طريق حجاج بن أرطاة عن وبرة عن ابن عمر قال أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بقتل الذئب المحرم وحجاج ضعيف وخالفه مسعر عن وبرة قرواه موقوفا أخرجه
ابن أبي شيبة فهذا جميع ما وقفت عليه في الأحاديث المرفوعة زيادة على الخمس المشهورة ولا يخلو شيء من
ذلك من مقال والله أعلم (قوله من الدواب) بتشديد الواو جمع دابة وهو ما دب من الحيوان وقد
أخرج بعضهم منها الطير لقوله تعالى وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه إلا آية وهذا الحديث
يرد عليه فإنه ذكر في الدواب الخمس الغراب والحداة ويدل على دخول الطير أيضا عموم قوله تعالى وما من
دابة في الأرض إلا على الله رزقها وقوله تعالى وسكاين من دابة لا تحمل رزقها الآية وفي حديث أبي
هريرة عند مسلم في صفة بدء الخلق وخلق الدواب يوم الخميس ولم يرد الطير يذكر وقد تصرف أهل العرف

* حدثنا يحيى بن سليمان
قال حدثني ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن
شهاب عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال خمس من الدواب

قوله رواها أيضا سعيد بن
أبي جزة في نسخة شعيب بن
أبي جزة اه مصححه

في الدابة ففهم من يخصها بالجار ومنهم من يخصها بالفرس وفائدة ذلك تظهر في الحلف (قوله كلهن فاسق يقتلن) قيل فاسق صفة لكل وفي يقتلن ضمير راجع الى معنى كل ووقع في رواية مسلم من هذا الوجه كلها فواسق وفي رواية معمر التي في بدء الخلق خمس فواسق قال النووي هو يضافه خمس لا يتوينا به وجوز ابن دقيق العيد الوجهين وأشار الى ترجيح الثاني فانه قال رواية الاضافة تشعر بالتخصيص فيخالقها غيرها في الحكم من طريق المفهوم ورواية التورين تقتضي وصف الجنس بالفسق من جهة المعنى فيشعر بان الحكم المرتب على ذلك وهو القتل معلل بما جعل وصفه وهو الفسق فيدخل فيه كل فاسق من الدواب ويؤيده رواية يونس التي في حديث الباب قال النووي وغيره تسمية هذه الجنس فواسق تسمية صحيحة جارية على وفق اللغة فان اصل الفسق لغة الخروج ومنه فسقت الرطبة اذا خرجت عن قشرها وقوله تعالى ففسق عن امر ربه اي خرج وسمى الرجل فاسقا لخروجه عن طاعة ربه فهو خروج مخصوص وزعم ابن الاعراب انه لا يعرف في كلام الجاهلية ولا شعرهم فاسق يعني بالمعنى الشرعي واما المعنى في وصف الدواب المذكورة بالفسق فقيل لخروجها عن حكم غيرها من الحيوان في تحريم قتلها وقيل في حل اكله لقوله تعالى او فسقا اهل لغير الله به وقوله ولانا كلوا مما لم يذكرا اسم الله عليه وانه لفسق وقيل لخروجها عن حكم غيرها بالابناء والافساد وعدم الاتقاع ومن ثم اختلف اهل الفتوى فن قال بالاول الحق بالجنس كل ما جاز قتلها للحلال في الحرم وفي الحل ومن قال بالثاني الحق ما لا يؤكل الا ما نهى عن قتله وهذا قد يجامع الاول ومن قال بالثالث يخص الاطلاق بما يحصل منه الفساد ووقع في حديث ابي سعيد عند ابن ماجه قيل له لم قيل للفأرة فويسقة فقال لان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ لها وقد اخذت القتيلة لتحرق بها اليست هذا يؤي الى ان سبب تسمية الجنس بذلك لكون فعلها يشبه فعل الفساق وهو يرجع القول الاخير والله اعلم (قوله يقتلن في الحرم) تقدم في رواية نافع بلفظ ليس على الحرم في قتلن جناح وعرف بذلك ان لا اثم في قتلها على الحرم ولا في الحرم ويؤخذ منه جواز ذلك الحلال وفي الحل من باب الاولى وقد وقع ذكر الحل صرحا عند مسلم من طريق معمر عن الزهري عن عروة بلفظ يقتلن في الحل والحرم ويعرف حكم الحلال بكونه لم يمتع به مانع وهو الاحرام فهو بالجواز اولى ثم انه ليس في نفي الجناح وكذا الحرج في طريق سالم دلالة على ارجحية الفعل على الترك لكن ورد في طريق زيد بن جبير عند مسلم بلفظ امر وكذا في طريق معمر ولا في عوانة من طريق ابن نمير عن هشام عن ابيه بلفظ ليقتل المحرم وظاهر الامر الوجوب ويحتمل التنب والاباحة وروى البزار من طريق ابي رافع قال ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته اذ ضرب شيئا فاذا هي عقرب فقتلها وامر بقتل العقرب والحية والفأرة والحساة للمحرم لكن هذا الامر ورد بعد الخطر لعموم نهى المحرم عن القتل فلا يكون الوجوب ولا التنب ويؤيد ذلك رواية الليث عن نافع بلفظ اذن اخرجته مسلم والنسائي عن قتيبة عنه لكن لم يسق مسلم لفظه وفي حديث ابي هريرة عند ابي داود وغيره خمس قتلن حلال للمحرم (قوله الغراب) زاد في رواية سعيد بن المسيب عن عائشة عند مسلم الا يقع وهو الذي في ظهره او بطنه يباصر واخذ بهذا القيد بعض اصحاب الحديث كما حكاه ابن المنذر وغيره ثم وجدت ابن خزيمة قد صرح باختياره وهو قضية حل المطلق على المقيد واجاب ابن بطال بان هذه الزيادة لا تصح لانها من رواية قتادة عن سعيد وهو مدلس وقد شد بذلك وقال ابن عسكرا لا تثبت هذه الزيادة وقال ابن قدامة الروايات المطلقة اصح وفي جميع هذا التعليل نظر اما دعوى التبدليس فردود بان شعبة لا يروي عن شيوخه المدلسين الا ما هو مسموع لهم وهذا من رواية شعبة بل صرح النسائي في روايته من طريق النصيرين شميل عن شعبة بسماع قتادة واما في الثبوت فردود بان خارج مسلم واما الترجيح فليس من شرط قبول الزيادة بل الزيادة مقبولة من الثقة الحافظ وهو كذلك هنا نعم قال ابن قدامة يلتحق بالاب يقع ما شاركه في الابدان وتحريم الاكل وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل كل الحب من ذلك

كلهن فاسق يقتلن في الحرم
الغراب

ويقال له غراب الزرع ويقال له الزاغ واقتوا بجوارا كله فبقى ما عداه من الغربان ملتحقا بالابقع ومنها
 الغداف على الصحيح في الروضة بخلاف تصحيح الراقي وسمى ابن قدامة الغداف غراب البين والمعروف
 عند اهل اللغة انه الابقع قيل سمي غراب البين لانه بان عن نوح لما ارسله من السفينة ليكشف خبر
 الأرض فلقى جيفة فوق عليها ولم يرجع الى نوح وكان اهل الجاهلية يتشاءمون به فكانوا اذا نعب مرتين
 قالوا آذن بشر واذا نعب ثلاثا قالوا آذن بخير فابطل الاسلام ذلك وكان ابن عباس اذا سمع الغراب
 قال اللهم لا طيرا الا طيرك ولا خيرا الا خيرك ولا اله غيرك وقال صاحب الهداية المراد بالغراب في الحديث
 الغداف والابقع لانهما يابا كلان الجيف واما غراب الزرع فلا وكذا استثناء ابن قدامة وما اطن فيه
 خلافا وعليه يحمل ما جاء في حديث ابي سعيد عند ابي داود ان صح حيث قال فيه ويرعى الغراب ولا يقتله
 وروى ابن المنذر وغيره نحوه عن علي ومجاهد قال ابن المنذر باح كل من يحفظ عنه العلم قتل الغراب
 في الاحرام الاما جاء عن عطاء قال في محرم كسر قرن غراب فقال ان ادماه فعليه الجزاء وقال الخطابي لم
 يتابع احد عطاء على هذا انتهى ويحتمل ان يكون مراده غراب الزرع وعند المالكية اختلاف آخر
 في الغراب والحداء هل يقتل جوارق قتلها بان يتدثا بالاذى وهل يختص ذلك بكارها والمشهور عنهم
 كما قال ابن شاس لا فرق وقال الجمهور ومن انواع الغربان الاعصم وهو الذي في رجله اوفى جناحيه
 او بطنه يماض او حرة وله ذكر في قصة حفر عبد المطلب لمزم وحكمه حكم الابقع ومنها العقق وهو
 قدر الحمامة على شكل الغراب قيل سمي بذلك لانه يعق فراخه فيتركها بلا طعم وبهذا يظهر انه نوع
 من الغربان والعرب تشاءم به ايضا ووقع في فتاوى قاضي خان الخنق من خرج لسفر فسمع صوت العقق
 فرجع كفر وحكمه حكم الابقع على الصحيح وقيل حكم غراب الزرع وقال احمدان كل الجيف والا
 فلا بأس به (قوله والحداء) بكسر اوله وفتح ثانيه بعدها همزة غير مد وحكى صاحب الحكم المدفيه
 تدورا ووقع في رواية الكشي من في حديث عائشة الحداء بزيادة هاء بلفظ الواحدة وليست للتأنيث بل
 هي كالماء في التمرة وحكى الأزهري فيها خدوة واو بدل الهمزة وسيأتي في بدء الخلق من حديثها بلفظ
 الحداء بضم اوله وتشديد التحتانية مقصور ومثله لمسلم في رواية هشام بن عروة عن ابيه قال قال قاسم
 ابن ثابت الوجه فيه الهمزة وكأنه سهل ثم ادغم وقيل هي لغة حجازية وغيرهم يقول حديبة وقد تقدم
 ذكرها في الكلام على الغراب ومن خواص الحداء انها تنف في الطيران ويتألم انها لا تختطف الا من
 جهة اليمن وقدم في هذا ذكر في الصلاة في قصة صاحبة الوشاح (تنبه) يلتبس بالحداء الحداء بفتح
 اوله فاس له راسان (قوله والعقرب) هذا اللفظ للذكر والانثى وقد يقال عقربة وعقرباء وليس
 منها العقربان بل هي دويبة طويلة كثيرة القوائم قال صاحب المحكم ويقال ان عينها في ظهرها
 وانها لا تضرب ميتا ولا تأكل حتى تموت ويقال لدغته العقرب بالغين المعجمة ولسنته بالمهمتين وقد تقدم
 اختلاف الرواة في ذكر الحية بدلها في حديث الباب ومن جمعها والذي يظهر لي انه صلى الله عليه وسلم
 به باحداهما على الاخرى عند الاقتصار وبين حكمهما معا حيث جع قال ابن المنذر لان تعلمهم اختلقوا
 في جوارق قتل العقرب وقال نافع لما قيل له فالحية قال لا يختلف فيها وفي رواية ومن يشك فيها وتعبه ابن
 عبد البر بما اخرج ابن ابي شيبة من طريق شعبة انه سأل الحكم وحادا فقال لا يقتل المحرم الحية ولا
 العقرب قال ومن حجتهم انها من هوام الارض فيلزم من اباح قتلها مثل ذلك في سائر الهوام وهذا
 اعتلال لا معنى له نعم عند المالكية خلاف في قتل صغير الحية والعقرب التي لا تمكن من الاذى (قوله
 والفار) همزة ساكنة ويجوز فيها التسهيل ولم يختلف العلماء في جوارق قتلها للمحرم الا ما حكى عن ابراهيم
 النخعي فانه قال فيها جزاء اذا قتلها المحرم اخرج ابن المنذر وقال هذا خلاف السنة وخلاف قول جميع
 اهل العلم وروى البيهقي باسناد صحيح عن جادين زيد قال لما ذكر والله هذا القول ما كان بالكوفة
 انفس ردا للآثار من ابراهيم النخعي لقلة ما سمع منها ولا احسن اتباعا لها من الشعبي لكثرة ما سمع وتقل

والحداء والعقرب والفأرة

ابن شاس عن المالكية خلافا في جواز قتل الصغير منها الذي لا يمكن من الأذى والفأر أنواع منها
الجرذ بالجليم وزن عمر والخلد بضم المعجمة وسكون اللام وقارة الابل وقارة المسك وقارة الغيط وحكمها
في تحريم الاكل وجواز القتل سواء وسيأتي في الادب اطلاق القوي سفة عليها من حديث جابر وتقدم
سبب تسميتها بذلك من حديث ابي سعيد وقيل انما سميت بذلك لانها قطعت جبال سفينة توح والله اعلم
(قوله والكلب العقور) الكلب معروف والاثني كلبة والجمع كلب وكلاب وكلب بالفتح كأبي عبد
وعباد وعبيد وفي الكلب بهيمة وسبعة كأنه مركب وفيه منافع للحراسة والصيد كما سيأتي في بابها
وفيه من اقفاء الاثر وثمن الرائحة والحراسة وخفة النوم والتوقد وقبول التعليم مالبس غيره وقيل ان
اول من اتخذ للحراسة توح عليه السلام وقد سبق البحث في نجاسته في كتاب الطهارة ويأتي في بدء
الخلق جملة من خصاله واختلف العلماء في المراد به هنا وهل لوصفه بكونه عقورا مفهوم او لا فروي
سعيد بن منصور باسناد حسن عن ابي هريرة قال الكلب العقور الاسد وعن سفيان عن زيد بن
اسلم انهم سألوه عن الكلب العقور فقال وائى كلب اعقر من الحية وقال زفر المراد بالكلب العقور
هنا الذئب خاصة وقال مالك في الموطأ كل ما عقر الناس وعدا عليهم واخافهم مثل الاسد والنمر والفهد
والذئب هو العقور وكذا قال ابو عبيد عن سفيان وهو قول الجمهور وقال ابو حنيفة المراد بالكلب هنا
الكلب خاصة ولا يلتحق به في هذا الحكم سوى الذئب واحتج ابو عبيد للجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم
اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فقتله الاسد وهو حديث حسن اخرجه الحاكم من طريق ابي نوقل بن ابي
عقرب عن ابيه واحتج بقوله تعالى وما علمتم من الجوارح مكلين فاشتقها من اسم الكلب فلهذا قيل
لكل جراح عقور واحتج الطحاوي للحنفية بان العلماء اتفقوا على تحريم قتل البازي والصقر وهما من
سباع الطير فدل ذلك على اختصاص التحريم بالغراب والحداة وكذلك يختص التحريم بالكلب وما شاركه
في صفته وهو الذئب وتعقب برد الاتفاق فان مخالفهم اجاز واقتل كل ما عدا واقتصر فيدخل فيه الصقر
وغيره بل معظمهم قال يلتحق بالجنس كل ما نهى عن اكله الامامية عن قتله واختلف العلماء في غير
العقور مما لم يؤمر باقتلائه فصرح بتحريم قتله القاضيان حسين والماوردي وغيرهما ووقع في الام للشافعي
الجواز واختلف كلام النووي فقال في البيع من شرح المذهب لا خلاف بين اصحابنا في انه محترم لا يجوز
قتله وقال في التيمم والغصب انه غير محترم وقال في الحج يكره قتله كراهة تنزيه وهذا اختلاف شديد وعلى
كراهة قتله اقتصر الراجح وتبعه في الروضة وزاد انها كراهة تنزيه والله اعلم وذهب الجمهور كما تقدم الى
الحاق غير الجنس بها في هذا الحكم الا انهم اختلفوا في المعنى فقيل لكونها مؤذية فيجوز قتل كل مؤذ وهذا
قضية مذهب مالك وقيل لكونها مما لا يؤكل فعلى هذا كل ما يجوز قتله لا فدية على المحرم فيه وهذا قضية
مذهب الشافعي وقد قسم هو واصحابه الحيوان بالنسبة للمحرم الى ثلاثة اقسام قسم يستحب كالجنس وما في
معناها مما يؤذى وقسم يجوز كسائر ما لا يؤكل له وهو قسمان ما يحصل منه قتع وضرب فيباح لما فيه من
منفعة الاصطياد ولا يكره لما فيه من العدوان وقسم ليس فيه قتع ولا ضرر فيكره قتله ولا يحرم والقسم
الثالث ما بيع كله او نهى عن قتله فلا يجوز ففيه الجزاء اذا قتله المحرم وخالف الحنفية فاقصر واعلى
الجنس الا انهم الحقوا بها الحية لثبوت الخبز والذئب لمشاركته للكلب في الكلية والحقوا بذلك من ابتدا
بالعدوان والاذى من غيرها وتعقب بظهور المعنى في الجنس وهو الاذى الطبيعي والعدوان المركب والمعنى
اذا ظهر في المنصوص عليه تعدى الحكم الى كل ما وجد فيه ذلك المعنى كما واقفوا عليه في مسائل الريا قال
ابن دقيق العيد والتعدية بمعنى الاذى الى كل مؤذ قوي بالاضافة الى تصرف اهل القياس فانه ظاهر من
جهة الابعاء بالتعليل بالفسق وهو الخروج عن الحد واما التعليل بحرمة الاكل فقبه ابطال لما دل عليه
ايماء النص من التعليل بالفسق انتهى وقال غيره هو راجع الى تفسير الفسق فنفسه بأنه الخروج عن
بقية الحيوان بالاذى على به ومن قال يجوز القتل وتحريم الاكل غلب به وقال من علل بالاذى انواع

والكلب العقور * حدثنا
عمر بن حفص بن غياث
حدثنا ابي حدثنا الاعمش

الاذى مختلفة وكانه نبيه بالعقرب على ما يشاركها في الاذى باللسع ونحوه من ذوات السموم كالحية والزنبور
وبالفأرة على ما يشاركها في الاذى بالنقب والقرص كابن عرس وبالغراب والجمدة على ما يشاركهما
بالاختطاف كالصقر والكلب العقور على ما يشاركها في الاذى بالعدوان والعقر كالاسد والقهد وقال
من علل بتحرير الاكل وجواز القتل انما اقتصر على الجنس لكثرة ملائمتها للناس بحيث يعم اذاها
والتخصيص بالغلبة لا مفهوم له **(تكملة)** نقل الراقي عن الامام ان هذه القواسق لا ملك فيها لاحد
ولا اختصاص ولا يجب ردها على صاحبها ولم يذ كر مثل ذلك في غير الجنس مما يلحق بها في المعنى فليتأمل
واستدل به على جواز قتل من لجأ الى الحرم ممن وجب عليه القتل لان اباحة قتل هذه الاشياء معلل بالفسق
والقاتل فاسق فيقتل بل هو اولى لان فسق المذكور كورات طبيعي والمكلف اذا ارتكب الفسق هاتك الحرمه
نفسه فهو اولى باقامة مقتضى الفسق عليه وأشار ابن دقيق العيد الى انه بحث قابل للنزاع وسيأتي بسط
القول فيه في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى (الحديث الثالث) حديث ابن مسعود **(قوله)** حدثني
ابراهيم هو ابن يزيد النخعي والاسود هو النخعي خاله وعبد الله هو ابن مسعود وقد اختلف على الاعمش
في اسناد هذا الحديث كما سيأتي بيانه في بدء الخلق **(قوله)** في غار عني وقع عند الاسماعيلي من طريق
ابن عمير عن حفص بن غياث ان ذلك كان ليلة عرفة وبذلك يتم الاحتجاج به على مقصود الباب من جواز
قتل الحية للمحرم كما دل قوله بمعنى على ان ذلك كان في الحرم وعرف بذلك الرد على من قال ليس في حديث
عبد الله ما يدل على انه امر بقتل الحية في حال الاحرام لاحتمال ان يكون ذلك بعد طواف الافاضة وقدر واه
مسلم وابن خزيمة واللفظ له عن ابي كريب عن حفص بن غياث مختصرا ولقظه ان النبي صلى الله عليه وسلم
امر محرما بقتل حية في الحرم عني وموقع في روايه ابي الوقت عقب حديث الباب قال ابو عبد الله وهو
المصنف انما اردنا بهذا ان مني من الحرم وانهم لم يروا بقتل الحية يعني فيه باسا ووقع هذا الكلام عند
ابي ذر في آخر الباب ومحل عقب حديث ابن مسعود **(قوله)** رطبة اي لم يجف ريقه بها **(قوله)** كما وقته
شرها بالنصب لانه مفعول ثان وكذلك قوله وقته شر كما اي ان الله سلمها منكم كما سلمكم منها وهو من
مجاز المقابلة قال ابن المنذر اجمع من يحفظ عنه من اهل العلم على ان للمحرم قتل الحية وتعقب بما تقدم
عن الحكم وجماد وبما عند المالكية من استثناء ما صغر منها بحيث لا يتمكن من الاذى * الحديث الرابع
(قوله) حدثنا اسمعيل هو ابن ابي اويس **(قوله)** قال للوزغ فويسق اللام بمعنى عن والمعنى انه سماه
فويسقا وهو تصغير تحقير مبالغه في الذم **(قوله)** ولم اسمعه امر بقتله هو مقول عائشة والضمير للنبي صلى
الله عليه وسلم وقضية تسميته اياه فويسقا ان يكون قتله مباحا وكونها لم تسمعه لا يدل على منع ذلك فقد
سمعه غيرها كما سيأتي في بدء الخلق عن سعد بن ابي وقاص وغيره ونقل ابن عبد البر الاتفاق على جواز
قتله في الحل والحرم لكن نقل ابن عبد الحكم وغيره عن مالك لا يقتل المحرم الوزغ زاد ابن القاسم وان قتله
يتصدق لانه ليس من الجنس المأمور بقتلها وروى ابن ابي شيبة ان عطاء سئل عن قتل الوزغ في الحرم
فقال اذا آذاك فلا بأس بقتله وهذا يفهم توقفت قله على اذاه **(قوله)** باب لا يعضد شجر الحرم
بضم اوله وفتح الضاد المعجمة اي لا يقطع **(قوله)** وقال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعضد
شوكه سيأتي موصولا بعد باب واتي البحث فيه هناك **(قوله)** عن سعيد في رواية عبد الله بن يوسف
عن الليث حدثني سعيد كما تقدم في العلم **(قوله)** عن ابي شرح العدوي كذا وقع هنا وفيه نظر لانه خراعي
من بني كعب بن ربيعة بن لحي بطن من خزاعة ولهذا يقال له الكعبي ايضا وليس هو من بني عدى لاعدى
قريش ولا عدى مضر فلهذا كان حليف ابني عدى بن كعب من قريش وقيل في خزاعة بطن يقال لهم بنو
عدى وقد وقع في رواية ابن ابي ذئب عن سعيد سمعت ابا شرح اخبره احد واختلف في اسمه فالمشهور
انه خويلد بن عمرو وقيل ابن صخر وقيل هاني بن عمرو وقيل عبد الرحمن وقيل كعب وقيل عمرو ابن
نخول بن قيس وقيل مطر اسلم قبل الفتح وجل بعض الوية قومه وسكن المدينة ومات بها سنة ثمان وستين وليس

حدثني ابراهيم عن الاسود
عن عبد الله رضى الله عنه
قال بينما نحن مع النبي صلى
الله عليه وسلم في غار عني اذ
نزل عليه والمرسلات وانه
ليتلوها واني لا اقلها من
فيه وان فاه لرطب بها اذ
وثبت علينا حية فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اقلوها
فابتدرناها فذهبت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
وقيت شر كما كما وقته شرها
* حدثنا اسمعيل قال
حدثني مالك عن ابن شهاب
عن عروة بن الزبير عن
عائشة رضى الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال للوزغ فويسق
ولم اسمعه امر بقتله قال
ابو عبد الله انما اردنا
بهذا ان مني من الحرم
وانهم لم يروا بقتل الحية
بأسا **(باب)** لا يعضد
شجر الحرم وقال ابن عباس
رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم لا يعضد
شوكه * حدثنا قتيبة حدثنا
الليث عن سعيد بن ابي
سعيد المقبري عن ابي
شرح العدوي انه قال

له في البخاري سوى هذا الحديث وحديثين آخرين (قوله لعمر بن سعيد) اي ابن ابي العاص بن سعيد
ابن العاص بن امية المعروف بالاشدق وقد تقدم ذلك مع شرح بعض الحديث في باب تبليغ العلم من
كتاب العلم ووقع عند احمد من طريق ابن اسحق عن سعيد المقبري زيادة في اوله توضح المقصود وهي
لمابعث عمرو بن سعيد الى مكة بعشه لغزو بن الزبير اناه ابو شريح فكلمه واخبره بما سمع من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم خرج الى نادى قومه فجلس فيه فقامت اليه فجلست معه فحدث قومه قال قلت له
يا هذا انا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة فلما كان الغد من يوم الفتح عدت خراعة
على رجل من هذيل فقتلوه وهو مشرك فقام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فذكر الحديث
واخرج احمد ايضا من طريق الزهري عن مسلم بن يزيد الليثي عن ابي شريح الخزاعي انه سمعه يقول
اذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح في قتال بني بكر حتى اصبنا منهم ثارنا وهو بمكة ثم امر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بوضع السيف فلقى الغدرهط من ارجل من هذيل في الحرم يريد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد كان وترهم في الجاهلية وكانوا يطلبونه فقتلوه فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
غضب غضبا شديدا ما رايته غضب غضبا شديدا منه فلما صلى قام فاثني على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد
فان الله هو حرم مكة انتهى وقد ذكر ابو هريرة في حديثه هذه القصة مختصرة وتقدم الكلام عليها في
باب كتابة العلم من كتاب العلم وذكرنا ان عمرو بن سعيد كان اميرا على المدينة من قبل يزيد بن معاوية وانه
جهز الى مكة جيشا لغزو عبد الله بن الزبير بمكة وقد ذكر الطبري القصة عن مشايخه فقالوا كان قدوم
عمرو بن سعيد واليها على المدينة من قبل يزيد بن معاوية في ذي القعدة سنة ستين وقيل قدمها في رمضان
منها وهي السنة التي ولي فيها يزيد الخلافة فامتنع ابن الزبير من بيعته واقام بمكة فجهز اليه عمرو بن سعيد
جيشا وامر عليهم عمرو بن الزبير وكان معاديا لاخيه عبد الله وكان عمرو بن سعيد قد ولاه شرطته ثم
ارسله الى قتال اخيه فاجتمع الى عمرو بن سعيد فهاه فامتنع وجاء ابو شريح فذكر القصة فلما نزل
الجيش ذا طوى خرج اليهم جماعة من اهل مكة فهزموهم واسر عمرو بن الزبير فسجنه اخوه بسجن عارم
وكان عمرو بن الزبير قد ضرب جماعة من اهل المدينة ممن اتهم بالميل الى اخيه فاقتادهم عبد الله منه حتى
مات عمرو ومن ذلك الضرب (تنبه) وقع في السيرة لابن اسحق ومغازي الواقدي ان المراجعة المذكورة
وقعت بين ابي شريح وبن عمرو بن الزبير فان كان محفوظا احتمل ان يكون ابو شريح راجع الباعث
والمبعوث والله اعلم (قوله وهو يبعث البعوث) هي جمع بعث بمعنى مبعوث وهو من تسمية المفعول
بالمصدر والمراد به الجيش المجهز للقتال (قوله ائذن) اصله ائذن بهمزتين فقلت الثانية ياء لسكونها
وانكار ما قبلها (قوله ايها الامير) الاصل فيه يا ايها الامير فحذف حرف النداء ويستفاد منه حسن
اللطيف في مخاطبة السلطان ليكون ادعى لقبولهم النصيحة وان السلطان لا يخاطب الا بعد استئذانه ولا
سيما اذا كان في امر يعرض به عليه قولا والغلظة له قد يكون سببا لاثارة نفسه ومعاندة من يخاطبه
وسياتي في الحدود قول والد العفيف وائذن لي (قوله قام به) صفة للقول والمقول هو حمد الله تعالى الى
آخره وقوله الغد بالنصب اي ثاني يوم الفتح وقد تقدم بيانه (قوله سمعته اذناي الخ) فيه اشارة الى
بيان حفظه له من جميع الوجوه فقوله سمعته اي حمله عنه بغير واسطة وذكرنا ان التأكيد وقوله
وعام قلبي تحقيق لفهمه وتبته وقوله وابصرته عيناى زيادة في تحقيق ذلك وان سماعه منه ليس اعتماد
على الصوت فقط بل مع المشاهدة وقوله حين تكلم به اي بالقول المذكور ويؤخذ من قوله وعام قلبي
ان العقل محل القلب (قوله انه حمد الله) هو بيان لقوله تكلم ويؤخذ منه استحباب الثناء بين يدي تعليم
العلم وتبيين الاحكام والخطبة في الامور المهمة وقد تقدم من رواية ابن اسحق انه قال فيها اما بعد (قوله ان
الله حرم مكة) اي حكم بتحريمها وقضاء وظاهره ان حكم الله تعالى في مكة ان لا يقاتل اهلها ويؤمن من
استجار بها ولا يتعرض له وهو احد اقوال المفسرين في قوله تعالى ومن دخله كان آمنا وقوله اولم ير وا

لعمر بن سعيد وهو يبعث
البعوث الى مكة ائذن لي
ايها الامير احدثك قولا قام
به رسول الله صلى الله عليه
وسلم الغد من يوم الفتح
فسمعته اذناي وعام قلبي
وابصرته عيناى حين تكلم
به انه حمد الله واتى عليه
ثم قال ان مكة حرمها الله
ولم يحرمها الناس

لنا جعلنا حراما آمنا وسيأتي بعد باب في حديث ابن عباس بلفظ هذا بلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض ولا معارضة بين هذا وبين قوله الا تقي في الجهاد وغيره من حديث انس ان ابراهيم حرم مكة لان المعنى ان ابراهيم حرم مكة بامر الله تعالى لاجتهاده وان الله قضى يوم خلق السموات والارض ان ابراهيم شيحوم مكة او المعنى ان ابراهيم اول من اظهر تحريمها بين الناس وكانت قبل ذلك عند الله حراما او اول من اظهره بعد الطوفان وقال القرطبي معناه ان الله حرم مكة ابتداء من غير سبب ينسب لاحد ولا لاحد فيه مدخل قال ولاجل هذا كذا المعنى بقوله ولم يحرمها الناس والمراد بقوله ولم يحرمها الناس ان تحريمها ثابت بالشرع لا مدخل للعقل فيه او المراد انها من محرمات الله فيجب امتثال ذلك وليس من محرمات الناس يعني في الجاهلية كالحرموا اشياء من عند انفسهم فلا يسوغ الاجتهاد في تركه وقيل معناه ان حرمها مستمرة من اول الخلق وليس مما اختصت بشريعة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فلا يحل الخ) فيه تنبيه على الامتثال لان من آمن بالله لزمته طاعته ومن آمن باليوم الآخر لزمه امتثال ما امر به واجتناب ما نهى عنه خوف الحساب عليه وقد تعلق به من قال ان الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة والصحيح عند الاكثر خلافه وجوابهم بان المؤمن هو الذي يتقادلا احكامه ويتزجر عن المحرمات بفعل الكلام معه وليس فيه نفي ذلك عن غيره وقال ابن دقيق العيد الذي اراده انه من خطاب التهيج نحو قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين فالمعنى ان استئصال هذا المنهى عنه لا يليق عن يؤمن بالله واليوم الآخر بل ينفيه فهذا هو المقتضى لذكر هذا الوصف ولو قيل لا يحل لاحد مطلقا لم يحصل منه هذا الغرض وان افاد التحريم (قوله ان يسفل بها دما) تقدم ضبطه في العلم واستدل به على تحريم القتل والقتال بمكة وسيأتي البحث فيه بعد باب في الكلام على حديث ابن عباس (قوله ولا يعضد بها شجرة) اي لا يقطع قال ابن الجوزي اصحاب الحديث يقولون يعضد بضم الصاد وقال لنا ابن الحشاش هو بكسر هاء والمعضد بكسر اوله الالة التي يقطع بها قال الخليل المعضد الممنه من السيوف في قطع الشجر وقال الطبري اصله من عضد الرجل اذا اصابه بسوء في عضده ووقع في رواية لعمر بن شبة بلفظ لا يعضد بالخاء المعجمة بدل العين المهملة وهو راجع الى معناه فان اصل العضد الكسر ويستعمل في القطع قال القرطبي خص الفقهاء الشجر بالمنهى عن قطعه بما ينبت الله تعالى من غير صنع آدمي فاما ما ينبت بمعالجة آدمي فاختلف فيه والجمهور على الجواز وقال الشافعي في الجميع الجزاء ورجحه ابن قدامة واختلفوا في جزاء ما قطع من النوع الاول فقال مالك لا جزاء فيه بل يائمه وقال عطاء يستغفر وقال ابو حنيفة يؤخذ بقيمته هدى وقال الشافعي في العظيمة بقرعة وفيما دونها شاة واحتج الطبري بالقياس على جزاء الصيد وتعقبه ابن القصار بانه كان يلزمه ان يجعل الجزاء على المحرم اذا قطع شيا من شجر الحل ولا قائل به وقال ابن العربي اتفقوا على تحريم قطع شجر الحرم الا ان الشافعي اجاز قطع السواله من فروع الشجرة كذا نقله ابو ثور عنه واذ اجاز ايضا اخذ الورق والثمر اذا كان لا يضرها ولا يهلكها وبهذا قال عطاء ومجاهد وغيرهما واذ اجاز واطع الشوك لكونه يؤذي بطبعه فاشبه القواسق ومنعه الجمهور كما سيأتي في حديث ابن عباس بعد باب بلفظ ولا يعضد شوكه ووجه التولغ من الشافعية واجابوا بان القياس المذكور في مقابلة النص فلا يعتبر به حتى ولو لم يرد النص على تحريم الشوك لكان في تحريم قطع الشجر دليل على تحريم قطع الشوك لان غالب شجر الحرم كذلك وقيام القارق ايضا فان القواسق المذكورة تقصد بالاذى بخلاف الشجر قال ابن قدامة ولا يابى بالانقاع بما انكسر من الاغصان واقطع من الشجر بغير صنع آدمي ولا يبايقط من الورق نص عليه اجدولا تعلم فيه خلافا (قوله فان احد) هو فاعل بفعل مضمير يفسره ما بعده وقوله ترخص مشتق من الرخصة وفي رواية ابن ابي ذئب عند احد فان ترخص مترخص فقال احلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله احلها للناس وفي مرسل عطاء بن يزيد عند سعيد بن منصور

فلا يحل لامرئ يؤمن
بالله واليوم الآخر ان يسفل
بها دما ولا يعضد بها
شجرة فان احد ترخص
لقتال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقولوا له ان
الله اذن لرسوله صلى الله
عليه وسلم ولم يأن لكم

فلا يستنبي احد فيقول قتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وانما اذن لي) بفتح اوله والفاعل الله
 ويروي بضمه على البناء للمفعول (قوله ساعة من نهار) تقدم في العلم ان مقدارها ما بين طلوع
 الشمس وصلاة العصر ولفظ الحديث عند احمد من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده لما فتحت
 مكة قال كفوا السلاح الا خراعة عن بني بكر فاذن لهم حتى صلى العصر ثم قال كفوا السلاح فلقى رجلا من
 خراعة رجلا من بني بكر من غداة المزدلفة فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام خطيبا فقال
 ورايته مستندا ظهره الى الكعبة فذكر الحديث ويستفاد منه ان قتل من اذن النبي صلى الله عليه وسلم في
 قتلهم كابن خطل وقع في الوقت الذي ابيع للنبي صلى الله عليه وسلم فيه القتال خلافا لمن جعل قوله ساعة من
 النهار على ظاهره فاحتاج الى الجواب عن قصة ابن خطل (قوله وقد عادت حرمتها) اي الحكم الذي في مقابلة
 اباحة القتال المستفادة من لفظ الاذن وقوله اليوم المراد به الزمن الحاضر وقد بين غايته في رواية ابن ابي
 ذئب المذكرة بقوله ثم هي حرام الى يوم القيامة وكذا في حديث ابن عباس الا في بعد باب بقوله فهي
 حرام بحرمه الله الى يوم القيامة (قوله فليبلغ الشاهد الغائب) قال ابن جرير فيه دليل على جواز قبول
 خبر الواحد لانه معلوم ان كل من شهد الخطبة قد لزمه الا بلاغ وان لم يأمرهم بالبلاغ الغائب عنهم الا وهو
 لازم له فرض العمل بما بلغه كالذي لزم السامع سواء والا لم يكن للامر بالتبليغ فائدة (قوله فليل
 سريح) لم اعرف اسم القاتل وظاهر رواية ابن اسحق انه بعض قومه من خراعة (قوله لا يعين) بالذال
 المعجمة اي لا يجبر ولا يعصم (قوله ولا فارا) بالقاء وتشكيل الراء اي هارب والمراد من وجب عليه حد
 القتل فهرب الى مكة مستجيرا بالحرم وهي مسألة خلاف بين العلماء واغرب عمرو بن سعيد في سياقه
 الحكم مساق الدليل وفي تخصيصه العموم بلا مستند (قوله بخربة) تقدم تفسيره في العلم واشار ابن العربي
 الى ضبطه بكسر اوله وبالزاي بدل الراء والتحتانية بدل الموحدة بعله من الخزي والمعنى صحيح لكن لا تساعد
 عليه الرواية واغرب الكرماني لما حكى هذا الوجه فابدل الحاء المعجمة جيماء جعله من الجزية وذكر
 الجزية وكذا الدم بعد ذكر العصيان من الخاص بعد العام (قوله خربة بليه) هو تفسير من الراوى والظاهر
 انه المصنف فقد وقع في المغازي في آخره قال ابو عبد الله الخربة البلية وسبق في العلم في آخره معنى السرقة
 وهي احد ما قيل في تأويلها واصلها سرقة الابل ثم استعملت في كل سرقة وعن الخليل الخربة الفساد
 في الابل وقيل العيب وقيل بضم اوله العورة وقيل الفساد وفتح الفعل الواحدة من الخربة وهي
 السرقة وقد وهم من عد كلام عمرو بن سعيد هذا حديثا واحتج بما تضمنه كلامه قال ابن خزم لا كرامة
 للطيم الشيطان ان يكون اعلم من صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم واغرب ابن بطال فزعم ان سكوت
 ابن سريح عن جواب عمرو بن سعيد نال على انه رجع اليه في التفصيل المذكور ويعكر عليه ما وقع
 في رواية احمد انه قال في آخره قال ابو سريح فقلت لعمر وقد كنت شاهدا وكنت غائبا وقد امرت ان يبلغ
 شاهدنا عاتبا وقد بلغت فهدايشعر بأنه لم يوافق وانما ترك مشاقته لعجزه عنه لما كان فيه من قوة الشوكة
 وقال ابن بطال ايضا ليس قول عمرو وجوابا لابي سريح لانه لم يختلف معه في ان من اصاب حدا في غير
 الحرم ثم لجأ اليه انه يجوز اقامه الحد عليه في الحرم فان ابشر بحج انكر بعث عمرو والجيش الى مكة ونصب
 الحرب عليها فاحسن في استدلاله بالحديث وحاد عمرو وعن جوابه واجابه عن غير سؤاله وتعقبه الطيبي بانه
 لم يحدد في جوابه وانما اجاب بما يقتضي القول بالوجوب كانه قال له صح سمعنا وحفظنا لكن المعنى المراد من
 الحديث الذي ذكرته خلاف ما فهمته منه فان ذلك الترخص كان بسبب الفتح وليس بسبب قتل من استحق
 القتل خارج الحرم ثم استجار بالحرم والذي انا فيه من القبيل الثاني (قلت) لكنها دعوى من عمرو وغيره
 دليل لان ابن الزبير لم يجب عليه حد فاعتابا بالحرم فرار منه حتى يصح جواب عمرو ونعم كان عمرو يرى
 وجوب طاعة يزيد الذي استنابه وكان يزيد امر ابن الزبير ان يبايع له بالخلافة ويحضر اليه في جامعة يعني
 مغاولا فامتنع ابن الزبير وعاد بالحرم فكان يقال له بذلك عاذا بالله وكان عمرو يعتقد انه عاص بامتناعه من

وانما اذن لي ساعة من
 نهار وقد عادت حرمتها
 اليوم كرمتها بالامس
 وليبلغ الشاهد الغائب
 فليل لا في سريح ما قال لك
 ا عمر وقال انا اعلم بذلك
 منبيا باشريح ان الحرم
 لا يعين عاصيا ولا فارا بدم
 ولا فارا بخربة خربة بلية

امثال امر يز يدول هذا صدر كلامه بقوله ان الحرم لا يعيدنا صيا ثم ذكر بقية ما ذكر استطراداً فهذه شبهة
 عمر ووهي واهية وهذه المسئلة التي وقع فيها الاختلاف بين ابي شريح وعمر وفيها اختلاف بين العلماء ايضا
 كما سيأتي بعد باب في الكلام على حديث ابن عباس وفي حديث ابي شريح من الفوائد غير ما تقدم جواز
 اخبار المرء عن نفسه بما يقتضي ثقته وضبطه لما سمعه ونحو ذلك وانكار العالم على الحاكم ما يغيره من امر
 الدين والموعظة بلطف وتدرج والاقتصار في الانكار على اللسان اذا لم يستطع باليد وقوع التاكيد في
 الكلام البليغ وجواز المجادلة في الامور الدينية وجواز النسخ وان مسائل الاجتهاد لا يكون فيها مجتهد حجة
 على مجتهد وفيه الخرج عن عهدة التبليغ والصبر على المكاره لمن لا يستطيع بذات ذلك ونسبته من قال
 ان مكة فتحت عنوة قال النووي تأول من قال فتحت صلحاً بان القتال كان جائزاً له لوفعه لكن لم يحتاج اليه
 وتعقب بأنه خلاف الواقع وسيأتي البحث فيه في المغازي وقد تقدمت تسمية القاتل والمقتول في قصة ابي
 شريح في الكلام على حديث ابي هريرة **(قوله باب لا ينفر صيد الحرم)** بضم اوله وتشديد الفاء
 المفتوحة قبل هو كناية عن الاصطيد وقيل هو على ظاهره كما سيأتي قال النووي يحرم التنفير وهو الازعاج
 عن موضعه فان نقره عصي سواء تلف اولاً فان تلف في قناره قبل سكونه ضمن والا فلا قال العلماء يستفاد
 من النهي عن التنفير تحريم الاتلاف بالاولى **(قوله حدثنا عبد الوهاب)** هو التقى وخالد هو الخذاء **(قوله)**
ان الله حرم مكة فلم تحل لاحد بعدى في رواية الكشميهني فلا تحل وهو الباقي بقصد الامر الاتي وقد
 ذكره في الباب الذي بعده بلفظ وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي وهو عند المصنف في اوائل البيع من
 طريق خالد الطحان عن خالد الخذاء بلفظ فلم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدى ومثله لاحد من طريق
 وهيب عن خالد قال ابن بطال المراد بقوله ولا تحل لاحد بعدى الاخبار عن الحكم في ذلك لا الاخبار بما
 سيقع لوقوع خلاف ذلك في الشاهد كما وقع من الججاج وغيره انتهى ومخصله انه خبر بمعنى النهي بخلاف
 قوله فلم تحل لاحد قبلي فانه خبر محض او معنى قوله ولا تحل لاحد بعدى اي لا يحلها الله بعدى لان النسخ
 ينقطع بعده لكونه خاتم النبيين **(قوله وعن خالد)** هو بالاسناد المذکور وسيأتي في اوائل اليسوع باوضح
 مما هنا **(قوله هل تدري ما لا ينفر صيدها الخ)** قيل نبه عكرمة بذلك على المنع من الاتلاف وسائر انواع
 الاذى تنبيهها بالادنى على الاعلى وقد خالف عكرمة عطاء ومجاهد فقالا لا باس بطرده ما لم يقض الى قتله
 اخرجه ابن ابي شيبة وروى ابن ابي شيبة ايضا من طريق الحكم عن شيخ من اهل مكة ان حماما كان
 على البيت فذرق على يد عمر فأشار عمر بيده فطار فوق وقع على بعض بيوت مكة فجاءت حية فأكلته فحكم عمر
 على نفسه بشاة وروى من طريق اخرى عن عثمان بنحوه **(قوله باب لا يحل القتال بمكة)** هكذا
 ترجم بلفظ القتال وهو الواقع في حديث الباب ووقع عند مسلم في رواية كذلك وفي اخرى بلفظ القتل بدل
 القتال وللعلماء في كل منهما اختلاف سند كره **(قوله وقال ابو شريح الى آخره)** تقدم موصولا قبل باب
 ووجه الاستدلال به لتحريم القتال من جهة ان القتال يفضي الى القتل فحرم سفل الدم بها
 بلفظ التكررة في سياق النبي فيم **(قوله عن مجاهد عن طاوس)** كذا رواه منصور وموصولا وخالفه الاعمش
 فرواه عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل اخرجه سعيد بن منصور وعن ابي معاوية عنه
 واخرجه ايضا عن سفيان عن داود بن شاور عن مجاهد مرسل ومنصور رتبة حائط فالحكم لوصله **(قوله)**
يوم افتح مكة هو ظرف للقول المذکور **(قوله لاهجرة)** اي بعد الفتح وافصح بذلك في رواية على
 ابن المديني عن جرير في كتاب الجهاد **(قوله ولكن جهاد ونية)** المعنى ان وجوب الهجرة من مكة انقطع
 بفتحها اذ صارت دار اسلام وليكن في وجوب الجهاد على حاله عند الاحتياج اليه وفسره بقوله فاذا
 استغفرتم فاقفوا اي اذا دعيتم الى الغز فاجيبوا قال الطيبي قوله ولكن جهاد عطف على مدحول لاهجرة
 اي الهجرة اما فرار من الكفار واما الى الجهاد واما الى نحو طلب العلم وقضا قطعت الاولى فاغتنموا الاخيرتين
 وتضمن الحديث بشارة من النبي صلى الله عليه وسلم بان مكة تستمر دار اسلام وسيأتي البحث في المستوفى

(باب لا ينفر صيد الحرم)
 * حدثنا محمد بن المثنى
 حدثنا عبد الوهاب حدثنا
 خالد عن عكرمة عن ابن
 عباس رضي الله عنهما
 ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال ان الله حرم مكة
 فلم تحل لاحد قبلي ولا تحل
 لاحد بعدى واما احلت
 في ساعة من نهار لا يحل
 خلاها ولا بعض شجرها
 ولا ينفر صيدها ولا تلتقط
 لقطتها الا لعرف وقال
 العباس يا رسول الله الا
 الاذنر لصاغتنا وقبورنا
 قال الا الاذنر وعن خالد
 عن عكرمة قال هل تدري
 ما لا ينفر صيدها هو ان
 ينحيه من الطل يزل مكانه
(باب لا يحل القتال بمكة)
 وقال ابو شريح رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم لا يسفل بها دما
 * حدثنا عثمان بن ابي
 شيبة حدثنا جرير عن
 منصور عن مجاهد عن
 طاوس عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يوم افتح مكة لاهجرة
 ولكن جهاد ونية واذا
 استغفرتم فاقفوا

(قوله وانه لا يحل القتال) الهاء في انه ضمير الشأن وقع في رواية الكشميني لم يحل بلفظ لم يدل لا وحى
اشبه لقوله قبلي (قوله لا يعتد بشوكه) تقدم البحث فيه في حديث ابي شرح (قوله ولا يلتقط لقطته
الامن عرفها) مما أتى البحث فيه في كتاب اللقطة ان شاء الله تعالى (قوله ولا يحل خيلاها) بالخاء المعجمة
والخاء مقصورة وذ كر ابن التين انه وقع في رواية القاسمي بالمد وهو الرطب من النبات واختلاؤه قماره
واحتشاشه واستدل به على تحريم رعيه لكونه اشد من الاحتشاش وبه قال مالك والشافعي وكوفون واختاره
الطبري وقال الشافعي لا بأس بالرعي لمصلحة البهائم وهو عمل الناس بخلاف الاحتشاش فانه المنهي عنه
فلا يتعدى ذلك الى غيره وفي تخصيص التحريم بالرطب اشارة الى جواز رعي الياض واختلافه وهو واضح
الوجهين للشافعية لان الثبت الياض كالصيد الميت قال ابن قدامة لكن في استثناء الاذخر اشارة الى تحريم
الياض من الحشيش وبدل عليه ان في بعض طرق حديث ابي هريرة ولا يحش حشيشها قال واجمعوا على
اباحة اخذ ما استنبته الناس في الحرم من بقل وزرع ومشوم قلاباس برعيه واختلافه (قوله قتال
العباس) اي ابن عبد المطلب كما وقع مينا في المغازي من وجه آخر (قوله الا الاذخر) يجوز فيه الرفع
والنصب اما الرفع فعلى البدل مما قبله واما النصب فلم يكتف به استثناء واقعا بعد الذي وقال ابن مالك المختار
النصب لكون الاستثناء وقع متراجعا عن المستثنى منه فبعدت المشاكة بالبديلة ولكون الاستثناء ايضا
عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا والاذخر ثبت معروف عند اهل مكة طبيب الرمح له اصل مندفن
وقضبان دقاق ينبت في السهل والحزن وبالمغرب صنف منه فيما قاله ابن البيطار قال والذي بمكة اجوده
واهل مكة يسقفون به البيوت بين الحشب ويسدون به الخلل بين اللبانات في القبور ويستعمونه بدلا من
الحلفاء في الوقود ولهذا قال العباس فانه لقيتهم وهو بفتح القاف وسكون التانية بعده انون اي الحداد
وقال الطبري القين عند العرب كل ذي صناعة يعالجها بنفسه ووقع في رواية المغازي فانه لا بد منه للتين
والبيوت وفي الرواية التي في الباب قبله فانه لصاغتتا وقيورنا ووقع في مرسل مجاهد عند عمر بن شبة الجح
بين الثلاثة ووقع عنده ايضا فقال العباس يا رسول الله ان اهل مكة لا صبر لهم عن الاذخر لقيتهم وبيوتهم
وهذا يدل على ان الاستثناء في حديث الباب لم يرد به ان يستثنى هو وانما اراد به ان يلعن النبي صلى الله عليه
وسلم الاستثناء وقوله صلى الله عليه وسلم في جوابه الا الاذخر هو استثناء بعض من كل ادخل الاذخر في عموم
ما يحل واستدل به على جواز النسخ قبل الفعل وليس بواضح وعلى جواز الفصل بين المستثنى والمستثنى
منه ومذهب الجمهور اشتراط الاتصال اما لفظا واما حكما لجواز الفصل بالنفس مثلا وقد اشتهر عن ابن عباس
الجواز مطلقا ويمكن ان يحتاج له بظاهر هذه القصة واجابوا عن ذلك بان هذا الاستثناء في حكم المتصل
لا احتمال ان يكون صلى الله عليه وسلم اراد ان يقول الا الاذخر فاشغله العباس بكلامه فوصل كلامه
بكلام نفسه فقال الا الاذخر وقد قال ابن مالك يجوز الفصل مع اضممار الاستثناء متصلا بالمستثنى منه
واختلفوا هل كان قوله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر باجتهادا وحى وقيل كان الله فوض له الحكم في هذه
المسئلة مطلقا وقيل اوحى اليه قبل ذلك انه ان طلب احد استثناء شيء من ذلك فاجب سؤاله وقال الطبري ساغ
للعباس ان يستثنى الاذخر لانه احتمل عنده ان يكون المراد بتحريم مكة تحريم القتال دون ما ذكر من
تحريم الاختلاء فانه من تحريم الرسول باجتهاده فساغ له ان يسأله استثناء الاذخر وهذا مبني على ان
الرسول كان له ان يجتهد في الاحكام وليس ما قاله بلازم بل في تقريره صلى الله عليه وسلم للعباس على
ذلك دليل على جواز تخصيص العام وحكي ابن بطال عن المهلب ان الاستثناء هنا للضرورة كتحليل كل
الميتة عند الضرورة وقد بين العباس ذلك بان الاذخر لا غنى لاهل مكة عنه وتعبه ابن المنير بان الذي
يباح للضرورة يشترط حصولها فيه فلو كان الاذخر مثل الميتة لامتنع استعماله الا فيمن تحققت ضرورة
اليه والاجاع على انه مباح مطلقا بغير قيد الضرورة انتهى ويحتمل ان يكون مراد المهلب بان اصل
اباحته كانت للضرورة وسببها لانه يريد انه مقيدها قال ابن المنير والحق ان سؤال العباس كان على

وانه لا يحل القتال فيه لاحد
قبلي ولم يحل لي الاسائة
من نهار فهو حرام بحرمة
الله الى يوم القيامة لا يعتد
شوكه ولا يتفر صيده ولا
يلتقط لقطته الا من عرفها
ولا يحل خيلاها قال العباس
يا رسول الله الا الاذخر
فانه لقيتهم وبيوتهم قال
الا الاذخر

معنى الصراعة وترخيص النبي صلى الله عليه وسلم كان تبليغا عن الله اما بطريق الالهام او بطريق
الوحي ومن ادعى ان نزول الوحي يحتاج الى امد متع فقد وهم وفي الحديث يان خصوصية النبي صلى الله
عليه وسلم بما ذكر في الحديث وجواز مراجعة العالم في المصالح الشرعية والمبادرة الى ذلك في المجمع
والمشاهد وعظيم منزلة العباس عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنايته بأمر مكة لكونه كان بها أصله ومنشؤه
وفيه رفع وجوب الهجرة عن مكة الى المدينة واية أمسكهما من بلاد الكفر الى يوم القيامة وان الجهاد
يشترط ان يقصد به الاخلاص ووجوب التفرغ مع الأئمة (قوله باب الحجامة للمحرم) أي هل يمنع
منها أو يتباح له مطلقا أو للضرورة والمراد في ذلك كله المحجوم لا الحاجم (قوله وكوي ابن عمر ابنه وهو محرم)
هذا الابن اسمه واقد ووصل ذلك سعيد بن منصور من طريق بخاري قال اصاب واقد بن عبد الله بن عمر
برسام في الطريق وهو متوجه الى مكة فكواه ابن عمر فأبان ان ذلك كان للضرورة (قوله ويتداوى
ما لم يكن فيه طيب) هذا من جهة الترجمة وليس في اثر ابن عمر كما ترى واما قول الكرماني فاعل يتداوى
اما المحرم واما ابن عمر فكلام من لم يقف على اثر ابن عمر وقد سبق في اوائل الحج في باب الطيب عند الاحرام
قول ابن عباس ويتداوى بما يأتى كل وهو موافق لهذا والمجمع بين هذا وبين الحجامة عموم التداوى وروى
الطبري من طريق الحسن قال ان اصاب المحرم شجة فلا بأس بأن يأخذ ما حولها من الشعر ثم يداويها
بما ليس فيه طيب (قوله قال لنا عمر واول شئ) أي اول مرة في رواية الجدي عن سفيان حدثنا عمر و
وهو ابن دينار أخرجه ابو نعيم وابو عوانة من طريقه (قوله ثم سمعته) هو مقول سفيان والضمير
لعمر وكذا قوله فقلت له سمعته وقد بين ذلك الجدي عن سفيان فقال حدثنا بهذا الحديث عمر و
مرتين فذكره لكن قال فلا أدري اسمعه منهما أو كانت احدي الراويين وهما زاد ابو عوانة قال سفيان
ذكر لي انه سمعه منهما جميعا وأخرجه ابن خزيمة عن عبد الجبار بن العلاء عن ابن عيينة تخور واية على
ابن عبد الله وقال في آخره فطنت انه رواه عنهما جميعا وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق سليمان بن
ايوب عن سفيان قال عن عمر وعن عطاء فذكره قال ثم حدثنا عمر وعن طاوس به فقلت لعمر وانما
كنت حدثتنا عن عطاء قال اسكت يا صبي لم اغلط كلاما حدثني (قلت) فان كان هذا محفوظا فاعل
سفيان ترد في كون عمر وسمعه منهما لما خشى من كون ذلك صدر منه حالة الغضب على انه قد حدث به
بجمعهما قال احد في مسنده حدثنا سفيان قال قال عمر واولا فحفظناه قال طاوس عن ابن عباس فذكره
فقال احد وقد حدثنا به سفيان فقال قال عمر وعن عطاء وطاوس عن ابن عباس (قلت) وكذا جمعهما
عن سفيان مسدد عند المصنف في الطب و ابو بكر بن ابي شيبة وابو خزيمة واسحق بن راهويه عند مسلم
وقتيبة عند الترمذي والنسائي وتابع سفيان على روايته له عن عمر ولكن عن طاوس وحده ذكره ابن
اسحق أخرجه احمد وابو عوانة وابن خزيمة والحاكم وله اصل عن عطاء ايضا أخرجه احمد والنسائي من
طريق الليث عن ابي الزبير ومن طريق ابن جريح كلاهما عنه (تيسره) زعم الكرماني ان مراد
البخاري بالسياق المذكور ان عمر احدث به سفيان واولا عن عطاء عن ابن عباس بغير واسطة ثم حدث به
ثانيا عن عطاء بواسطة طاوس (قلت) وهو كلام من لم يقف على طريق مسدد التي في الكتاب الذي شرح
فيه فضلا عن بقية الطرق التي ذكرناها ولا تعرف مع ذلك لعطاء عن طاوس واية اصلا والله المستعان
(قوله وهو محرم) زاد ابن جريح عن عطاء صائم (بلخي جل) وزاد كريبا على راسه وستأتي رواية
عكرمة في الصوم وهذه الزيادات موافقة لحديث ابن بحنة ثانی حديثي الباب دون ذكر الصيام (قوله
عن علقمة بن ابي علقمة) في رواية النسائي من طريق محمد بن خالد عن سليمان اخبرني علقمة واسم ابي
علقمة بلال وهو مدني تابعي صغير سمع ابا هو علقمة بن ام علقمة واسمها مبرجانة وليس له في البخاري
سوى هذا الحديث (قوله عن عبد الرحمن الاعرج عن ابن بحنة) في رواية المصنف في الطب عن
اسماعيل وهو ابن ابي اويس عن سليمان عن علقمة انه سمع عبد الرحمن الاعرج انه سمع عبد الله بن بحنة

باب الحجامة للمحرم
وكوي ابن عمر ابنه وهو
محرم ويتداوى ما لم يكن
فيه طيب * حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا سفيان
قال قال لنا عمر واول شئ
سمعت عطاء يقول سمعت
ابن عباس رضي الله عنهما
يقول احتجم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو
محرم ثم سمعته يقول
حدثني طاوس عن ابن
عباس فقلت له سمعه
منهما * حدثنا خالد بن
عجلون حدثنا سليمان بن
بلال عن علقمة ابن ابي
علقمة عن عبد الرحمن
الاعرج عن ابن بحنة
رضي الله عنه قال احتجم
النبي صلى الله عليه وسلم

(قوله بلحي جل) بفتح اللام وحكى كسرهما وسكون المهملة و بفتح الجيم والميم موضع بطريق مكة وقد وقع
 مينا في رواية اسمعيل المذكورة بلحي جل من طريق مكة ذكر البكري في معجمه في رسم العقيق قال
 هي بجر جل التي وردت كرها في حديث أبي جهم يعني الماضي في التيمم وقال غيره هي عقبة الخفة على سبعة
 اميال من السقيا و وقع في رواية أبي ذر بلحي جل بصيغة التثنية و غيره بالافراد وهم من ظنه فكي الجمل
 الحيوان المعروف و فوانه كان آلة الحجم و جزم الحارمي و غيره بأن ذلك كان في جة الوداع و سيأتي البحث
 في انه هل كان صائما في كتاب الصيام (قوله في وسط) بفتح المهملة أي متوسطة وهو ما فوق اليافوخ فيا
 بين اعلى القرنين قال الليث كانت هذه الجحامة في فاس الراس و اما التي في اعلاه فلا نهار بماء عمت و سيأتي
 تحقيق ذلك في كتاب الطب ان شاء الله تعالى قال التوروي اذا اراد المحرم الجحامة لغير حاجة فان تضمنت
 قطع شعر فهي حرام لقطع الشعر وان لم تتضمنه جازت عند الجمهور و كرهها مالك و عن الحسن فيها الفدية
 وان لم يقطع شعرا وان كان لضرورة جاز قطع الشعر و يجب الفدية و خص اهل الطاهر الفدية بشعر الراس
 وقال الداودي اذا امكن مسك المحاجم بغير حلق لم يجز الحلق واستدل بهذا الحديث على جواز القصد
 و بطل الجرح و الدمل و قطع العرق و قلع الضرس و غير ذلك من وجوه التساوي اذا لم يكن في ذلك ارتكاب
 ما نهى عنه المحرم من تناول الطيب و قطع الشعر و لا فدية عليه في شيء من ذلك والله اعلم (قوله باب
 تزويج المحرم) اورد فيه حديث ابن عباس في تزويج ميمونة و ظاهر صنيعة انه لم يثبت عنده النهي عن
 ذلك و لان ذلك من الخائض و قد ترجم في النكاح باب نكاح المحرم و لم يرد على ايراد هذا الحديث و مراده
 بالنكاح تزويج الاجماع على افساد الحج و العمرة بالجماع و قد اختلف في تزويج ميمونة فالمشهور
 عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها و هو محرم و صح نحوه عن عائشة و ابى هريرة و جاء
 عن ميمونة نفسها انه كان حلالا و عن ابى رافع مثله و انه كان الرسول اليها و سيأتي الكلام على ذلك
 مستوفي في باب عمرة القضاء من كتاب المغازي ان شاء تعالى و اختلف العلماء في هذه المسئلة فالجمهور على
 المنع الحديث عثمان لا ينكح المحرم و لا ينكح اخرجه مسلم و اجابوا عن حديث ميمونة بأنه اختلف في الواقعة
 كيف كانت و لا تقوم بها الحجة و لانها تحتمل الخصوصية فكان الحديث في النهي عن ذلك اولى بأن
 يؤخذ به و قال عطاء و عكرمة و اهل الكوفة يجوز للمحرم ان يتزوج كلبجوز له ان يشتري الجارية للوطء
 و تعقب بأنه قياس في معارضة السنة فلا يعتبر به و اما تأويلهم حديث عثمان بأن المراد به الوطء فتعقب
 بالتصريح فيه بقوله و لا ينكح بضم اوله و بقوله فيه و لا يخطب (قوله باب ما نهى) أي عنه (من
 الطيب للمحرم و المحرمة) أي انهما في ذلك سواء و لم يختلف العلماء في ذلك و انما اختلفوا في اشياء هل تعد
 طيبا او لا و الحكمه في منع المحرم من الطيب انه من دواعي الجماع و مقدماته التي تفسد الاحرام و بأنه ينافي
 حال المحرم فان المحرم اشعث اغبر (قوله و قالت عائشة لا تلبس المحرمة ثوبا بوزعقران) و صله اليه في
 من طريق معاذة عن عائشة قالت المحرمة تلبس من الثياب ما شاءت الا ثوبا به ورس او زعفران و لا تبرقع
 و لا تلم و تسدل الثوب على وجهها ان شاءت و قد تقدم في اوائل الباب ان المرأة كالرجل في منع الطيب اجماعا
 و روى احمد و ابو داود و الحاکم اصل حديث الباب من طريق ابن اسحق حديث نافع عن ابن عمر بلفظه انه
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى النساء في احرامهن عن القفازين و النقاب و ما من الورس و الزعفران
 من الثياب و تلبس بعد ذلك ما احبت من الوان الثياب ثم اورد المصنف حديث ابن عمر قام رجل فقتل يارسول
 الله ماذا تأمرنا ان نلبس الحديث و قد تقدم في اوائل الحج مع ما ترمي به في باب ما يلبس المحرم من الثياب و زاد
 فيه هنا و لا تنتقب المرأة المحرمة و لا تلبس القفازين و ذكر الاختلاف في رفع هذه الزيادة و وقفها و سأبين ما في
 ذلك ان شاء الله تعالى (قوله تابعه موسى بن عقبة) و صله النسائي من طريق عبد الله بن المبارك عنه عن نافع
 في آخر الزيادة المذكورة قبل (قوله و اسمعيل بن ابراهيم) أي ابن عقبة و هو ابن اخي موسى المذكور قبله
 و قد روينا من طريقه موصولا في فوائد علي بن محمد المصري من رواية السلفي عن السفي عن ابن بشران

وهو محرم بلحي جل في
 وسط راسه
 باب تزويج المحرم حدثنا
 ابو المغيرة عبد القدوس
 ابن الجراح حدثنا الاوزاعي
 حدثني عطاء بن ابي رباح
 عن ابن عباس رضي الله
 عنهما ان النبي صلى الله
 عليه وسلم تزوج ميمونة
 وهو محرم باب ما نهى من
 الطيب للمحرم و المحرمة
 و قالت عائشة رضي الله
 عنها لا تلبس المحرمة ثوبا
 بوزعقران * حدثنا
 عبد الله بن يزيد حدثنا
 الليث حدثنا نافع عن عبد
 الله بن عمر رضي الله عنهما
 قال قام رجل فقال يا رسول
 الله ماذا تأمرنا ان نلبس
 من الثياب في الاحرام فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تلبسوا القمص و لا
 السراويلات و لا العمام
 و لا البرانس الا ان يكون
 احد ليست له نعلان فليلبس
 الخفين وليقطع اسفل من
 الكعبين و لا تلبسوا شيئا
 منه زعفران و لا الورس
 و لا تنتقب المحرمة و لا تلبس
 القفازين * تابعه موسى
 ابن عقبة و اسمعيل بن
 ابراهيم بن عقبة

عنه عن يونس بن يزيد عن عبيد الله بن عبيد بن اسحق عن نافع بن (قوله وجوز يريه) اي ابن اسماء
 واصله ابو يونس عن عبيد الله بن محمد بن اسماء عنه عن نافع وفيه الزيادة (قوله وابن اسحق) وصله احمد
 وغيره كما تقدم في اول الباب (قوله في النقاب والقفازين) اي في ذكرهما في الحديث المرفوع والقفاز
 بضم القاف وتشديد القاف بسد الالف زاي ما تيسر المرأة في يدها فيغالي اصابعها وكفيها عند ما تاة الشئ
 كعزل ونحوه وذلك كالتلف الرجل والنقاب الخمار الذي يشد على الاثقاب وتحت الحاجر وظاهره
 اختصار ذلك بالمرأة ولكن الرجل في القفاز مثله الكونه في معنى الخف فان كلا منهما محيط بجزء من
 البدن واما النقاب فلا يحرم على الرجل من جهة الاحرام لانه لا يحرم عليه تغطية وجهه على الراجح كما
 سيأتي الكلام عليه في حديث ابن عباس في هذا الباب (قوله وقال عبيد الله) يعني ابن عمر العمري
 (ولا ورس) وكان يقول لا تنقب المحرمة ولا تلبس القفازين يعني ان عبيد الله المذكور خالف المذكورين
 قبل في رواية هذا الحديث بن نافع فوافقهم على رفعه الى قوله زعفران ولا ورس وقصل بقية الحديث
 فجعله من قول ابن عمر وهذا التعليق عن عبيد الله وصله اسحق بن راوية في مسنده عن محمد بن بشر
 وحامد بن مسودة وابن خزيمة من طريق بشر بن المفضل ثلاثهم عن عبيد الله بن عمر عن نافع فساق
 الحديث الى قوله ولا ورس قال وكان عبيد الله يعني ابن عمر يقول لا تنقب المحرمة ولا تلبس القفازين
 ورواه يسي القطان عند النسائي وحماد بن غياث عند الدارقطني كلاهما عن عبيد الله فاقصر على
 المتفق على رفعه (قوله وقال مالك الخ) هو في الموطا كمال والغرض ان مالك اقتصصر على الموقوف فقط
 وفي ذلك تقوية لرواية عبيد الله وظاهر الادراج في رواية غيره وقد استشكل ابن دقيق العيد الحكم بالادراج
 في هذا الحديث لورود النهي عن النقاب والقفاز مفردا هر فوعا لا ابتداء بالنهي عنهما في رواية ابن
 اسحق المرفوعة المتقدم ذكرها وقال في الاقتراح دعوى الادراج في اول المتن ضعيفة واجيب بان
 القفاز اذا اختلفوا كان مع احدهم زيادة قدمت ولا سيما ان كانا قفازا ولا سيما ان كان احفظ والامر
 هنا كذلك فان عبيد الله بن عمر في نافع احفظ من جميع من خالفه وقد فصل المرفوع عن الموقوف واما
 الذي اقتصصر على الموقوف فرفعه فقد شد بذلك وهو ضعيف واما الذي ابتداء في المرفوع بالموقوف فانه من
 التصرف في الرواية بالمعنى وفانه راي اشياء متعاطفة فقدم واخر لجواز ذلك عنده ومع الذي فصل زيادة
 علم فهو اولى اشارة الى ذلك شيخنا في شرح الترمذي وقال الكرماني فان قلت قام قال بلفظ قال وثانيا بلفظ
 كان يقول قلت اي قال ذلك مرة وهذا كان يقول دائما مكررا والفرق بين المروي وبين امام من جهة حذف
 المرأة واما من جهة ان الاول بلفظ لا تنقب من الفعل والثاني من الافعال واما من جهة ان الثاني بضم
 الباء في سبيل التنبيه لا غير والاول بالضم والكسر فقاونا فيما انتهى كلامه ولا ينبغي تكلفه (قوله وتابعه
 ليث بن ابي سليم) اي تابع ما كثر وقصد وكذا اخرجه ابن ابي شيبة من طريق فضيل بن غزوان عن
 نافع موقوفا على ابن عمر ومعنى قوله ولا تنقب اي لا تستر وجهها كما تقدم واختلف العلماء في ذلك فذهب
 الجمهور واجازه الحنفية وهو رواية عند الشافعية والمالكية ولم يختلفوا في منعها من ستر وجهها وكفيها بما
 سوى الثياب والقفازين (قوله مسعود الخ) مفهومه جواز ما ليس فيه ورس ولا زعفران اكن الحق
 العلماء بذلك انواع الالباب الا شذذ في الحكم واختلفوا في المصباح بغير الزعفران والورس وقد تقدم
 ذلك والورس نبات باليمن قاله جماعة وخز ذلك ابن العربي وغيره وقال ابن البيطار في مفرداته الورس
 يؤتى به من اليمن والهند والصين وليس بنبات بل يشبه زهر العصفور وبنته شئ يشبه البنفسج ويقال ان
 الكرم روقه (قوله عن منصور) هو ابن المقهر والحكم هو ابن عتيبة (قوله وقصت) بفتح
 القاف والবাদ الملهة لا تقدم تفسيره في باب ثفن المحرم ويأتي في باب المحرم يموت بعرفة بيان اختلاف في
 هذه اللفظة والمراد هنا قوله ولا تفرجوه طيا وهي بتشديد الراء وسيأتي قريبا بلفظ ولا تخطوه وهو
 من الخطوط بالمهمله والتون وهو الطيب الذي يصنع للبيت وقوله يبعث مليا اي على هيئته التي مات

وجوز يريه وابن اسحق
 في النقاب والقفازين
 وقال عبيد الله ولا ورس
 وكان يقول لا تنقب المحرمة
 ولا تلبس القفازين وقال
 مالك عن نافع عن ابن عمر
 لا تنقب المحرمة * وتابعه
 ليث بن ابي سليم * حدثنا
 قتيبة حدثنا جرير عن
 منصور عن الحكم عن
 عبيد بن جبير عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال وقصت
 برجل محرم ناقه فقتلته
 فاتي به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال اغسلوه
 وكفنوه ولا تخطوا راسه
 ولا تفرجوه طيا فانه يبعث
 بهل

قوله وثانيا بلفظ يقول تأمل
 ما المراد بالاول والثاني وما
 الذي بصيغة التفعّل والذي
 بصيغة الافعال والذي
 نسخ المتن الذي بايدينا
 وعليها شرح القسطلاني
 بصيغة التفعّل في الموضعين
 فخر الرواية اه مصححه
 قوله وقوله يبعث مليا ليس
 في نسخ البخاري التي بايدينا
 لفظة مليا كما ترى ولم يبه
 عليها هتار رواية لا حد فخر
 اه مصححه

عليها واستدل بذلك على بقاء احرامه خلافا لالكعبة وامانة مكة وقد سكر من هذا الحديث بالتفصيل
 اختلف في ثبوتها وهي قوله ولا تخمر ووجهه فقالوا لا يجوز للمحرم تنطيب وجهه مع انهم لا يقولون
 بظاهر هذا الحديث فمن مات شهيدا واما الجوراء فخذوا بظاهر الحديث والراي ان في ثبوتها كره
 الوجه مقالا موزنا ابن المنذر في تحته وقال البيهقي ذكر الزبير بن عدي وروى عن زبير بن عدي ورواه وفي
 كل ذلك نظر فان الحديث ظاهر بالصححة ولتلقه من مسلم من طريق اسرائيل عن منصور وابي
 الزبير كلاهما عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فذكر الحديث قال منصور ولا تخط ووجهه وقال
 ابو الزبير ولا تكشفوا وجهه واخرج النسائي من طريق عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير بالتفصيل ولا
 تخمر ووجهه ولا راسه واخرجه مسلم ايضا من حديث شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير بالتفصيل ولا
 يمس طيبا خارج راسه قال شعبة ثم حدثني به بعد ذلك فقال خارج راسه ووجهه انتهى وهذا الرواية
 تتعلق بالتطيب لا بالكشف والتغطية تشبهه امتنع من كل من روى هذا الحديث لعدم بعض روايته
 اتفق ذهنه من التطيب الى التغطية وقال اهل الظاهر يجوز للمحرم الحلي تنطيب وجهه ولا يجوز للمحرم
 الذي يموت غملا بالظاهر في الموضوعين وقال آخرون هي راقعة حين لا يحرم فيها لانه على ذلك قوله لانه
 يبعث يوم القيامة مليا وهذا الامر لا يتحقق وجوده في غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر
 بقاؤه على احرامه لا مربة قضاء مناسكه وسيأتي ترجمة المصنف في ذلك وقال ابو الحسن بن القصار لو
 اريد تعميم هذا الحكم في كل محرم لقيل فان المحرم كاجاء ان الشهيد يبعث وجرحه يشب دما واجيب
 بان الحديث ظاهر في ان العلة في الامر المذكور كونه كان في النسك وهي عامة في كل محرم والاصل ان
 كل ما ثبت لواحد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثبت لغيره حتى يتفصح التخصيص واختلف في الصائم يموت
 هل يبطل صومه بالموت حتى يجب قضاء يوم ذلك اليوم عنه او لا يبطل وقال النووي يتأول هذا الحديث
 على ان النهي عن تغطية وجهه ليس لكون المحرم لا يجوز تغطية وجهه بل هو صيانة للرأس فانهم لو
 غطوا وجهه لم يؤمن ان يغطي راسه اه وروى سعيد بن منصور من طريق عطاء قال يغطي المحرم من
 وجهه مادون الحاجبين اي من اعلى وفي رواية مادون عينيه وكأنه اراد مريدا الاحتياط لكشف الرأس
 والله اعلم **تكملة** كان وقوع المحرم المذكور عند المناسك من عرفة وفي الحديث اطلاق
 الواقف على الركب واستحباب دوام التلبية في الاحرام وانها لا تقطع بالتوجه لعرفة وجواز غسل المحرم
 بالسدر ونحوه مما لا يعد طيبا وحكي المزني عن الشافعي انه استدل على جواز قطع سدر المحرم بهذا الحديث
 لقوله فيه واغسلوه بماء وسدر والله اعلم **تنبيه** لم اقف في شيء من طرق هذا الحديث على تسمية
 المحرم المذكور وقد وهم بعض المتأخرين فزعم ان اسمه واقد بن عبد الله وعزاه لابن قتيبة في ترجمة
 عمر من كتاب المغازي وسبب الوهم ان ابن قتيبة لما ذكر ترجمة عمرو ذكرا اولاده ومنهم عبد الله بن
 عمرو ذكرا اولاد عبد الله بن عمرو ذكرا فيهم واقد بن عبد الله بن عمرو فقال وقع عن بعيره وهو محرم فهلك
 فظن هذا المتأخر ان واقد بن عبد الله بن عمرو صحبة وانه صاحب القصة التي وقعت في زمن النبي صلى الله
 عليه وسلم وليس كما ظن فان واقد المذكور لا صحبة له فان امه مسقية بنت ابي عبيد اعمار زوج بها ابوه
 في خلافة ابيه عمرو واختلف في صحته او ذكرها العجلي وغيره في التابعين ووجدت في الصحابة واقد بن عبد الله
 آخر لكن لم ارف في شيء من الاخبار انه وقع عن بعيره فهلك بل ذكر غير واحد منهم ابن سعد انه مات في خلافة
 عمر فبطل تفسير المبهمة بانه واقد بن عبد الله من كل وجه **قوله** باب الاغتسال للمحرم اي ترفها
 وتنظفها وتطهرها من الجنابة قال ابن المنذر اجمعوا على ان المحرم ان يتنقل من الجنابة واختلفوا فيما عدا
 ذلك وكان المصنف اشار الى ما روى عن مالك انه كره للمحرم ان يغطي راسه في الماء وروى في الموطا
 عن نافع ان ابن عمر كان لا يغسل راسه وهو محرم الا من احتلام **قوله** وقال ابن عباس يدخل المحرم
 الحمام وصله الدارقطني والبيهقي من طريق ابي ايوب عن عكرمة عنه قال المحرم يدخل الحمام ويترجم

باب الاغتسال للمحرم
 وقال ابن عباس رضي الله
 عنهم ما يدخل المحرم الحمام

ولم ير ابن عمر وعائشة بالحل
باسم واحد ثنا عبد الله بن
يوسف اخبرنا مالك عن زيد
ابن اسلم عن ابراهيم بن
عبد الله بن حنين عن ابيه
ان عبد الله بن العباس
والمسور بن مخرمة اختلفا
بالابواء فقال عبد الله بن
عباس يغسل المحرم راسه
وقال المسور لا يغسل المحرم
راسه فأرسلني عبد الله بن
العباس الى ابي ايوب
الانصاري فوجدته يغسل
بين القرنين وهو يستر بثوب
فسلمت عليه فقال من هذا
فقلت انا عبد الله بن حنين
أرسلني اليك عبد الله بن
العباس يسألك كيف كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يغسل راسه وهو محرم
فوضع ابو ايوب يده على
الثوب فطأ طأه حتى بدا الى
راسه ثم قال لا انسان يصب
عليه اصيب فصب على
راسه ثم حرك راسه بيديه
فأقبل بهما وادبر وقال
هكذا رايته صلى الله عليه
وسلم يفعل

(٣) قوله وليسدد هكذا
في النسخ التي بأيدينا
بالشين المعجمة ولتحرر
الرواية والمعنى اهم مصححه

ضره واذا انكسر ظفره طرحه ويقول اميطوا عنكم الاذى فان الله لا يصنع باذا كم شيئا وروي
اليهقي من وجه آخر عن ابن عباس انه دخل حماما بالجفة وهو محرم وقال ان الله لا يعبا باو ساخكم شيئا
وروي ابن ابي شيبة كراهة ذلك عن الحسن وعطاء (قوله ولم ير ابن عمر وعائشة بالحل بأسا) اما اثر
ابن عمر فوصله اليهقي من طريق ابي مجاز قال رايت ابن عمر يحك راسه وهو محرم ففطنت له فاذا هو
يحك باطراف انامله واما اثر عائشة فوصله مالك عن علقمة بن ابي علقمة عن امه واسمها امرجانة سمعت
عائشة تسأل عن المحرم ان يحك جسده قال نعم وليسدد (٣) وقالت عائشة لو ربطت يداي ولم اجدا الا ان
احك برجلي لحككت اه ومناسبة اثر ابن عمر وعائشة للترجمة بجامع ما بين الغسل والحل من ازالة
الاذى (قوله عن زيد بن اسلم عن ابراهيم) كذا في جميع الموطآت وانغرب يحيى بن يحيى الاندلسي
فادخل بين زيد وابراهيم نافعا قال ابن عبد البر وذلك معدود من خطئه (قوله عن ابراهيم) في رواية
ابن عيينة عن زيد اخبرني ابراهيم اخبرني احمد واسحق والجميع في مسانيدهم عنه وفي رواية ابن
جريح عند احمد عن زيد بن اسلم ان ابراهيم بن عبد الله بن حنين مولى ابن عباس اخبره كذا قال مولى
ابن عباس وقد اختلف في ذلك والمشهور ان حنينا كان مولى للعباس وهبه له النبي صلى الله عليه وسلم
فاولاده موال له (قوله ان ابن عباس) في رواية ابن جريح عند ابي عوانة كنت مع ابن عباس والمسور
(قوله بالابواء) اي وهما نازلان بها وفي رواية ابن عيينة بالعرج وهو بفتح اوله واسكان ثانيه قرية
جامعة قريبة من الابواء (قوله الى ابي ايوب) زاد ابن جريح فقال قل له يقرأ عليك السلام ابن اخيك
عبد الله بن عباس ويسألك (قوله بين القرنين) اي قرني البئر وكذا هو لبعض رواة الموطأ وكذا في
رواية ابن عيينة وهما العودان اي العمودان المتصبان لاجل عود البكرة (قوله ارسلني اليك ابن
عباس يسألك كيف كان الخ) قال ابن عبد البر الظاهر ان ابن عباس كان عنده في ذلك نص عن النبي
صلى الله عليه وسلم اخذ عن ابي ايوب او غيره ولهذا قال عبد الله بن حنين لابي ايوب يسألك كيف
كان يغسل راسه ولم يقل هل كان يغسل راسه او لا على حسب ما وقع فيه اختلاف بين المسور وابن عباس
(قلت) ويحتمل ان يكون عبد الله بن حنين تصرف في السؤال لقطنته كانه لما قال له سله هل يغسل
المحرم او لا فجاءه فوجدته يغسل فهم من ذلك انه يغسل فاحب ان لا يرجع الا بقائده فساله عن كيفية الغسل
وكانه خص الراس بالسؤال لانها موضع الاشكالك في هذه المسئلة لانها محل الشعر الذي يخشى اقتافه
بخلاف بقية البدن غالبا (قوله فطأ طأه) اي ازاله عن راسه وفي رواية ابن عيينة جمع ثيابه الى صدره
حتى تطرت اليه وفي رواية ابن جريح حتى رايت راسه ووجهه (قوله لا انسان) لم اقف على اسمه ثم
قال اي ابو ايوب هكذا رايته اي النبي صلى الله عليه وسلم فعل زاذ بن عيينة فرجعت اليهما فأخبرتهما
فقال المسور لابن عباس لا امان لك ابدا اي لا اجادلك واصل المراء استخراج ما عند الانسان يقال امرأ
فلان فلانا اذا استخرج ما عنده قاله ابن الانباري واطلق ذلك في المجادلة لان كلام المتجادلين
يستخرج ما عند الآخر من الخجة وفي هذا الحديث من الفوائد مناظرة الصحابة في الاحكام ورجوعهم
الى النصوص وقبولهم خبر الواحد ولو كان تابعا وان قول بعضهم ليس بحجة على بعض قال ابن عبد
البرق كان معنى الاقتداء في قوله صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم يراد به الفتوى لما احتاج ابن عباس
الى اقامة الينة على دعواه بل كان يقول للمسور انا نجهم وانت نجم فأيضا اقتدى من بعدنا كفاء ولكن
معناه كما قال المزني وغيره من اهل النظر انه في النقل لان جميعهم عدول وفيه اعتراف للفاضل بفضله
وانضاف الصحابة بعضهم بعضا وفيه استتار الغسل عند الغسل والاستعانة في الطهارة وجواز الكلام
والسلام حالة الطهارة وجواز غسل المحرم وتشريه شعره بالماء وذلك يده اذا امن تناثره واستدل به
القرطبي على وجوب الدلك في الغسل قال لان الغسل لو كان يتم بدونه لكان المحرم احق بأن يجوز له تركه
ولا يخفى ما فيه واستدل به على ان تحليل شعره بالحجة في الوضوء باق على استحبابه خلافا لمن قال يكبره

باب لبس الخفين للمعحرم اذا لم يجد النعلين * حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال اخبرني عمرو بن دينار سمعت جابر بن زيد سمعت ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بخطيب يعرفات ٤١ من لم يجد النعلين فلبس الخفين ومن لم

يجد ازارا فلبس السراويل للمعحرم * حدثنا جابر بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن سالم عن ابيه عبد الله رضي الله عنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلبس المعحرم من الثياب فقال لا يلبس القميص ولا العمامة ولا السراويلات ولا البرنس ولا الثوبامسة زعفران ولا ورس وان لم يجد نعلين فلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا اسفل من الكعبين * باب * اذا لم يجد الازار فلبس السراويل حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يعرفات فقال من لم يجد الازار فلبس السراويل ومن لم يجد النعلين فلبس الخفين * باب لبس السلاح للمعحرم * وقال عكرمة اذا خشي العدو لبس السلاح واقتدى ولم يتابع عليه في القدية * حدثنا عبيد الله عن اسراييل عن ابي اسحق عن البراء رضي الله عنه اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فآبى اهل مكة ان

كلمتولي من الشافعية خشية انتفاء الشعر لان في الحديث ثم حرك راسه يده ولا فرق بين شعر الراس واللحية الا ان يقال ان شعر الراس اصلب والتحقيق انه خلاف الاولى في حق بعض دون بعض قاله السبكي الكبير والله اعلم * (قوله باب لبس الخفين للمعحرم اذا لم يجد النعلين) اي هل يشترط قطعهما اولا واورد فيه حديث ابن عمر في ذلك وحديث ابن عباس وقد تقدم الكلام عليه في باب ما لا يلبس المعحرم من الثياب ووقع في رواية ابي زيد المروزي عن سالم بن عبد الله بن عمر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجاني الصواب مارواه ابن السكن وغيره فقالوا عن سالم عن ابن عمر قلت تصحفت عن فصارت ابن وقوله في حديث ابن عباس ومن لم يجد ازارا فلبس السراويل للمعحرم اي هذا الحكم للمعحرم لا لجلال فلا يتوقف جواز لبسه السراويل على فقد الازار قال القرطبي اخذ بظاهر هذا الحديث احمد فاجاز لبس الخف والسراويل للمعحرم الذي لا يجد النعلين والازار على حالهما واشترط الجمهور قطع الخف وفتح السراويل فلو لبس شيئا منهما على حاله لزمته القدية والدليل لهم قوله في حديث ابن عمر وليقطعهما حتى يكونا اسفل من الكعبين فيحمل المطلق على المقيد ويلحق التطهير بالتطهير لاستوائهما في الحكم وقال ابن قدامة الاولى قطعهما عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف انتهى والاصح عند الشافعية والا كثر جواز لبس السراويل بغير فرق كقول احمد واشترط الفتح محمد بن الحسن وامام الحرمين وطائفة وعن ابي حنيفة منع السراويل للمعحرم مطلقا ومنه عن مالك وكان حديث ابن عباس لم يبلغه في الموطا انه سئل عنه فقال لم اسمع بهذا الحديث وقال الرازي من الخفية يجوز لبسه وعليه القدية كما قاله اصحابهم في الخفين ومن اجاز لبس السراويل على حاله قيده بان لا يكون في حالة لوقفه لكان ازارا لانه في تلك الحالة يكون واجدا لا زار * (قوله باب اذا لم يجد الازار فلبس السراويل) اورد فيه حديث ابن عباس وقد تقدم البحث فيه في الباب الذي قبله وجزم المصنف بالحكم في هذه المسئلة دون التي قبلها لقوة دليلها ونصريح المخالف بان الحديث لم يبلغه فيتعين على من بلغه العمل به * (قوله باب لبس السلاح للمعحرم) اي اذا احتاج الى ذلك (قوله وقال عكرمة اذا خشي العدو لبس السلاح واقتدى) اي وجبت عليه القدية ولم اقتف على اثر عكرمة هذا موصولا وقوله ولم يتابع عليه في القدية يقتضي انه توبع على جواز لبس السلاح عند الخشية وخولف في وجوب القدية وقد نقل ابن المنذر عن الحسن انه كره ان يتقلد المعحرم السيف وقد تقدم في العيسدين قول ابن عمر للعجاج انت امرت بحمل السلاح في الحرم وقوله له وادخلت السلاح في الحرم ولم يكن السلاح يدخل فيه وفي رواية امرت بحمل السلاح في يوم لا يحمل فيه حله وتقدم الكلام على ذلك مستوفي في باب من كره حمل السلاح في العبد وذكر من روى ذلك مرفوعا ثم اورد المصنف في الباب حديث البراء في عمرة القضاء مختصرا وسياتي بتامه في كتاب الصلح عن عبيد الله بن موسى باسناده هذا وهم المزني في الاطراف فزعم ان البخاري اخبره في الحج بطوله وليس كذلك * (قوله باب دخول الحرم ومكة بغير احرام) هو من عطف الخاص على العام لان المراد بمكة هنا البلد فيكون الحرم اعم (قوله ودخل ابن عمر) وصله مالك في الموطا عن نافع قال اقبل عبد الله بن عمر من مكة حتى اذا كان بمقيد يعني بضم القاف جاءه خبر عن الفتنة فزجع فدخل مكة بغير احرام (قوله وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاھلال لمن اراد الحج والعمرة ولم يذكر الخطابين وغيرهم) هو من كلام المصنف وحاصله انه خص الاحرام عن اراد الحج والعمرة واستدل بمفهوم قوله في حديث ابن عباس ممن اراد الحج والعمرة ففهموه ان المتردد الى مكة لغير قصد الحج والعمرة لا يلزمه الاحرام وقد اختلف العلماء في هذا فالمشهور من مذهب الشافعي عدم الوجوب مطلقا

(٦ - فتح الباري ح) يدعو به يدخل مكة حتى قاضاهم لا يدخل مكة سلاحا الا في القرباب * باب دخول الحرم ومكة

بغير احرام * ودخل ابن عمر وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاھلال لمن اراد الحج والعمرة ولم يذكر الخطابين وغيرهم * حدثنا مسلم

وفي قول يجب مطلقا وفيمن يتكرر دخوله خلاف مرتب وأولى بعدم الوجوب والمشهور عن الأئمة الثلاثة الوجوب وفي رواية عن كل منهم لا يجب وهو قول ابن عمر والزهرى والحسن وأهل الظاهر وخزم الحنابلة باستثناء ذوى الحاجات المذكورة واستثنى الحنفية من كان داخل الميقات وزعم ابن عبد البر أن أكثر الصحابة والتابعين على القول بالوجوب ثم أورد المصنف في الباب حديثين أحدهما حديث ابن عباس وقد تقدم الكلام عليه في المواقيت الثاني حديث أنس في المغفر وقد اشترى عن الزهرى عنه ووقع لي من رواية يزيد الرقائى عن أنس في فوائد أبي الحسن القراء الموصلى وفي الاستناد إلى يزيد مع ضعفه ضعف وقيل إن مالكاً قد رده عن الزهرى ومن خزم بذلك ابن الصلاح في علوم الحديث له في الكلام على الشاذ وتعبه شيخنا الحافظ أبو الفضل العراقي بأنه ورد من طريق ابن أخى الزهرى وأبي ويس ومعمرو والأوزاعي وقال إن رواية ابن أخى الزهرى عند البزار ورواية أبي ويس عند ابن سعد وأبو ابن عدى وإن رواية معمرو ذكرها ابن عدى وإن رواية الأوزاعي ذكرها المزني ولم يذكر شيخنا من أخرج روايتهما وقد وجدت رواية معمرو في فوائد ابن المقرئ ورواية الأوزاعي في فوائد تمام ثم نقل شيخنا عن ابن مسدى أن ابن العربى قال حين قيل له لم يروها إلا مالك قد رويته من ثلاثة عشر طريقاً غير طريق مالك وأنه وعد بإخراج ذلك ولم يخرج شيئاً وأطال ابن مسدى في هذه القصة وأشد فيها شعراً وحاصلها أنهم اتهموا ابن العربى في ذلك ونسبوه إلى المجازفة ثم شرع ابن مسدى يقدح في أصل القصة ولم يصب في ذلك فراوى القصة عدل متقن والذين اتهموا ابن العربى في ذلك هم الذين أخطوا القلة اطلاعهم وكانه يخل عليهم بإخراج ذلك لما ظهر له من إنكارهم وتعتهم وقد تبعت طرقه حتى وقفت على أكثر من العدد الذى ذكره ابن العربى ولله الحمد فوجدته من رواية اثني عشر تمساً غير الأربعة التى ذكرها شيخنا وهم عقيل في معجم ابن جيع ويونس بن يزيد في الإرشاد للخليل وابن أبي حفص في الرواة عن مالك الخطيب وابن عيينة في مسند أبي يعلى وإسامة بن زيد في تاريخ نيسابور وابن أبي ذئب في الحلية ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي الموالي في أفراد الدارقطنى وعبد الرحمن ومحمد بن عبد العزيز الأنصارى في فوائد عبد الله بن إسحق الحراسانى وابن إسحق في مسند مالك لابن عدى وبحر السقاء ذكره جعفر الأندلسى في تخرجه للجيزى بالجيم والزأى وصالح بن أبى الأخضر ذكره أبو ذر الهروى عقب حديث يحيى بن قرعة عن مالك والمخرج عند البخارى في المغازى قسب بذلك أن إطلاق ابن الصلاح متعقب وإن قول ابن العربى صحيح وإن كلام من اتهمه مردود ولكن ليس في طرقه شئ على شرط الصحيح الا طريق مالك وأقر بهار رواية ابن أخى الزهرى فقد أخرجها النسائى في مسند مالك وأبو عروانة في صحيحه وتلها رواية ابن أبي يس أخرجها أبو عروانة أيضاً وقالوا أنه كان رفيق مالك في السماع عن الزهرى فيحمل قول من قال انفرد به مالك أى بشرط الصحة وقول من قال توبع أى في الجملة وعبارة الترمذى سالمة من الاعتراض فإنه قال بعد تخرجه حسن صحيح غريب لا يعرف كثيراً وأما غير مالك عن الزهرى فقله كثير يشير إلى أنه توبع في الجملة (قوله عن أنس) في رواية أبي ويس عند ابن سعد أن أنس بن مالك حدثه (قوله عام الفتح وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الفاء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس وقيل هو رفرق البيضه قاله في المحكم وفي المشارق هو ما يجعل من فضل دروع الحديد على الرأس مثل القلنسوة وفي رواية يزيد بن الحباب عن مالك يوم الفتح وعليه مغفر من حديد أخرج الدارقطنى في الغرائب والحالكى في الأكليل وكذا هو في رواية أبي ويس (قوله فلما نزعاه جاءه رجل) لم أقف على اسمه إلا أنه يحتمل أن يكون هو الذى باشر قتله وقد خرم الفاكهسى في شرح العمدة بأن الذى جاء بذلك هو أبو رزة الأسلمى وكان له مارح عنده أنه هو الذى قتله رأى أنه هو الذى جاء مخبراً بمقتله ويوشحه قوله في رواية يحيى بن قرعة في المغازى فقال قتله بصيغة الأفراد على أنه اختلف في اسم قاتله ففي حديث سعيد بن ربوع عند الدارقطنى والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم قال أربعة لا أو منهم لا فى حل ولا حرم

حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ولأهل نجد قرن المنازل ولأهل اليمن يلملم هن لمق ولكل آتأتى عليهم من غيرهم ممن أراد الحج والعمرة فمن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكة محمد بن عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر فلما نزعاه جاءه رجل فقال أن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال أقتلوه

الجويرث بن زيد بالتون والشاف مصغر وهلال بن خطل ومقيس بن صبابه وعبد الله بن أبي سرح
قال فأما هلال بن خطل فقتله الزبير الحديث وفي حديث سعد بن أبي وقاص عند الزبير والخاءكم واليه في
في الدلائل نحوه لكن قال أربعة نفر وأمرأتين فقال أقبلوهم وإن وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة
فذكروهم لكن قال عبد الله بن خطل بدل هلال وقال عكرمة بدل الجويرث ولم يسم المرأتين وقال فأما
عبد الله بن خطل فأدرك وهو متعلق باستار الكعبة فاستبق إليه سعيد بن حريث وعمار بن ياسر فسبق
سعيد عمار وكان أشب الرجلين فقتله الحديث وفي زيادات يونس بن بكير في المغازي من طريق عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده نحوه وروى ابن أبي شيبة واليه في الدلائل من طريق الحكم بن عبد الملك
عن قتادة عن أنس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم فتح مكة إلا أربعة من الناس عبد العزى
ابن خطل ومقيس بن صبابه الكناشي وعبد الله بن أبي سرح وأم سارة فأما عبد العزى بن خطل فقتل وهو
متعلق باستار الكعبة وروى ابن أبي شيبة من طريق أبي عثمان النهدي أن أبا رزة الأسلمي قتل ابن
خطل وهو متعلق باستار الكعبة وأسناده صحيح مع إرساله وله شاهد عند ابن المبارك في البر والصلة من
حديث أبي رزة نفسه ورواه أحمد من وجه آخر وهو أصح ما ورد في تعيين قاتله وبه جزم البلاذري
وغيره من أهل العلم بالأخبار وتحمل بقية الروايات على أنهم ابتدروا قاتله فكان المباشرة منهم أبو رزة
ويحتمل أن يكون غيره شاركه فيه فقد جزم ابن هشام في السيرة بأن سعيد بن حريث وأبا رزة الأسلمي
اشتركا في قتله ومنهم من سمى قاتله سعيد بن ذؤيب وحكى المحب الطبري أن الزبير بن العوام هو الذي
قتل ابن خطل وروى الخاءكم من طريق أبي معشر عن يوسف بن يعقوب عن السائب بن يزيد قال
فأخذ عبد الله بن خطل من تحت استار الكعبة فقتل بين المقام وزحرم وقد جمع الواقدي عن شيوخه
أسماء من لم يؤمن يوم الفتح وأمر بقتله عشرة أنفس ستة رجال وأربع نسوة والسبب في قتل ابن خطل
وعدم دخوله في قوله من دخل المسجد فهو آمن ما روى ابن إسحاق في المغازي حدثني عبد الله بن أبي بكر
وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة قال لا يقتل أحدكم أمراة من قاتل إلا قتل أسماهم فقال
أقتلوهم وإن وجدتموهم تحت استار الكعبة منهم عبد الله بن خطل وعبد الله بن سعد وإنما أمر بقتل ابن
خطل لأنه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا وبعث معه رجلا من الأنصار وكان
معه مولى يخدمه وكان مسلما فقتل منزلا فأمر المولى أن يذبح ويساوي يصنع له طعاما فقام واستيقظ ولم
يصنع له شيئا فعدى عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكانت له قيتان تغنيان به جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
وروى الفاكهي من طريق ابن جريج قال قال مولى ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا
من الأنصار ورجلا من مريضة وابن خطل وقال أطيعا الأنصار حتى ترجعا فقتل ابن خطل الأنصاري
وهرب المزي و كان ممن أهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه يوم الفتح ومن النفر الذين كان أهدر دمهم
النبي صلى الله عليه وسلم قبل الفتح غير من تقدم ذكره هبار بن الأسود وعكرمة بن أبي جهل وكعب بن
زهير ووحشي بن حرب وأسيد بن ياسر بن أبي ذئيم وقيتان بن خطل وهند بنت عتبة والجمع بين ما اختلف
فيه من اسمه أنه كان يسمى عبد العزى فلما أسلم سمى عبد الله وأما من قال هلال فالتبس عليه بأخيه
اسمه هلال بين ذلك الكلبي في النسب وقيل هو عبد الله بن هلال بن خطل وقيل غالب بن عبد الله بن
خطل واسم خطل عبد مناف من بني تميم بن فهر بن غالب وهذا الحديث ظاهره أنه صلى الله عليه وسلم
لما دخل مكة يوم الفتح لم يكن محرما وقد صرح بذلك مالك راوى الحديث كما ذكره المصنف في المغازي
عن يحيى بن قزعة عن مالك عقيب هذا الحديث قال مالك ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فيما نرى والله
أعلم يومئذ محرما اه و قول مالك هذا رواه عبد الرحمن بن مهدي عن مالك جازما به أخرجه الدارقطني
في الغرائب ووقع في الموطأ من رواية أبي مصعب وغيره قال مالك قال ابن شهاب ولم يكن رسول الله

صلى الله عليه وسلم يومئذ محرما وهذا امر مسل ويشهد له ما رواه مسلم من حديث جابر بلفظ دخل يوم
 فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير احرام وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن طاوس قال لم يدخل النبي
 صلى الله عليه وسلم مكة الا محرما الا يوم فتح مكة وزعم الحاكم في الكليل ان بين حديث انس في المغفر
 وبين حديث جابر في العمامة السوداء معارضة وتعقبوه باحتمال ان يكون اول دخوله كان على راسه
 المغفر ثم ازاله وليس العمامة بعد ذلك فحكي كل منهما ما رآه ويؤيده ان في حديث هروين حديث انه
 خطب الناس وعليه عمامة سوداء اخرجهم مسلم ايضا وكانت الخطبة عند باب الكعبة وذلك بعد تمام
 الدخول وهذا الجمع لعياض وقال غيره يجمع بان العمامة السوداء كانت ملفوفة فوق المغفر وكانت
 تحت المغفر وقاية لراسه من صيدا الحديد فأراد انس بن مالك المغفر كونه دخل متيها للحرب وارا جابر
 بذلك العمامة كونه دخل غير محرم وبهذا يدفع اشكال من قال لادلالة في الحديث على جواز دخول
 مكة بغير احرام لاحتمال ان يكون صلى الله عليه وسلم كان محرما ولكنه غطي راسه لعذر فقد اندفع ذلك
 بتصریح جابر بأنه لم يكن محرما لكن فيه اشكال من وجه آخر لانه صلى الله عليه وسلم كان متأهبا
 للقتال ومن كان كذلك جاز له الدخول بغير احرام عند الشافعية وان كان عياض نقل الاتفاق على مقابله
 وامام من قال من الشافعية كابن القاص دخول مكة بغير احرام من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم فقيه
 تظهر لان الخصوصية لا تثبت الا بدليل لكن زعم الطحاوي ان دليل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في
 حديث ابي شريح وغيره انها لم تحل له الا ساعة من نهار وان المراد بذلك جواز دخوله بغير احرام
 لا تحريم القتل والقتال فيها لانهم اجعوا على ان المشركين لو غلبوا والعباد بالله تعالى على مكة حل للمسلمين
 قتلهم وقتلهم فيها وقد عكس استدلاله النووي فقال في الحديث دلالة على ان مكة تبقى دار اسلام الى
 يوم القيامة فبطل ما صورته الطحاوي وفي دعواه الاجماع طرفان الخلاف ثابت كما تقدم وقد حكاها
 القفال والماوردي وغيرهما واستدل بحديث الباب على انه صلى الله عليه وسلم فتح مكة عنوة واجاب
 النووي بانه صلى الله عليه وسلم كان صالحهم لكن لما لم يأمن غدرهم دخل متأهبا وهذا جواب قوي
 الا ان الشأن في ثبوت كونه صالحهم فانه لا يعرف في شيء من الاخبار صريحا كما سيأتي ايضا في الكلام
 على فتح مكة من المغازي ان شاء الله تعالى واستدل بقصة ابن خطل على جواز اقامة الحدود والقصاص
 في حرم مكة قال ابن عبد البر كان قتل ابن خطل قودا من قتله المسلم وقال السهيلي فيه ان الكعبة لا تعبد
 عاصيا ولا تمنع من اقامة حد واجب وقال النووي تأول من قال لا يقتل فيها على انه صلى الله عليه وسلم
 قتله في الساعة التي ايجتله واجاب عنه اجماعنا بانها انما ايجتله ساعة الدخول حتى استولى عليها
 واذعن اهلها وانما قتل ابن خطل بعد ذلك انتهى وتعقب بما تقدم في الكلام على حديث ابي شريح
 ان المراد بالساعة التي احلت له ما بين اول النهار ودخول وقت العصر وقتل ابن خطل كان قبل ذلك قطعاً
 لانه قيد في الحديث بانه كان عند نزع المغفر وذلك عند استقراره بمكة وقد قال ابن خزيمة المراد بقوله
 في حديث ابن عباس ما احل الله لاحد قتله غيري اي قتل النفر الذين قتلوا يومئذ ابن خطل ومن
 ذكر معه قال وكان الله قد اناح له له القتال والقتل مجافى تلك الساعة وقتل ابن خطل وغيره بعد تقضى
 القتال واستدل به على جواز قتل الذمي اذا سب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نظر كما قاله ابن عبد
 البر لان ابن خطل كان حرميا ولم يدخله رسول الله صلى الله عليه وسلم في امانه لاهل مكة بل استثناء مع من
 استثنى وخرج امره بقتله مع امانه لغيره مخرجا واحدا لدلالة فيه لما ذكرنا انتهى ويمكن ان يتمسك به في
 جواز قتل من فعل ذلك بغير استثناء من غير تقييد بكونه ذميا لكن ابن خطل عمل بموجبات القتل فلم
 يتحتم ان سبب قتله السب واستدل به على جواز قتل الاسير صبرا لان القدرة على ابن خطل صيرته كالاسير
 في يد الامام وهو مخير فيه بين القتل وغيره لكن قال الخطابي انه صلى الله عليه وسلم قتله بما جناه في الاسلام
 وقال ابن عبد البر قتله قودا من دم المسلم الذي غدر به وقتله ثم ارتد كما تقدم واستدل به على جواز قتل

باب اذا احرم جاهلا وعليه قيص * وقال عطاء اذا طيب اوليس جاهلا او ناسيا فلا كفارة عليه * حدثنا ابو الوليد حدثنا امام حدثنا
عطاء قال حدثني صفوان بن يعلى بن امية قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل عليه جبة فيه اثر صفرة او نحوه
كان عمر يقول لي تحب اذا نزل عليه الوحى ان تراه قزل عليه ثم مري غته فقال عليه الصلاة والسلام اصنع في عمرتك ما تصنع في حجبك
وعض رجل يدرجل يعني فانتزع ثيابه فأبطله النبي صلى الله عليه وسلم ٤٥ باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمر النبي صلى

الله عليه وسلم أن يؤدي
عنه بقية الحج * حدثنا
سليمان بن حرب حدثنا جاد
ابن زيد عن عمرو بن
دينار عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال بينما رجل
واقف مع النبي صلى الله
عليه وسلم بعرفة اذ وقع
عن راحلته فوقصته او
قال فأقصته فقال النبي
صلى الله عليه وسلم
اغسلوه بماء وسدر
وكفروه في ثوبين او قال
ثوبيه ولا تخمر واراسه
ولا تخطوه فان الله يبعثه
يوم القيامة يلي * حدثنا
سليمان بن حرب حدثنا
جاد عن ايوب عن
سعيد بن جبير عن ابن
عباس رضي الله عنهما
قال بينما رجل واقف
مع النبي صلى الله عليه
وسلم بعرفة اذ وقع عن
راحلته فوقصته او قال
فأقصته فقال النبي
صلى الله عليه وسلم
اغسلوه بماء وسدر
وكفروه في ثوبين ولا تخمر
وطيبا ولا تخمر واراسه

الاسير من غير ان يعرض عليه الاسلام ترجم بذلك ابو داود وفيه مشروعية لبس المغفر وغيره من آلات
السلح حال الخوف من العدو وانه لا ينافي التوكيل وقد تقدم في باب متى يحل للمعتمر من ابواب
العمرة من حديث عبد الله بن ابي اوفى اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل مكة طاف وطقتنا
معه ومعه من يستره من اهل مكة ان يرميه احدا الحديث وانما الاحتاج الى ذلك لانه كان حيث ذكرنا مخشي
الصحابه ان يرميه بعض سفهاء المشركين بشئ يؤذيه فكانوا حوله يسترون راسه ويحفظونه من ذلك
وفيه جواز رفع اخبار اهل الفساد الى ولاية الامر ولا يكون ذلك من الغيبة المحرمة ولا التهمة * (قوله
باب اذا احرم جاهلا وعليه قيص) اي هل يلزمه فدية او لا وانما لم يحزم بالحكم لان حديث الباب لا تصرح
فيه باسقاط الفدية ومن ثم استظهر المصنف للراجح بقول عطاء راوى الحديث كأنه يشير الى انه لو
كانت الفدية واجبة لما خفيت عن عطاء وهو راوى الحديث قال ابن بطال وغيره وجه الدلالة منه انه لو
لزمته الفدية لينها صلى الله عليه وسلم لان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز وفرق مالك فيمن طيب
اوليس ناسيا بين من يادر قزع وغسل وبين من تعادى والشافعي اشد موافقة للحديث لان السائل في
حديث الباب كان غير عارف بالحكم وقد تعادى ومع ذلك لم يؤمر بالفدية وقول مالك فيه احتياط واما
قول الكوفيين والمزني مخالف هذا الحديث واجاب ابن المنير في الحاشية بان الوقت الذي احرم فيه الرجل
في الجبة كان قبل زول الحكم ولهذا انظر النبي صلى الله عليه وسلم الوحى قال ولا خلاف ان التكليف
لا يتوجه على المكلف قبل زول الحكم فلهذا لم يؤمر الرجل بفدية عما مضى بخلاف من لبس الان جاهلا
فانه جهل حكما استقر وقصر في علم ما كان عليه ان تعلمه لكونه مكلفا به وقد عكن من تعلمه (قوله
وقال عطاء الخ) ذكره ابن المنذر في الاوسط واصله الطبراني في الكبير واما حديث يعلى فقد تقدم
الكلام عليه مستوفى في باب غسل الخوف في اوائل الحج (قوله في الاسناد صفوان بن يعلى بن امية قال
كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا وقع في رواية ابي ذر وهو تصحيف والصواب ما ثبت في رواية
غيره صفوان بن يعلى عن ابيه قصصت عن فصار ابن واياه فصار امية او سقط من السند عن ابيه
وليست لصفوان صحبة ولا رواية (قوله وعض رجل يدرجل) هذا حديث آخر سيأتي مبسوطا مع
الكلام عليه في ابواب الدية ان شاء الله تعالى * (قوله باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمر النبي صلى الله
عليه وسلم ان يؤدي عنه بقية الحج) يعني لم ينقل ذلك وذكره حديث ابن عباس في الرجل المحرم
الذي وقع عن بعيره بعرفة فأت وقد تقدم التنبيه عليه في باب ما ينهى عن الطيب للمحرم واورده المصنف
من حديث جاد بن زيد عن عمرو بن دينار وعن ايوب فرقهما كلاهما عن سعيد بن جبير ووقع في
رواية عمر وفوقصته او قال فأقصته وفي رواية ايوب فوقصته او قال فأقصته وكلاهما يعني وزاد في رواية
ايوب ولا تمسوه طيبا والباقي سواء وقد وقع عند مسلم من رواية اسمعيل بن عليه في هذا الحديث عن
ايوب قال ثبت عن سعيد بن جبير قال الله اعلم * (قوله باب سنة المحرم اذامات) ذكر فيه حديث ابن
عباس المذكور من وجه آخر عن سعيد بن جبير وقد سبق * (قوله باب الحج والنذور عن الميت)
كذا ثبت لا كثر بلفظ الجمع وفي رواية النسقي بالنذر بالافراد (قوله والرجل يحج عن المرأة) يعني ان

ولا تخطوه فان الله يبعثه يوم القيامة مليا * باب سنة المحرم اذامات * حدثنا يعقوب ابن ابراهيم حدثنا هشيم اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم فوقصته ناقه وهو محرم فأت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفروه في ثوبيه ولا تمسوه بطيب ولا تخمر واراسه فانه يبعث يوم القيامة مليا * باب الحج والنذور عن الميت
والرجل يحج عن المرأة * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن ابن بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله

حديث الباب يستدل به على الحكمين وفيه على الحكم الثاني تطور لان لفظ الحديث ان امرأه سألت عن
 نذر كان على ايها فكان حق الترجمة ان يقول والمرأة تحج عن الرجل واجاب ابن بطال بان النبي صلى
 الله عليه وسلم خاطب المرأة بخطاب دخل فيه الرجال والنساء وهو قوله اقضوا الله قال ولا خلاف في جواز
 حج الرجل عن المرأة والمرأة عن الرجل ولم يخالف في جواز حج الرجل عن المرأة والمرأة عن الرجل الا
 الحسن بن صالح انتهى والذي يظهر لي ان البخاري اشار بالترجمة الى رواية شعبة عن ابي بشر في هذا
 الحديث فانه قال فيها اتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي نذرت ان تحج الحديث وفيه فاقض
 الله فهو احق بالقضاء اخرج المصنف في كتاب النذور وكذا اخرج احمد والنسائي من طريق شعبة
 (قوله ان امرأه من جهينة) لم اقف على اسمها ولا على اسم ايها السكن روى ابن وهب عن عثمان بن
 عطاء الخراساني عن ابيه ان غايته او غايته انت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي ماتت وعليها نذران
 تمشي الى الكعبة فقال اقض عنها اخرج ابن منده في حرف الغين المعجمة من الصحايات وورد دهل
 هي بتقديم المثناة التحتانية على المثناة او بالعكس وجرم ابن طاهر في المبهمات بان اسم الجهينة
 لمذكورة في حديث الباب وقدرى النسائي وابن خزيمة واجد من طريق موسى بن سلمة الهذلي
 عن ابن عباس قال امرت امرأة سنان بن عبد الله الجهني ان يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 امها توفيت ولم تحج الحديث لفظ احمد ووقع عند النسائي سنان بن سلمة والاول اصح وهذا لا يفسر به
 المبهمة في حديث الباب ان المرأة سألت بنفسها وفي هذا ان زوجها سأل لها ويمكن الجمع بان يكون
 نسبة السؤال اليها مجازية وانما الذي تولى لها السؤال زوجها وفايته انه في هذه الآية لم يصرح بان
 الجهة المسئول عنها كانت نذرا وامام روى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن ابيه عن ابن
 عباس عن سنان بن عبد الله الجهني ان عمته حدثته انها اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي
 توفيت وعليها مشي الى الكعبة نذرا الحديث فان كان محفوفا لعل على واقعتين بان تكون امرأته سألت
 على لسانه عن حجة امها المقروضة وبان تكون عمته سألت بنفسها عن حجة امها المنذورة ويفسر من
 في حديث الباب بانها عمه سنان واسمها غايثة كما تقدم ولم نسم المرأة ولا العمه ولا ام واحدة منهما (قوله
 ان امي نذرت ان تحج) كذا رواه ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس من رواية ابي عوانة عنه
 وسيأتي في النذور من طريق شعبة عن ابي بشر بلفظ اتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ان اخي نذرت
 ان تحج وانما ماتت فان كان محفوفا احتمل ان يكون كل من الاخ سأل عن اخته والبنت سألت عن امها
 وسيأتي في الصيام من طريق اخرى عن سعيد بن جبير بلفظ قالت امرأة ان امي ماتت وعليها صوم شهر
 وسيأتي بسط القول فيه هناك وزعم بعض المخالفين انه اضطر اربيعا به الحديث وليس كما قال فانه
 محمول على ان المرأة سألت عن كل من الصوم والحج ويدل عليه ما رواه مسلم عن بريدة ان امرأة قالت
 يا رسول الله اني تصدقت على امي بجارية وانما ماتت قال وجب احرك وردها عليك الميراث قالت انه كان
 عليها صوم شهر افا صوم عنها قال صوم عنها قالت انها لم تحج افأحج عنها قال حج عنها والسؤال عن
 قصة الحج من حديث ابن عباس اصل آخر اخرج النسائي من طريق سليمان بن يسار عنه وله شاهد من
 حديث انس عند البزار والطبراني والدارقطني واستدل به على صحة نذر الحج ممن لم يحج فاذا حج اجزاء
 عن حجة الاسلام عند الجمهور وعليه الحج عن النذر وقيل يجزئ عن النذر ثم يحج حجة الاسلام وقيل
 يجزئ عنهما (قوله قال نعم حجى عنها) في رواية موسى بن سلمة افيجزئ عنها ان حج عنها قال نعم (قوله ارايت
 الخ) فيه مشروعية القياس وضرب المثل ليكون اوضح ووقع في نفس السامع واقرب الى سرعة فهمه
 وفيه تشبيه ما اختلف فيه واشكل بما اتفق عليه وفيه انه يستحب للمفتي التنبيه على وجه الدليل اذا تريت
 على ذلك مصلحة وهو اطيب لنفس المستفتي وادعى لاعتقائه وفيه ان وفاة الدين المالى عن الميت كان
 معلوما عندهم مقررا ولذا حنبس الاخلاق به وفيه اجزاء الحج عن الميت وفيه اختلاف في روى سعيد

عنهما ان امرأه من جهينة
 جاءت الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقالت ان امي
 نذرت ان تحج فلم تحج حتى
 ماتت افأحج عنها قال نعم
 حجى عنها ارايت لو كان
 على المذنين

ابن منصور وغيره عن ابن عمر باسناد صحيح لا يحد عن احد ونحوه عن مالك والليث عن مالك
ايضا ان اوصى بذلك فليحج عنه والا فلا وسيأتي البحث في ذلك في الباب الذي يليه (قوله اكنت قاضيه)
كذلك لا كثر بضمير يعود على الدين ولكشميه قاضيه بوزن فاعلة على حذف المفعول وفيه ان من مات
وعليه حج وجب على وليه ان يجهر من يحج عنه من راس ماله كما ان عليه قضاء ديونه فقه اجمعوا على ان
دين الآدمي من راس المال فكذلك ما شبه به في القضاء و يلحق بالحج كل حق ثبت في ذمته من كفارة
او نذر او زكاة او غير ذلك وفي قوله فانه الحق بالوفاء دليل على انه مقدم على دين الآدمي وهو احدى اقوال
الشافعي وقيل بالعكس وقيل هما سواء قال الطيب في الحديث اشعار بان المسؤول عنه خلف مالا فآخبره
النبي صلى الله عليه وسلم ان حق الله مقدم على حق العباد ووجب عليه الحج عنه والجامع عملة المالية
(قلت) ولم يتختم في الجواب المذكور ان يكون خلف مالا كما زعم لان قوله اكنت قاضيه اعم من ان يكون
المراد مما خلفه او تبرعا (قوله باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الراحلة) اي من الاحياء خلافا
لمالك في ذلك ولمن قال لا يحج احد عن احد مطلقا كابن عمر وقل ابن المنذر وغيره الاجماع على انه لا يجوز
ان يستنيب من يقدر عن الحج بنفسه في الحج الواجب واما النفل فيجوز عند ابى حنيفة خلافا للشافعي
وعن اجدر وايتان (قوله عن ابن شهاب عن سليمان) في رواية الترمذي من طريق روح عن ابن
جريح اخبرني ابن شهاب حدثني سليمان بن يسار (قوله عن ابن عباس) في رواية شعيب الا تبيته في
الاستئذان عن ابن شهاب اخبرني سليمان اخبرني عبد الله بن عباس (قوله عن الفضل بن عباس)
كذلك قال ابن جريح وتابعه معمر وخالفهما مالك واكثر الراوة عن الزهري فلم يقولوا فيه عن الفضل وروى
ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن ابيه عن ابن عباس اخبرني حصين بن عوف الخثعمي قال قلت
يا رسول الله ان ابى ادركه الحج ولا يستطيع ان يحج الحديث قال الترمذي سألت محمدا يعني البخاري عن
هذا فقال اصح شيء فيهم ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيجتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل
ومن غيره ثم رواه بغير واسطة اه وانما رجع البخاري الى رواية عن الفضل لانه كان رد في النبي صلى
الله عليه وسلم حيث ذكروا ان ابن عباس قد تقدم من مزدلفة الى منى مع الضعفة كما سيأتي بعد باب وقد سبق
في باب التلبية والتكبير من طريق عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ارد في الفضل فاخبر
الفضل انه لم يزل يلبي حتى رمى الجمره فكان الفضل حدث اخاه بما شاهد في تلك الحالة ويحتمل ان يكون
سؤال الخثعمية وقع بعد رمي جمره العقبة فخره ابن عباس فنقله تارة عن اخيه لكونه صاحب القصة تارة عما
شاهده ويؤيد ذلك ما وقع عند الترمذي واحمد وابنه عبد الله والطبري من حديث علي بن عيسى عن
المذكور وقع عند المنحر بعد الفراغ من الرمي وان العباس كان شاهدا ولفظ احد عندهم من طريق عبيد
الله بن ابي رافع عن علي قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهو الموقف فذكر
الحديث وفيه ثم اتى الجمره فرماها ثم اتى المنحر فقال هذا المنحر وكل منى منحر واستفتته وفي رواية عبد الله
ثم جاءت به جارية شابة من خثعم فقالت ان ابى شيخ كبير قد ادركته فريضه الله في الحج افيجزى ان احج عنه
قال جحى عن ابيك قال ولوى عن الفضل فقال العباس يا رسول الله لويت عنق ابن عمك قال رايت شابا
وشابة فلم آمن عليهما الشيطان وظاهر هذا ان العباس كان حاضر لذلك فلا مانع ان يكون ابنه عبد الله
ايضا كان معه (تنبه) لم يسق المصنف لفظ رواية ابن جريح بل تحول الى اسناد عبد العزيز بن ابي
سلمة وساق الحديث على لفظه كعادته وبقية حديث ابن جريح ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقالت ان ابى ادركه الحج وهو شيخ كبير لا يستطيع ان يركب البعير فاحج عنه قال جحى عنه اخرجه
ابو مسلم الكجى عن ابى عاصم شيخ البخاري فيه والطبراني عن ابى مسلم كذلك وخرجه مسلم من وجه
آخر عن ابن جريح فقال ان امرأة من خثعم قالت يا رسول الله ان ابى شيخ كبير عليه فريضه الله في الحج
الحديث (قوله عام حجة الوداع) في رواية شعيب الا تبيته في الاستئذان يوم النحر والنسائي من طريق

اكنت قاضيه اقضوا الله
قالت الله الحق بالوفاء باب الحج
عن لا يستطيع الثبوت
على الراحلة * حدثنا
ابو عاصم عن ابن جريح
عن ابن شهاب عن سليمان
ابن يسار عن ابن عباس
عن الفضل بن عباس
رضي الله عنه ان امرأة
ح حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عبد العزيز بن
ابى سلمة عن ابن شهاب
عن سليمان بن يسار عن
الفضل بن عباس رضي
الله عنهما قال جاءت
امرأة من خثعم عام حجة
الوداع قالت يا رسول الله
ان فريضه الله على عباده
في الحج ادركت ابى شيخا
كبير لا يستطيع ان
يستوى على الراحلة
فهل يقضى عنه ان احج
عنه قال نعم

ابن عينة عن ابن شهاب غداة جمع وسيأتي بقية الكلام عليه في الباب الذي بعده ﴿ قوله باب حج المرأة عن الرجل ﴾ تقدم قل الخلاف فيه قبل باب ﴿ قوله كان الفضل ﴾ يعني ابن عباس وهو أخو عبد الله وكان أكبر ولد العباس وبه كان يكنى ﴿ قوله رديف ﴾ زاد شعيب على عجز راحلته ﴿ قوله فجاءته امرأة من خثعم ﴾ بفتح المعجمة وسكون المثناة قبيلة مشهورة ﴿ قوله فجعل الفضل ينظر إليها ﴾ في رواية شعيب وكان الفضل رجلاً وضياً أي جليلاً وأقبلت امرأة من خثعم وضئته فطفق الفضل ينظر إليها وأعجبه حسنهما ﴿ قوله يصرف وجه الفضل ﴾ في رواية شعيب فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم والفضل ينظر إليها فأخلف يسده فأخذ بذقن الفضل فدفع وجهه عن النظر إليها وهذا هو المراد بقوله في حديث علي بن قنوة عن الفضل ووقع في رواية الطبري في حديث علي وكان الفضل غلاماً جليلاً فإذا جاءت الجارية من هذا الشق صرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه الفضل إلى الشق الآخر فإذا جاءت إلى الشق الآخر صرف وجهه عنه وقال في آخره رايت غلاماً خذنا رجلاً به حدثه فخشيت أن يدخل بينهما الشيطان ﴿ قوله ان فريضة الله أدركت أبي شيخاً كبيراً ﴾ في رواية عبد العزيز وشعيب أن فريضة الله على عباده في الحج وفي رواية النسائي من طريق يحيى بن أبي اسحق عن سليمان بن يسار أن أبا إدريس كان الحج واتفقت الروايات كلها عن ابن شهاب على أن السائلة كانت امرأة وأنما سألت عن أبيها وخالفه يحيى بن أبي اسحق عن سليمان فاتفق الرواة عنه على أن السائل رجل ثم اختلفوا عليه في إسناده ومثبه أما أسناده فقال هشيم عنه عن سليمان عن عبد الله بن عباس وقال محمد بن سيرين عنه عن سليمان عن الفضل أخرجهما النسائي وقال ابن عليه عنه عن سليمان حدثني أحد ابني العباس أما الفضل وأما عبد الله أخرجه أحمد وأما المتن فقال هشيم أن رجلاً سأل فقال إن أبي مات وقال ابن سيرين فجاء رجل فقال إن أبي عجوز كبيرة وقال ابن عليه فجاء رجل فقال إن أبي أعمى وخالف الجميع معمر بن يحيى بن أبي اسحق فقال في روايته أن امرأة سألت عن أمها وهذا الاختلاف كله عن سليمان بن يسار فحينئذ إن تنظر في سياق غيره فإذا كريب قد رواه عن ابن عباس عن حصين بن عوف الخثعمي قال قلت يا رسول الله إن أبي أدركه الحج وإذا أعطاه الحرماني قد زوى عن أبي الغوث بن حصين الخثعمي أنه استفتى النبي صلى الله عليه وسلم عن حجة كانت على أبيه أخرجهما ابن ماجه والرواية الأولى أقوى أسناداً وهذا يوافق رواية هشيم في أن السائل عن ذلك رجل سأل عن أبيه وواقعه ما روى الطبراني من طريق عبد الله بن شداد عن الفضل ابن عباس أن رجلاً قال يا رسول الله إن أبي شيخ كبير وواقعهما مرسل الحسن عند ابن خزيمة فإنه أخرجه من طريق عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال إن أبي شيخ كبير أدرك الإسلام لم يحج الحديث ثم ساقه من طريق عوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال مثله إلا أنه قال إن السائل سأل عن أمه ﴿ قلت ﴾ وهذا يوافق رواية ابن سيرين أيضاً عن يحيى بن أبي اسحق ثم تقدم والذي يظهر لي من مجموع هذه الطرق أن السائل رجل وكانت ابنته معه فسألت أيضاً والمسؤول عنه أبو الرجل وأمه جميعاً ويقرب ذلك ما رواه أبو يعلى بأسناد قوي من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن الفضل بن عباس قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم وأعرابي معه بنت له حسناء فجعل الأعرابي يعرضها لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يتزوجها وجعلت التفت إليها ياخذ النبي صلى الله عليه وسلم براسي فيساويه فكان يلبي حتى رمى جرة العقبة فعلى هذا فقول الشابة أن أبي لعلمها أرادت به جدها لأن أباها كان معها وكانه أمرها أن تسأل النبي صلى الله عليه وسلم ليسمع كلامها ويراها رجاء أن يتزوجها فلما لم يرضها سأل أباها عن أبيه ولما منع أن يسأل أيضاً عن أمه وتحصل من هذه الروايات أن اسم الرجل حصين بن عوف الخثعمي وأما ما وقع في الرواية الأخرى أنه أبو الغوث بن حصين فإن أسنادها ضعيف ولعله كان فيه عن أبي الغوث حصين فزيلي في الرواية ابن أو أن أبا الغوث أيضاً كان مع أبيه حصين فسأل كما سأل أبوه وأخته والله أعلم ووقع السؤال عن هذه المسئلة من شخص آخر وهو أبو رزين بفتح الراء وكسر

﴿ باب حج المرأة عن الرجل ﴾ * حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كان الفضل رديف النبي صلى الله عليه وسلم فجاءت امرأة من خثعم فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر فقالت إن فريضة الله أدركت أبي شيخاً كبيراً

الزاي العقيلي بالتصغير واسمه لقيط بن عامر في السنن وصحيح ابن خزيمة وغيرهما من حديثه انه قال
 يا رسول الله ان ابي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة قال حج عن ايلث واعتمر وهذه قصة اخرى ومن
 وحديثها وبين حديث الخنعمي فقد ابعده وتكلف (قوله شيخنا كبير لا يثبت على الرحلة) قال الطيبي
 شيخنا حال ولا يثبت صفته ويحتمل ان يكون حالا ايضا ويكون من الاحوال المتداخلة والمعنى انه وجب
 عليه الحج بان اسلم وهو بهذه الصفة وقوله لا يثبت وقع في رواية عبد العزيز وشعيب لا يستطيع ان
 يستوى وفي رواية ابن عينة لا يستمسك على الرجل وفي رواية يحيى بن ابي اسحق من الزيادة وان
 شدته خشيت ان يموت وكذا في مرسل الحسن وحديث ابي هريرة عن ابن خزيمة بلفظ وان شدته
 بالحبل على الرحلة خشيت ان اقله وهذا يفهم منه ان من قدر على غير هذين الامرين من الثبوت على
 الرحلة او الا من عليه من الاذى لو ربط لم يرخص له في الحج عنه كمن يتعد على محمل موطا كالحفصة (قوله
 افأحج عنه) اي يجوز لي ان ائوب عنه فأحج عنه لان ما بعد الفاء الداخلة عليها الهزمة معطوف على مقدر
 وفي رواية عبد العزيز وشعيب فهل يتقضى عنه وفي حديث علي هل يجزئ عنه (قوله قال نعم) في
 حديث ابي هريرة فقال احجج عن ابيك وفي هذا الحديث من القوائم جواز الحج عن الغير واستدل
 الكوفيون بعمومه على جواز صحة حج من لم يحج نيابة عن غيره وخالفهم الجمهور فخصوه بمن حج عن
 نفسه واستدلوا بما في السنن وصحيح ابن خزيمة وغيره من حديث ابن عباس ايضا ان النبي صلى الله عليه
 وسلم رأى رجلا يلبي عن شربة فقال احججت عن نفسك فقال لا قال هذه عن نفسك ثم احجج عن شربة
 واستدل به على ان الاستطاعة تكون بالغير كما تكون بالنفس وعكس بعض المالكية فقال من لم يستطع
 بنفسه لم يلاقه الوجوب واجابوا عن حديث الباب بأن ذلك وقع من السائل على جهة التبرع وليس في شيء
 من طرقه تصريح بالوجوب بانها عبادة بدنية فلا تصح النيابة فيها كالصلاة وقد قل الطبري وغيره
 الاجماع على ان النيابة لا تدخل في الصلاة قالوا لان العبادات فرضت على جهة الايتلاء وهو لا يوجد في
 العبادات البدنية الا بتعاب البدن فيه يظهر الانقياد او النذور بخلاف الزكاة فان الايتلاء فيها ينقص
 المال وهو حاصل بالنفس وبالغير واجيب بان قياس الحج على الصلاة لا يصح لان عبادة الحج مالية بدنية
 معافلا يترجح الحاقها بالصلاة على الحاقها بالزكاة ولهذا قال المازري من غلب حكم البدن في الحج الحقنه
 بالصلاة ومن غاب حكم المال الحقنه بالصدقة وقد اجاز المالكية الحج عن الغير اذا اوصى به ولم يجز واذلك
 في الصلاة وبان حصر الايتلاء في المباشرة ممنوع لانه يوجد في الآخرة من بذله المال في الاجرة وقال عياض
 لاحجة للمخالف في حديث الباب لان قوله ان فريضة الله على عباده الحج معناه ان الزام الله عباده بالحج
 الذي وقع بشرط الاستطاعة صادف ابي بصفة من لا يستطيع فهل احج عنه اي هل يجوز لي ذلك او هل
 فيه اجر ومنفعة فقال نعم وتعقب بان في بعض طرقه التصريح بالسؤال عن الاجزاء فيتم الاستدلال وتقدم
 في بعض طرق من سلم ان ابي عليه فريضة الله في الحج ولا حجة في رواية والحج مكتوب عليه وادعى
 بعضهم ان هذه القضية مختصة بالحنفية كما اختص سالم مولى ابي حذيفة بجواز ارضاع الكبير حكاه ابن
 عبد البر وتعقب بان الاصل عدم الخصوصية واحتج بعضهم لذلك بما رواه عبد الملك بن حبيب صاحب
 الواضحة باسنادين مرسلين فزاد في الحديث حج عنه وليس لأحد بعده ولا حجة فيه لضعف الاسنادين
 مع ارسالهما وقد عارضه قوله في حديث الجهينة الماضي في الباب اقضوا الله فالتحق بالوفاء وادعى
 آخرون منهم ان ذلك خاص بالابن يحج عن ابيه ولا يفتي انه جود وقال القرطبي رأى مالك ان ظاهر
 حديث الخنعمية مخالف لظاهر القرآن فرجح ظاهر القرآن ولا شئ في ترجيحه من جهة قوائمه ومن
 جهة ان القول المذكور قول امرأة ظنت ظنا قال ولا يقال قد اجابها النبي صلى الله عليه وسلم على سؤالها
 ولو كان ظنها غلطاً لينته لها الا تقول انما اجابها عن قولها افأحج عنه قال جئني عنه لما رأى من
 حرصها على ائصال الخير والثواب لا يهاه وتعقب بان في تمرير النبي صلى الله عليه وسلم لها على ذلك

لا يثبت على الرحلة افأحج
 عنه قال نعم وذلك في حجة
 الوداع

باب حج الصبيان * حدثنا
 ابو النعمان حدثنا جاد
 ابن زيد عن عبيد الله بن
 ابي يزيد قال سمعت ابن
 عباس رضي الله عنهما
 يقول بعثني اوقد مني النبي
 صلى الله عليه وسلم في الثقل
 من جع بليل * حدثنا اسحق
 اخبرنا يعقوب بن ابراهيم
 حدثنا ابن اسحق ابن شهاب
 عن حمه اخبرني عبيد الله بن
 عبد الله بن عتبة بن مسعود
 ان عبد الله بن عباس رضي
 الله عنهما قال اقبلت وقد
 تاهرت الحلم اسير على اثار
 لى ورسول الله صلى الله
 عليه وسلم قائم يصلي يعني
 حتى سرت بين يدي بعض
 الصف الاول ثم زلت عنها
 فرعت فصفقت مع الناس
 وراى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال يونس عن
 ابن شهاب يعني في حجة
 الوداع * حدثنا عبد
 الرحمن بن يونس حدثنا
 جاسم بن اسمعيل

حجة ظاهرة وامام راهب عبد الرزاق من حديث ابن عباس في الحديث حج عن ابي فان لم يزد خيرا
 لم يزد شرافه جزم الحفاظ بانها رواية شاذة وعلى تقدير صحتها فلا حجة فيها للمخالف ومن فروع
 المسئلة ان لا فرق بين من استقر الوجوب في ذمته قبل العصب او طرأ عليه خلافا للحنفية وللجمهور وظاهر
 قصة الخنمية وان لم يزد حج عن غيره وقع الحج عن المستتيب خلافا للمحمد بن الحسن فقال يقع عن
 المباشر وللجمهور حج عنه اجر النفقة واختلوا فيما اذا عوفي المعصوب فقال الجمهور لا يجوز له ان يبين
 انه لم يكن ميوثا منه وقال احمد واسحق لا تلزمه الاعادة لئلا يفضى الى ايجاب حجتين واتفق من اجاز
 النيابة في الحج على انها لا تجزئ في الفرض الا عن موت او عصب فلا يدخل المريض لانه يرجى برؤه ولا
 المحتون لانه يرجى افاقته ولا المحبوس لانه يرجى خلاصه ولا الفقير لانه يمكن استغناؤه والله اعلم وفي
 الحديث من الفرائد ايضا جواز الارتداف وسيأتي بسوطا قيل كتاب الادب وارتداف المرأة مع الرجل
 وتواضع النبي صلى الله عليه وسلم ومنزلة الفضل بن عباس منه وبيان ما ركب في الادب من الشهوة
 وجلبت طباعه عليه من النظر الى الصور الحسنة وفيه منع النظر الى الاجنبيات وغض البصر قال
 عياض وزعم بعضهم انه غير واجب الا عند خشية الفتنة قال وعندى ان فعله صلى الله عليه وسلم اذ غطي
 وجه الفضل ابلغ من القول ثم قال لعل الفضل لم ينظر تطرا ينكر بل خشى عليه ان يؤل الى ذلك او كان
 قيل زول الامر باداء الجلايب ويؤخذ منه التفريق بين الرجال والنساء خشية الفتنة وجواز كلام
 المرأة وسماع صوتها الا جانب الضرورة كالاستفتاء عن العلم والترافع في الحكم والمعاملة وفيه ان
 احرام المرأة في وجهها فيجوز لها كشفه في الاحرام وروى احمد وابن خزيمة من وجه آخر عن ابن
 عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للفضل حين غطي وجهه يوم عرفة هذا يوم من ملك فيه سمعه
 وبصره ولسانه غفر له وفي هذا الحديث ايضا النيابة في السؤال عن العلم حتى من المرأة عن الرجل وان
 المرأة تحج بغير محرم وان المحرم ليس من السبل المشترط في الحج لكن الذي تقدم من انها كانت مع
 ايها قد يرد على ذلك وفيه بر الوالدين والاعتناء بامرهما والقيام بمصالحهما من قضاء دين وخدمة
 وثقة وغير ذلك من امور الدين والدنيا واستدل به على ان العمرة غير واجبة لكون الخنمية لم تذكرها
 ولا حجة فيه لان مجرد ترك السؤال لا يدل على عدم الوجوب لاستفادة ذلك من حكم الحج ولا احتمال ان
 يكون ابوها قد اعتمر قبل الحج على ان السؤال عن الحج والعمرة قد وقع في حديث ابي رزين كما تقدم
 وقال ابن العربي حديث الخنمية اصل متفق على صحته في الحج خارج عن القاعدة المستقرة في الشريعة
 من ان ليس للانسان الا ما سعى رقا من الله في استدراك ما فرط فيه المرء بواده وماله وتعقب بانه يمكن
 ان يدخل في عموم السعي وبان عموم السعي في الآية مخصوص اتفاقا * (قوله باب حج الصبيان) اي
 مشروعيته وكان الحديث الصريح فيه ليس على شرط المصنف وهو ما راه مسلم من طريق كريب
 عن ابن عباس قال رفعت امرأة صبيها فقالت يا رسول الله اهل هذا حج قال نعم ولك اجر قال ابن بطال اجمع
 ائمة الفتوى على سقوط الفرض عن الصبي حتى يبلغ الا انه اذا حج به كان له اطوعا عند الجمهور وقال
 ابو حنيفة لا يصح احرامه ولا يلزمه شيء بفعل شيء من محظورات الاحرام وانما يحج به على جهة التدريب
 وشذبه بعضهم فقال اذا حج الصبي اجزاه ذلك عن حجة الاسلام لظاهر قوله نعم في جواب اهل هذا حج وقال
 الطحاوي لا حجة فيه لذلك بل فيه حجة على من زعموا انه لا حج له لان ابن عباس راوى الحديث قال ائمة
 غلام حج به اهله ثم بلغ فعليه حجة اخرى ثم ساقه باسناد صحيح ثم اورد المصنف في الباب ثلاثة احاديث
 (احدها) حديث ابن عباس قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم في الثقل بفتح المثناة والقاف ويجوز
 اسكانها اي الامثلة وقد تقدم الكلام عليه في باب من قدم ضعة اهله ووجه الدلالة منه هنا ان ابن
 عباس كان دون البلوغ ولهذا التكنة اردفه المصنف بحديثه الاخر المصريح فيه بانه كان حينئذ قد
 قارب الاحتلام ثم بين بالطريق المعلقة ان ذلك وقع في حجة الوداع وقد تقدم الكلام عليه في باب متى

يصح سماع الصغير من كتاب العلم وفي باب ستر المصلي من كتاب الصلاة وقوله فيه حدثنا اسحق بن عيسى
 الاصمعيلى وابن السكن ابن منصور وقد اخرج اسحق بن راهويه في مسنده عن يعقوب ايضا ومن
 طريقه ابو نعيم في المستخرج لكن يرجح كونه ابن منصور ابن راهويه لا يعبر عن مشايخه الا بصيغة
 اخبرنا ورواية يونس المعلقة وصلها مسلم من طريق ابن وهب عنه ولقطه انه اقبل يسير على حمار ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم يصلي غنى في حجة الوداع الحديث وهو الثاني * الحديث الثالث (قوله عن
 محمد بن يوسف) في رواية الاسماعيلي حدثنا محمد بن يوسف وهو الكندي خفيد شيخه السائب
 وقيل سبطه وقيل ابن اخيه عبد الله بن يزيد والسائب بن يزيد بن ابي ايمن سعيد بن ثمامة بن الاسود
 الكندي حليف بني عبد شمس ويعرف بابن اخت النمر والنمر رجل حضرمي (قوله حج بي) كذا
 لاكثر بضم اوله على البناء المسم فاعله وقال ابن سعد عن الواقدي عن حاتم حجت بي ابي ولقا كهي
 من وجه آخر عن محمد بن يوسف عن السائب حج بي ابي ويجمع بينهما بانه كان مع ابويه زاد الترمذي
 عن قتيبة عن حاتم في حجة الوداع (قوله عن الجعيد) بالجيم مصغرا والقاسم بن مالك هو المزي (قوله
 سمعت عمر بن عبد العزيز يقول للسائب بن يزيد وكان السائب قد حج به في ثقل النبي صلى الله عليه وسلم)
 لم يذكر مقول عمر ولا جواب السائب وكأنه كان قد سأل عن قدر المذ فسيأتى في الكفارات عن عثمان
 ابن ابي شيبة عن القاسم بن مالك بهذا الاسناد كان الصاع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدا
 وثلاثا فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز زاد الاسماعيلي من هذا الوجه قال السائب وقد حج بي في
 ثقل النبي صلى الله عليه وسلم وانا غلام وقال الكرماني اللام في قوله للسائب التعليل اى سمعت عمر يقول
 لاجل السائب والمقول وكان السائب الخ كذا قال ولا يخفى عنده وسيأتى للسائب ترجمة في الكلام على
 خاتم النبوة ان شاء الله تعالى (قوله باب حج النساء) اى هل يشترط فيه قدر زائد على حج الرجال
 اولاهم اورد المصنف فيه عدة احاديث * الاول (قوله وقال لى احمد بن محمد حدثنا ابراهيم عن ابيه
 عن جده قال اذن عمر) اى ابن الخطاب (لازواج النبي صلى الله عليه وسلم في آخر حجة حجها فبعث
 معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن) كذا لو رده مختصرا ولم يستخرجه الاسماعيلي ولا ابو نعيم ونقل
 الجيديد عن البرقي ان ابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف قال الجيديد وفيه نظر ولم يذكر ابو مسعود
 انتهى والحديث معروف وقد ساقه ابن سعد والبيهقي مطولا وجعل مغلطى نظير الجيديد راجعا الى
 نسبة ابراهيم فقال مراد البرقي بابراهيم جده ابراهيم المبهم في رواية البخارى قلن الجيديد انه عين
 ابراهيم الاول وليس كذلك بل هو جده لانه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقوله
 وقال لى احمد بن محمد اى ابن الوليد الازرق وقوله اذن عمر ظاهرة انه من رواية ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف عن عمر ومن ذكر معه وادراكه لذلك ممكن لان عمره اذ ذاك كان اكثر من عشرين سنة وقد
 اثبت سماعه من عمر يعقوب بن ابي شيبة وغيره امكن روى ابن سعد هذا الحديث عن الواقدي عن
 ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن عبد الرحمن بن عوف قال ارسلنى عمر لكن الواقدي لا ينجح به
 فقد رواه البيهقي من طريق عبدان وابن سعد ايضا عن الوليد بن عطاء بن الاغر المكي كلاهما عن
 ابراهيم بن سعد مثل ما قال الازرق ويحتمل ان يكون ابراهيم حفظ اصل القصة وحل تفاصيلها عن
 ابيه فلا تخالف الرايان ولعل هذا هو النكتة في اقتصار البخارى على اصل القصة دون بقيتها (قوله
 وعبد الرحمن) زاد عبدان عبد الرحمن بن عوف وكان عثمان ينادى الا لا يدنو احد منهن ولا ينظر
 اليهن وهن في الهوادج على الابل فاذا نزلن انزلن بصدور الشعب فلم يصعد اليهن احد وناول عبد الرحمن
 وعثمان بدنب الشعب وفي رواية لابن سعد فكان عثمان يسير امامهن وعبد الرحمن خلفهن وفي رواية
 له وعلى هوادجهن الطيالسة الخضراء في اسناده الواقدي وروى ابن سعد ايضا باسناد صحيح من طريق
 ابي اسحق السبيعي قال رايت نساء النبي صلى الله عليه وسلم حججن في هوادج عليها الطيالسة زمن

عن محمد بن يوسف عن
 السائب بن يزيد قال حج
 بي مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وانا ابن سبع
 سنين * حدثنا عمرو بن
 زارة اخبرنا القاسم بن
 مالك عن الجعيد بن عبد
 الرحمن قال سمعت عمر بن
 عبد العزيز يقول للسائب
 ابن يزيد وكان السائب قد
 حج به في ثقل النبي صلى
 الله عليه وسلم (باب
 حج النساء) وقال لى احمد
 ابن محمد حدثنا ابراهيم
 عن ابيه عن جده اذن عمر
 رضى الله عنه لازواج
 النبي صلى الله عليه وسلم
 في آخر حجة حجها فبعث
 معهن عثمان بن عفان
 وعبد الرحمن * حدثنا مسدد

المغيرة أي ابن شعبة والظاهر أنه أراد بذلك زمن ولاية المغيرة على الكوفة لمعاوية وكان ذلك سنة خمسين
أوقبلها ولاين سعدا يضا من حديث أم معبد الخراعية قالت رايت عثمان وعبد الرحمن في خلافة عمر
حجابنا النبي صلى الله عليه وسلم قتلان بقديد قد خلت عليهن وهن عثمان وله من حديث عائشة أنهن
استاذن عثمان في الحج فقال أنا الحج بكن فخرج بنا جميعا الأزنب كانت ماتت والأسودة فأنه لم تخرج
من بيتها بعد النبي صلى الله عليه وسلم وروى أبو داود وأبو داود واحد من طريق واقد بن أبي واقد الليثي عن أبيه
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للنساء في حجة الوداع هذه ثم ظهور الحصر زاد ابن سعد من حديث أبي
هريرة فكن نساء النبي صلى الله عليه وسلم يحجبن الأسود وزينب فقالا لا تخركننا دابة بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم واستأذنا حديث أبي واقد صحيح وأغرب المهاب فزع من وضع الرافضة لقصد
ذم أم المؤمنين عائشة في خروجها إلى العراق للإصلاح بين الناس في قصة وقعة الجمل وهو أقدم منه على رد
الاحاديث الصحيحة بغير دليل والعذر عن عائشة أنها أولت الحديث المذکور كما تاوله غيرهما من
صواحباتها على أن المراد بذلك أنه لا يجب عليهن غير تلك الحجّة وتأيد ذلك عندها بقوله صلى الله عليه وسلم
لكن أفضل الجهاد الحج والعمرة ومن ثم عقبه المصنف بهذا الحديث في هذا الباب وكان عمر رضي الله
عنه كان متوقفا في ذلك ثم ظهر له الجواز فاذن لمن وتبعه على ذلك من ذكر من الصحابة ومن في عصره
من غير تكبر وروى ابن سعد من مرسل أبي جعفر الباقر قال منع عمر أرواح النبي صلى الله عليه وسلم
الحج والعمرة ومن طريق أم درة عن عائشة قالت منعنا عمر الحج والعمرة حتى إذا كان آخر طم فاذن لنا
وهو موافق لحديث الباب وفيه زيادة على ما في مرسل أبي جعفر وهو محمول على ما ذكرناه واستدل به
على جواز حج المرأة بغير محرم وسيأتي البحث فيه في الكلام على الحديث الثالث **تكملة** روى عمر
ابن شعبة هذا الحديث عن سليمان بن داود الهاشمي عن إبراهيم بن سعد باسناد آخر فقال عن الزهري
عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة عن أم كلثوم بنت أبي بكر عن عائشة أن عمر أذن لأرواح النبي
صلى الله عليه وسلم فخرجن في آخر حجة حجها عمر فلما ارتحل عمر من الحصبية من آخر الليل أقبل رجل
فسلم وقال أين كان أمير المؤمنين ينزل فقال له قائل وأنا اسمع هذا كان منزله فأنشأ في منزل عمر ثم رفع عقبرته
يتقنى عليك سلام من أمير وباركت * يد الله في ذلك الأديم الممزق

حدثنا عبد الواحد حدثنا
حيب بن أبي حمزة قال
حدثنا عائشة بنت أبي
طلحة عن عائشة أم المؤمنين
رضي الله عنها قالت قلت
يا رسول الله الانفر واور
تجاهد معكم فقال لكن
أحسن الجهاد واجعله
الحج حج مبرور فقالت
عائشة قلادع الحج بعد
أدسمت هذا من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا أبو النعمان حدثنا
جهاد بن زيد

الآيات قالت عائشة قلت لهم أعلموا إلى علم هذا الرجل فذهبوا فمروا وأحداف كانت عائشة تقول أني
لا حسبه من الجن * الحديث الثاني **(قوله حدثنا عبد الواحد)** هو ابن زياد **(قوله عن عائشة)** في
رواية زائدة عن حبيب عند الأسماعيلي حدثني عائشة **(قوله الانفر واورتجاهد)** هذا شك من الراوي
وهو مسدد شيخ البخاري وقدر وأبو كامل عن أبي عوانة شيخ مسدد بلفظ الانفر ومعكم أخرجه
الأسماعيلي وأغرب الكرماني فقال ليس الغزو والجهاد بمعنى واحد فان الغزو والقصد إلى القتال والجهاد
بذل النفس في القتال قال أورد كرا الثاني تأكيده الأول اهـ وكأنه ظن أن الألف تتعلق بغزو وفسر ح على
أن الجهاد معطوف على الغزو بالواو أو جعل أو بمعنى الواو وقد أخرجه النسائي من طريق جرير عن
حبيب بلفظ الانخرج فتجاهد معك ولاين خزيمة من طريق زائدة عن حبيب مثله وزاد فأناتجهد الجهاد
أفضل الأعمال ولا أسماعيلي من طريق أبي بكر بن عياش عن حبيب لو جاهدنا معك قال لا جهاد ولكن
حج مبرور وقد تقدم في أوائل الحج من طريق خالد عن حبيب بلفظ نرى الجهاد أفضل العمل قطهر أن
التغايير بين اللقطين من الرواة فيقوى أن أول الشك **(قوله لكن أحسن الجهاد)** تقدم نقل الخلاف في
توجيهه في أوائل الحج وهل هو بلفظ الاستثناء أو بلفظ خطاب النسوة **(قوله الحج حج مبرور)** في
رواية جرير حج البيت حج مبرور وسيأتي في الجهاد من وجه آخر عن عائشة بنت طلحة بلفظ استأذنه
نساءه في الجهاد فقال يكفيكن الحج ولاين ما جبه من طريق محمد بن فضيل عن حبيب قلت يا رسول الله
على النساء جهاد قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة قال ابن بطال زعم بعض من ينقص عائشة في قصة

الجل ان قوله تعالى وقرن في ميوتكن يقتضى تحريم السفر عليهن قال وهذا الحديث يرد عليهم لانه قال
 لكن افضل الجهاد فدل على ان لمن جهاد غير الحج والحج افضل منه اهـ ويحتمل ان يكون المراد
 بقوله لاني جواب قولهم الانخرج فتجاهد معك اي ليس ذلك واجبا عليكن كما وجب على الرجال ولم يرد
 بذلك تحريمه عليهن فقد ثبت في حديث ام عطية انهن كن يخرجن فيداوين الجرحى وفهمت عائشة ومن
 وافقها من هذا الترغيب في الحج اباحة تكريره لمن كما يبع للرجال بكرير الجهاد ونخص به عموم قوله
 هذه ثم ظهور المحصر وقوله تعالى وقرن في ميوتكن وكان عمر كان متوقفا في ذلك ثم ظهر له قوة دليلها فاذن
 لمن في آخر خلافة ثم كان ثمان بعده يحج من في خلافة ايضا وقد وقف بعضهم عند ظاهر النهي كما تقدم
 وقال البيهقي في حديث عائشة هذا دليل على ان المراد بحديث ابى واقد وجوب الحج مرة واحدة كالرجال
 لا المنع من الزيادة وفيه دليل على ان الامر بالقرار في البيوت ليس على سبيل الوجوب واستدل بحديث
 عائشة هذا على جواز حج المرأة مع من ثقب به ولو لم يكن زوجها ولا محرما كما سيأتى البحث فيه في الذي يليه
 * الحديث الثالث (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله عن ابى معبد) كذا رواه عبد الرزاق
 عن ابن جريج وابن عيينة كلاهما عن عمرو عن ابى معبد به ولعمري وبهذا الاسناد حديث آخر
 أخرجه عبد الرزاق وغيره عن ابن عيينة عنه عن عكرمة قال جاء رجل الى المدينة فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اين نزلت قال على فلانة قال اغلقت عليها بابا مرتين لانه يحج من امرأة الا ومعهذا ومحرم
 ورواه عبد الرزاق ايضا عن ابن جريج عن عمرو واخبرني عكرمة او ابو معبد عن ابن عباس (قلت)
 والمحمول في هذا امر سل عكرمة وفي الآخر رواية ابى معبد عن ابن عباس (قوله لا تسافر المرأة) كذا
 اطلق السفر وقيدته في حديث ابى سعيد الاسدي في الباب فقال مسيرة يومين ومضى في الصلاة حديث ابى
 ابى هريرة مقيدا بمسيرة يوم وليلة وعنه روايات اخرى وحديث ابن عمر فيه مقيدا بثلاثة ايام وعنه
 روايات اخرى ايضا وقد عمل اكثر العلماء في هذا الباب بالطلق لاختلاف التقييدات وقال النووي
 ليس المراد من التجديد ظاهره بل كل ما يسمى سفر فالمرأة منبهة عنه الا بالمحرم وانما وقع التحديد
 عن امر واقع فلا يعمل بمفهومه وقال ابن المنير وقع الاختلاف في موطن بحسب السائلين وقال المنذرى
 يحتمل ان يقال ان اليوم المفرد والليلة المفردة بمعنى اليوم والليلة بمعنى من اطلق يوما اراد بليته اوليلا اراد
 بيومها وان يكون عند جمعها اشار الى مدة الذهاب والرجوع وعند افرادها اشار الى قدر ما تقضى فيه
 الحاجة قال ويحتمل ان يكون هذا كله تمثيلا لائل الاعداد فالיום اول العدد والاثان اول الكثير
 والثلاث اول الجمع وكأنه اشار الى ان مثل هذا في قلة الزمن لا يحل فيه السفر فكيف بما زاد ويحتمل ان
 يكون ذكر الثلاث قبل ذكر ما دونها فيؤخذ باقل ما ورد في ذلك واقفه الى رواية التي فيها ذكر البريد فيسلي
 هذا يتناول السفر طويل السير وقصيره ولا يتوقف امتناع سير المرأة على مسافة القصر خلافا للحنفية
 وحجتهم ان المنع المقيد بالثلاث متحقق وما عداه مشكوك فيه فيؤخذ بالتيقن ونوقض بان الرواية المطلقة
 شاملة لكل سفر فينبغي الاخذ بها وطرح ما عداها فانه مشكوك فيه ومن قواعد الحنفية تقديم الخبر
 العام على الخاص وترك حمل المطلق على المقيد وقد خالفوا ذلك هنا والاختلاف انما وقع في الاحاديث
 التي وقع فيها التقييد بخلاف حديث الباب فانه لم يختلف على ابن عباس فيه وقرئ سفيان الثوري بين
 المعافة البعيدة فمنعها دون القرية وتمسك احمد بعموم الحديث فقال اذا لم تجد زوجها ولا محرم الا يجب عليها
 الحج هذا هو المشهور عنه وعنه رواية اخرى تقول مالك وهو تخصيص الحديث بغير سفر القرية قالوا
 وهو مخصوص بالاجماع قال البغوي لم يختلفوا في انه ليس للمرأة السفر في غير الفرض الامعز وجاو
 محرم الا كافرة اسلمت في دار الحرب واسيرة تخلصت وزاد غيره او امرأاة قطعت من الرقعة فوجدها
 رجل مأمون فانه يجوز له ان يصحبها حتى يبلغها الرقعة قالوا اذا كان عمره مخصصا بالاتفاق فليخص
 منه حجة القرية واجاب صاحب المغني بانه سفر الضرورة فلا يقاس عليه حالة الاختيار ولانها تدفع

عن عمرو عن ابى معبد مولى
 ابن عباس عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تسافر المرأة

ضرر امتيقنا بحمل ضرر متوهم ولا لذلك السفر للحج وقد روى الدارقطني وصححه ابو عوانة
 حديث الباب من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار بلفظ لا يحجن امرأة الا ومعهما ذو محرم فنص
 في نفس الحديث على منع الحج فكيف يخص من بقية الاسفار والمشهور عند الشافعية اشتراط الزوج
 او المحرم او النسوة الثقات وفي قول تكتي امرأة واحدة ثقة وفي قول نقله الكرايسي وصححه في المذهب
 تسافر وحدها اذا كان الطريق آمنا وهذا كله في الواجب من حج او عمرة واغرب القفال فطرده في
 الاسفار كلها واستحسنه الروابي قال الا انه خلاف النص قلت وهو يعكر على نفي الاختلاف الذي نقله
 البغوي آثقا واختلقوا هبل المحرم وما ذكر معه شرط في وجوب الحج عليها او شرط في التمكن فلا يمنع
 الوجوب والاستقرار في الذمة وعبارة ابي الطيب الطبري منهم الشرائط التي يجب بها الحج على الرجل
 يجب بها على المرأة فاذا ارادت ان تؤد به فلا يجوز لهم الا مع محرم او زوج او نسوة ثقات ومن الادلة على
 جواز سفر المرأة مع النسوة الثقات اذا امن الطريق اول احاديث الباب لاتفاق عمر وعثمان وعبد الرحمن
 ابن عوف ونساء النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وعدم تكبير غيرهم من الصحابة عليهن في ذلك ومن ابي
 ذلك من امهات المؤمنين فاعلموا ان من جهة خاصة كما تقدم لا من جهة توقع السفر على المحرم ولعل هذا
 هو النكته في ايراد البخاري الحديثين احدهما عقب الآخر ولم يختلفوا ان النساء كلهن في ذلك سواء الا
 ما نقل عن ابي الوليد الباجي انه خصه بغير العجوز التي لا تشتهى وكانه نقله من الخلاف المشهور في شهود
 المرأة صلاة الجماعة قال ابن دقيق العيد الذي قاله الباجي تخصيص للعموم بالنظر الى المعنى يعني مع مراعاة
 الامر الاغلب وتعقبوه بان لكل ساقطة لاقطة والمتعقب راعى الامر النادر وهو الاحتياط قال والمتعقب
 على الباجي يرى جواز سفر المرأة في الامن وحدها فقد تقرر ايضا الى المعنى يعني فليس له ان ينكر على
 الباجي وأشار بذلك الى الوجه المتقدم والاصح خلافا وقد احتج له بحديث عدي بن حاتم مرفوعا وبشأن
 ان تخرج الطعينة من الحيرة تؤم البيت لازوج معها الحديث وهو في البخاري وتعقب بانه يدل على
 وجود ذلك لا على جوازه واجيب بانه خبر في سياق المدح ورفع منار الاسلام فيحمل على الجواز ومن
 المستطرف ان المشهور من مذهب من لم يشترط المحرم ان الحج على التراخي ومن مذهب من يشترطه انه
 حج على الفور وكان المناسب لهذا قول هذا بالعكس واما ما قال النووي في شرح حديث جبريل في بيان
 الايمان والاسلام عند قوله ان تلد الامة ربها فليس فيه دلالة على اباحة بيع امهات الاولاد ولا منع بيعهن
 خلافا لمن استدل به في كل منهما لانه ليس في كل شيء اخبار النبي صلى الله عليه وسلم بانه سيقع يكون محرما
 ولا جائزا انتهى وهو كما قال لكن القرينة المذكورة تقوى الاستدلال به على الجواز قال ابن دقيق العيد
 هذه المسئلة تتعلق بالعامين اذا تعارض فان قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا عام
 في الرجال والنساء فتتضاءل الاستطاعة على السفر اذا وجدت وجب الحج على الجميع وقوله صلى الله عليه
 وسلم لا تسافر المرأة الا مع محرم عام في كل سفر فيدخل فيه الحج فمن اخرج عنه خص الحديث بعموم
 الآية ومن ادخله فيه خص الآية بعموم الحديث فيحتاج الى الترجيح من خارج وقد رجح المذهب الثاني
 بعموم قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله وليس ذلك بجديد لكونه عاما في المساجد فيخرج
 عنه المسجد الذي يحتاج الى السفر بحديث انتهى (قوله الامع ذي محرم) اي فيعمل ولم يصرح بذكر
 الزوج وسياق في حديث ابي سعيد في هذا الباب بلفظ ليس معها زوجها او ذو محرم منها وضابط المحرم
 عند العلماء من حرم عليه نكاحها على التأيد بسبب مباح لحرمها فخرج بالتأيد اخت الزوجة وعمتها وبالمباح
 ام الموطاة بشبهة وبقتها وبجرحها الملائعة واستثنى احد من حرمت على التأيد مسلمة لها اب كابي فقال
 لا يكون محرما لها لانه لا يؤمن ان يقتلها عن دينها اذا خلاها ومن قال ان عبد المرأة محرم لها يحتاج ان
 يزيد في هذا الضابط ما يستلزمه وقد روى سعيد بن منصور من حديث ابن عمر مرفوعا سفر المرأة مع عبدها
 ضيعه لكن في اسناده ضعف وقد احتج به احمد وغيره وينبغي لمن اجاز ذلك ان يقسده بما اذا كان في قافلة

الامع ذي محرم

بمخلاف ما اذا كانا وحدهما فلا طهنا الحديث وفي آخر حديث ابن عباس هذا ما يشعر بان الزوج يدخل
 في مسمى المحرم فانه لما استثنى المحرم فقال القائل ان امرأتى حاجة فكأنه فهم حال الزوج في المحرم ولم يرد
 عليه ما فهمه بل قيل له اخرج معها واستثنى بعض العلماء ابن الزوج فكره السفر معه لغلبة الفساد في
 الناس قال ابن دقيق العيد هذه الكراهية عن مالك فان كانت التحريم فقيه بعد لمخالفة الحديث وان كانت
 للتنزيه فيتوقف على ان لفظ لا يحل هل يتناول المكروه الكراهة التنزيهية (قوله ولا يدخل عليهما رجل
 الا ومعهما محرم) فيه منع الحواشي والاجنبية وهو اجماع لكن اختلفوا هل يقوم غير المحرم مقامه في هذا
 كالنساء الثقات والصحيح الجواز لضعف التهمة به وقال القفال لا بد من المحرم وكذا في النسوة الثقات في
 سفر الحج لا بد من ان يكون مع احدهما محرم ويؤيده نص الشافعي انه لا يجوز للرجل ان يصلي بفساء
 مفردات الا ان تكون احدهما محرماله (قوله فقال رجل يا رسول الله اني اريد ان اخرج في جيش كذا
 وكذا) لم اقف على اسم الرجل ولا امراته ولا على تعيين الغزوة المذكورة وسيأتي في الجهاد بلفظ اني
 اكتب في غزوة كذا اي كتبت نفسي في اسماء من عين تلك الغزاة قال ابن المنير الطاهر ان ذلك كان في
 حجة الوداع فيؤخذ منه ان الحج على التراخي اذ لو كان على الفور لما تأخر الرجل مع رفقة الذين عينوا في
 تلك الغزاة كذا قال وليس ما ذكره بل لازم لاحتمال ان يكونوا قد حجوا قبل ذلك مع من حج في سنة سبع
 مع ابي بكر الصديق او ان الجهاد قد تعين على المذكورين بتعيين الامام كالوزير عدو بهوم فانه يتعين
 عليهم الجهاد ويتأخر الحج اتفاقا (قوله اخرج معها) اخذ بظاهره بعض اهل العلم فوجب على الزوج
 السفر مع امراته اذا لم يكن لها غيره وبه قال احمد وهو وجه للشافعية والمشهور انه لا يلزمه كالولي في الحج
 عن المريض فلو امتنع الابايرة لزمها لانه من سيلها فصار في حقها كالموتة واستدل به على انه ليس للزوج
 منع امراته من حج القرض وبه قال احمد وهو وجه للشافعية والاصح عندهم ان له منعها لكون الحج على
 التراخي وامامنا واهل الدارقطني من طريق ابراهيم الصائغ عن نافع عن ابن عمر مرفوعا في امرأة لها زوج
 ولها مال ولا ياذن لها في الحج فليس لها ان تنطلق الا باذن زوجها فاجيب عنه بانه محمول على حج التطوع
 عملا بالحديث ونقل ابن المنذر الاجماع على ان للرجل منع زوجته من الخروج في الاسفار كلها وانما
 اختلفوا فيما كان واجبا واستنبط منه ابن خزم جواز سفر المرأة بغير زوج ولا محرم لكونه صلى الله عليه
 وسلم لم يأمر بردها ولا عاب سفرها وتحق بانه لو لم يكن ذلك شرطا لما امر زوجها بالسفر معها وتركه الغزو
 الذي كتب فيه ولا سيما وقد رواه سعيد بن منصور عن حماد بن زيد بلفظ فقال رجل يا رسول الله اني نذرت
 ان اخرج في جيش كذا وكذا فلو لم يكن شرطا ما رخص له في ترك النذر قال النووي وفي الحديث تقديم
 الا هم فالاهم من الامور المتعارضة فانه لما عرض له الغزو والحج رجع الحج لان امراته لا يقوم غيره مقامه
 في السفر معها بخلاف الغزو والله اعلم * الحديث الرابع وله طريقان موضوع ومعلق وآخر معلق
 (قوله حدثنا حبيب المعلم) هو ابن ابي قريبة بقال وموحدة واسم ابي قريبة زيد وقيل زائدة وهو غير حبيب
 ابن ابي عمرة المذكور في ثاني احاديث الباب (قوله قالت ابو فلان نعتي زوجها) وقد تقدم انه ابوسنان
 وتقدم الحديث مشروحا في باب عمرة في رمضان (قوله رواه ابن جريح عن عطاء الخ) اراد تقوية طريق
 حبيب بمسابقة ابن جريح له عن عطاء واستفيد منه تصريح عطاء بسماعه له من ابن عباس وقد تقدمت
 طريق ابن جريح موصولة في الباب المشار اليه (قوله وقال عبيد الله) بالتصغير وهو ابن عمر والرقى عن
 عبد الكريم وهو ابن مالك الجزري عن عطاء عن جابر واراد البخاري بهذا ان الاختلاف فيه على عطاء
 وقد تقدم في باب عمرة في رمضان ان ابن ابي ليلى ويحيى بن عطاء واقفا حبيبا وابن جريح قتيبن شذوذ رواية
 عبد الكريم وشذوذ معقل الجزري ايضا فقال عن عطاء عن ام سليم وصنيع البخاري يقتضي ترجيح
 رواية ابن جريح ويؤي الى ان رواية عبد الكريم ليست مطرحة لاحتمال ان يكون لعطاء فيه شيخان
 ويؤيد ذلك ان رواية عبد الكريم خالية عن القصة مقتصرة على المتن وهو قوله عمرة في رمضان

ولا يدخل عليها رجل الا
 ومعهما محرم فقال رجل
 يا رسول الله اني اريد ان
 اخرج في جيش كذا وكذا
 وامراتي تريد الحج فقال
 اخرج معها حدثنا عبدان
 اخبرنا يزيد بن زريع
 حدثنا حبيب المعلم عن
 عطاء عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال لما رجع
 النبي صلى الله عليه وسلم
 من حجة قال لام سنان
 الانصارية ما منعك من
 الحج قالت ابو فلان نعتي
 زوجها حج على احدهما
 والاخر سقي ارضا لنا قال
 فان عمرة في رمضان تنقض
 حجة او حجة معي رواه ابن
 جريح عن عطاء سمعت
 ابن عباس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم وقال عبيد
 الله عن عبد الكريم عن
 عطاء عن جابر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم حدثنا
 سليمان بن حرب حدثنا
 شعبة عن عبد الملك بن
 عمير عن قزعة مولى زياد
 قال سمعت ابا سعيد وقد غزا
 مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ثنتي عشرة غزوة قال
 اربع سمعتن من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم

أوقال يحدثن عن النبي
صلى الله عليه وسلم فأعجبني
وآتقني أن لا تسافر امرأة
مسيرة يومين ليس معها
زوجها أو ذو محرم ولا
صوم يومين الفطر
والأضحية ولا صلاة بعد
صلاتين بعد العصر حتى
تغرب الشمس وبعد
الصبح حتى تطلع الشمس
ولا تشد الرحال إلا إلى
ثلاثة مساجد مسجد
الحرام ومسجدى ومسجد
الأقصى باب من نذر
المشي إلى الكعبة حدثنا
محمد بن سلام أخبرنا
الفرزاري عن جده الطويل
قال حدثني ثابت عن أنس
رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم رأى شيخا
يهادى بين ابنه قال ما بال
هذا قالوا نذرا أن يمسي قال
إن الله عن تعذيب هذا
نفسه لغنى امرأته أن يركب
حدثنا إبراهيم بن موسى
أخبرنا هشام بن يوسف
أن ابن جريج أخبرهم قال
أخبرني سعيد بن أبي
أيوب أن يزيد بن أبي
خبيب أخبره أن أبا الخير
حدثه عن عتبة بن عامر
قال نذرت أختي

تعدل حجة كذلك وصله أحد وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر ورواه الله أعلم * الحديث الخامس
حديث أبي سعيد تقدم الكلام عليه في باب الصلاة في مسجد مكة والمدينة وأنه مشتمل على أربعة أحكام
أحدها سفر المرأة وقد تقدم البحث فيه في هذا الباب ثانيها منع صوم الفطر والأضحية وسياقي
في الصيام ثالثها منع الصلاة بعد الصبح والعصر وقد تقدم في أواخر الصلاة رابعها منع شد الرجل إلى غير
المساجد الثلاثة وقد تقدم في أواخر الصلاة أيضا (قوله أوقال يحدثن) وقع عند الكشميهني بلفظ أوقال
أحدثن بالخاء والذال المعجمتين أي حدثن عنه (قوله وآتقني) بفتح النون وسكون القاف بو زن
أعجبني ومعناه أي الكلمات يقال آتقني الشيء بالمداي أعجبني وذ كر الإعجاب بعده من التأكيد (قوله أو
ذو محرم) كذلك أكثر وفي بعض النسخ عن أبي ذر أو ذو محرم محرم الأول بفتح أوله وثالثه وسكون ثانيه
والثاني بو زن محمد أي عليها (قوله باب من نذر المشي إلى الكعبة) أي وغيرهما من الأماكن كن المعظمة
هل يجب عليه الوفاء بذلك أولا وإذا وجب فكم قادرا أو عاجزا ما إذا يلزمه وفي كل ذلك اختلاف بين أهل العلم
سأتي إيضاحه في كتاب النذر إن شاء تعالى (قوله أخبرنا الفرزاري) هو مروان بن معاوية كما جزم به
أصحاب الأطراف والمستخرجات وقد أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر عن مروان هذا هذا الإسناد وقال
ابن حزم هو أبو إسحق الفرزاري أو مروان (قوله حدثني ثابت) هكذا قال كثرا لرواية عن جده وهذا
الحديث مما صرح جده فيه بالواسطة بينه وبين أنس وقد حذفه في وقت آخر فأخرج النسائي من طريق
يحيى بن سعيد الأنصاري والترمذي من طريق ابن أبي عدي كلاهما عن جده عن أنس وكذا أخرجه أحد
عن ابن أبي عدي وي زيد بن هر و ن جيعا عن جده بلا واسطة ويقال إن غالب رواية جده عن أنس بواسطة
لكن قد أخرج البخاري من حديث جده عن أنس أشياء كثيرة بغير واسطة مع الاعتناء ببيان سماعه لها من
أنس وقد وافق عمران القطان عن جده الجماعة على ادخال ثابت بينه وبين أنس لكن خالفهم في المتن
أخرجه الترمذي من طريقه بلفظ نذرت امرأة أن يمسي إلى بيت الله فستل نبي الله صلى الله عليه وسلم عن
ذلك فقال إن الله لغنى عن مشيها مرها فتركب (قوله رأى شيخا يهادى) بضم أوله من المهاداة وهو أن
يمشي معتمدا على غيره وللتزمذي من طريق خالد بن الحرث عن جده يهادى بفتح أوله ثم مثناة (قوله بين
أبيه) لم أقف على اسم هذا الشيخ ولا على اسم أبيه وقرأت بخطي الرجل الذي يهادى قال الخطيب هو
أبو إسرائيل كذا قال وتبعه ابن الملقن وليس ذلك في كتاب الخطيب وأما ورده من حديث مالك عن جده
ابن قيس وثو رانها ما أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فقال ما بال هذا
قالوا نذرا أن لا يستظل ولا يتكلم ويصوم الحديث قال الخطيب هذا الرجل هو أبو إسرائيل ثم ساق حديث
عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب يوم الجمعة فقرأ رجلا يقال له أبو إسرائيل
فقال ما باله قالوا نذرا أن يصوم ويقوم في الشمس ولا يتكلم الحديث وهذا الحديث سياقي في الإيمان والنذور
من حديث ابن عباس والمغايرة بينه وبين حديث أنس ظاهرة من عدة أوجه فيحتاج من وحد بين القصتين
إلى مستند والله المستعان (قوله قال ما بال هذا قالوا نذرا أن يمسي) في حديث أبي هريرة عند مسلم أن الذي
أجاب النبي صلى الله عليه وسلم عن سؤاله ولدا الرجل ولفظه فقال ما شأن هذا الرجل قال ابتاه يا رسول الله
كان عليه نذر (قوله امرأه) في رواية الكشميهني وأمره بزيادة واز (قوله أن يركب) زاد أحد عن
الأنصاري عن جده فركب وأعمال بأمره بالوفاء بالنذر ما لا أن الخج را كبا أفضل من الحج ما شيا فنذر المشي
يفتضي التزام ترك الأفضل فلا يجب الوفاء به أول كونه عجز عن الوفاء بنذره وهذا هو الأظهر (قوله عن
عتبة بن عامر) هو الجهني كذا وقع عند أحمد ومسلم وغيرهما في هذا الحديث من هذا الوجه (قوله نذرت
أختي) قال المنذري وابن القسطلاني والقطيب الحلبي ومن تبعهم هي أم حبان بنت عامر وهي بكسر المهملة
وتشديد الموحدة ونسبوا ذلك لابن ما كولا فهو موافق ابن ما كولا إنما قلته عن ابن سعد وابن سعد
أما ذكر في طبقات النساء أم حبان بنت عامر بن نجي بنون وموحدة ابن زيد بن حرام بمهملة بن الأنصارية

قال وهي اخت عقبة بن عامر بن نابی شهد بدر اوهى زوج حرام بن محبصة وكان ذكرا قبل عقبة بن عامر بن نابی الانصارى وانه شهد بدر اولاً ورايته له وهذا كله مغاير للجهمي فان له رواية كثيرة ولم شهد بدر اوليس انصار يا فلي هذا الم يعرف اسم اخت عقبة بن عامر الجهمي وقد كنت تبعت في المقدمة من ذكرك ثم رجعت الآن عن ذلك وبالله التوفيق (قوله ان تمشى الى بيت الله) زاد مسلم من طريق عبد الله بن عباس بالياء التحتية والمعجمة عن يزيد حافية ولا جد واحباب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر الجهمي ان اخته نذرت ان تمشى حافية غير محتمرة وزاد الطبري من طريق اسحق بن سالم عن عقبة بن عامر وهي امرأة ثقييلة والمشي يشق عليها ولا يداود من طريق قتادة عن عكرمة عن ابن عباس ان عقبة بن عامر سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخته نذرت ان تمشى الى البيت وشكاليه ضعفا (قوله قتال صلى الله عليه وسلم لتشم وتتركب) في رواية عبد الله بن مالك مرها فلتختم وتتركب وتضم ثلاثة ايام وروى مسلم عقب هذا الحديث حديث عبد الرحمن بن شماس وهو بكسر المعجمة وتخفيف الميم بعدها مهملة عن ابي الخير عن عقبة بن عامر رفعه كفارة التذكرة كفارة اليمين ولعله مختصر من هذا الحديث فان الامر بصيام ثلاثة ايام هو واحد اوجه ككفارة اليمين لكن وقع في رواية عكرمة المذكورة قال فلتتركب ولتهدب دنة وسيأتي البحث في ذلك في كتاب النذر ان شاء الله تعالى (قوله قال وكان ابو الخير لا يفارق عقبة) هو مقول يزيد بن ابي حبيب الراوى عن ابي الخير والمراد بذلك يان سماع ابي الخير من عقبة (قوله قال ابو عبد الله) هو المصنف (قوله عن ابن جريج عن يحيى بن ايوب) كذا رواه ابو عاصم ووافقه روح ابن عباد عند مسلم والاسماعيلي جعلا شيخ ابن جريج في هذا الحديث هو يحيى بن ابو بوعلفهما هشام ابن يوسف فجعل شيخ ابن جريج فيه سعيد بن ابي ابو بوجح الاول الاسماعيلي لاتفاق ابي عاصم وروح على خلاف ما قال هشام لكن يعكر عليه ان عبد الرزاق وافق هشام وهو عند احمد ومسلم ووافقهما حماد ابن بكر عن ابن جريج وحجاج بن محمد عند النسائي فهو لا اربعة حفاظ ورواه عن ابن جريج عن سعيد ابن ابي ايوب فان كان التراجع هنا بالاكثرية فرأيتهم اولى والذي ظهولى من صنيع صاحبى الصحيح ان لا ينحصر فيه شيخين وقد عبر عنهما بطائفة من تبعه الشيخ من اراج الدين عن كلام الاسماعيلي ما لا يفهم منه المراد والله اعلم (قوله) اشتملت ابواب المحصر وجزاء الصيد وما مع ذلك الى هنا على احد وستين حديثا المعلق منها ثلاثة عشر حديثا والبقية موصولة المكر منها فيه وفيما مضى ثمانية وثلاثون حديثا والخالص ثلاثة وعشرون ووافقه مسلم على تحريجها سوى حديث ابن عمر في النقاب والقفاز موقوفاهم فوعا حديث ابن عباس احتجهم وهو محرم وحديثه في التي نذرت ان تحج عن امها وحديث السائب بن يزيد انه حج به وحديث جابر عمرة في رمضان وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين اثنا عشر اثر والله المستعان * (قوله) بسم الله الرحمن الرحيم فضائل المدينة (باب حرم المدينة) كذا لا يذرع عن الجوى وسيقط للباقي سوى قوله باب حرم المدينة وفي رواية ابي على الشيبوي باب ما جاء في حرم المدينة والمدينة علم على البلدة المعروفة التي هاجر اليها النبي صلى الله عليه وسلم ودفن بها قال الله تعالى يقولون لئن رجعنا الى المدينة فاذا اطلقت تبادر الى القوم انها المراد اذا اراد يذرعها بلفظ المدينة فلا بد من قيد فهي كالتجم للثريا وكان اسمها قبل ذلك يثرب قال الله تعالى واذا قالت طائفة منهم يا اهل يثرب ويثرب اسم لموضع منها سميت كلها به قيل سميت يثرب ابن قانية بن ولد ارم بن سام بن نوح لانه اول من نزلها احكامه ابو عبيد البكري وقيل غير ذلك ثم سماها النبي صلى الله عليه وسلم طيبة وطابة كما سيأتي في باب مفرد وكان سكانها العماليق ثم نزلها طائفة من بني اسرائيل قبل ارسلمهم موسى عليه السلام كما اخرج الزبير بن بكارة في اخبار المدينة يستند ضعيف ثم نزلها الازس والخزرج لما تفرق اهل سباسب سبل الحرم وسيأتي ايضا ذلك في كتاب المغازي ان شاء تعالى ثم ذكر المصنف هنا اربعة احاديث * الاول حديث انس (قوله عن انس) في رواية عبد الواحد عن عاصم قلت لانس وسيأتي في الاعتصام وايضا يزيد بن هريرة عن عاصم سالت انس اخرجته مسلم (قوله المدينة حرم

ن تمشى الى بيت الله وامرني ان استفتي لها النبي صلى الله عليه وسلم فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لتشم وتتركب قال وكان ابو الخير لا يفارق عقبة قال ابو عبد الله * حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن يحيى بن ايوب عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة فذكر الحديث

بسم الله الرحمن الرحيم فضائل المدينة (باب حرم المدينة) * حدثنا ابو النعمان حدثنا ثابت بن يزيد حدثنا عاصم ابو عبد الرحمن الاحول عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المدينة حرم من كذا الى كذا

من كذا الى كذا) هكذا جاء مبهما وسيأتي في حديث علي رابع احاديث الباب ما بين عاشر الى كذا فحين الاول وهو بمهمة وزن فاعل وذ كره في الجزية وغيرها بلفظ غير يسكون التختانية وهو جبل بالمدينة كما سنوضحه واتفقت روايات البخاري كلها على ايهام الثاني ووقع عند مسلم الى ثور ف قيل بان البخاري ايهمه عند المواقف عنده انه وهم وقال صاحب المشرق والمطالع اكثر رواة البخاري ذكر واعيرا واما ثور ففهم من كنى عنه بكذا ومنهم ترك مكانه ياضا والاصل في هذا التوقف قول مصعب الزبيري ليس بالمدينة غير ولا ثور واثبت غيره غيرا وواقفه على انكار ثور وقال ابو عبيد قوله ما بين غير الى ثور وهذا رواية اهل العراق واما اهل المدينة فلا يعرفون جبلا عندهم يقال له ثور وانما ثور بمكة ونرى ان اصل الحديث ما بين غير الى احد (قلت) وقد وقع ذلك في حديث عبد الله بن سلام عند احمد والطبراني وقال عياض لا معنى لانكار غير بالمدينة فانه معروف وقد جاء ذكره في اشعارهم وانشاد ابو عبيد البكري في ذلك عدة شواهد منها قول الاحوص المديني الشاعر المشهور

قللت لعمر وتلك يا عمر وناره * تشب قعا غير فهل انت ناظر

وقال ابن السيد في المثلث غير اسم جبل بقرب المدينة معروف وروى الزبيري في اخبار المدينة عن عيسى ابن مومي قال قال سعيد بن عمر وابشر بن السائب اتدري لم سكنا العبة قال لا قال لانا قلنا منكم قيسلا في الجاهلية فأنرجنا اليها فقال وددت لو انكم قتلتم منا آخر وسكنتم وراء غير يعني جبلا كذا في نفس الخبر وقد سلك العلماء في انه كان مصعب الزبيري وغيره ثور ورسائل منها ما تقدم ومنها قول ابن قدامة يتحمل ان يكون المراد ما دار ما بين غير وثور ولا انهما بعينهما في المدينة او سمى النبي صلى الله عليه وسلم الجبلين اللذين بطرفي المدينة غيرا وثورا ارتجالا وحكى ابن الاثير كلام ابي عبيد مختصرا ثم قال وقيل ان غيرا جبل بمكة فيكون المراد احرم من المدينة مقدار ما بين غير وثور بمكة على حذف المضاف ووصف المصدر المحذوف وقال النووي يتحمل ان يكون ثور كان اسم جبل هناك اما احد واما غيره وقال المحب الطبري في الاحكام بعد حكاية كلام ابي عبيد ومن تبعه قد اخبرني الثقة العالم ابو محمد عبد السلام البصري ان هذا احد عن يساره جانحا الى ورائه جبل صغير يقال له ثور واخبرانه تكرر رساله عنه لطوائف من العرب العارفين بتلك الارض وما فيها من الجبال فكل اخبر ان ذلك الجبل اسمه ثور وروى في ذلك قال فعلنا ان ذكر ثور في الحديث صحيح وان عدم علم كبار العلماء به لعدم شهرته وعدم بحثهم عنه قال وهذه فائدة جليلة انتهى وقرأت بخط شيخ شيخنا القطب الحلبي في شرحه حكي لنا شيخنا الامام ابو محمد عبد السلام بن مزروع البصري انه خرج رسولا الى العراق فلما رجع الى المدينة كان معه دليل وكان يذكرك له الاماكن والجبال قال فلما وصلنا الى احد اذا بقبر به جبل صغير فسألته عنه فقال هذا يسمى ثورا قال فعلت صحة الرواية (قلت) وكان هذا كان مبداء سؤاله عن ذلك وذكر شيخنا ابو بكر بن حسين المرائي نزيل المدينة في مختصره لاخبار المدينة ان خلف اهل المدينة يتقانون عن سلفهم ان خلف احد من جهة الشمال جبلا صغيرا الى الحجرة بتدوير يسمى ثورا قال وقد تحققت به بالمشاهدة واما قول ابن التين ان البخاري ايهم اسم الجبل عمدا لانه غلط فهو غلط منه بل ايهامه من بعض رواه فقد اخرج في الجزية فسماه والله اعلم ومما يدل على ان المراد بقوله في حديث انس من كذا الى كذا جبلا ن ما وقع عند مسلم من طريق اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن ابي عمير عن انس مرفوعا اللهم اني احرم ما بين جبليها لكن عند المصنف في الجهاد وغيره من طريق محمد ابن جعفر ويعقوب بن عبد الرحمن ومالك كلهم عن عمرو وبلقظ ما بين لا يقيا وكذا في حديث ابي هريرة ثالث احاديث الباب وسياتي بعد ابواب من وجه آخر وكذا في حديث رافع بن خديج وابي سعيد وسعد بن جابر وكلها عند مسلم وكذا رواه احمد من حديث عباد الزرق واليهيقي من حديث عبد الرحمن بن عوف والطبراني من حديث ابي اليسر وابي حنيفة وكعب بن مالك كلهم بلفظ ما بين لا يقيا واللابتان جمع لابة بتخفيف الموحدة وهي الحرة وهي الحجرة السود وقد تكرر ذكرها في الحديث ووقع في حديث جابر عند احمد وانا

احرم المدينة ما بين حرمها فادعى بعض الخنفية ان الحديث مضطرب لانه وقع في رواية ما بين جليلها وفي رواية ما بين لايتها وفي رواية ما زميها وتعقب بأن الجمع بينهما واضح وبمثل هذا لا ترد الاحاديث الصحيحة فان الجمع لو تعذرا لم يمكن الترجيح ولا شك ان رواية ما بين لايتها ترجح لتوارد الرواية عليها ورواية جليلها لاتفاقها فيكون عند كل لابة جبل او لايتها من جهة الجنوب والشمال وجليلها من جهة الشرق والغرب وتسمية الجبلين في رواية اخرى لا تضر واماز واية ما زميها فهي في بعض طرق حديث أبي سعيد والمأزم بكسر الزاي المضيق بين الجبلين وقد يطلق على الجبل نفسه واحتج الطحاوي بحديث انس في قصة أبي عمير ما فعل النخيل قال لو كان صيدها حراما لما جاز حبس الطير واجيب باحتمال ان يكون من صيد الحل قال احمد من صادم من الحل ثم ادخله المدينة لم يلزمه ارساله الحديث أبي عمير وهذا قول الجمهور ولكن لا يرد ذلك على الخنفية لان صيد الحل عندهم اذا دخل الحرم كان له حكم الحرم ويحتمل ان تكون قصة أبي عمير كانت قبل التحريم واحتج بعضهم بحديث انس في قصة قطع النخل لبناء المسجد ولو كان قطع شجرها حراما ما فعله صلى الله عليه وسلم وتعقب بان ذلك كان في اول الهجرة كما سيأتي وواضح في اول المغازي وحديث تحريم المدينة كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من خيبر كما سيأتي في حديث عمر وبن ابي عمرو عن انس في الجهاد وفي غزوة احد من المغازي وواضح وقال الطحاوي يحتمل ان يكون سبب النهي عن صيد المدينة وقطع شجرها كون الهجرة كانت اليها فكان بقاء الصيد والشجر مما يزيدها في زيتها ويدعو الى القتها كما روى ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن هدم آطام المدينة فانها من زينة المدينة فلما انقطعت الهجرة زال ذلك وما قاله ليس بواضح لان النسخ لا يثبت الا بدليل وقد ثبت على الفتوى بتحريمها سعد وزيد بن ثابت وابو سعيد وغيرهم كما اخرجه مسلم وقال ابن قدامة يحرم صيد المدينة وقطع شجرها وبه قال مالك والشافعي واكثر اهل العلم وقال ابو حنيفة لا يحرم ثم من فعل مما يحرم عليه فيه شيئا ثم ولا جزاء عليه في رواية لا جد وهو قول مالك والشافعي في الجديد واكثر اهل العلم وفي رواية لا جد وهو قول الشافعي في القديم وابن ابي ذئب واختاره ابن المنذر وابن نافع من اصحاب مالك وقال القاضي عبد الوهاب انه لا قيس واختاره جماعة بعدهم فيه الجزاء وهو كافي حرم مكة وقيل الجزاء في حرم المدينة اخذ السلب لحديث صحيحة مسلم عن سعد بن ابي وقاص وفي رواية لابي داود من وجد احدا يصيد في حرم المدينة فليسلبه قال القاضي عياض لم يقل بهذا بعد الصحابة الا الشافعي في القديم (قلت) واختاره جماعة معه وبعده لصحة الخبر فيه ولمن قال به اختلاف في كفيته ومصرفه والذي دل عليه ضيق سعد عند مسلم وغيره انه كسلب القتيل وانه للسالب لكنه لا يخمس واغرب بعض الخنفية فادعى الاجماع على ترك اخذ حديث السلب ثم استدل بذلك على نسخ احاديث تحريم المدينة ودعوى الاجماع مردودة فبطل ما ترتب عليها قال ابن عبد البر لو صح حديث سعد لم يكن في نسخ اخذ السلب ما يسقط الاحاديث الصحيحة ويجوز اخذ العلف لحديث أبي سعيد في مسلم ولا ينجب فيها شجرة الا لعلف ولا يبي داود من طريق أبي حسان عن علي نحوه وقال المهلب في حديث انس دلالة على ان المنهي عنه في الحديث الماضي مقصور على القطع الذي يحصل به الفساد فاما من يقصد اصلاح كمن يغرس بستانا مثلا فلا يمتنع عليه قطع ما كان بتلك الارض من شجر يضر بقاؤه قال وقيل بل فيه دلالة على ان النهي انما يتوجه الى ما انبته الله من الشجر مما لا صنع للآدمي فيه كما حمل عليه النهي عن قطع شجر مكة وعلى هذا يحمل قطعه صلى الله عليه وسلم النخل وجعله قبلة المسجد ولا يلزم منه النسخ المذكور (قوله لا يقطع شجرها) في رواية يزيد بن هرون لا يمتلى خلاها وفي حديث جابر عنده مسلم لا يقطع اعضاها ولا يصاد صيدها ونحوه عنده عن سعد (قوله من احدث فيها حدثا) زاد شعبة وحماد بن سلمة عن عاصم عن ابي عوانة او آوى محدثا وهذه الزيادة صحيحة الا ان عاصم لم يسمعهما من انس كما سيأتي بيان ذلك في كتاب الاعتصام (قوله فعليه لعنة الله) فيه جواز لعن اهل المعاصي والفساد لكن لا دلالة فيه على لعن الفاسق المعين وفيه ان المحدث والمؤوى للمحدث في الاثم سواء والمراد بالحدث والمحدث

لا يقطع شجرها ولا يحدث فيها حدث من احدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس رضي الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأمر ببناء المسجد فقال يا بني التجار ثامنوني فقالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله فأمر بقبور المشركين فنبشت ثم بالحرب فسويت وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبلة المسجد

لظلم والطالم على ما قيل او ما هو اعم من ذلك قال عياض واستدل بهذا على ان الحديث في المدينة من الكبار والمراد بلغه الملائكة والناس المبالغة في الابعاد عن رحمة الله قال والمراد باللعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه في اول الامر وليس هو كل من الكافر * الحديث الثاني حديث انس في بناء المسجد وورد منه طرفا وقد مضى في الصلاة وسيأتي بيانه في اول المغازي ان شاء الله تعالى وقد ثبت المراد بآياده هنا في الكلام على الحديث الاول وهو ان ذلك كان قبل التحريم والله اعلم * الحديث الثالث (قوله حدثنا اسمعيل ابن عبد الله) هو ابن ابي اويس واخوه اسمه عبد الحميد وسلبان هو ابن بلال وقد سمع اسمعيل منه وروى كثيرا عن اخيه عنه والاسناد كله مدنيون (قوله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة) قال الاسماعيلي رواه جماعة عن عبيد الله هكذا وقال عبدة بن سليمان عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة زاد فيه عن ابيه (قوله حرم ما بين لابتى المدينة) كذا لاكثر بضم اول حرم على البناء للمالم يسم فاعله وفي رواية المستمل حرم بفتحين على انه خبر مقدم وما بين لابتى المدينة المبتدا ويؤيد الاول ما رواه احمد عن محمد بن عبيد عن عبيد الله بن عمر في هذا الحديث بلفظ ان الله عز وجل حرم على لسانى ما بين لابتى المدينة ونحوه للاسماعيلي من طريق انس بن عياض عن عبيد الله وقد تقدم القول في اللابتين في الحديث الاول وزاد مسلم في بعض طرقه وجعل اثني عشر ميلا حول المدينة حتى وروى ابو داود من حديث عدي بن زيد قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ناحية من المدينة يريد ابريدا لا يخط شجرة ولا يعضد الا ما يساق به الجمل (قوله واتى النبي صلى الله عليه وسلم بنى حارثة) في رواية الاسماعيلي ثم جاء بنى حارثة وهم في سند الحرة اى في الجانب المرتفع منها وبنو حارثة بمهملة ومثناة بطن مشهور من الاوس وهو حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمر ومن مالك بن الاوس وكان بنو حارثة في الجاهلية وبنو عبد الاشهل في دار واحدة ثم وقعت بينهم الحرب فانهمزمت بنو حارثة الى خيبر فسكنوها ثم اصطلحوا فرجع بنو حارثة فلم يزلوا في دار بنى عبد الاشهل وسكنوا في دارهم هذه وهى غربى مشهد حرة (قوله بل اتم فيه) زاد الاسماعيلي بل اتم فيه اعادها تأكيذا وفي هذا الحديث جواز الجزم بما يغلب على الظن واذا تبين ان اليقين على خلافه رجع عنه * الحديث الرابع (قوله حدثنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي وسفيان هو الثوري (قوله عن ابيه) هو يزيد بن شريك بن طارق التيمي وفي الاسناد ثلاثة من التابعين كوفيون في نسق وهذه رواية اكثر اصحاب الاعمش عنه وخالفهم شعبة فرواه عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن علي اخرج احمد والنسائي قال الدارقطني في العلل والصواب رواية الثوري ومن تبعه (قوله ما عندنا شيء) اى مكتوب والا فكان عندهم اشياء من السنة سوى الكتاب او المنقوشة اختصاصا به عن الناس وسبب قول على هذا يظهر مما اخرج احمد من طريق قتادة عن ابي حسان الاعرج ان عليا كان يأمر بالامر فيقال له قد فعلناه فيقول صدق الله ورسوله فقال له الا شتران هذا الذي تقول اهو شئ عهده النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عهد اى شيئا خاصة دون الناس الاشياء صنعت منه فهو في صحبة في قراب سبي فلم يزلوا به حتى اخرج الصحيفة فاذا فيها ذكر الحديث وزاد فيه المؤمنون تسكأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم الا لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذؤعه في عهده وقال فيه ان ابراهيم حرم مكة واتى احرم ما بين حرتيها وجامها كله لا يختل خلاها ولا ينقر صيدها ولا تلتقط لقطتها ولا يقطع منها شجرة الا ان يعلق رجل بعيره ولا يحمل فيها السلاح لقتال والباقي نحوه واخرجه الدارقطني من وجه آخر عن قتادة عن ابي حسان عن الاشرع عن علي ولا احمد وابي داود والنسائي من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن بن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشتراني على قتلنا هل عهد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعهد الى الناس عامة قال لا الا ما في كتابي هذا قال وكأني في قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون

* حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني اخي عن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم ما بين لابتى المدينة على لسانى قال واتى النبي صلى الله عليه وسلم بنى حارثة فقال اراكم يا بنى حارثة قد خرجتم من الحرم ثم التفت فقال بل اتم فيه * حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي رضي الله عنه قال ما عندنا شيء الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم

تسكافأدماؤهم فذ كرمثل ما تقدم الى قوله في عهده من احدث حدثا الى قوله اجعين ولم يذكر بقية الحديث ولمسلم من طريق ابي الطويل كنت عند علي فأما رجل فقال ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسر اليك فغضب ثم قال ما كان يسر الى شيء يكتمه عن الناس غير انه حدثني بكلمات اربع وفي رواية له ما خصنا بشيء لم يعلم به الناس كافة الا ما كان في قراب سفي هذا فأخرج صحيفه مكتوب فيها لعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من سرق منار الارض ولعن الله من لعن والده ولعن الله من آوى محدثا وقد تقدم في كتاب العلم من طريق ابي جحيفة قلت لعل هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله او فهم اعطاه رجل مسلم أو ما في هذه الصحيفة قال قلت وما في هذه الصحيفة قال العقل وفكالك الاسير ولا يقتل مسلم بكافر والجمع بين هذه الاخبار ان الصحيفة المذكورة كانت مشتملة على مجموع ما ذكره من كل راو بعضها وأعمها سياتر طريق ابي - سان كما ترى والله اعلم (قوله المدينة حرم) كذا اورد مختصرا وسيأتي في الجزية بزيادة في قوله قال فيها الجراحات واسنان الابل (قوله من احدث فيها حدثا) يقيد به مطلق ما تقدم في رواية قيس بن عباد وان ذلك يختص بالمدينة لفضلها وشرورها (قوله لا يقبل منه صرف ولا عدل) يقع اولها واختلف في تفسيرهما فعند الجمهور الصرف القرينة والعدل النافذة ورواه ابن خزيمة باسناد صحيح عن الثوري وعن الحسن البصري بالعكس وعن الاصمعي الصرف التوبة والعدل القدية وعن يونس مثله لكن قال الصرف الاكتساب وعن ابي عبيدة مثله لكن قال العدل الحيلة وقبل المثل وقيل الصرف الدية والعدل الزيادة عليهم وقيل بالعكس وحكي صاحب المحكم الصرف الوزن والعدل الكيل وقيل الصرف القيمة والعدل الاستقامة وقيل الصرف الدية والعدل البديل وقيل الصرف الشفاعة والعدل القدية لانها تعادل الدية وهذا الاخير جزم البيضاوي وقيل الصرف الرشوة والعدل الكفيل قاله ابا ن بن ثعالب وانشد * لا تقبل الصرف وها تو اعدلا * فحصلنا على اكثر من عشرة اقوال وقد وقع في آخر الحديث في رواية المستمل قال ابو عبد الله عدل فدام وهذا موافق لتفسير الاصمعي والله اعلم قال عياض معناه لا يقبل قبول رضا وان قبل قبول جزاء وقيل يكون القبول هنا بمعنى تكفير الذنب بهما وقد يكون معنى القدية انه لا يجدي يوم القيامة فدى يفقدى به بخلاف غيره من المذنبين بان يهديه من النار يهودى او نصرانى كاره مسلم من حديث ابي موسى الاشعري وفي الحديث رد لما ندعاه الشيعه بانه كان عند علي وآل بيته من النبي صلى الله عليه وسلم امور كثيرة اعلمه بها سرات شمل على كثير من قواعد الدين وامور الامارة وفيه جواز كتابه العلم (قوله ذمة المسلمين واحدة) اي امانهم صحيح فاذا امن الكافر واحدا منهم حرم على غيره التعرض له ولا امان شروط معروفة وقال البيضاوي الذمة العهد يسمى بها لانه يذم متعاطيها على اضاعتها وقوله يسعى بها اي يتولاها ويذهب ويحيى والمعنى ان ذمة المسلمين سواء صدرت من احدا او اكثر شريف او وضيع فاذا امن احدا من المسلمين كافر او اعطاه ذمة لم يكن لاحد نقضه فيستوى في ذلك الرجل والمرأة والحر والعبد لان المسلمين كنفس واحدة وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الجزية والموادعة وقوله فمن اخفر بالخاء المعجمة والفاء اي نقض العهد قال خفرته بغير الف امته واخفرته نقضت عهده (قوله ومن تولى قوما بغيرانه واليه) لم يجعل الاذن شرط الجواز الادعاء وانما هو لتأ كيدا لتحريم لانه اذا استأذنتهم في ذلك منعوه وحالوا بينه وبين ذلك قاله الخطابي وغيره ويحتمل ان يكون كنى بذلك عن يبعه فاذا وقع بيعه جاز له الاتقاء الى مولاة الثاني وهو غير مولاة الاول والمراد مولاة الحلف فاذا اراد الاتقاء عنه لا يتقبل الا باذن وقال البيضاوي الظاهر انه اراد به ولا العتق لعطفه على قوله من ادعى الى غيرايه والجمع بينهما بالوعد فان العتق من حيث انه لجمعة كل جمعة النسب فاذا نسب الى غير من هو له كان كالدعي الذي تبرا عن هومنه والحق نفسه بغيره فيستحق به لدعاء عليه بالطرود والابعاد عن الرحمة ثم اجاب عن الاذن بنحو ما تقدم وقال ايس هو التقييد وانما هو للتبعية على ما هو المانع وهو ابطال حق مواليه فاررد الكلام على ما هو الغالب وسيأتي البحث في ذلك في كتاب القرائن

المدينة حرم ما بين عاثر الى
كدام من احدث فيها حدثا
او آوى محدثا فعليه لعنة
الله والملائكة والناس
اجعين لا يقبل منه صرف
ولا عدل وقال ذمة المسلمين
واحدة فمن اخفر مسلما
فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجعين لا يقبل
منه صرف ولا عدل ومن
تولى قوما بغيران مواليه
فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجعين لا يقبل
منه صرف ولا عدل قال
ابو عبد الله عدل فدام

قوله وقوله يسعى بها الخ
اعله وقعت له نسخة نصها
ذمة المسلمين واحدة يسعى
بها ادناهم فمن اخفر الخ او
نيل عبارة البيضاوي على
حديث فيه هذه الزيادة
اه مصححه

ان شاء الله تعالى ﴿تنبيه﴾ رتب المصنف احاديث الباب ترتيبا حسنا في حديث انس التصريح بكون المدينة حرما وفي حديثه الثاني تخصيص النهي عن قطع الشجر بما لا ينبت الا آدميون وفي حديث ابي هريرة بيان ما اجل من حد حرمة في حديث انس حيث قال كذا وكذا في هذا انه ما بين الحرتين وفي حديث علي زيادة تأكيد التحريم وبيان حد الحرم ايضا ﴿قوله باب فضل المدينة وانها تنفي الناس﴾ اي الشرار منهم وراعى في الترجمة لفظ الحديث وقرينة ارادة الشرار من الناس ظاهرة من التشبيه الواقع في الحديث والمراد بالنفي الاخراج ولو كانت الرواية تنفي بالقاف لحمل لفظ الناس على عمومهم وقد ترجم المصنف بعد ابواب المدينة تنفي الخبيث ﴿قوله عن يحيى بن سعيد﴾ هو الانصاري وشيخه ابو الحباب بضم المهملة وبالموحدين الاولى خفيفة والاسناد كله مدينون الا شيخ البخاري قال ابن عبد البر اتفق الرواة عن مالك على اسناده الاسحق بن عيسى الطباع فقال عن مالك عن يحيى عن سعيد بن المسيب بدل سعيد بن يسار وهو خطأ (قلت) وتابعه احمد بن عمر عن خالد السلمي عن مالك واخرجه الدارقطني في غرائب مالك وقال هذا وهم والصواب عن يحيى عن سعيد بن يسار ﴿قوله امرت بقرية﴾ اي امرتني ربي بالهجرة اليها وسكانها فالاول محمول على انه قاله بمكة والثاني على انه قاله بالمدينة ﴿قوله تأكل القرى﴾ اي تغلبهم وكنى بالاكل عن الغلبة لان الاكل غالب على الماء كقول ووقع في موطن ابن وهب قلت لئلا تأكل القرى قال تغرق القرى وبسطه ابن بطال فقال معناه يفتح اهلها القرى فيا كلون اموالهم ويسبون ذرارهم قال وهذا من فصيح الكلام تقول العرب اكلنا بلد كذا اذا ظهروا عليها وسبقه الخطابي الى معنى ذلك ايضا وقال النووي ذكر روافي معناه وجهين احدهما هذا والاخر ان اكلها وميرتها من القرى المفتوحة واليهما ناسا غنائما وقال ابن المنير في الحاشية يحتمل ان يكون المراد بأكلها القرى غلبة فضلها على فضل غيرها ومعناه ان الفضائل تضيع في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما (قلت) والذي ذكره احتمالا ذكره القاضي عبد الوهاب فقال لا معنى لقوله تأكل القرى الا رجوح فضلها عليها وزيادةها على غيرها كذا قال ودعوى الحصر مردودة لما مضى ثم قال ابن المنير وقد سميت مكة ام القرى قال والمذكور للمدينة ابغ منه لان الامومة لا تمنح اذا وجدت ماهي له ام لكن يكون حق الام اظهر وفضلها اكثر ﴿قوله يقولون يثرب وهي المدينة﴾ اي ان بعض المناقنين يسميها يثرب واسمها الذي يليق بها المدينة وفهم بعض العلماء من هذا كراهة تسمية المدينة يثرب وقالوا ما وقع في القرآن اعما هو حكاية عن قول غير المؤمنين وروى احمد من حديث البراء بن عازب رفعه من سمي المدينة يثرب فليستغفر الله هي طابة هي طابة وروى عمر بن شبة من حديث ابي ايوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار من المالكية من سمي المدينة يثرب كبت عليه خطيئة قال وسبب هذه الكراهة لان يثرب اماما من الثريب الذي هو التوبخ والملامة او من الثرب وهو الفساد وكلاهما مستقبح وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره الاسم القبيح وذكرا ابو اسحق الزجاج في مختصره وابو عبيد البكري في معجم ما استعجم انها سميت يثرب باسم يثرب بن قانية بن مهلايل بن عييل بن عيص بن ارم بن سام بن نوح لانه اول من سكنها بعد العرب ونزل اخوه خيبر فسميت به وسقط بعض الاسماء من كلام البكري ﴿قوله تنفي الناس﴾ قال عياض وكان هذا محتضرا منه لانه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معها الامن ثبت ايمانه وقل النووي ليس هذا بظاهر لان عند مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها كما تنفي الكبر خبيث الحديد وهذا والله اعلم زمن الدجال انتهى ويحتمل ان يكون المراد كلاما من الزمنين وكان الامر في حياته صلى الله عليه وسلم كذلك للسبب المذكور ويؤيده قصة الاعرابي الانية بعد ابواب فانه صلى الله عليه وسلم ذكر هذا الحديث مع لاد به خروج الاعرابي وسؤاله الاقالة عن البيعة ثم يكون ذلك ايضا في آخر الزمان عند ما ينزل بها الدجال فترجف باهلها فلا يبق متافق ولا كافرا الا خرج اليه كاسيا في بعد ابواب ايضا وامامان

باب فضل المدينة وانها تنفي الناس ﴿حديثنا عنه﴾ الله بن يوسف اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد قال سمعت ابا الحباب سعيد ابن يسار يقول سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت بقرية تأكل القرى يقولون يثرب وهي المدينة تنفي الناس

ذلك فلا (قوله كما ينفي الكبير) بكسر الكاف وسكون التحتانية وفيه لغة أخرى كور بضم الكاف
 والمشهور بين الناس انه الزق الذي ينفخ فيه لكنهم كثراهل اللغة على ان المراد بالكير طانوت الحداد
 والصانع قال ابن التين وقيل الكير هو الزق والطانوت هو الكور وقال صاحب المحكم الكبير الزق الذي
 ينفخ فيه الحداد ويؤيد الاول ما رواه عمر بن شبة في اخبار المدينة باسناد له الى ابي مودود قال راي
 عمر بن الخطاب كير حداد في السوق قصر به برجله حتى هدمه والحيث بفتح المعجمة والموحدة بعدها
 مثله اي وسخه الذي تخرجه النار والمراد انها لا تترك فيها من في قلبه دغل بل تميزه عن القلوب الصادقة
 وتخرجه كما عير الحداد ردي الحديد من جوده ونسبة التمييز للكير لكونه السبب الاكبر في اشتعال
 النار التي يقع التمييز بها واستدل بهذا الحديث على ان المدينة افضل البلاد قال المهلب لان المدينة
 هي التي ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في محائب اهلها ولا نها تفي الخبيث
 واجيب عن الاول بأن اهل المدينة الذين فتحوا مكة معظمهم من اهل مكة فالفضل ثابت للقرينين ولا
 يلزم من ذلك تفضيل احدي البقيتين وعن الثاني بأن ذلك انما هو في خاص من الناس ومن الزمان بدليل
 قوله تعالى ومن اهل المدينة مردوا على النفاق والمنافق حيث بلا شك وقد خرج من المدينة بعد النبي
 صلى الله عليه وسلم معاذ وابو عبيدة وابن مسعود وطائفة ثم على وطلحة والزبير وعمار وآخرون وهم
 من اطيب الخلق فدل على ان المراد بالحديث تخصيص ناس دون ناس ووقت دون وقت قال ابن خزم لو
 فتحت بلد من بلد فثبت بذلك الفضل للاولى للزم ان تكون البصرة افضل من خراسان وسجستان وغيرها
 مما فتح من جهة البصرة وليس كذلك وسيأتي مزيد لهذا في كتاب الاعتصام (قوله باب المدينة
 طابة) اي من اسمائها اذ ليس في الحديث انها لا تسمى بخير ذلك وذكر فيه طرقا من حديث ابي جند
 الساعدي وقدم في مطول في او اخر الزكاة ووقع في بعض طرقه طابة وفي بعضها طيبة وروى مسلم
 من حديث جابر بن سمرة مرفوعا ان الله سمى المدينة طابة ورواه ابو داود الطيالسي في مسنده عن
 شعبة عن سماك بلفظ كانوا يسمون المدينة يثرب فسمهاها النبي صلى الله عليه وسلم طابة واخرجه ابو عوانة
 والطاب والطيب لغتان بمعنى واشتقاقهما من الشيء الطيب وقيل لطهارة تربتها وقيل لطيبها لساكنها
 وقيل من طيب العيش بها وقال بعض اهل العلم في طيب تربتها هو انها دليلا على صحة هذه التسمية
 لان من اقام بها يجد من تربتها وحيطانها رائحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها وقرأت بخط ابي علي الضد في
 في هامش نسخته من صحيح البخاري بخطه قال الحافظ امر المدينة في طيب تربتها هو انها يجده من
 اقام بها ويجد لطيبها اقوى رائحة ويتضاعف طيبها فيها عن غيرها من البلاد وكذلك العود وسائر
 انواع الطيب والمدينة اسماء غير ما ذكر منها ما رواه عمر بن شبة في اخبار المدينة من رواية يزيد بن
 اسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم للمدينة عشرة اسماء هي المدينة وطابة وطيبة والمطيبة والمسكنة
 والدار وجارة ومجبورة ومنيرة ويثرب ومن طريق محمد بن ابي يحيى قال لم ازل اسمع ان للمدينة عشرة
 اسماء هي المدينة وطيبة وطابة والمطيبة والمسكنة والمدري والجاررة والمجبورة والحبيسة والمجبورة ورواه
 الزبير في اخبار المدينة من طريق ابن ابي يحيى مثله وزاد القاصصة ومن طريق ابي سهل بن مالك
 عن كعب الاحبار قال نجد في كتاب الله الذي انزل على موسى ان الله قال للمدينة طابة وطابة
 وبامسكنة لا تقبل السكتوز ارفع اجاجيرك على القرى وروى الزبير في اخبار المدينة من حديث عبد الله
 ابن جعفر قال سمى الله المدينة الدار والايمان ومن طريق عبد العزيز الدراوردي قال بلغني ان لها
 اربعين اسما (قوله باب لا تبني المدينة) ذكر فيه حديث ابي هريرة لوراية الطباء ترتع اي تسعى
 او ترتع بالمدينة ما ذكرتها اي ما قصدت اخذها فانقتها بذلك وكفى بذلك عن عدم صيدها واستدل ابو
 هريرة بقوله صلى الله عليه وسلم ما بين لا تبنيها اي المدينة حرام لان المراد بذلك المدينة لانها بين لا تبني
 شرقية وغربية ولها اثباتان ايضا من الجانبين الاخرين الا انها ما يرجعان الى الاولين لا اتصالهما بهما

كما ينفي الكبير حيث
 الحديد باب المدينة
 طابة حديثنا خالد بن
 محمد حدثنا سليمان قال
 حدثني عمرو بن يحيى عن
 عباس بن سهل بن سعد عن
 ابي جندري رضي الله عنه قال
 اقبلنا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم من تبوك حتى
 امر فناعلى المدينة فقال
 هذه طابة باب لا تبني
 المدينة حديثنا عبد الله
 ابن يوسف اخبرنا مالك
 عن ابن شهاب عن سعيد
 ابن المسيب عن ابي هريرة
 رضي الله عنه انه كان يقول
 لو رايت الطباء بالمدينة
 ترتع ما ذكرت ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ما بين لا تبنيها حرام

والخاسل ان جميع دورها كلها داخل ذلك وقد سدم شرح الحديث في الباب الاول وقوله ترتع اي
ترعى وقيل تبسط وفي قول ابي هريرة هذا اشارة الى قوله في الحديث الماضي لا ينفر صيدها وتقل
ابن خزيمة الاتفاق على ان الاجزاء في صيد المدينة بخلاف صيد مكة ﴿ قوله باب من رغب عن
المدينة ﴾ اي فهو مذموم او باب حكم من رغب عنها ﴿ قوله تركون المدينة ﴾ كذا الاكثر بقاء الخطاب
والمراد بذلك غير المخاطبين لكنهم من اهل البلاد ومن نسل المخاطبين او من نوعهم وروى يتركون
بتحتانية ورجحه القرطبي ﴿ قوله على خير ما كانت ﴾ اي على احسن حال كانت عليه من قبل قال
القرطبي ثبعا لعياض وقد وجد ذلك حيث صارت معدن الخلافة ومعدن صدالة نس وملجأهم وجلت اليها
خيرات الارض وصارت من اعمر البلاد فلما انتقلت الخلافة عنها الى الشام ثم الى العراق وتغلبت عليها
الاعراب تعاورتها الفتن وخلت من اهلها قصصتها عوافي الطير والسباع والعوافي جمع عافية وهي التي
تطلب اقواتها ويقال للذ كرفاف قال ابن الجوزي اجتمع في العوافي شيان احدهما انها طالبة لاقواتها
من قولك عفوت فلانا عفوة فأناعاف والجمع عفاة اي اتيت اطلب معروفه والثاني من العفاء وهو
الموضع الخالي الذي لا ينس به فان الطير والوحش تقصده لآمنها على نفسها فيه وقال النووي المختاران
هذا الترتيب يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة ويؤيد قصة الراعيين فقد وقع عند مسلم بلفظ ثم
يحشر راعيان وفي البخاري انهما آخر من يحشر (قلت) ويؤيده ما روى مالك بن ابن جاس
بمهملةين وتخفيف عن عمه عن ابي هريرة رفعه لتركن المدينة على احسن ما كانت حتى يدخل الذئب
فيعوى على بعض سوارى المسجد او على المنبر قالوا فمن تكون ثمارها قال للعوافي الطير والسباع
اخرجه معن بن عيسى في الموطاعن مالك ورواه جماعة من الثقات بخارج الموطا ويشهد له ايضا ما روى
احمد والحاكم وغيرهما من حديث عجل بن الادرع الاسلمي قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم
لحاجة ثم لقيني وانما خرج من بعض طرق المدينة فأخذ بيدي حتى اتينا احداثا قبل على المدينة فقال ويل
امها قرية يوم يدعها اهلها كما ينزع ما يكون قلت يا رسول الله من يأكل ثمرها قال عافية الطير والسباع
وروى عمر بن شبة باسناد صحيح عن عوف بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد ثم
نظر اليها فقال اما والله ليدغم اهلها مذلة اربعين عاما للعوافي اندرون ما للعوافي الطير والسباع (قالت)
وهذا لم يقع قطعا وقال المهلب في هذا الحديث ان المدينة تسكن الى يوم القيامة وان خلت في بعض الاوقات
لقصد الراعيين بغنمهما الى المدينة ﴿ قوله وآخر من يحشر راعيان من مزينة ﴾ هذا لا يحتمل ان يكون
حديثا آخر مستثلا لا تعلق له بالذي قبله ويحتمل ان يكون من تسمية الحديث الذي قبله وعلى هذين
الاحتمالين يترتب الاختلاف الذي حكته عن القرطبي والنووي والثاني اظهر كما قال النووي ﴿ قوله
يتعقان ﴾ بكسر الهمزة بعد هاء قاف التعيق زجر الغنم يقال نهق يتعق بكسر العين وفتحها تعيقا وتعاقا وتعقا
ونعقانا اذا صاح بالغنم واغرب الداودي فقال معناه يطلب الكلال وكأنه فسر بالمقصود من الزجر لانه
يزجرها عن المرعى الويل الى المرعى الوسيم ﴿ قوله فيجدانها وحوشا ﴾ اي يجدانها ذات وحش او يجدان
اهلها قد صاروا وحوشا وهذا على ان الرواية بفتح الواو اي يجدانها خالية وفي رواية مسلم فيجدانها وحشا
اي خالية ليس بها احد والوحش من الارض الحلاء وكثيرة الوحش لما خلت من سكانها قال النووي
الصحيح ان معناه يجدانها ذات وحش قال وقد يكون وحشا بمعنى وحوش واصل الوحش كل شئ توحش
من الحيوان وجعه وحوش وقد يعبر بواحدة عن جمعه وحكى عن ابن المراتب ان معناه ان غنم الراعيين
المذكورين تصير وحوشا اما بان تقلب ذواتها واما ان توحش وتنفر منها وعلى هذا فالضمير في يجدانها
يعود على الغنم والظاهر خلافه قال النووي الصواب الاول وقال القرطبي القدره صالحة لذلك انتهى
ويؤيده ان في بقية الحديث انهما يخرجان الى وجوههما اذا وصل الى ثنية الوداع وذلك قبل دخولهما
المدينة بلا شك قيدل على انهما وجدوا التوحش المذكور قبل دخول المدينة فقوى ان الضمير يعود على

باب من رغب عن
المدينة ﴿ حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب عن الزهري
قال اخبرني سعيد بن المسيب
ان ابا هريرة رضى الله عنه
قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول
تركون المدينة على خير
ما كانت لا يشاها الا العواف
يريد عوافي السباع والطير
وآخر من يحشر راعيان
من مزينة يريدان المدينة
يتعقان بغنمهما فيجدانها
وحوشا حتى اذا بلغا ثنية
الوداع خرا على وجوههما
﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك عن هشام

غنمهما وكان ذلك من علامات قيام الساعة ويوضح هذا رواية عمر بن شبة في اخبار المدينة من طريق
 عطاء بن السائب عن رجل من أشجع عن ابي هريرة مرفوعة قال قال آخر من يحشر رجلا من رجل من خزينة
 وآخر من جهنم فيقولان اين الناس فيأتيان المدينة فلا يران الا الثعالب فينزل اليهما ملكان فيسجبانهما
 على وجوههما حتى يلحماهما بالناس (قوله وآخر من يحشر) في رواية مسلم من طريق عقيل عن
 الزهري ثم يخرج رايعان من خزينة يردان المدينة لم يذكر في الحديث حشرهما وانما ذكر مقدمته
 لان الحشر انما يقع بعد الموت فذكر سبب موتهما والحشر يعقبه وقوله على هذا خرا على وجوههما اي
 سقطا ميتين او المراد بقوله خرا على وجوههما اي سقطا من اسقطهما وهو الملك كما تقدم في رواية عمر بن
 شبة وفي رواية للعقيلي انهما كانا يترلان بجبل ورقان وله من حديث حذيفة بن اسيد انهما يفقدان
 الناس فيقولان نتطلق الى بني فلان فيأتينهم فلا يجدان احدا فيقولان نتطلق الى المدينة فينطلقان فلا
 يجدان بها احدا فينطلقان الى البقيع فلا يران الا السباع والثعالب وهذا يوضح احدا الاحتمالات المتقدمة
 وقدرى ابن حبان من طريق عروة عن ابي هريرة مرفوعة رفعه آخر قرية في الاسلام خرابا للمدينة وهو
 يناسب كون آخر من يحشر يكون منها (تنبه) انكر ابن عمر على ابي هريرة تعبيره في هذا الحديث
 بقوله خيرا ما كانت وقال ان الصواب اعمر ما كانت اخرج ذلك عمر بن شبة في اخبار المدينة من طريق
 مساحق بن عمر وانه كان جالسا عند ابن عمر فجاء ابو هريرة فقال له لم ترد على حديثي فوالله لقد كنت
 انا وانت في بيت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج منها اهلها خيرا ما كانت فقال ابن عمر اجل ولكن
 لم يقل خيرا ما كانت انما قال اعمر ما كانت ولو قال خيرا ما كانت لكان ذلك وهو حي واجابه فقال ابو هريرة
 صدقت والذي نفسي بيده وروى مسلم من حديث حذيفة انه لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن
 يخرج اهل المدينة من المدينة ولعمر بن شبة من حديث ابي هريرة قيل يا باهريرة من يخرجهم قال
 امراء السوء * الحديث الثاني (قوله عن ابيه) هو عروة بن الزبير وعبد الله بن الزبير اخوه وفي
 الاسناد صحابي عن صحابي وتابعي عن تابعي لان هشاما قد رقى بعض الصحابة (قوله عن سفيان بن ابي
 زهير) كذا لاكثر رواه جاد بن سلمة عن هشام عن ابيه كذلك وقال في آخره قال عروة ثم لقيت
 سفيان بن ابي زهير عند موته فاخبرني بهذا الحديث وذكر علي بن المديني انه اختلف فيه على هشام
 اختلافا آخر فقال وهيب وجماعة كما قال مالك وقال ابن عينة عن هشام بسنده عن سفيان بن الثوث
 وقال ابو معاوية عن هشام بسنده عن سفيان بن عبد الله الثوري قلت قد رواه الحميدي عن سفيان على
 الصواب ورواه ابو خيثمة عن جرير فقال سفيان بن ابي قلابه كأنه عرف خطا جرير فكنى عنه واسم
 ابي زهير التردد بفتح القاف وكسر الزاء بعدها مهملة وقيل غير وهو الشنوي من ازد شنوءة بفتح المعجمة
 ونهم النون وبعد الواو همزة مفتوحة وفي النسب كذلك وقيل بفتح النون بعدها همزة مكسورة بلا واو
 وشنوءة هو عبد الله بن كعب بن مالك بن نضر بن الازد وسمى شنوءة اشنانا كان بينه وبين قومه (قوله
 فتح اليمن) قال ابن عبد البر وغيره افتتحت اليمن في ايام النبي صلى الله عليه وسلم وفي ايام ابي بكر وافتتحت
 الشام بعدها والعراق بعدها وفي هذا الحديث علم من اعلام النبوة قد وقع على وفق ما اخبر به النبي صلى
 الله عليه وسلم وعلى ترتيبه ووقع تفرق الناس في البلاد لما فيها من السعة والرخاء ولو صبروا على الإقامة
 بالمدينة لكان خيرا لهم وفي هذا الحديث فضل المدينة على البلاد المذكورة وهو امر مجمع عليه وفيه
 دليل على ان بعض البقاع افضل من بعض ولم يختلف للعلماء في ان للمدينة فضلا على غيرها وانما اختلفوا
 في الافضلية بينها وبين مكة (قوله ييسون) بفتح اوله وضم الموحدة وبكسر هاء من يس يس قال ابن عبد
 البر في رواية يحيى بن يحيى بكسر الموحدة وقيل ان ابن التماس رواه بعضهم قال ابو عبيد معناه يسوقون
 دوابهم والبس سوق الابل تقول بس بس عند السوق واردة السرعة وقال الداودي معناه يزجرون
 دوابهم فييسون ما يطونه من الارض من شدة السير فيصير غبارا قال تعالى وبست الجبال بسا اي سالت

ابن عروة عن ابيه عن
 عبد الله بن الزبير عن
 سفيان بن ابي زهير رضى
 الله عنه انه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول تفتح اليمن فيأتي
 قوم ييسون فينحملون
 بأهلهم ومن اطاعهم
 والمدينة خير لهم لو كانوا
 يعلمون وتفتح الشام فيأتي
 قوم ييسون فينحملون
 بأهلهم ومن اطاعهم

سيلا وقيل معناه سارت سيرا وقال ابن القاسم البفس المبالغة في الفت ومنه قيل للدقيق المصنوع بالدهن
يسيس وانكر ذلك النووي وقال انه ضعيف او باطل قال ابن عبد البر وقيل معنى يسون يسألون عن
البلاد ويستقرؤون اخبارها ليسير واليه اقال وهذا لا يكاد يعرفه اهل اللغة وقيل معناه يزنون لاهلهم
البلاد التي تفتح ويدعونهم الى سكناها فيتحملون بسبب ذلك من المدينة راحلين اليها ويشهد لهذا حديث
ابي هريرة عند مسلم يأتي على الناس زمان يدعو الرجل ابن عمه وقرينه هلم الي الرخاء والمدينة خير لهم لو
كانوا يعلمون وعلى هذا قال الذين يتحملون غير الذين يسون كان الذي حضر الفتح اعجبه حسن البلد
ورخاؤها قد عاقر يسه الى الحجى اليها لذلك فيتحمل المدعو باهله واتباعه قال ابن عبد البر وروى يسون
بضم اوله وكسر ثانيه من الرباعي من اس اساسا ومعناه يزنون لاهلهم البلاد التي يقصدونها واصل
الاساس التي تحلب حتى تدرب بالابن وهو ان يجري يده على وجهها وصفحة عنقه كما نه زين لها ذلك
ويحسنه لها والى هذا ذهب ابن وهب وكذا رواه ابن حبيب عن مطرف عن مالك يسون من الرباعي
وفسره بنحو ما ذكرنا وانكر الاول غاية الانكار وقال النووي الصواب ان معناه الاخبار عن خرج
من المدينة متحملا باهله باساق سيره مسرعا الى الرخاء والامصار المفتحة (قلت) ويؤيده رواية ابن
خزيمة من طريق ابي معاوية عن هشام عن عروة في هذا الحديث بلفظ تفتح الشام فيخرج الناس من
المدينة اليها يسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويوضح ذلك ما روى احمد من حديث جابر انه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الذين على اهل المدينة زمان ينطلق الناس منها الى الارياق يلتبسون
الرخاء فيجدون رخاء ثم يأتون فيتحملون باهلهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وفي اسناده
ابن لهيعة ولا بأس به في المتابعات وهو يوضح ما قلناه والله اعلم وروى احمد في اول حديث سفيان هذا
قصة اخرجها من طريق بشر بن سعيد انه سمع في مجلس الليثيين بكرونا ان سفيان بن ابي زهير
اخبرهم ان فرسه اعيت بالمعيق وهو في بحث عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع اليه يستحمه
فخرج معه يتنقى له بعير ان لم يجد الاخذ ابى جهنم بن حذيفة العدوي فسامه له فقال له ابو جهنم لا ايعكها
يا رسول الله ولكن خذه فاحمل عليه من شئت ثم خرج حتى اذا بلغ براها ب قال يوشك البنيان ان ياتي هذا
المكان ويوشك الشام ان يفتح فيأتيه رجال من اهل هذا البلد فيعجبهم ريعه ورخاؤه والمدينة خير
لهم الحديث (قوله لو كانوا يعلمون) اي بغضلها من الصلاة في المسجد النبوي وثواب الاقامة فيها
وغير ذلك ويحتمل ان تكون لو بمعنى ليت فلا يحتاج الى تقدير وعلى الوجهين فنية تجهيل لمن فارقتها وآثر
غيرها قالوا والمراد به الخارجون من المدينة رغبة عنها كارهين لها وامام من خرج للحاجة او تجارة او
جهادا ونحو ذلك فليس بداخل في معنى الحديث قال الطبري الذي يقتضيه هذا المقام ان ينزل مالا
يعلمون منزلة الا لزم لتنتي عنهم المعرفة بالكلية ولو ذهب مع ذلك الى التمني لكان ابلغ لان التمني طلب مالا
يمكن حصوله اي لبتهم كانوا من اهل العلم غليظا وشديدا وقال البيضاوي المعنى انه يفتح اليمن فيعجب
قوما بلاد ماوراء نهر اهلها فيحملهم ذلك على المهاجرة اليها باقتضاهم واهلهم حتى يخرجوا من المدينة
والحال ان الاقامة في المدينة خير لهم لانها حرم الرسول وجواره ومهبط الوحي ومنزل البركات لو كانوا
يعلمون ما في الاقامة من الفوائد الدينية والعوائد الاخرى التي يستحقونها ما يجدونه من الخطوط
القانية العاجلة بسبب الاقامة في غيرها وقواه الطيب لتذكير قوم ووصفهم بكونهم يسون ثم نو كيدته بقوله لو
كانوا يعلمون لانه يشعر بانهم ممن ركن الى الخطوط البهيمية والحطام القاني واعرضوا عن الاقامة في جوار
الرسول ولذلك كرر قوما ووصفه في كل قرينه بقوله يسون استحضار تلك الهيئته القبيحة والله اعلم
(قوله باب الايمان يارز) بفتح اوله وسكون الهمزة وكسر الراء وقد تضمن بعدها زاي وحكى ابن التين عن
بعضهم فتح الراء قال ان الكسر هو الصواب وحكى ابو الحسن بن سراج ضم الراء وحكى القاسم الفتح ومعناه
يتنعم ويتجمع (قوله حديثي عبيد الله) هو ابن عمر العمري (قوله عن خبيب) بالمعجمة مصغرا كذا

والمدينة خير لهم لو كانوا
يعلمون وتفتح العراق فيأتي
قوم يسون فيتحملون
بأهلهم ومن اطاعهم
والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون
باب الايمان يارزالي
المدينة * حديثنا ابراهيم
ابن المنذر حديثنا انس بن
عياض قال حدثني عبيد
الله عن خبيب بن عبيد
الرحمن

رواه كثر انتخاب عبيد الله وخيب هو خال عبيد الله المذكور وقد روي عنه بهذا الاسناد عدة احاديث وفي رواية يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر اخرجاه ابن حبان والبرار وقال البرار ان يحيى بن سليم اخطأ فيه وهو كما قال وهو ضعيف في عبيد الله من عمر (قوله عن حفص بن عاصم) اي ابن عمر بن الخطاب (قوله كما تأرز الحية إلى جحرها) اي انها كما تنتشر من جحرها في طلب ما تيش به فاذا راعها شئ رجعت إلى جحرها كذلك الإيمان انتشر في المدينة وكل مؤمن له من نفسه سائق إلى المدينة لمحبة في النبي صلى الله عليه وسلم فيشمل ذلك جميع الازمنة لانه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم للتعليم منه وفي زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم للاقتداء بهديهم ومن بعد ذلك لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم والصلاة في مسجده والتبرك في مشاهدته آثاره وآثار اصحابه وقال الداودي كان هذا في حياة النبي صلى الله عليه وسلم والقرن الذي كان منهم والذين يلونهم والذين يلونهم خاصة وقال القرطبي فيه تنبيه على صحة مذهب اهل المدينة وسلامتهم من البدع وان عملهم حجة كما رواه مالك اه وهذا ان سلم اختص بعصر النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين واما بعد ظهور الفتن وانتشار الصحابة في البلاد ولا سيما في اواخر المائة الثانية وهم جرافهوا بالمشاهدة بخلاف ذلك (قوله باب ائمة من كاداهل المدينة) اي اراد باباها سوا الكيد المكر والحيلة في المساءة (قوله اخبرنا الفضل) هو ابن مومى والجعيد هو ابن عبد الرحمن وعائشة بنت سعد اي ابن ابي وقاص (قوله سمعت سعدا) تعني اباها (قوله الانعام) اي ذاب وفي رواية مسلم من طريق ابي عبد الله القراط عن ابي هريرة وسعد جيعا فذ كرحديثا فيه من اراد اهلها بسوء اذابه الله كما ينوب الملح في الماء وفي هذه الطريق تعقب على القطب الحلبي حيث زعم ان هذا الحديث من افراد البخاري نعم في افراد مسلم من طريق عامر بن سعد عن ابيه في اثناء حديث ولا يربط اهل المدينة بسوء الا اذابه الله في النار وذوب الرصاص وذوب الملح في الماء قال عياض هذه الزيادة تدفع اشكال الاحاديث الاخر وتوضح ان هذا حكمه في الآخرة ويحتمل ان يكون المراد من ارادها في حياة النبي صلى الله عليه وسلم بسوء اذاهم محل امره كما يضمحل الرصاص في النار فيكون في اللفظ تقديم وتأخير ويؤيده قوله او ذوب الملح في الماء ويحتمل ان يكون المراد من ارادها في الدنيا بسوء وانه لا يمحى بل يذهب سلطانه عن قرب كما وقع لمسلم بن عقبة وغيره فانه عوجل عن قرب وكذلك الذي ارسله قال ويحتمل ان يكون المراد من كادها اغتيالاً وطلباً لغرتها في خفلة فلا يتم له امر بخلاف من اتى ذلك جهارا كما استباحها مسلم بن عقبة وغيره وروى النسائي من حديث السائب بن خالد رفعه من اخاف اهل المدينة ظالمها لم يخافه الله وكانت عليه لعنة الله الحديث ولا بن حبان نحوه من حديث جابر (قوله باب آطام المدينة) بالمد جمع اطم بضمين وهي الحصون التي تبنى بالجارة وقيل هو كل بيت مربع مسطح والآطام جمع قلة وجع الكثرة اطوم والواحدة اطمه كما ذكرنا وقد ذكر الزبير بن بكار في اخبار المدينة ما كان بهامن الآطام قبل حلول الاوس والخزرج بهائم ما كان بها بعد حلولهم واطال في ذلك (قوله اشرف) اي نظر من مكان مرتفع (قوله مواقع) اي مواضع السقوط وخلال اي نواحيها شبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط القطر في الكثرة والعموم وهذا من علامات النبوة لاخباره بما سيكون وقد ظهر مصداق ذلك من قتل عثمان وهلم جرا ولا سيما يوم الحرة والرؤية المذكورة محتمل ان تكون بمعنى العلم اورؤية العين بان تكون الفتن مثلت له حتى رآها كما مثلت له الجنة والنار في القبلة حتى رآها وهو يصلي (قوله تابعه معمر وسليمان بن كثير) امارا واية معمر فوصلها المؤلف في الفتن واما متابعة سليمان بن كثير فوصلها المؤلف في بر الوالدين له خارج الصحيح وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في كتاب الفتن (قوله باب لا يدخل الدجال المدينة) او وفيه اربعة احاديث * الاول حديث ابي بكره وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب الفتن (قوله عن جده) هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قوله على كل باب) في رواية الكشميهني

تأرز الحية إلى جحرها باب
ائم من كاداهل المدينة
حدثنا حسين بن حريث
اخبرنا الفضل عن جعيد
عن عائشة قالت سمعت
سعدا رضي الله عنه قال
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول لا يكيد اهل
المدينة احد الانعام كما
ينماع الملح في الماء باب
آطام المدينة حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا سفيان
حدثنا ابن شهاب قال
اخبرني عروة قال سمعت
اسامة رضي الله عنه قال
اشرف النبي صلى الله عليه
وسلم على اطم من آطام
المدينة فقال هل ترون
ما اري اني لا اري مواقع
الفتن خلال بيوتكم
كواقع القطر * تابعه معمر
وسليمان بن كثير عن الزهري
باب لا يدخل الدجال
المدينة حدثنا عبد العزيز
ابن عبد الله قال حدثني
ابراهيم بن سعد عن ابيه
عن جده عن ابي بكره
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
لا يدخل المدينة رعب
المسيح الدجال لها يومئذ
سبعة ابواب على كل باب
ملك * حدثنا اسمعيل
قال حدثني مالك عن
نعيم بن عبد الله المجهري
عن ابي هريرة رضي الله

على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال * حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا الوليد حدثنا ابو عمر وحدثنا اسحق حدثني انس ابن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلاد الاسيطوة الدجال الامكة والمدينة ليس له من نقابها نقب الا عليه . الملائكة صافين يحرسونهم ثم تر جف ٦٨ المدينة بأهلها ثلاث رجقات فيخرج الله كل كافر ومناق * حدثنا يحيى بن بكير

حدثنا الامث عن عجيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبيد الله بن عتبة ان ابا سعيد الخدري رضى الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثنا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا به ان قال يأتي الدجال وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة ينزل بعض السباح التي بالمدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارايت ان قتلت هذا ثم احيت هل تشكون في الامر فيقولون لا فيقتله ثم يحياه فيقول حين يحياه واللهما كنت قط اشد بصيرة مني اليوم فيقول الدجال اقله فلا يسلط عليه باب المدينة تنفي الخبر * حدثنا عمرو ابن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله

لكل باب * الثاني حديث ابي هريرة (قوله على انقاب المدينة) جمع نقب بفتح النون والاقاف بعدها موحدة ووقع في حديث انس وابي سعيد اللذين بعده على نقابها جمع نقب بالسكون وهما بمعنى قال ابن وهب المراد بها المداخل وقيل الابواب واصل النقب الطريق بين الجبلين وقيل الانقاب الطرق التي يسلكها الناس ومنه قوله تعالى فتقبوا في البلاد (قوله لا يدخلها الطاعون ولا الدجال) سيأتي في الطب بيان من زاد في هذا الحديث مكة * الثالث حديث انس (قوله حدثنا ابو عمرو) هو الاوزاعي واسحق هو ابن عبد الله بن ابي طلحة (قوله ليس من بلاد الاسيطوة الدجال) هو على ظاهره وعمومه عند الجمهور وشذابن خرم فقال المراد لا يدخله بعشه وجنوده وكأنه استبعدا مكان دخول الدجال جميع البلاد لتقصير مدته وغفل عما ثبت في صحيح مسلم ان بعض ايامه يكون قدر السنة (قوله ثم ترجف المدينة) اي يحصل لها زلزال بعد اخرى ثم ثالثة حتى يخرج منها من ليس مخلصا في ايمانه ويبقى بها المؤمن الخالص فلا يسلط عليه الدجال ولا يعارض هذا ما في حديث ابي بكرة الماضي انه لا يدخل المدينة رعب الدجال لان المراد بالرعب ما يحدث من الفرع من ذكره والخوف من عتوه لا الرجفة التي تقع بالزلزال لاجل اخراج من ليس بمخلص وحل بعض العلماء الحديث الذي فيه انه اتى الخبث على هذه الحالة دون غيرها وقد تقدم ان الصحيح في معناه انه خاص بناس وزمان فلا مانع ان يكون هذا الزمان هو المراد ولا يلزم من كونه مرادا تنفي غيره * الحديث الرابع حديث ابي سعيد (قوله بعض السباح) بكسر المهملة وبالواو وحدة الحقيقة وآخوه معجزة وسيأتي الكلام عليه ايضا في الفتن وحاصل ما في هذه الاحاديث اعلامه صلى الله عليه وسلم ان الدجال لا يدخل المدينة ولا الرعب منه كما مضى (قوله باب) بالتثوين (المدينة تنفي الخبث) اي بانخراجه واظهاره (قوله حدثنا عمرو بن عباس) بالواو وحدة والمهملة وعبد الرحمن هو ابن مهدي وسفيان هو الثوري (قوله عن جابر) وقع في الاحكام من وجه آخر عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا (قوله جاء اعرابي) لم اقف على اسمه الا ان الزمخشري ذكر في ربيع الارار انه قيس بن ابي حازم وهو مشكل لانه تابعي كبير مشهور وصرحوا بان هاجر فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قدمات فان كان محفوظا فقله آخر وافق اسمه واسم ابيه وفي الذيل لابي موسى في الصحابة قيس بن ابي حازم المنقري فيحتمل ان يكون هو هذا (قوله فبايعه على الاسلام فقام من الغد محموم اقلني) ظاهره انه سأل الاقالة من الاسلام وبه جزم عياض وقال غيره انما استقاله من الهجرة والالكان قله على الردة وسيأتي الكلام على هذا الحديث مستوفي في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى (قوله ثلاث مرار) يتعلق باقلني ويقال معا ٣ (قوله تنفي خبثها) تقدم الكلام عليه في اول فضل المدينة (قوله وتضع) بفتح اوله وسكون النون والمهملة من النصوع وهو الخلوص والمعنى انها اذا نعت الخبث غير الطيب واستقر فيها واما قوله طيبها فضبطه الاكثر بالنصب على المفعولية وفي رواية الكشميني بالتحتانية اوله ورفع طيبها على القاعلية وطيبها للجميع بالتشديد وضبطه القزاز بكسر اوله والتخفيف ثم استشكله فقال لم ار للنصوع في الطيب ذكر او انما الكلام يتضوع بالضاد المعجمة وزيادة الواو الثقيلة قال ويرى وتتضح بمعجمتين واغرب الزمخشري في الفائق فضبطه بموحدة وضاد معجمة وعين وقال هو من ابضعه بضاعة اذا دفعها اليه يعني ان المدينة تعطى طيبها لمن سكنها وتقبه الصغاني بانه خالف جميع الرواة في ذلك وقال ابن الاثير

المشهور

عليه وسلم فبايعه على الاسلام فقام من الغد محموم اقلني

فأبى ثلاث مرار فقال المدينة كالبكر تنفي خبثها وتضع طيبها * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت

(٣) قوله ويقال معاصك في النسخ التي يابدين في القسط لاني (ثلاث مرار) تنازعه القائلان قبله وهما قوله فقال وقوله فأبى

وهي الاظهر اه مضمومة

المشهور بانثون والصاد الممهلة (قوله عن عبد الله بن يزيد) هو الخطمي وفي الاسناد صحابي انصار يان
 في نسق واحد (قوله رجع ناس من اصحابه) هم عبد الله بن ابي ومن تبعه وسبأ في الكلام عليه في تفسير
 سورة النساء والغرض منه هنا بيان ابتداء قوله تنفي الرجال وانه كان في احد (قوله الرجال) كذا لا كثر
 والكشميني الدجال بالدال وتشديد الجيم وهو تصحيف ووقع في غزو واحدة تنفي الذنوب وفي تفسير النساء
 تنفي الحبث واخرجه في هذه المواضع كلها من طريق شعبة وقد اخرج مسلم والترمذي والنسائي من طريق
 غندر عن شعبة باللفظ الذي اخرج في التفسير من طريق غندر وغندر ائبت الناس في شعبة وروايت
 توافق رواية حديث جابر الذي قبله حيث قال فيه تنفي حبثها وكذا اخرج مسلم من حديث ابي هريرة بلفظ
 تخرج الحبث ومضى في اول فضائل المدينة من وجه آخر عن ابي هريرة تنفي الناس والرواية التي هنا
 بلفظ تنفي الرجال لا تنافي الرواية بلفظ الحبث بل هي مفسرة للرواية المشهورة بخلاف تنفي الذنوب ويحتمل
 ان يكون فيه حذف تقديره اهل الذنوب فيلتم مع باقي الروايات (قوله باب) كذا لا كثر بلا ترجمة
 وسقط من رواية ابي ذر فاشكل وعلى تقدير ثبوته فلا بد له من تعلق بالذي قبله لانه بمنزلة الفصل من الباب
 وقد اورد فيه حديثين لانس ووجه تعلق الاول منهما بترجمة تنفي الحبث ان قضية الدعاء بتضعيف
 البركة وتكثيرها تلهيل ما يضادها فيناسب ذلك تنفي الحبث ووجه تعلق الثاني ان قضية حب الرسول للمدينة
 ان تكون بالغة في طيب ذاتها واهلها فيناسب ذلك ايضا وقد تقدم الكلام على الثاني في اواخر ابواب العمرة
 واما الاول فقوله فيه حدثنا ابي هو جرير بن حازم ويونس هو ابن يزيد (قوله اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت
 بمكة من البركة) اي من بركة الدنيا بقرينة قوله في الحديث الاخر اللهم بارك لنا في صاعنا وهدانا ويحتمل
 ان يريد ما هو اعم من ذلك لكن يستثنى من ذلك ما خرج بدليل كتضعيف الصلاة بمكة على المدينة واستدل
 به عن تفضيل المدينة على مكة وهو ظاهر من هذه الجهة لكن لا يلزم من حصول افضلية المفضل في شيء
 من الاشياء ثبوت الافضلية له على الاطلاق واما من ناقض ذلك بانه يلزم ان يكون الشام واليمن افضل من مكة
 لقوله في الحديث الاخر اللهم بارك لنا في شامنا واعادها ثلاثا فقد تعقب بان التاكيد لا يستلزم التكثير
 المصرح به في حديث الباب وقال ابن حزم لا حجة في حديث الباب لهم لان تكثير البركة بها لا يستلزم الفضل في
 امور الاخرى ورواه عياض بان البركة اعم من ان تكون في امور الدين والادب لانها بمعنى النماء والزيادة
 فاما في الامور الدينية فلما يتعلق بها من حق الله تعالى من الزكاة والكفارات والاسباب في وقوع البركة في
 الصاع والمدبوق والنوى الطاهر ان البركة حصلت في نفس المكيل بحيث يكفي المدفها من لا يكفيه في غيرها
 وهذا امر محسوس عند من سكنها وقال القرطبي اذا وجدت البركة فيها في وقت حصلت اجابة الدعوة ولا
 يستلزم دوامها في كل حين لكل شخص والله اعلم (قوله تابعه عثمان بن عمر عن يونس) اي تابع جرير
 ابن حازم في روايته لهذا الحديث عن يونس بن يزيد عن الزهري عثمان بن عمر بن فارس فرواه عن يونس
 ابن يزيد ورواية عثمان بن عمر موصولة في كتاب عمل حديث الزهري بجمع محمد بن يحيى الذهلي كذا وجدته
 بخط بعض المصنفين ولم اقف عليه في كتاب الذهلي وقد ضاق مخرجه على الاسماعيلي فاخرجه من طريق
 عبد الله بن وهب ومن طريق شبيب بن سعيد وعلقمة من طريق عنبسة بن خالد كلهم عن يونس بن يزيد
 وسائر رواية وهب بن جرير فقال حدثنا ابو يعلى حدثنا زهير ابو خيثمة وقاسم بن ابي شيبه كلاهما عن وهب
 ابن جرير وصرح في رواية زهير عن وهب بن سماع جرير له من يونس ثم قال قاسم بن ابي شيبه ليس من شرط
 هذا الكتاب وتل مغلطاي كلام الاسماعيلي هذا وتبعه شيخنا ابن الملقن وقال في آخره قال الاسماعيلي
 ابو شيبه ليس من شرط هذا الكتاب وهو سهو كانه اراد ان يكتب قاسم بن ابي شيبه فقال وابو شيبه ثم قال
 مغلطاي وقال الاسماعيلي قال الحسن عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد ذكره وقال
 يعني المدينة اه وهذا نظر من لم يطلع على حقيقة الحال فيه اذا لاسماعيلي ذكر رواية الحسن عن
 انس لهذا الحديث متابعه لرواية يونس عن الزهري عن انس كذا كرر رواية ابن وهب وشبيب بن سعيد

عن عبد الله بن يزيد قال
 سمعت يزيد بن ثابت رضي
 الله عنه يقول لما خرج
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى احدر جمع ناس
 من اصحابه فمالت فرقة
 فقتلهم وقالت فرقة لا تقتلهم
 قتلتم في الكم في المناقنين
 فقتلهم وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم انها تنفي الرجال
 كما تنفي النار حيث الحديد
 (باب) حدثني عبد الله
 ابن محمد حدثنا وهيب بن
 جرير حدثنا ابي سمعت
 يونس عن ابن شهاب
 عن انس رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اللهم اجعل بالمدينة
 ضعفي ما جعلت بمكة من
 البركة * تابعه عثمان بن عمر
 عن يونس حدثنا قتيبة
 حدثنا اسمعيل بن جعفر
 عن حيد عن انس رضي
 الله عنه ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان اذا قدم
 من سفر فنظر الى جدران
 المدينة اوضع راحلته وان
 كان على دابة حركها من
 حياها

الله عنه قال اراد بنو سلمة ان يتحولوا الى قسرب المسجدة ففكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعري المدينة وقال يا بنى سلمة لا تحسبون آثاركم فأقاموا **باب** حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله بن عمر قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما بين يتي ومنبرى روضة من رياض الجنة ومنبرى على حوضي **باب** حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعليا ابو بكر و بلال فكان ابو بكر اذا اخذته الحمى يقول كل امرئ مصيب في اهله والموت اذنى من شر النمل وكان بلال اذا اقلع عنه الحمى يرفع عقيرته يقول الا ليت شعري هل ايتن ليلة هواد حولي اذخر وجيليل وهل اردن يوم امياها فجنة وهل يدون لى شامة وطفيل قال اللهم العن شعبة بن

مناجعة لجري بن حازم عن يونس وايس كذا في رواية ردا لاسماعيل طريق شبيب بن سعيد فقال اخبرني الحسن بن يحيى ابن سفيان حدثنا ابراهيم بن سعيد حدثنا احمد بن شبيب بن سعيد حدثنا ابي عن يونس عن الزهري ثم تحول الاسماعيل الى طريق ابن وهب قال ابن وهب حدثنا يونس عن ابن شهاب حديثي انس وساق الحديث على لفظه ثم قال بعد فراغه وقال الحسن عن انس ومراذه ان رواية ابن وهب فيها تصريح ابن شهاب وهو الزهري ان انس احبته بخلاف رواية شبيب بن سعيد التي اخرجهما من طريق الحسن بن سفيان فانه قال فيها عن انس **باب** قوله باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم ان تعري المدينة (ذكر فيه حديث انس في قصة بني سلمة وقد تقدم الكلام عليه في باب احتساب الاثار في اوائل صلاة الجماعة **باب** تنبيه) ترجم البخاري بالتعليق فترجم في الصلاة باحتساب الاثار له صلى الله عليه وسلم مكانكم فكذب لكم آثاركم وترجم هنادي في لفظ الراوى ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ان تعري المدينة وكأنه صلى الله عليه وسلم اقتصر في مخاطبتهم على التعليل المتعاقب بهم لكونه ادعى لهم الى الموافقة (قوله فيه الا تحسبون) كذا الاكثر وفي رواية لا تحسبوا وحذف نون الرفع في مثل هذا لغة مشهورة **باب** قوله حديث ما بين يتي ومنبرى روضة من رياض الجنة فيه إشارة الى الترغيب في سكنى المدينة وحديث عائشة في قصة ودلنا ابي بكر و بلال فيه دعاؤه صلى الله عليه وسلم للمدينة بقوله اللهم صححها وفي ذلك إشارة الى الترغيب في سكنائها ايضا وانه في دعائه بأن تكون وفاته بها ظاهري في ذلك وفي ذلك مناسبة لكرامته صلى الله عليه وسلم ان تعري المدينة اى تصير خالية فأما الحديث الاول في المنبر فقوله ما بين يتي ومنبرى وكذا لاكثر ووقع في رواية ابن عساكر وحده قبرى بدل يتي وهو خطأ فقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة قيل الجنائز بهذا الاسناد بلفظ يتي وكذلك هو في مسند مسدد شيخ البخاري فيه نعم ووقع في حديث سعد بن ابي وقاص عند البرار بسند رجاله ثقات وعند الطبراني من حديث ابن عمر بلفظ القبر فعلى هذا المراد بالبيت في قوله يتي احد بيوتها لا كلها وهو بيت عائشة الذي صار فيه قبره وقد ورد الحديث بلفظ ما بين المنبر و بيت عائشة روضة من رياض الجنة اخرجه الطبراني في الاوسط (قوله روضة من رياض الجنة) اى كروضة من رياض الجنة في نزول الرحمة وحصول السعادة بما يحصل من ملازمة خلق الذكر لاسيما في عهده صلى الله عليه وسلم فيكون تشبيها بغير اداة او المعنى ان العبادة فيها تؤدي الى الجنة فيكون مجازا او هو على ظاهره وان المراد انه روضة حقيقة بأن ينتقل ذلك الموضع بعينه في الآخرة الى الجنة هذا محصل ما اوله العلماء في هذا الحديث وهى على ترتيبها هذا في القوة واما قوله ومنبرى على حوضى اى ينزل يوم القيامة فينصب على الحوض وقال الاكثر المراد منبره بعينه الذى قال هذه المقالة وهو فوقه وقيل المراد المنبر الذى يوضع له يوم القيامة والاول اظهر ويؤيده حديث ابي سعيد المتقدم وقدرناه الطبراني في الكبير من حديث ابي واقد الليثي رفعه ان قوام منبرى روضة من رياض الجنة وقيل معناه ان قصده منبره والحوض وعنده ملازمة الاعمال الصالحة يوردها حوضه الى الحوض ويقتضى شربه والله اعلم ونقل ابن زبالة ان ذراع ما بين المنبر والبيت الذى فيه القبر الا ان ثلاث وخمسون ذراعا وقيل اربع وخمسون وقيل خمسون الاثنى ذراع وهو الاثر كذا في مكانه قصص لما ادخل من الجرة في الجدار واستدل به على ان المدينة افضل من مكة لانه اثبت ان الارض التي بين البيت والمنبر من الجنة وقد قال في الحديث الآخر لقاب قوس احدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها وتعني ابن حزم بأن قوله انها من الجنة مجازا ولو كانت حقيقة لكانت كما وصف الله الجنة ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانما المراد ان الصلاة فيها تؤدي الى الجنة كما يقال في

ريعة وعتبة بن ربيعة وامية بن خلف كما اخرجونا من ارضنا الى ارض الوباء ثم

اليوم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب اليك المدينة بحسبك مكة واشهد اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا وصححها لنا واتقلل حياها الى الجنة

اليوم الطيب هذا من ايام الجنة وكما قال صلى الله عليه وسلم الجنة تحت ظلال السيوف قال ثم لو ثبت
انه على الحقيقة لما كان الفضل الا لك البقرة خاصة فان قيل ان ما قرب منها افضل مما بعد لهم ان
يقولوا ان الجنة افضل من مكة ولا قائل به واما حديث عائشة فقوله وعلقت بضم اوله اي اصابه الوباء
وهو الجي وقيل مغث الجي وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب المغازي اول الطبعة ان شاء
الله تعالى (قوله قالت) يعني عائشة والقائل عروة فهو متصل (قوله وهي اوبأ) بالهمز بوزن افعل
من الوباء والوباء مقصور بهمز وبغير همز هو المرض العام ولا تعارض قدومه عليها وهي بهذه الصفة
نبيه صلى الله عليه وسلم عن القدوم على الطاعون لان ذلك كان قبل النهي او ان النهي يختص
بالطاعون ونحوه من الموت النريع لا المرض ولو عم (قوله قالت فكان بطحان) يعني وادي المدينة
وقولها (يجري نبحا لغني ماء آجنا) هو من تفسير الراوي عنها ونحوها بذلك بيان السبب في كثرة الوباء
بالمدينة لان الماء الذي هذه صفته يحدث عنده المرض وقيل النجل التزبون وزاي يقال استنجل الوادي
اذا ظهر زوده ونبحا بفتح النون وسكون الجيم وقد تنفع حكاية ابن التين وقال ابن فارس النجل بفتح حتين
سعة العين وليس هو المراد هنا وقال ابن السكيت النجل العين حين تظهر وينبع عين الماء وقال
الحري نبحا اي واسعا ومنه عين نبحا اي واسعة وقيل هو الغدير الذي لا يزال فيه الماء (قوله آجني
ماء آجنا) بفتح الهجزة وكسر الجيم بعدها نون اي متغيرا قال عياض هو خطأ من فسر فليس المراد
هنا الماء المتغير (قلت) وليس كما قال فان عائشة قالت ذلك في مقام التعليل لكون المدينة كانت وبيئة
ولا شك ان النجل اذا فسر بكونه الماء الحاصل من الزهوب يصعدان يتغير واذا تغير كان استعماله مما
يحدث الوباء في العادة واما اثر عمر بن الخطاب في سبب دعائه بذلك وهو ما أخرجه باسناد صحيح عن
عوف بن مالك انه راى رؤيا فيها ان عمر شهيد مستشهد فقال لما قصها عليه اني لي بالشهادة وانا بين ظهري
جزيرة العرب لست اغزو والناس حولي ثم قال لي ياتي بها الله ان شاء (قوله وقال ابن زريع عن روح
ابن الناسم) وصله الاسماعيلي عن ابراهيم بن هاشم عن امية بن بسطام عن زيد بن زريع به ولفظه
عن حفصة قالت سمعت عمر يقول اللهم قسلا في سبيلك ورفاة بيلدنيك قالت فقلت واني يكون هذا قال
ياتي به الله اذا شاء (قوله وقال هشام) بن سعد (عن زيد بن اسلم) وصله ابن سعد عن محمد بن
اسماعيل بن ابي فديك عنه ولفظه عن حفصة انها سمعت اباها يقول قد كرم الله وفي آخره ان الله ياتي
بامرء ان شاء واراد البخاري بهذين التعليقين بيان الاختلاف فيه علي زيد بن اسلم فاتفق هشام بن سعد
وسعيد بن ابي هلال علي انه عن زيد بن اسلم عن عمر وقد تابعهما حفص بن ميسرة عن زيد بن
عمر بن شبة وانفرد روح بن الناسم عن زيد بن اسلم عن امه وقد رواه ابن سعد عن معن بن عيسى عن
مالك عن زيد بن اسلم ان عمر قد كرمه رسلا وللحديث طريق اخرى اخبر بها البخاري في تاريخه من
طريق محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القاري عن جده عن ابيه محمد عن ابيه عبد الله
انه سمع عمر يقول ذلك وطريق اخرى اخبر بها عمر بن شبة عن طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر
عن عمر اسنادا صحيح ومن وجه آخر من طريق وزاد فكان الناس يعجبون من ذلك ولا يدرون ما وجهه
حتى طعن ابو لؤلؤة عمر رضي الله عنه (تنبيه) تقدم ما يتعلق بفضل الصلاة في المسجد النبوي ومسجد
قبا والمسجد الاقصى في ابواب في اواخر كتاب الصلاة (خاتمة) اشتمل ذكر المدينة على ستة
وعشرين حديثا المعلق منها اربعة والمكرر منها اربعة وفيما مضى تسعة والخالص سبعة عشر واقفه
مستلم علي تنجز يجها سوى حديث ابي هريرة في ذكر بني حارثة وحديث ابي بكر في ذكر الدجال وفيه
من الاثر واحد وهو اثر عمر الذي ختم به فأخرجه موصولا ومعلنا وفيه اشارة الى حسن الختام
فتسأل الله تعالى ان يحتم لنا بالحسن وان يعين علي ختم هذا الشرح ويرفعنا به الى الملأ الاعلى انه علي
كل شيء قدير

قالت وقد من المدينة وهي
او بأرض الله قالت فكان
بطحان يجري نبحا لغني
ماء آجنا * حدثنا يحيى
ابن بكير حدثنا الليث عن
خالد بن يزيد عن سعيد
ابن ابي هلال عن زيد بن
اسلم عن ابيه عن عمر رضي
الله عنه قال اللهم ارزقني
شهادة في سبيلك واجعل
موتي في بلد رسولك صلى
الله عليه وسلم وقال ابن
زريع عن روح بن القاسم
عن زيد بن اسلم عن امه
عن حفصة بنت عمر رضي
الله عنها قالت سمعت عمر
يقول نعموه وقال هشام
عن زيد بن اسلم عن
حفصة سمعت عمر رضي
الله عنه

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ كتاب الصوم ﴾ ﴿ باب وجوب صوم رمضان ﴾ وقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ٧٢ * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ابي سهل عن ابيه عن طلحة بن عبيد الله ان اعرابا جاء

﴿ قوله بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
﴿ كتاب الصوم ﴾

كذا لاكثر وفي رواية النسفي كتاب الصيام وثبتت البسمة للجميع والصوم والصيام في اللغة الامساك وفي الشرع امساك مخصوص في زمن مخصوص عن شئ مخصوص بشرائط مخصوصة وقال صاحب المحكم الصوم ترك الطعام والشراب والتكاح والكلام يقال صام صوما وصياما ورجل صائم وصوم وقال الراغب الصوم في الاصل الامساك عن الفعل ولذلك قيل للفرس الممسك عن السير صائم وفي الشرع امساك المكلف بالنية عن تناول الطعام والمشرب والاستمناء والاستنماء من الفجر الى المغرب ﴿ قوله باب وجوب صوم رمضان ﴾ كذا لاكثر والنسفي باب وجوب رمضان وفضله وقد ذكر ابو الخير الطائفي في كتابه حظائر القدس لرمضان ستين اماء وذكر بعض الصوفية ان آدم عليه السلام لما اكل من الشجرة ثم تاب تأخر قبول توبته مما بقي في جسده من تلك الاكلة ثلاثين يوما فلما صفا جسده منها نيب عليه ففرض على ذريته صيام ثلاثين يوما وهذا يحتاج الى ثبوت السند فيه الى من يقبل قوله في ذلك وهيئات وجدان ذلك ﴿ قوله وقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الا اية ﴾ اشار بذلك الى مبداء فرض الصيام وكأنه لم يثبت عنده على شرطه فيه شئ فأورد ما يشير الى المراد فانه ذكر فيه ثلاثة احاديث حديث طلحة الدال على انه لا فرض الا رمضان وحديث ابن عمر وعائشة المتضمن الامر بصيام عاشوراء وكأن المصنف اشار الى ان الامر في روايتهما محمول على الذب بدليل حصر الفرض في رمضان وهو ظاهر الاية لانه تعالى قال كتب عليكم الصيام ثم بينه فقال شهر رمضان وقد اختلف السلف هل فرض على الناس صيام قبل رمضان او لا فالجمهور وهو المشهور عند الشافعية انه لم يجب قط صوم قبل صوم رمضان وفي وجهه وهو قول الحنفية اول ما فرض صيام عاشوراء فلما نزل رمضان نسخ فن ادلة الشافعية حديث معاوية مرفوعا لم يكتب الله عليكم صيامه وسيأتي في اواخر الصيام ومن ادلة الحنفية ظاهر حديثي ابن عمر وعائشة المذكورين في هذا الباب لفظ الامر وحديث الربيع بنت معوذ الا في وهو ايضا عند مسلم من اصبح صائما فليتم صومه قالت فلم تزل نصومه ونصوم صبيانا تناوهم صغار الحديث وحديث مسلمة مرفوعا من اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم الحديث وبنو اعلى هذا الخلاف هل يشترط في صحة الصوم الواجب نية من الليل او لا وسيأتي البحث فيه بعد عشرين بابا وقد تقدم الكلام على حديث طلحة في كتاب الايمان وقوله فيه عن ابيه هو مالك بن ابي عامر جده مالك بن انس الامام وقوله عن طلحة قال المياطي في سماعه من طلحة نظر وتعقب بأنه ثبت سماعه من عمر فكيف يكون في سماعه من طلحة نظر وقد تقدم في كتاب الايمان في هذا الحديث ما يدل على انه سماع منهما جميعا وسيأتي الكلام على حديثي ابن عمر وعائشة في اواخر الصيام ان شاء الله تعالى ﴿ قوله باب فضل الصوم ﴾ ذكر فيه حديث ابي هريرة عن طريق مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عنه وهو مشتمل على حديثين افردهما مالك في الموطا فمن اوله الى قوله الصيام جنة حديث ومن ثم الى آخره حديث وجعهما عنه هكذا القعني وعنه رواه البخاري هنا ووقع عن غير القعني من رواية الموطا زيادة في الآخر الثاني وهي بعد قوله وانا اجزي به والخسنة بعشر امثالها زادوا الى سبع مائة ضعف الا الصيام فهو لي وانا اجزي به وقد اخرج البخاري هذا الحديث بعد ابواب من طريق ابي صالح عن ابي هريرة وبين في اوله انه من قول الله عز وجل كما سأينه ﴿ قوله الصيام جنة ﴾ زاد سعيد بن منصور عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد جنة من النار والنسائي من حديث عائشة مثله وله من حديث عثمان بن ابي العاص

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نازرا الراس فقال يا رسول الله اخبرني ماذا فرض الله على من الصلاة فقال الصلوات الخمس الا ان تطوع شئاً فقال اخبرني بما فرض الله على من الصيام فقال شهر رمضان الا ان تطوع شئاً فقال اخبرني ما فرض الله على من الزكاة قال فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام قال والذي اكرمك لا تطوع شئاً ولا انتص مما فرض الله على شئاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقلع ان صدق او ادخل الجنة ان صدق * حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشوراء وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك وكان عبد الله لا يصومه الا ان يوافق صومه * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب ان عراك بن مالك حدثه ان عروة اخبره عن عائشة رضي الله عنها ان قرشا كانت تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيامه حتى فرض رمضان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصم ومن شاء فليطره ﴿ باب فضل الصوم ﴾ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام جنة

حتى فرض رمضان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصم ومن شاء فليطره ﴿ باب فضل الصوم ﴾ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام جنة

الصيام جنة بجنة أحدكم من التتال ولا أحد من طريق أبي يونس عن أبي هريرة جنة وحسن حصين
 من النار وله من حديث أبي عبيدة بن الجراح الصيام جنة ما لم يخرقها زاد الدارمي بالقيسة وبذلك ترجم له
 هو وأبو داود والجنة بضم الجيم الوقاية والستر وقد تبين بهذه الروايات متعلق هذا الستر وأنه من النار
 وهذا جزم ابن عبد البر وأما صاحب النهاية فقال معنى كونه جنة أي بقي صاحبه ما يؤذيه من الشهوات
 وقال القرطبي جنة أي ستره يعني بحسب مشروعيته فينبغي للصائم أن يدعوته بما يفسده وينقص ثوابه وإلى
 الإشارة بقوله فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث إلى آخره ويصح أن يراد أنه ستره بحسب فائدته وهو
 أضعاف شهوات النفس وإلى الإشارة بقوله يدع شهوته إلى آخره ويصح أن يراد أنه ستره بحسب ما يحصل
 من الثواب وتضعيف الحسنات وقال عياض في الأكمال معناه ستره من الآثام ومن النار ومن
 جميع ذلك وبالآخر جزم النووي وقال ابن العربي إنما كان الصوم جنة من النار لأنه أمسك عن
 الشهوات والنار محفوفة بالشهوات فالحاصل أنه إذا كف نفسه عن الشهوات في الدنيا كان ذلك
 ساتر له من النار في الآخرة وفي زيادة أبي عبيدة بن الجراح إشارة إلى أن الغيبة تضر بالصيام وقد
 حكى عن عائشة وبه قال الأوزاعي أن الغيبة تفسد الصائم وتوجب عليه قضاء ذلك اليوم وأفرط ابن
 ابن خزم فقال يطله كل معصية من متعمدها إذا كر الصومه سواء كانت فعلا أو قولا للعموم قوله فلا
 يرفث ولا يجهل وتوابعه في الحديث إلا أني بعد أبواب من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في
 أن يدع طعامه وشرابه والجمهور وإن حملوا النهي على التحريم إلا أنهم خصوا الفطر بالاكل والشرب
 والجماع وأشار ابن عبد البر إلى ترجيح الصيام على غيره من العبادات فقال حسبك بكون الصيام جنة من
 النار فضلا وروى النسائي بسند صحيح عن أبي أمامة قال قلت يا رسول الله من في بأمر آخذ عنه عنك قال
 عليك بالصوم فإنه لا مثل له وفي رواية لا عدل له والمشهور عند الجمهور ترجيح الصلاة (قوله فلا يرفث)
 أي الصائم كذا وقع مختصرا وفي الموطأ الصيام جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث الخ ويرفث بالضم
 والنكسر ويجوز في ماضيه التثنية والمراد بالرفث هنا وهو بفتح الراء والقاء ثم التثنية الكلام الفاحش
 وهو يطلق على هذا وعلى الجماع وعلى مقدماته وعلى ذكره مع النساء أو مطلقا ويحتمل أن يكون لما هو
 أعم منها (قوله ولا يجهل) أي لا يفعل شيئا من أفعال أهل الجهل كالصياح والسفه ونحو ذلك ولسعيد
 ابن منصور من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه فلا يرفث ولا يجادل قال القرطبي لا يفهم من هذا أن
 غير يوم الصوم يباح فيه ما ذكر وإنما المراد أن المنع من ذلك يتأكد بالصوم (قوله وإن امرؤ)
 بتخفيف النون (قائله أو شامه) وفي رواية صالح فإن سابه أحد أو قائله ولا يرفث من طريق سهل
 عن أبيه وإن شتمه إنسان فلا يكلمه ونحوه في رواية هشام عن أبي هريرة عند أحمد وأبي داود ومنصور
 من طريق سهل فإن سابه أحد أو ماراه أي جادله ولا بن خزيمة من طريق غجلان مولى المشعل عن
 أبي هريرة فإن سابه أحد فقل أني صائم وإن كنت قائما فاجلس ولا أحد الترمذي من طريق ابن
 المسيب عن أبي هريرة فإن جهل على أحدكم جاهل وهو صائم والنسائي من حديث عائشة وإن امرؤ جهل
 عليه فلا يشتمه ولا يسيبه واتفق الروايات كلها على أنه يقول أني صائم ففهم من ذكرها مرتين ومنهم
 من أقصر على واحدة وقد استشكل ظاهره بأن المفاعلة تقتضي وقوع الفعل من الجانبين والصائم
 لا يصدر منه الأفعال التي رتب عليها الجواب خصوصا المفاعلة والجواب عن ذلك أن المراد بالمفاعلة
 التهيؤ لها أي إن تهيأ أحد لمقاتلته لو شامته فليقل أني صائم فإنه إذا قال ذلك أمكن أن يكف عنه فإن أصر
 دفعه بالاختف فالاختف كالصائل هذا فيمن يردم مقاتلته حقيقة فإن كان المراد بقوله قائله شامته لأن
 القتل يطلق على اللعن واللعن من جملة السب ويؤيده ما ذكر من الالتفات المختلطة فإن حاصلها يرجع
 إلى الشتم فالمراد من الحديث أنه لا يعامله بمثل عمله بل يقتصر على قوله أني صائم واختلف في المراد بقوله
 فليقل أني صائم هل يخاطب بها الذي يكلمه بذلك أو يقولها في نفسه وبالثاني جزم المتولي وتسهله الرافي

فلا يرفث ولا يجهل وإن
 امرؤ قاتله أو شامته فليقل
 أني صائم مرتين

عن الأئمة ورجح النووي الأول في الآذكار وقال في شرح المهذب كل منهما حسن والقول باللسان أقوى ولو جمعها لكان حسناً ولهذا التردد أتى البخاري في ترجمته كما سيأتي بعد أبواب بالاستفهام فقال باب هل يقول أني صائم إذا شتم وقال الروياني أن كان رمضان قليلاً بلسانه وإن كان غيره قليلاً في نفسه وأدعى ابن العربي أن موضع الخلاف في التطوع وأما في القرض في قوله بلسانه قطعاً وأما تكرير قوله أني صائم قليلاً كذا لا تزجأ منه أو من مخاطبه بذلك وقد دل الزركشي أن المراد بقوله قليلاً أني صائم مرتين يقول مرة بقلبه ومرة بلسانه فيستفيد بقوله بقلبه كلف لسانه عن خصمه ويقول بلسانه كلف خصمه منه وتعقب بأن القول حقيقة باللسان واجب بانه لا يمنع المجاز وقوله قاتله يمكن جله على ظاهره ويمكن أن يراد بالقتل لعن يرجع إلى معنى الشتم ولا يمكن جله قاتله وشأته على المفاعلة لأن الصائم مأثور بان يكف نفسه عن ذلك فكيف يقع ذلك منه وإنما المعنى إذا جاءه متعرضاً لمقاتلته أو مشأته كأن يبداه بقتل أو شتم اقتضت العادة أن يكافئه عليه فالمراد بالمفاعلة إرادة غير الصائم ذلك من الصائم وقد تطلق المفاعلة على التهيؤ ولو وقع الفعل من واحد وقد تقع المفاعلة بفعل الواحد كما يقال لو أخطأ الجالغ الأمر وعافاه الله وأبعد من جله على ظاهره فقال المراد إذا بدرت من الصائم بمقابلة الشتم بشتم على مقتضى الطبع فلينزجر عن ذلك ويقول أني صائم ومما يبعده قوله في الرواية الماضية فإن شتمه والله أعلم وفائدة قوله أني صائم أنه يمكن أن يكف عنه بذلك فإن أصدر دفعه بالانخاف فالانخاف كالصائل هذا فيمن يروم ممانته حقيقة فإن كان المراد بقوله قاتله شأته فالمراد من الحديث أنه لا يعامله بمثل عمله بل يقتصر على قوله أني صائم (قوله والذي قضى بيده) أقسم على ذلك أنا كيذا (قوله الخلوفاً) بضم المعجمة واللام وسكون الواو بعد هاء قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الخاء قال الخطابي وهو خطأ وحكى القاسمي الوجهين وبالغ النووي في شرح المهذب فقال لا يجوز فتح الخاء واحتج غيره لذلك بأن المصادر التي جاءت على فصول بفتح أوله قليلة ذكرها سيبويه وغيره وليس هذا منها واتفقوا على أن المراد به تغير رائحة فم الصائم بسبب الصيام (قوله فم الصائم) فيه رد على من قال لا ثبت الميم في الفم عند الإضافة إلا في ضرورة الشعر ثبتت في هذا الحديث الصحيح وغيره (قوله أطيب عند الله من ريح المسك) اختلف في كون الخلوفاً أطيب عند الله من ريح المسك مع أنه سبحانه وتعالى منزّه عن استجابة الروائح اذ ذلك من صفات الحيوان ومع أنه يعلم الشيء على ما هو عليه على أوجه قال المازري هو مجاز لا نهجرت العادة بتقريب الروائح الطيبة من فاستعير ذلك للصوم لتقريبه من الله فالمعنى أنه أطيب عند الله من ريح المسك عندكم أي يقرب إليه أكثر من تقريب المسك إليكم وإلى ذلك أشار ابن عبد البر وقيل المراد أن ذلك في حق الملائكة وأنهم يستطيعون ريح الخلوفاً أكثر مما يستطيعون ريح المسك وقيل المعنى أن حكم الخلوفاً والمسك عند الله على ضدهما هو عندكم وهو قريب من الأول وقيل المراد أن الله تعالى يجزيه في الآخرة فتكون نكهته أطيب من ريح المسك كما يأتي المسكوم وريح جرحه تفوح مسكاً وقيل المراد أن صاحبه ينال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك لاسيما بالاضافة إلى الخلوفاً حكاهما عياض وقال الداودي وجاعة المعنى أن الخلوفاً أكثر ثواباً من المسك المتدرب إليه في الجمع ومجالس الذكر ورجح النووي هذا الأخير وحاصله جمل معنى الطيب على قبول الرضا فصلنا على ستة أوجه وقد قل القاضي حسين في تعليقه أن للطاعات يوم القيامة ريحاً تفوح قال فرائحة الصيام فيها بين العبادات كالمسك ويؤيد الثلاثة الأخيرة قوله في رواية مسلم واحد والنسائي من طريق عطاء عن أبي صالح أطيب عند الله يوم القيامة وأخرج أحمد هذه الزيادة من حديث بشير بن الحصافة وقد ترجم ابن حبان بذلك في صحيحه ثم قال ذكر البيان بأن ذلك قد يكون في الدنيا ثم أخرج الرواية التي فيها فم الصائم حين يختلف من الطعام وهي عنده وعند أحد من طريق الأعمش عن أبي صالح ويمكن أن يحمل قوله حين يختلف على أنه نظير لوجود الخلوفاً المشهود له بالطيب فيكون

والذي قضى بيده الخلوفاً
فم الصائم أطيب عند الله
من ريح المسك

مسبب الطيب في الحال الثاني فيوافق الرواية الاولى وهي قوله يوم القيامة لكن يؤيد ظاهره وان المراد به في الدنيا ما روى الحسن بن سفيان في مسنده والبيهقي في الشعب من حديث جابر في اثناء حديث مرفوع في فضل هذه الامة في رمضان واما الثانية فان خلوف اقواهم حين يمسون اطيب عند الله من ريح المسك قال المتذري اسناده مقارب وهذه المسئلة احدى المسائل التي تثار فيها ابن عبد السلام وابن الصلاح فذهب ابن عبد السلام الى ان ذلك في الاخرة كافي دم الشهيد واستدل بالرواية التي فيها يوم القيامة وذهب ابن الصلاح الى ان ذلك في الدنيا واستدل بما تقدم وان جمهور العلماء ذهبوا الى ذلك فقال الخطابي طيبه عند الله رضاه به وتساؤه عليه وقال ابن عبد البر اذكر كى عند الله واقرب اليه وقال البغوي مغناه التناء على الصائم والرضا بفعله وبتحذرك قال القدوري من الحنفية والداودي وابن العربي من المالكية وابو عثمان الصابوني وابو بكر بن السمعاني وغيرهم من الشافعية خزموا كلهم بانه عبارة عن الرضا والقبول واما ذكر يوم القيامة في تلك الرواية فلان يوم الجزاء وفيه يظهر رجحان الخلوف في الميزان على المسك المستعمل لدفع الرائحة الكريهة طلبا لرضا الله تعالى حيث يؤمر باجتنابها فقيده يوم القيامة في رواية واطلق في باقي الروايات نظر الى ان اصل افضليته ثابت في الدارين وهو كقوله ان ربه يومئذ خير وهو خير بهم في كل يوم انتهى ويطرب على هذا الخلاف المشهور في كراهة ازالة هذا الخلوف بالسواك وسيأتي البحث فيه بعد بضعة وعشرين بابا حيث ترجم له المصنف ان شاء الله تعالى ويؤخذ من قوله اطيب من ريح المسك ان الخلوف اعظم من دم الشهادة لان دم الشهيد شبه ريحه برائح المسك والخلوف وصف بانه اطيب ولا يلزم من ذلك ان يكون الصيام افضل من الشهادة لما لا يخفى ولعل سبب ذلك النظر الى اصل كل منهما فان اصل الخلوف طاهر واصل الدم بخلافه فكان ما اصله طاهرا طيبا رجا (قوله يترك طعامه وشرابه وشهوته من اجلي) هكذا وقع هنا وقع في الموطا وانما يذره شهوته الى آخره ولم يصرح بنسبته الى الله للعلم به وعدم الاشكال فيه وقد روى احمد هذا الحديث عن اسحق بن الطباع عن مالك فقال بعد قوله من ريح المسك يقول الله عز وجل انما يذره شهوته الى آخره وكذلك رواه سعيد بن منصور عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد فقال في اول الحديث يقول الله عز وجل كل عمل ابن آدم هو له الا الصيام فهو لي وانا اجزي به وانما يذره ابن آدم شهوته وطعامه من اجلي الحديث وسيأتي قريبا من طريق عطاء عن ابي صالح بلفظ قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصيام فهو لي وانا اجزي به واما في التوحيد من طريق الاعمش عن ابي صالح بلفظ يقول الله عز وجل الصوم لي وانا اجزي به الحديث وقد يفهم من الايمان بصيغة الحصر في قوله انما يذره الخ التنبية على الجهة التي بها يستحق الصائم ذلك وهو الاخلاص الخاص به حتى لو كان ترك المذكورات لغرض آخر كالتخمة لا يحصل للصائم الفضل المذكور لكن المدار في هذه الاشياء على الداعي القوي الذي يدور معه الفعل وجودا وعدما ولا شك ان من لم يعرض في خاطره شهوة شئ من الاشياء طول نهاره الى ان افطر ليس هو في الفضل كمن عرض له ذلك فجاهد نفسه في تركه والمراد بالشهوة في الحديث شهوة الجماع لعطفها على الطعام والشراب ويحتمل ان يكون من العام بعد الخاص ووقع في رواية الموطا بتقديم الشهوة عليها فيكون من الخاص بعد العام ومثله حديث ابي صالح في التوحيد وكذا جمهور الرواة عن ابي هريرة وفي رواية ابن خزيمة من طريق سهيل عن ابي صالح عن ابيه يدع الطعام والشراب من اجلي ويدع لذته من اجلي وفي رواية ابي قرة من هذا الوجه يدع امراته وشهوته وطعامه وشرابه من اجلي وصرح من ذلك ما وقع عند الحافظ مسمو به في فوائد من طريق المسيب بن رافع عن ابي صالح يترك شهوته من الطعام والشراب والجماع من اجلي (قوله الصيام لي وانا اجزي به) كذا وقع بغير اداة عطف ولا غيرها وفي الموطا فالصيام بزيادة الفاء وهي للسببية اي سبب كونه لي انه يترك شهوته لاجلي ووقع في رواية مغيرة عن ابي الزناد عند سعيد بن منصور كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به ومثله في

يترك طعامه وشرابه
وشهوته من اجلي الصيام
لي وانا اجزي به

رواية عطاء عن ابي صالح الاليتي وقد اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى الصيام لي وانا اجزي به مع ان
الاعمال كلها لله وهو الذي يجزي بها على احوال احدها ان الصوم لا يقع فيه الرياء كما يقع في غيره حكاه
المازري وانه عياض عن ابي عبيد ولفظ ابي عبيد في غيره قد علمنا ان اعمال البر كلها لله وهو الذي
يجزي بها قري والله اعلم انه انما خص الصيام لانه ليس يظهر من ابن آدم بفعله وانما هو شيء في القلب
ويؤيد هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم ليس في الصيام رياء محدثه شبابة عن عقيل عن
الزهري فذكره يعني مرسله قال وذلك لان الاعمال لا تكون الا بالحركات الا الصوم قائم بالنية التي
تختفي عن الناس هذا وجه الحديث عندى انتهى وقد روى الحديث المذکور اليه في الشعب من
طريق عقيل واورده من وجه آخر عن الزهري موصولا عن ابي سلمة عن ابي هريرة واسناده ضعيف
ولفظه الصيام لا رياء فيه قال الله عز وجل هو لي وانا اجزي به وهذا الوجه كان قاطعا للنزاع وقال
القرطبي لما كانت الاعمال يدخلها الرياء والصوم لا يطلع عليه بمجرد فعله الا الله فاضافه الله الى نفسه
ولهذا قال في الحديث يدع شهوته من اجلي وقال ابن الجوزي جميع العبادات تظهر بفعلها وقل ان يسلم
ما يظهر من شوب بخلاف الصوم وارتضى هذا الجواب المازري وقرره القرطبي بأن اعمال بني آدم
لما كانت يمكن دخول الرياء فيها اضيفت اليهم بخلاف الصوم فان حال المسلم كشعبا مثل حال المسلم
تقر يا معني في الصورة الطاهرة قلت معني النقي في قوله لا رياء في الصوم انه لا يدخله الرياء بفعله وان كان
قد يدخله الرياء بالقول كمن يصوم ثم يخبر بانه صائم قصد يدخله الرياء من هذه الحثية قد دخول الرياء في
الصوم انما يقع من جهة الاخبار بخلاف بقية الاعمال فان الرياء قد يدخلها بمجرد فعلها وقد حاول بعض
الائمة الخلق شيء من العبادات البدنية بالصوم فقال ان الذكر بلا اله الا الله يمكن ان لا يدخله الرياء لانه
بحركة اللسان خاصة دون غيره من اعضاء الفم فيمكن ان يذكر ان يقول بحضرة الناس ولا يشعر ون منه
بذلك ثانيا ان المراد بقوله وانا اجزي به اني انفرد بعلم مقدار ثوابه وتضعيف حسناته واما غيره من
العبادات فقد اطلع عليها بعض الناس قال القرطبي معناه ان الاعمال قد كشفت مقادير ثوابها للناس
وانها تضاعف من عشرة الى سبعمائة الى ما شاء الله الا الصيام فان الله يثيب عليه بغير تقدير ويشهد
لهذا السياق الرواية الاخرى يعني رواية الموطا وكذلك رواية الاعمش عن ابي صالح حيث قال كل عمل
ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الى ما شاء الله قال الله الا الصوم فانه لي وانا اجزي
به اي اجزي عليه جزاء كثيرا من غير تعيين لمقداره وهذا كقوله تعالى انما يوفي الصابر ون اجرهم
بغير حساب انتهى والصابرون الصائمون في اكثر الاقوال (قلت) وسبق الى هذا ابو عبيد في غيره
فقال بلغني عن ابن عيينة انه قال ذلك واستدل له بان الصوم هو الصبر لان الصائم يصبر نفسه عن الشهوات
وقد قال الله تعالى انما يوفي الصابر ون اجرهم بغير حساب انتهى ويشهد له رواية المسيب بن رافع
عن ابي صالح عند سمويه الى سبعمائة ضعف الا الصوم فانه لا يدري احدا ما فيه ويشهد له ايضا مارواه
ابن وهب في جامعه عن عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن جده زيد مرسله ووصله الطبراني
واليه في الشعب من طريق اخرى عن عمر بن محمد بن عبد الله بن ميثار عن ابن عمر عن فروعا لعمال
عند الله سبع الحديث وفيه وعمل لا يعلم ثواب عامله الا الله ثم قال واما العمل الذي لا يعلم ثواب عامله الا
الله فالصيام ثم قال القرطبي هذا القول ظاهر الحسن قال غير انه تقدم وياتي في غير ما حديث ان الصوم
اليوم بعشرة ايام وهي نص في اظهار التضعيف فبعد هذا الجواب بل بطل (قلت) لا يلزم من الذي
ذكر بطلانه بل المراد بما اورده ان صيام اليوم الواحد يكتب بعشرة ايام واما مقدار ثواب ذلك فلا يعلمه
الا الله تعالى ويؤيده ايضا العرف المستفاد من قوله وانا اجزي به لان الكريم اذا قال انا اتولى الاعطاء
بنفسي كان في ذلك اشارة الى تعظيم ذلك العطاء وتفضيحه * ثالثا معني قوله الصوم لي اي انه احب

العبادات الى والمقدم عندي وقد تقدم قول ابن عبد البر في بقوله الصوم في فضل الصيام على سائر العبادات وروى النسائي وغيره من حديث ابي امامة مرفوعا عليك بالصوم فانه لا مثل له لكن يعكر على هذا الحديث الصحيح واعلموا ان خيرا اعمالكم الصلاة * رابعها الاضافة اضافة تشریف وتعظيم كناية عن ان بيت الله وان كانت البيوت كلها لله قال الزين بن المنير التخصيص في موضع التعميم في مثل هذا السياق لا يفهم منه الا التعظيم والتشريف * خامسها ان الاستغناء عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات الرب جل جلاله فلما تقرب الصائم اليه بما يوافق صفاته اضافة اليه وقال القرطبي معناه ان اعمال العباد مناسبة لحوالهم الا الصيام فانه مناسب لصفة من صفات الحق كأنه يقول ان الصائم يقرب الى باهر هو متعلق بصفة من صفاتي * سادسها ان المعنى كذلك لئلا يكتفى بالنسبة الى الملائكة لان ذلك من صفاتهم * سابعها انه خالص لله وليس للعبد فيه حظ قاله الخطابي هكذا نقله عياض وغيره فان اراد بالخط ما يحصل من الثناء عليه لاجل العبادة رجع الى المعنى الاول وقد افصح بذلك ابن الجوزي فقال المعنى ليس لنفس الصائم فيه حظ بخلاف غيره فان له فيه حظا لثناء الناس عليه لعبادته * ثامن سبب الاضافة الى الله ان الصيام لم يعبد به غير الله بخلاف الصلاة والصدقة والطواف ونحو ذلك واعترض على هذا بما يقع من عبادات النجوم واصحاب الهياكل والاستخدامات فانهم يعبدون لها بالصيام واجيب بانهم لا يعتقدون الهية الكواكب وانما يعتقدون انها فعالة بانفسها وهذا الجواب عندي ليس بطائل لانهم طائفتان احدهما كانت تعتقد الهية الكواكب وهم من كان قبل ظهور الاسلام واستمر منهم من استمر على كفره والآخرى من دخل منهم في الاسلام واستمر على تعظيم الكواكب وهم الذين اشير اليهم * تاسعها ان جميع العبادات توفى منها مظالم العباد الا الصيام روى ذلك البيهقي من طريق اسحق بن ايوب بن حسان الواسطي عن ابيه عن ابن عينة قال اذا كان يوم القيامة يحاسب الله عبده ويؤدى ما عليه من المظالم من عمله حتى لا يبقى له الا الصوم فيتحمل الله ما بقي عليه من المظالم ويدخله بالصوم الجنة قال القرطبي قد كنت استحسننت هذا الجواب الى ان فكرت في حديث المقاصة فوجدت فيه ذكر الصوم في جملة الاعمال حيث قال المفلس الذي يأتي يوم القيامة بصلاة وصدقة وصيام ويأتي وقد شتم هذا وضرب هذا واكل مال هذا الحديث وفيه يؤخذ لهذا من حسناته ولهذا من حسناته فاذا قنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من سيئاتهم فطرح عليه ثم طرح في النار قطا هره ان الصيام مشترك مع بقية الاعمال في ذلك (قلت) ان ثبت قول ابن عينة امكن تخصيص الصيام من ذلك فقد يستدل به بما رواه احمد بن طريق حاد بن سلمة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رفعه كل العمل كفارة الا الصوم الصوم لي وانا اجزي به وكذا رواه ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة عن محمد بن زياد ولقظه قال ربكم يسارك وتعالى كل العمل كفارة الا الصوم ورواه قاسم بن اصبغ من طريق اخرى عن شعبة بلفظ كل ما يعمل ابن آدم كفارة له الا الصوم وقد اخرج المصنف في التوحيد عن آدم عن شعبة بلفظ يرويه عن ربكم قال لكل عمل كفارة والصوم لي وانا اجزي به فحذف الاستثناء وكذا رواه احمد بن غندر عن شعبة لكن قال كل العمل كفارة وهذا يخالف رواية آدم لان معناها ان لكل عمل من المعاصي كفارة من الطاعات ومعنى رواية غندر كل عمل من الطاعات كفارة للمعاصي وقد بين الامام على الاختلاف فيه في ذلك على شعبة واخرجه من طريق غندر بذكر الاستثناء فاختلف فيه ايضا على غندر والاستثناء المذكور يشهد لما ذهب اليه ابن عينة لكتبه وان كان صحيح السند فانه يعارضه حديث حذيفة عنه الرجل في اهله وماله وولده يكفرها الصلاة والصيام والصدقة ولعل هذا هو السرف في تعقيب البخاري لحديث الباب بباب الصوم كفارة واورده في حديث حذيفة وسأد كروجه الجمع بينهما في الكلام على الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى * عاشرها ان الصوم لا يظهر فتكبه الحفظة كما كتبت سائر الاعمال واستند قائله الى حديث رواه احمد بن

العربي في المسلسلات ولقطه قال الله الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احب لا يطلع عليه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ويكفي في رد هذا القول الحديث الصحيح في كتابة الحسنة لمن هم بها وان لم يعملها فهذا ما وقت عليه من الاجوبة وقد بلغني ان بعض العلماء بلغها الى اكثر من هذا وهو الطالقاني في حظائر القدس له ولم اقف عليه واتفقوا على ان المراد بالصيام هنا صيام من سلم صيامه من المعاصي قولاً وفعلاً ونقل ابن العربي عن بعض الزهاد انه مخصوص بصيام خواص الخواص فقال ان الصوم على اربعة انواع صيام العوام وهو الصوم عن الاكل والشرب والجماع وصيام خواص العوام وهو هذا مع اجتناب المحرمات من قول او فعل وصيام خواص وهو الصوم عن غير ذلك كراه الله وعبادته وصيام خواص الخواص وهو الصوم عن غير الله فلا فطر لهم الى يوم القيامة وهذا مقام عال لكونه في حصر المراد من الحديث في هذا النوع نظراً لا يخفى واقترب الاجوبة التي ذكرتها الى الصواب الاول والثاني ويقترب منهما الثامن والتاسع وقال البيضاوي في الكلام على رواية الاعمش عن ابي صالح التي ينتها قبل لما اراد بالعمل الحسنات وضع الحسنة في الخبر موضع الضمير الراجع الى المبتدأ وقوله الا الصيام مستثنى من كلام غير محكي دل عليه ما قبله والمعنى ان الحسنات يضاعف جزاؤها من عشر امثالها الى سبعمائة ضعف الا الصوم فلا يضاعف الى هذا القدر بل ثوابه لا يقدر قدره ولا يحصى الا الله تعالى ولذلك يتولى الله جزاءه بنفسه ولا يكله الى غيره قال والسبب في اختصاص الصوم بهذه المزية امران احدهما ان سائر العبادات مما يطلع العباد عليه والصوم سر بين العبد وبين الله تعالى يفعل خالصه ويعمله به طملاً لارضاءه والى ذلك الاشارة بقوله فانه لي والاخر ان سائر الحسنات راجعة الى صرف المال او استعمال البدن والصوم يتضمن كسر النفس وتعريض البدن للنقصان وفيه الصبر على مضيق الجوع والعطش وترك الشهوات والى ذلك اشار بقوله يدع شهوته من اجل قال الطيبي وبيان هذا ان قوله يدع شهوته الى آخره جملة مستأنفة وقعت موقع البيان لموجب الحكم المذكور واما قول البيضاوي ان الاستثناء من كلام غير محكي فقبه تطرّفه يقال هو مستثنى من كل عمل وهو مروي عن الله لقوله في اثناء الحديث قال الله تعالى ولما لم يذكر في صدر الكلام اوردته في اثنائه بيانا وفائدة تفخيم شأن الكلام وانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى (قوله والحسنة بعشر امثالها) كذا وقع مختصراً عند البخاري وقد قدمت البيان بانه وقع في الموطأ تماماً وقد رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق القعنبي شيخ البخاري فيه فقال بعد قوله وانا اجزي به كل حسنة يعملها ابن آدم بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لي وانا اجزي به فاعاد قوله وانا اجزي به في آخر الكلام تأكيداً وفيه اشارة الى الوجه الثاني ووقع في رواية ابي صالح عن ابي هريرة في آخر هذا الحديث للصائم فرحتان فرحهما الحديث وسيأتي الكلام عليه بعد ستة ابواب ان شاء الله تعالى (قوله باب الصوم كفارة) كذا لا يبي ذروا الجمهور بتوين باب اي الصوم يقع كفارة للذنوب ورايته هنا بخط التطب في شرحه باب كفارة الصوم اي باب تكفير الصوم للذنوب وقد تقدم في اثناء الصلاة باب الصلاة كفارة والمستمل باب تكفير الصلاة واورده في حديث الباب بعينه من وجه آخر عن ابي وائل وقد تقدم طرف من الكلام على الحديث وياتي شرحه مستوفى في علامات النبوة ان شاء الله تعالى وفيه ما ترجم له لكن اطلق في الترجمة والخبر مقيد بفتنة المال وما ذكر معه فقد يقال لا يعارض الحديث السابق في الباب قبله وهو كون الاعمال كفارة الا الصوم لانه يحمل في الاثبات على كفارة شيء مخصوص وفي النفي على كفارة شيء آخر وقد حله المصنف في موضع آخر على تكفير مطلق الخطيئة فقال في الزكاة باب الصدقة تكفر الخطيئة ثم اورد هذا الحديث بعينه ويؤيد الاطلاق ما ثبت عند مسلم من حديث ابي هريرة ايضاً من فوات الصلوات الخمس ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وقد تقدم البحث فيه في الصلاة ولا بن حبان في صحيحه من حديث ابي سعيد مرفوعاً من صام رمضان وعرف

والحسنة بعشر امثالها
باب الصوم كفارة
حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان حدثنا جامع
عن ابي وائل عن حذيفة
قال قال عمر رضي الله عنه
من يحفظ حديثاً عن النبي
صلى الله عليه وسلم في الفتنة
قال حذيفة انا سمعته يقول
فتنة الرجل في اهله وماله
وجاره تكفرها الصلاة
والصيام والصدقة قال ليس
اسأل عن ذمنا اسأل عن
التي تموج كما تموج البحر
قال حذيفة وان دون ذلك
باباً مغلقاً قال فيفتح او يكسر
قال يكسر قال ذاك اجدر
ان لا يغلق الى يوم القيامة
فقلنا لمسروق سلهما كان
عمر يعلم من الباب فسأله
فقال نعم كما يعلم ان دون غد
الليلة

حدوده كفر ما قبله ولمسلم من حديث أبي قتادة أن صيام عرفة يكفر سنتين وصيام عاشوراء يكفر سنة وعلى هذا فقوله كل العمل كفارة إلا الصيام يحتمل أن يكون المراد إلا الصيام فإنه كفارة وزيادة ثواب على الكفارة ويكون المراد بالصيام الذي هذا شأنه ما وقع خالصا للمسلم من الرياء والشوائب كما تقدم شرحه والله أعلم (قوله باب) بالتنوين (الريان) فتح الراء وتشديد الحائية وزن فعلا من الراء اسم علم على باب من أبواب الجنة يختص بدخول الصائمين منه وهو مما وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه لأنه مشتق من الراء وهو مناسب لحال الصائمين وسيأتي أن من دخله لم يظما قال الفرطبي أكتفى بذلك الراء عن الشيع لأنهم يدل عليه من حيث أنه يستلزمه (قلت) أولئك كونه أشق على الصائم من الجوع (قوله حدثني أبو حازم) هو ابن دينار وسهل هو ابن سعد الساعدي (قوله أن في الجنة بابا) قال الزين بن المنير إنما قال في الجنة ولم يقل للجنة ليشعريان في الباب المذكور من النعيم والراحة في الجنة فيكون أبلغ في التشويق إليه (قلت) وقد جاء الحديث من وجه آخر بلفظ أن للجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون أخرجه هكذا الجوزي من طريق أبي غسان عن أبي حازم وهو البخاري من هذا الوجه في بدء الخلق لكن قال في الجنة ثمانية أبواب (قوله فإذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد) كررني دخول غيرهم منه تأكيداً وما قوله فلم يدخل فهو معطوف على أغلق أي لم يدخل منه غير من دخل ووقع عند مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن خالد بن محمد شيخ البخاري فيه فإذا دخل آخرهم أغلق هكذا في بعض النسخ من مسلم وفي الكثير منها فإذا دخل أو لم يغلق قال عياض وغيره هو وهم والصواب آخرهم (قلت) وكذا أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده وأبو نعيم في مستخرجيه معاً من طريقه وكذا أخرجه الأساعلي والجوزي من طرق عن خالد بن محمد وكذا أخرجه النسائي وابن خزيمة من طريق سعيد بن عبد الرحمن وغيره وزاد فيه من دخل شرب ومن شرب لا يظماً أبداً وللترمذي من طريق هشام بن سعد عن أبي حازم نحوه وزاد ومن دخله لم يظماً أبداً ونحوه للنسائي والأساعلي من طريق عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه لكنه وقفه وهو مرفوع قطعاً لأن مثله لا مجال للرأي فيه (قوله عن جيد بن عبد الرحمن) في رواية شعيب عن الزهري الآتية في فضل أبي بكر أخبرني جيد بن عبد الرحمن بن عوف (قوله عن أبي هريرة) قال ابن عبد البر اتفق الرواة عن مالك على وصلة الأبيحي بن بكير وعبد الله بن يوسف فأنهما أرسلاه ولم يقع عند القعني أصلاً (قلت) هذا أخرجه الدارقطني في الموطأ من طريق يحيى بن بكير موصولاً فلهذا اختلف عليه فيه وأخرجه أيضاً من طريق القعني فلهذا حدث به خارج الموطأ (قوله من اتفق زوجين في سبيل الله) زاد اسمعيل القاضي عن أبي مصعب عن مالك من ماله واختلف في المراد بقوله في سبيل الله فقيل أراد الجهاد وقيل ما هو أعم منه والمراد بالزوجين اتفاق شيتين من أي صنف من اصناف المال من نوع واحد كما سيأتي أيضاً وقوله هذا خبر ليس اسم التفضيل بل المعنى هذا خير من الخيرات والتنوين فيه للتعظيم وبه تطهر الفائدة (قوله ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريان) في رواية محمد بن عمرو عن الزهري عند أحمد لكل أهل عمل باب يدعون منه بذلك العمل فلا أهل الصيام باب يدعون منه يقال له الريان وهذا صريح في مقصود الترجمة وسيأتي الكلام على هذا الحديث مستوفى في فضائل أبي بكر إن شاء الله تعالى (قوله باب هل يقال) كذا لاكثر على البناء للمجهول وللسرخصي والمستمل هل يقول أي الإنسان (قوله ٣) ومن رأى كاه واسعاً أي جازاً بالاضافة وبغير الاضافة والكشميني ومن رآه بزيادة الضمير وأشار البخاري بهذه الترجمة إلى حديث ضعيف وأما أبو معشر نجيح المدني عن سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً لا تقولوا رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله ولو كان قولوا شهر رمضان أخرجه ابن عدي في الكامل وضعفه بأبي معشر قال البيهقي قد روي عن أبي معشر عن محمد بن كعب وهو أشبه وروى عن مجاهد والحسن من طريقين ضعيفين وقد احتج البخاري لجواز ذلك بعدة أحاديث انتهى وقد

صلى الله عليه وسلم قال أن في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل منه أحد غيرهم يقال ابن الصائمون فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم فإذا دخلوا أغلق فلم يدخل منه أحد * حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثني معن قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن جيد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله نودي من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فإن كان من أهل الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من أهل الجهاد ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريان ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة فقال أبو بكر رضي الله عنه يا بني أنت وأمي يا رسول الله ما على من دعي من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعي أحد من تلك الأبواب كلها قال نعم وأرجو أن تكون منهم باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كاه واسعاً

وقال النبي صلى الله عليه

وسلم من صام رمضان

وقال لا تقصدوا رمضان

* حدثنا قتيبة حدثنا

اسماعيل بن جعفر عن

ابى سهيل عن ابيه عن

ابى هريرة رضى الله عنه

ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال اذا جاء

رمضان فتحت ابواب

الجنة * وحدثني يحيى

ابن بكير حدثني الليث عن

عقيل عن ابن شهاب

قال حدثني ابن ابي انس

مولى التميميين ان اياه حدثه

انه سمع ابا هريرة رضى

الله عنه يقول قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اذا

دخل رمضان فتحت

ابواب السماء وغلقت

ابواب جهنم وسلسلت

الشياطين * حدثنا يحيى

ابن بكير قال حدثني الليث

عن عقيل عن ابن شهاب

قوله ومردة في نسخة مردة

بدون واو على البدلية

وكتب عليها بالها مش

مانصه كذا عند ابن خزيمة

مردة الجن بلا واو وعند

الباقين ومردة بالواو قتل

على العموم نبيه عليه

المنذرى في الترغيب

انتهى كتبه مصححه

ترجم النسائي لذلك ايضا فقال باب الرخصة في ان يقال لشهر رمضان رمضان ثم اورد حديث ابى بكر
مرفوعا لا يقول احكم صمت رمضان ولا تقه كله وحديث ابن عباس عمرة في رمضان تعدل حجة وقد
يتمسك للثقة بالشهر بور ودال قرآن به حيث قال شهر رمضان مع احتمال ان يكون حذف لفظ شهر من
الاحاديث من تصرف الرواة وكان هذا هو السرفى عدم جزم المصنف بالحكم ونقل عن الجواب مالك
الكراهية وعن ابن الباقلا من منهم وكثير من الشافعية ان كان هناك قرينة تصرفه الى الشهر فلا يكره
والجمهور على الجواز واختلف في تسمية هذا الشهر رمضان قليل لانه ترمض فيه الذنوب اى تحرق لان
الرمضاء شدة الحر وقيل وافق ابتداء الصوم فيه زمنا حارا والله اعلم (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم
من رمضان وقال لا تندموا رمضان) اما الحديث الاول فوصله في الباب الذي يليه وفيه تمامه واما الثانى
فوصله بعد ذلك من طريق هشام عن يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة بلفظ لا يتقدم من احكم واخرجه
مسلم من طريق على بن المبارك عن يحيى بلفظ لا تقدموا رمضان (قوله عن ابى سهيل) هو نافع بن مالك
ابن ابى عامر بن عمرو بن الحارث بن ابى غيان بالغين المعجمة والتخانة الاصبغى عم مالك بن انس بن
مالك وابوه تابعي كبير ادرك عمر (قوله اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة) كذا اخرجه مختصرا وقد
اخرجه مسلم والنسائي من هذا الوجه بتمامه مثل رواية الزهري الثانية والظاهر ان البخارى جمع المتن
باسنادين وذكر موضع المغايرة وهو ابواب الجنة في رواية اسمعيل بن جعفر وابواب السماء في رواية
الزهري (قوله حدثني ابن ابي انس) هو ابو سهيل نافع بن ابى انس مالك بن ابى عامر شيخ اسمعيل بن
جعفر وهو من صفار شيوخ الزهري بحيث ادركه تلامذة الزهري وهو اصغر منهم كما سمع ابن جعفر وهذا
الاسناد يعد من رواية الاقران وقد تأخر ابو سهيل في الوفاة عن الزهري وقد بين النسائي ان مراد الزهري
بابن ابى انس نافع هذا فاخرج من وجه آخر عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني ابو سهيل عن ابيه واخرجه
من طريق صالح عن ابن شهاب فقال اخبرني نافع بن ابى انس وروى هذا الحديث معمر عن الزهري
فارسه حذف من يتهو بين ابى هريرة ورواه ابن اسحق عن الزهري عن اويس بن ابى اويس عدل
بنى تيم عن انس قال النسائي وهو خطأ (قوله مولى التميميين) اى مولى بنى تيم والمراد منهم آل طلحة بن
عبيد الله احد العشرة وكان ابو عامر والمالك قد قدم مكة فظنوها وحالف عثمان بن عبيد الله اخا طلحة فنسب
اليه وكان مالك الفقيه يقول لسنامو الى آل تيم انما نحن عرب من اصبح ولكن جدى حالفهم (قوله وسلسلت
الشياطين) قال الحليمي يحتمل ان يكون المراد ان الشياطين مسترقوا السمع منهم وان تسلسلهم يقع في ايام
رمضان دون ايامه لانهم كانوا منعوا في زمن نزول القرآن من استراق السمع فزيدوا التسلسل مبالغة
في الحفظ ويحتمل ان يكون المراد ان الشياطين لا يخلصون من افتتان المسلمين الى ما يخلصون اليه في
غيره لا اشتغالهم بالصيام الذي فيه تقع الشهوات وبقراءة القرآن والذي ذكر وقال غيره المراد بالشياطين بعضهم
وهم المردة منهم وترجم لذلك ابن خزيمة في صحيحه واورد ما اخرجه هو والترمذى والنسائي وابن ماجه
والحاكم من طريق الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة بلفظ اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت
الشياطين ومردة الجن واخرجه النسائي من طريق ابى قلابه عن ابى هريرة بلفظ وتغل فيه مردة الشياطين
زاد ابو صالح في روايته وغلقت ابواب النار فلم يفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم يغلق منها باب ونادى
مناديا يا غنى الخير اقبل ويا باغى الشر اقصر ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة لفظ ابن خزيمة وقوله صغديت
بالمهمل المضمومة بعد هاء ثقيلة مكسورة اى شددت بالاسفاد وهى الاغلال وهو بمعنى سلسلت
وتحوه لليهمى من حديث ابن مسعود وقال فيه فتحت ابواب الجنة فلم يغلق منها باب المشرك كذا قال عياض
يحتمل انه على ظاهره وحقيقته وان ذلك كله علامة للملائكة لدخول الشهر وتبظيم حرمة ولتبع الشياطين
من اذى المؤمنين ويحتمل ان يكون اشارة الى كثرة الثواب والعفو وان الشياطين يقل اغواؤهم فيصبرون
كل مصنفين قال ويؤيد هذا الاحتمال الثانى قوله في رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم فتحت ابواب

الرجة قال ويحتمل ان يكون فتح ابواب الجنة عبارة عما يفتح الله لعباده من الطاعات وذلك اسباب لدخول الجنة وغلق ابواب النار عبارة عن صرف الهمم عن المعاصي والآية باحجامها الى النار وتصفيد الشياطين عبارة عن تعجزهم عن الاغواء وتزوين الشهوات قال الزين بن المنير والاول اوجه ولا ضرورة تدعو الى صرف اللفظ عن ظاهره واما الرواية التي فيها ابواب الرجة وابواب السماء فنصرف الرواية والاصل ابواب الجنة دليل ما يقابل به وهو غلق ابواب النار واستدل به على ان الجنة في السماء لا فامة هذا مقام هذه في الرواية وفيه نظر وجزم التور بشتي شارح المصايح بالاحتمال الاخير وعبارته فتح ابواب السماء كناية عن تنزل الرجة وازالة الغلق عن مصاعداً اعمال العباد تارة بسد التوفيق واخرى بحسن القبول وغلق ابواب جهنم كناية عن تهمز انفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث عن المعاصي بقمع الشهوات وقال الطيبي فائدة فتح ابواب السماء توقيف الملائكة على استحسان فعل الصائمين وانه من الله بمنزلة عظيمة وفيه اذا علم المكلف ذلك باخبار الصادق ما يزيد في نشاطه ويتأتم بأريجته وقال القرطبي بعد ان رجح حله على ظاهره فان قيل كيف نرى الشرور والمعاصي واقعة في رمضان كثير افلو صفدت الشياطين لم يقع ذلك فالجواب انها انما تنقل عن الصائمين الصوم الذي حو قط على شروطه وروعت آدابه او المصنفد بعض الشياطين وهم المردة لا كاهم كما تقدم في بعض الروايات او المقصود تهليل الشرور وفيه وهذا امر محسوس فان وقوع ذلك فيه اقل من غيره اذ لا يلزم من تصفيد جميعهم ان لا يقع شر ولا معصية لان لذلك اسبابا غير الشياطين كالنفوس الخبيثة والعادات القبيحة والشياطين الانسية وقال غيره تصفيد الشياطين في رمضان اشارة الى رفع عذر المكلف كانه يقال له قد كفت الشياطين عنك فلا تغفل بهم في ترك الطاعة ولا فعل المعصية (قوله اذا رايتهم) الى الهلال وسيأتي التصريح بذلك بعد خمسة ابواب مع الكلام على الحكم وكذا هو مصرح به كرا الهلال فيه في الرواية المعلقة وانما اراد المصنف بآراءه في هذا الباب ثبوت ذكر رمضان بغير لفظ شهر ولم يقع ذلك في الرواية الموصولة وانما وقع في الرواية المعلقة (قوله وقال غيره عن الليث الخ) المراد بالغير المذكور ابو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث كذلك اخرج الامام علي من طريقه قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب فذكره بلفظ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لالهلال رمضان اذا رايتهم فصوموا الحديث ووقع مثله في غير رواية الزهري قال عبد الرزاق انبا ناعم عن ابوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لالهلال رمضان اذا رايتهم فصوموا الحديث وسيأتي بيان اختلاف الفاظ هذا الحديث حيث ذكرناه ان شاء الله تعالى (قوله باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا ونية) قال الزين بن المنير حذف الجواب ايجازا واعتمادا على ما في الحديث وخطف قوله نية على قوله احتسابا لان الصوم انما يكون لاجل التقرب الى الله والنية شرط في وقوعه قرينة قال والاولى ان يكون منصوبا على الحال وقال غيره انصب على انه مفعول له او مجرزا وحال بان يكون المصدر في معني اسم الفاعل اي مؤمنا محتسبا والمراد بالايان الاعتقاد بحق فرضية صومه وبالاحتساب طاب الثواب من الله تعالى وقال الخطابي باحتسابا اي عزيمته وهو ان يصومه على معنى الرغبة في ثوابه طيبة نفسه بذلك غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لايامه (قوله وقالت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم يعشون على نياتهم) هذا طرف من حديث وصله المصنف في اوائل البيوع من طريق نافع بن جبير عنها واوله يغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا يبسدا من الارض خفف بهم ثم يعشون على نياتهم يعني يوم القيامة وتوجه الاستدلال منه هنا ان لنية تأثيرا في العمل لا قضاء الخبر ان في الجيش المذكور والمختار فانهم اذا بعثوا على نياتهم وقت المواخذة على المختار دون المكروه (قوله حدثنا يحيى) هو ابن ابي كثير (قوله عن ابي سلمة) هو ابن عبد الرحمن ووقع في رواية معاذ بن هشام عن ابيه عند مسلم حدثني اوسلمة ونحوه في رواية شيبان عن يحيى عند احمد (قوله من قام ليلة القدر) يأتي الكلام عليه في الباب المعقود لها في اواخر الصيام (قوله ومن صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد احمد

قال اخبرني سالم بن عبد الله بن عمران ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رايتهم فصوموا واذا رايتهم فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له * وقال غيره عن الليث حدثني عقيل ويونس لهلال رمضان باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا ونية * وقالت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم يعشون على نياتهم * حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه

من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو وعن أبي سلمة ومات آخر وقد رآه أحمد أيضا عن يزيد بن هرون عن محمد بن عمرو وبنون هذه الزيادة ومن طريق يحيى بن سعيد عن أبي سلمة بنونها أيضا وقعت هذه الزيادة أيضا في رواية الزهري عن أبي سلمة أخرجهما النسائي عن قتيبة عن سفيان عنه وتابعه حامد بن يحيى عن سفيان أخرجه ابن عبد البر في التمهيد واستكره وليس بمنكر فقد تابعه قتيبة كما ترى وهشام بن عمار وهو في الجزء الثاني عشر من فوائده والحسين بن الحسن المروزي أخرجه في كتاب الصيام له ويوسف بن يعقوب النجاشي أخرجه أبو بكر بن المقرئ في فوائده كلهم عن سفيان والمشهور عن الزهري بنونها وقد وقعت هذه الزيادة أيضا في حديث عباد بن الصامت عند الإمام أحمد من وجهين واسناده حسن وقد استوعبت الكلام على طرقه في كتاب الحصال المكفرة للذنوب المقدمة والمؤخرة وهذا محصله وقوله من ذنبه اسم جنس مضاف فيتناول جميع الذنوب إلا أنه مخصوص عند الجمهور وقد تقدم البحث في ذلك في كتاب الوضوء وفي أوائل كتاب المواقيت قال النكرمانى وكلمة من أمانة بقره غفر أي غفر من ذنبه ما تقدم فهو منصوب المحل أو هي مبينة لما تقدم وهو مفعول لما لم يسم فاعله فيكون مرفوع المحل ﴿قوله باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان﴾ أو رده فيه حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في بدء الوحي قال الزين بن المنير وجه التشبيه بين أجوديته صلى الله عليه وسلم بالخير وبين أجوديته الریح المرسله أن المراد بالريح الرحمة التي يرسلها الله تعالى لأنزال الغيث العام الذي يكون سببا لاصابة الأرض بالميتة وغير الميتة أي فيعم خيره وبره من هو بصفة الفقر والحاجة ومن هو بصفة الغنى والكفاية كثر ما يعم الغيث الناشئة عن الریح المرسله صلى الله عليه وسلم ﴿قوله باب من لم يدع﴾ أي يتربط (قول الزور والعمل به) زاد في نسخة الصغاني في الصوم قال الزين بن المنير حذف الجواب لأنه لو نص على ما في الخبر لطالت الترجمة وأولو عبر عنه بحكم معين لوقع في عهده فكان الإيجاز ما صنع (قوله حدثنا سعيد المقبري عن أبيه) كذا في أكثر الروايات عن ابن أبي ذئب وقد رآه ابن وهب عن ابن أبي ذئب فاختلف عليه رآه الربيع عنه مثل الجماعة ورآه ابن السراج عنه فلم يقل عن أبيه أخرجهما النسائي وأخرجه الاسماعيلي من طريق حماد بن خالد عن ابن أبي ذئب بأسقاطه أيضا واختلف فيه على ابن المبارك فأخرجه ابن حبان من طريقه بالأسقاط وأخرجه النسائي وابن ماجه وابن خزيمة بإثباته وذكر الدارقطني أن يزيد بن هرون ويونس بن يحيى روياه عن ابن أبي ذئب بالأسقاط أيضا وقد أخرجه أحمد عن يزيد فقال فيه عن أبيه والذي يظهر أن ابن أبي ذئب كان نازلا لا يقول عن أبيه وفي أكثر الأحوال فهو لها وقد رآه أبو قتادة الخزازي عن ابن أبي ذئب بأسناد آخر فقال عن الزهري عن عبد الله بن ثعلبة عن أبي هريرة وهو شاهد بالمحفوظ الأول (قوله قول الزور والعمل به) زاد المصنف في الأدب عن أحمد بن يونس عن ابن أبي ذئب والجهل وكذا لا أحمد عن حجاج ويزيد بن هرون كلاهما عن ابن أبي ذئب وفي رواية ابن وهب والجهل في الصوم ولا ابن ماجه من طريق ابن المبارك من لم يدع قول الزور والعمل به جعل الضمير في به يعود على الجهل الأول جملة يعود على قول الزور والمعنى متقارب ولما روى الترمذي حديث أبي هريرة هذا قال وفي الباب عن أنس (قلت) وحديث أنس أخرجه الطبراني في الأوسط بلفظ من لم يدع الخنا والكذب ورآه ثقات والمراد بقول الزور الكذب والجهل السفه والعمل به أي بمقتضاه كما تقدم (قوله فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) قال ابن بطال ليس معناه أن يؤمر بأن يدع صيامه وانما معناه التحذير من قول الزور وما ذكر معه وهو مثل قوله من باع الحجر فليس قص الخنازير أي يذبحها ولم يأمره بذبحها ولكنه على التحذير والتعظيم لأنهم باعوا الحجر وأما قوله فليس لله حاجة فلا مفهوم له فإن الله لا يحتاج إلى شيء وانما معناه فليس لله ارادة في صيامه فوضع الحاجة موضع الارادة وقد سبق أبو عمرو بن عبيد البر إلى شيء من ذلك قال ابن المنير في الجاشية بل هو كناية عن عدم القبول كما يقول المغضبل من رده عليه شيئا طلبه منه فلم

باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا إبراهيم بن سعد أخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة أن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة في رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن فإذا لقيه جبريل عليه السلام كان أجود بالخير من الريح المرسلة ﴿باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم﴾ حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه

يقم به لا حاجة الى بكذا فالمراد رد الصوم المتلبس بالزور وقبول الصوم السالم منه وقريب من هذا قوله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم فان معناه لن يصيب رضاه الذي ينشأ عنه القبول وقال ابن العربي مقتضى هذا الحديث ان من فعل ما ذكر لا يثاب على صيامه ومعناه ان ثواب الصيام لا يقوم في الموازنة باثم الزور وما ذكر معه وقال البيضاوي ليس المقصود من شرعية الصوم نفس الجوع والعطش بل ما يتبعه من كسر الشهوات وتطويع النفس الامارة للنفس المطمئنة فاذا لم يحصل ذلك لا ينظر الله اليه نظر القبول فقوله ليس له حاجة مجاز عن عدم القبول فتبي السبب واراد المسبب والله اعلم واستدل به على ان هذه الافعال تنقص الصوم وتعقب بانها صغائر تكفر باجتناب الكاثر واجاب السبكي الكبير بان في حديث الباب والذي مضى في اول الصوم دلالة قوية للاول لان الرث والصخب وقول الزور والعمل به مما علم النهي عنه مطلقا والصوم مأمور به مطلقا فلو كانت هذه الامور اذا حصلت فيه لم يتأثر بها لم يكن له كراهية مشروطة فيه معني يفهمه فلما ذكر في هذين الحديثين نهى عن امرين احدهما زيادة قبحها في الصوم على غيرها والثاني البحث على سلامة الصوم عنها وان سلامته منها صفة كمال فيه وقوة الكلام تقتضي ان يباح ذلك لاجل الصوم فقتضى ذلك ان الصوم يكمل بالسلامة عنها قال فاذا لم يسلم عنها نقص ثم قال ولا شك ان التكليف قد تردد بأشياء ونبه بها على اخرى بطريق الاشارة وليس المقصود من الصوم العدم المحض كافي المنهيات لانه يشترط له النية بالاجماع ولعل القصد به في الاصل الامساك عن جميع المخالفات لكن لما كان ذلك يشق خفف الله واهم بالامساك عن المفطرات ونبه الغافل بذلك على الامساك عن المخالفات وارشد الى ذلك ما تضمنته احاديث المبين عن الله مراده فيكون اجتناب المفطرات واجبا واجتناب ما عداها من المخالفات من المكملات والله اعلم وقال شيخنا في شرح الترمذي لما اخرج الترمذي هذا الحديث ترجمه ما جاء في التشديد في الغيبة للصائم وهو مشكل لان الغيبة ليست قول الزور ولا العمل به لانها ان يذكر غيره بما يكره وقول الزور هو الكذب وقد وافق الترمذي بقية اصحاب السنن فترجوا بالغيبة وذكرنا هذا الحديث وكانهم فهموا من ذكر قول الزور والعمل به الامر بحفظ النطق ويمكن ان يكون فيه اشارة الى الزيادة التي وردت في بعض طرقه وهي الجهل فانه يصح اطلاقه على جميع المعاصي واما قوله والعمل به فيعود على الزور ويحتمل ان يعود ايضا على الجهل اي والعمل بكل منهما **(قريبه)** قوله فليس لله وقع عند البيهقي في الشعب من طريق يزيد بن هرون عن ابن ابي ذئب فليس به بموحدة وهاء ضمير فان لم يكن تحريفا للضمير للصائم **(قوله باب هل يقول اني صائم اذا شتم)** اورده فيه حديث ابن هريرة وقد تقدم الكلام عليه مستوفى قبل ستة ابواب **(قوله فيه ولا يصخب)** كذا لا كثر بالمهمل الساكنة بعدها خاء معجمة ولبعضهم بالسين بدل الصاد وهو بمعناه والصخب الحصاد والصباح وقد تقدم ان المراد بالنهي عن ذلك تاكيد حالة الصوم والافعال الصائم منهى عن ذلك ايضا **(قوله الخافوف)** كذا لا كثر والسكشمة بنى خلف بحذف الواو كما انها صيغة جمع ويرى في غير البخاري بلفظ الخلقعة على الوحدة كتمر ونمرة **(قوله للصائم فرحتان فرحهما اذا افطر فرح)** زاد مسلم بطرقة وقوله فرحهما اصله يفرح بهما فحذف الجار ووصل الضمير كقوله صام رمضان اي فيه قال القرطبي معناه فرح بزوال جوعه وعطشه حيث ابيع له الفطر وهذا الفرح طبيعي وهو السابق للفهم وقيل ان فرحه بفطره انما هو من حيث انه تمام صومه وخاتمة عبادته وتحقير من ربه ومعونة على مستقبل صومه **(قلت)** ولا مانع من الجمل على ما هو اعم مما ذكره فرح كل احد بحسبه لاختلاف مقامات الناس في ذلك ففهم من يسكون فرحه مباحا وهو الطبيعي ومنهم من يكون مستحبا وهو من يكون سببه شيء مما ذكره **(قوله واذا لم يفرح به فرح بصومه)** اي بجزائه وثوابه وقيل الفرح الذي عند لقاء ربه اما السرور به او بثواب ربه على الاحتمالين **(قلت)** والثاني اظهر اذ لا ينحصر الاول في الصوم بل يفرح حيثئذ بقبول صومه وترتب الجزاء الوافر عليه **(قوله باب الصوم لمن خاف على نفسه الغربة)** بضم المهمل وسكون

(باب هل يقول اني صائم اذا شتم) حديثنا ابراهيم ابن مزمي اخبرنا هشام ابن يوسف عن ابن جريح قال اخبرني عطاء عن ابي صالح الزيات انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به والصيام جنة واذا كان يوم صوم احدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه احد او قاله فليقل اني امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده لا يوفى قوم الصائم اطيب عند الله من ربح المسك للصائم فرحتان يفرحهما اذا افطر فرح واذا لم يفرح به فرح بصومه **(باب الصوم لمن خاف على نفسه الغربة)** حديثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال ينادانا امشي مع عبد الله رضي الله عنه فقال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع الباءة فليترج فانها غرض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع

الزاي بعدهما واحدة كذا لا يذروا غيره العزوبة بزيادة واو والمراد بالخوف من العزوبة بما ينشأ عنها من ارادة الوقوع في الغنى ثم اورد المصنف فيه حديث ابن مسعود المشهور وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى والمراد منه هنا قوله فيه ومن لم يستطع اي لم يجد اهبه النكاح (قوله فعليه بالصوم فانه له وجاء) بكسر الواو وبجيم ومد وهو رخص الحصيتين وقيل رخص عروقها ومن يفعل به ذلك تنقطع شهوته ومقتضاه ان الصوم قاص ل الشهوة النكاح واستشكل بأن الصوم يزيد في تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة لكن ذلك انما يقع في مبداء الامر فاذا عمادى عليه واعتاده سكن ذلك والله اعلم ﴿قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الهلال فصوموا﴾ هذه الترجمة لفظ مسلم من رواية ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد عن ابى هريرة وقد سبق للمصنف في اول الصيام من طريق ابن شهاب عن سالم عن ابيه بالفظ اذا رايتموه وذكر البخاري في الباب احاديث تدل على نفي صوم يوم الشك لثبوتها ترتيبا حسننا فصدرها بحديث عمار المصريح بعصيان من صامه ثم بحديث ابن عمر من وجهين احدهما بلفظ فان غم عليكم فاقدروا له والاخر بلفظ فاكلاوا العدة ثلاثين وقصد بذلك بيان المراد من قوله فاقدروا له ثم استظهر بحديث ابن عمر ايضا الشهر هكذا وهكذا وحسب الابهام في الثالثة ثم ذكر شاهدان من حديث ابى هريرة لحديث ابن عمر مصرحان بأن عدة الثلاثين المأمور بها تكون من شعبان ثم ذكر شاهد الحديث ابن عمر في كون الشهر تسعا وعشرين من حديث ام سلمة مصرح فيه بأن الشهر تسع وعشرون ومن حديث انس كذلك وسأتكلم عليها حديثا حديثا ان شاء الله تعالى (قوله وقال صلة عن عمار الى آخره) اما صلة فهو بكسر المهملة وتخفيف اللام المفتوحة ابن زفر برأى وفاء وزن عمر كوفي عيسى بموحدة ومهملة من كبار التابعين وفضلائهم وهم ابن خزم فزعم انه صلة بن اشم والمعروف انه ابن زفر وكذا وقع مصرح به عند جمع من وصل هذا الحديث وقد وصله ابو داود والترمذي والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق عمرو بن قيس عن ابى اسحق عنه ولفظه عندهم كنا عند عمار بن ياسر فأتى بشاة مصلية فقال كلوا فتنحى بعض القوم فقال انى صائم فقال عمار من صام يوم الشك وفي رواية ابن خزيمة وغيره من صام اليوم الذي يشك فيه وله متابع باسناد حسن اخرجه ابن ابى شيبة من طريق منصور عن ربيعى ان عمارا ونا ساعه اتواهم يسألونهم في اليوم الذي يشك فيه فاعتزلهم رجل فقال له عمار تعال فكل فقال انى صائم فقال له عمار ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فقل وادع عبد الرزاق من وجه آخر عن منصور عن ربيعى عن رجل عن عمار وله شاهد من وجه آخر اخرجه اسحق بن راهويه من رواية سمك عن عكرمة ومنهم من وصله بذكر ابن عباس فيه (قوله فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم) استدلل به على تحريم صوم يوم الشك لان الصحابي لا يقول ذلك من قبل رايه فيكون من قبيل المرفوع قال ابن عبد البر هو مستند عندهم لا يختلفون في ذلك وخالفهم الجوهري المالكي فقال هو موقوف والجواب انه موقوف لقطاعه فوع حكما قال الطيبي اعانى بالموصول ولم يتمل يوم الشك مبالغة في ان صوم يوم فيه اذنى شك سبب لعصيان صاحب الشرع فكيف بمن صام يوما الشك فيه قائم ثابت ونحوه قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا اى الذين اونس منهم اذنى ظلم فكيف بالظلم المستمر عليه (قلت) وقد علمت انه وقع في كثير من الطرق بلفظ يوم الشك وقوله ابا القاسم قيل فائدة تخصيص ذكر هذه الكنية الاشارة الى انه هو الذي يقسم بين عباد الله احكامه زمانا ومكانا وغير ذلك واما حديث ابن عمر فاتفق الرواة عن مالك عن نافع فيه على قوله فاقدروا له وجاء من وجه آخر عن نافع بلفظ فاقدروا ثلاثين كذلك اخرجه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع وهكذا اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن نافع قال عبد الرزاق واخبرنا عبد العزيز بن ابي رواد عن نافع بن وهب قال فعسدا وثلاثين واتفق الرواة عن مالك عن عبد الله بن دينار ايضا فيه على قوله فاقدروا له وكذلك رواه الزعفراني وغيره عن الشافعي وكذا رواه

فعليه بالصوم فانه له وجاء
باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم اذا رايتم الهلال
فصوموا واذا رايتموه
فاقدروا وقال صلة عن
عمار من صام يوم الشك
فقد عصى ابا القاسم صلى
الله عليه وسلم * حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن
مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر رضى الله عنهما
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذكر
رمضان

اسحق الجربى وغيره في الموطأ عن الثعنبى واخرجه الربيع بن سليمان والمزنى عن الشافعى فقال فيه
 كما قاله البخارى هنا عن الثعنبى فان غم عليكم فأكوا العدة ثلاثين قال البيهقى في المعرفة ان كانت
 رواية الشافعى والقنبى من هذين الوجهين محفوظة فيكون مالك قد رواه على الوجهين (قلت) ومع
 غرابية هذا اللفظ من هذا الوجه فله متابعات منها ما رواه الشافعى ايضا من طريق سالم عن ابن
 عمر بن عبد الله بن مسعود ومنها ما رواه ابن خزيمة من طريق عاصم بن محمد بن زيد عن ابيه عن ابن
 عمر بلفظ فان غم عليكم فكموا ثلاثين وله شواهد من حديث حذيفة عند ابن خزيمة وابى هريرة
 وابن عباس عند ابى داود والنسائى وغيرهما وعن ابى بصيرة وطلح بن علي عند البيهقى واخرجه
 من طريق اخرى عنهم وعن غيرهم (قوله لا تصوموا حتى تر واللال) ظاهره ايجاب الصوم حين الرؤية
 متى وجدت ليل او نهارا لكنه محمول على صوم اليوم المستقبل وبعض العلماء فرق بين ما قبل
 الزوال وبعده وخالف الشيعة الاجماع فأوجبوه مطلقا وهو ظاهر في النهى عن ابتداء صوم رمضان قبل
 رؤية الهلال فيدخل فيه صورة الغيم وغيرها ولو وقع الاقتصار على هذه الجملة لكان ذلك من تمسك به لكن
 اللفظ الذى رواه اكثر الروايات وقع للمخالف شبهة وهو قوله فان غم عليكم فاقدروا له فاحتمل ان يكون
 المراد التفرقة بين حكم الصحو والغيم فيكون التعليق على الرؤية متعلقا بالصحو واما الغيم فله حكم آخر
 ويحتمل ان لا تفرقه ويكون الثانى مؤكدا للاول والى الاول ذهب اكثر الحنابلة والى الثانى ذهب الجمهور
 فقالوا المراد بقوله فاقدروا له اى انظر وافى اول الشهر واحسبوا تمام الثلاثين ويرجح هذا التأويل
 الروايات الاخر المصروفة بالمرادوهى ما تقدم من قوله فأكوا العدة ثلاثين ونحوها واولى ما فسر الحديث
 بالحديث وقد وقع الاختلاف في حديث ابى هريرة في هذه الزيادة ايضا رواها البخارى كما ترى بلفظ
 فأكوا عدة شعبان ثلاثين وهذا اصرح ما ورد في ذلك وقد قيل ان آدم شيخه انقرب بذلك فان اكثر
 الروايات عن شعبه قالوا فيه فعدوا ثلاثين اشار الى ذلك الاسماعيلي وهو عنده مسلم وغيره قال فيجوز ان يكون
 آدم اورده على ما وقع عنده من تفسير الخبر (قلت) الذى ظنه الاسماعيلي صحيح فقد رواه البيهقى من طريق
 ابراهيم بن زيد عن آدم بلفظ فان غم عليكم فعدوا ثلاثين وما يعنى عدوا شعبان ثلاثين فوقع للبخارى
 ادراج التفسير في نفس الخبر ويؤيده رواية ابى سلمة عن ابى هريرة بلفظ لا تقدموا رمضان بصوم يوم
 ولا يومين فانه يشربان المأمور بعدده هو شعبان وقد رواه مسلم من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن
 زياد بلفظ فأكوا العدة وهو يتناول كل شهر فدخل فيه شعبان وروى الدارقطنى وصححه وابن خزيمة
 في صحيحه من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحقق من شعبان الا يتحقق من غيره
 ثم يصوم لرؤية رمضان فان غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام واخرجه ابوداود وغيره ايضا وروى ابوداود
 والنسائى وابن خزيمة من طريق ربيع عن حذيفة عن فروة عن ابيهم عن الشهر حتى تروا الهلال او تكملوا
 العدة ثم صوموا حتى تروا الهلال او تكملوا العدة وقيل الصواب فيه عن ربيع عن رجل من الصحابة
 مبهم ولا يقدح ذلك في صحته قال ابن الجوزى في التحقيق لاحد في هذه المسئلة وهى ما اذا حال دون مطلع
 الهلال غيم او قتر ليلة الثلاثين من شعبان ثلاثة احوال احدها يجب صومه على انه من رمضان ثانيها لا يجوز
 فرضا ولا تقلا مطلقا بل قضاء وكفارة ونذر او تفلا يوافق عادة وبما قاله الشافعى وقال مالك وابو حنيفة
 لا يجوز عن فرض رمضان ويجوز عما سوى ذلك ثالثها المرجع الى رأى الامام في الصوم والفطر واحتج
 الاول بانه موافق لرأى الصحابي راوى الحديث قال احمد حدثنا اسمعيل حدثنا ايوب عن نافع عن ابن
 عمر فذكر الحديث بلفظ فاقدروا له قال نافع فكان ابن عمر اذا مضى من شعبان تسع وعشرون يبعث من
 ينظر فان رأى فذلك وان لم ير ولم يحصل دون منظره من حجاب ولا قتر اصبح مفطرا وان حال اصبح صائما واما
 ما روى الثوري في جامعه عن عبيد العزيز بن حكيم سمعت ابن عمر يقول لو صمت السنة كلها لا فطرت
 اليوم الذى يشك فيه فالجمع بينهما انه في الصورة التى اوجب فيها الصوم لا يسمى يوم شك وهذا هو المشهور

فقال لا تصوموا حتى تروا
 الهلال ولا تفطروا حتى
 تروه فان غم عليكم

عن احمد انه خص يوم السبت بما اذا تقاعد الناس عن رؤية الهلال او شهد برؤيته من لا يقبل الحائض
 شهادته فاما اذا حال دون منظره شيء فلا يسمى شكاً واختار كثير من المحققين من اصحابه الثاني قال ابن
 عبد الهادي في تنقيحه الذي دلت عليه الاحاديث وهو مقتضى القواعد انه اي شهر غم اكمل ثلاثين
 سواء في ذلك شعبان ورمضان وغيرهما فلي هذا قوله فاكملوا العدة يرجع الى الجملتين وهو قوله صوموا
 لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكملوا العدة اي غم عليكم في صومكم وافطروا وبقيته الاحاديث
 تدل عليه فاللام في قوله فاكملوا العدة للشهر اي عدة الشهر ولم يخص صلى الله عليه وسلم شهر اذ
 شهر بالاكمل اذا غم فلا فرق بين شعبان وغيره في ذلك اذ لو كان شعبان غير اكمل لكان ليئنه
 فلا تكون رواية من روى فاكملوا عدة شعبان مخالفة لمن قال فاكملوا العدة بل مينة لها ويؤيد ذلك
 قوله في الرواية الاخرى فان حال ينكم وينه سبحانه فاكملوا العدة ثلاثين ولا تستقبلوا الشهر استقبالا
 اخرجه احمد واصحاب السنن وابن خزيمة وابو يعلى من حديث ابن عباس هكذا ورواه الطيالسي من هذا
 الوجه بلفظ ولا تستقبلوا رمضان بصوم يوم من شعبان وروى النسائي من طريق محمد بن حنين عن
 ابن عباس بلفظ فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين (قوله فاقدروا له) تقدم ان العلماء فيه تاولين
 وذهب آخرون الى تأويل ثالث قالوا معناه فاقدروا بحساب المنازل قاله ابو العباس بن سريج من
 الشافعية ومطرف بن عبد الله من التابعين وابن قتيبة من المحدثين قال ابن عبد البر لا يصح عن مطرف
 واما ابن قتيبة فليس هو ممن يرجع عليه في مثل هذا قال ونقل ابن خوير من سداد عن الشافعي مسألة ابن
 سريج والمعروف عن الشافعي ما عايناه الجمهور ونقل ابن العربي عن ابن سريج ان قوله فاقدروا له
 خطاب لمن خصه الله بهذا العلم وان قوله فاكملوا العدة خطاب للعامة قال ابن العربي فصار وجوب
 رمضان عنده مختلف الحال يجب على قوم بحساب الشمس والقمر وعلى آخرين بحساب العدد قال وهذا
 بعيد عن النبلاء وقال ابن الصلاح معرفة منازل القمر هي معرفة سيرا الالهة واما معرفة الحساب فامر
 دقيق يخص بعرفته الا آحاد قال فمعرفة منازل القمر تدرك بأمر محسوس يدركه من يراقب النجوم
 وهذا هو الذي اراده ابن سريج وقال به في حق العارف بها في خاصة نفسه ونقل الرواية عنه انه لم يقل
 بوجوب ذلك عليه وانما قال بجوازها وهو اختيار القفال وابي الطيب واما ابو اسحق في المذهب فنقل عن
 ابن سريج لزوم الصوم في هذه الصورة فتعددت الآراء في هذه المسئلة بالنسبة الى خصوص النظر في
 الحساب والمنازل احدها الجواز ولا يجزئ عن القرض ثانيها يجوز ويجزئ ثالثها يجوز للحاسب ويجزئ
 لا للمنجم رابعها يجوز لهما وغيرهما فتقيد الحساب دون المنجم خامسها يجوز لهما وغيرهما مطلقا وقال
 ابن الصباغ اما بالحساب فلا يلزمه بالاخلاف بين اصحابنا (قلت) ونقل ابن المنذر قبله الاجماع على ذلك
 فقال في الاشراف صوم يوم الثلاثين من شعبان اذا لم ير الهلال مع الصحو لا يجب باجماع الامة وقد صح
 عن اكثر الصحابة والتابعين كراهته هكذا اطلق ولم يفصل بين حاسب وغيره فن فرق بينهم كان محجوجا
 بالاجماع قبله وسيأتي بقبه البحث في ذلك بعد باب (قوله الشهر تسع وعشرون) ظاهره حصر الشهر
 في تسع وعشرين مع انه لا ينحصر فيه بل قد يكون ثلاثين والجواب ان المعنى ان الشهر يكون تسعة
 وعشرين او الالم للعهد والمراد شهر بعينه او هو محمول على الاكثر الاغلب لقول ابن مسعود ما صمنا
 مع النبي صلى الله عليه وسلم تسعا وعشرين اكثر مما صمنا ثلاثين اخرجه ابو داود والترمذي ومثله عن
 عائشة عند احمد باسناد جيد ويؤيد الاول قوله في حديث ام سلمة في الباب ان الشهر يكون تسعة
 وعشرين يوما وقال ابن العربي قوله الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا الخ معناه خصه من جهة احد
 طرفيه اي انه يكون تسعا وعشرين وهو اقله ويكون ثلاثين وهو اكثره فلا تأخذوا انفسكم بصوم الاكثر
 احتياطا ولا تقتصر على الاقل تخفيفا ولكن اجعلوا عبادتكم مرتبطة ابتداء وانتهاء باستهلاله (قوله
 فلا تصوموا حتى تروه) ليس المراد تعليق الصوم بالرؤية في حق كل احد بل المراد بذلك رؤية بعضهم

فاقدروا له * حدثنا
 عبد الله بن مسلمة حدثنا
 مالك عن عبد الله بن
 دينار عن عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال الشهر تسع وعشرون
 ليلة فلا تصوموا حتى تروه

فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين * حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن جيلة بن سحيم قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا وخنس الابهام في الثالثة حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا ٨٧ محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة رضي

الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم او قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غي عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين * حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن يحيى بن عبد الله بن صبيح عن عكرمة بن عبد الرحمن عن ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم آلى من نسائه شهرا فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا او راح فقبل له انك خلقت ان لا تدخل شهرا فقال ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن حميد عن انس رضي الله عنه قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وكانت انقضت رجله فاقام في مشربه تسعا وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهرا فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين * باب شهرا عند لا ينقصان * قال ابو عبد الله قال اسحق وان كان ناقصا فهو تام وقال محمد لا يجتمعان

وهو من ثبت به ذلك اما واحد على رأى الجمهور او اتسان على رأى آخرين ووافق الخفية على الاول الا انهم خصوا ذلك بما اذا كان في السماء علة من غيم وغيره والامتنى كان محمول قبل الامن جمع كثير يقع العلم بخبرهم وقد عسك بتعليق الصوم بالرؤية من ذهب الى الزام اهل البلد برؤية اهل بلد غيرها ومن لم يذهب الى ذلك قال لان قوله حتى تر وهو خطاب لآناس مخصوصين فلا يلزم غيرهم ولا يمكنه مصروف عن ظاهره فلا يتوقف الحال عن رؤية كل واحد فلا يتقيد بالبلد وقد اختلف العلماء في ذلك على مذاهب احدها لاهل كل بلد رؤيتهم وفي صحيح مسلم من حديث ابن عباس ما يشهد له وحكاية ابن المنذر عن عكرمة والقاسم وسالم واسحق وحكاية الترمذي عن اهل العلم ولم يخلصوا وحكاية الماوردي وجه الشافعية ثانيا مقابله اذا روى بلدة لزم اهل البلاد كلها وهو المشهور عند المالكية لكن حكى ابن عبد البر الاجماع على خلافه وقال اجمعوا على انه لا تراعى الرؤية فيما بعد من البلاد تكراسا والاندلس قال القرطبي قد قال شيوخنا اذا كانت رؤية الهلال ظاهرة فاطعة بموضع ثم نقل الى غيرهم بشهادة اثنين لزمهم الصوم وقال ابن الماجشون لا يلزمهم بالشهادة الا لاهل البلد الذي ثبتت فيه الشهادة الا ان ثبت عند الامام الاعظم فيلزم الناس كلهم لان البلاد في حقه كالبلد الواحد اذ حكمه نافذ في الجميع وقال بعض الشافعية ان تقارب البلاد كان الحكم واحدا وان تباعدت فوجهان لا يجب عند الاكثر واختار ابو الطيب وطائفة الوجوب وحكاية البغوي عن الشافعي وفي ضبط البعد اوجه احدها اختلاف المطالع قطع به العراقيون والصيدلاني وصححه النووي في الروضة وشرح المذهب ثانيا مسافة القصر قطع به الامام والبغوي وصححه الرافعي في الصغير والنووي في شرح مسلم ثالثا اختلاف الاقاليم رابعها حكاية السرخسي فقال يلزم كل بلد لا يتصور خفاؤه عنهم بلا عارض دون غيرهم خامسا قول ابن الماجشون المتقدم واستدل به على وجوب الصوم والفطر على من رآى الهلال وحده وان لم يثبت بقوله وهو قول الاثمة الاربعة في الصوم واختلفوا في الفطر فقال الشافعي يفترون ويخفيه وقال الاكثر يستمر صائما احتياطا (قوله فان غم عليكم) بضم المعجمة وتشديد الميم اي حال ينكم ويته غيم يقال غممت الشيء اذا غطيته ووقع في حديث ابى هريرة من طريق المستمل فان غم ومن طريق الكشميني اغمى ومن رواية السرخسي غمى بفتح الغين المعجمة وتخفيف الموحدة واغمى وغمى بتشديد الميم وتخفيفها فهو مخموم الكل بمعنى واما غمى فآخوذ من الغبابة وهي عدم الفطنة وهي استعارة لطفاء الهلال ونقل ابن العربي انه روى عنى بالعين المهملة من العمى قال وهو بمعناه لانه ذهاب البصر عن المشاهدات اذ ذهاب البصيرة عن المعقولات (قوله في طريق ابن عمر الثالثة الشهر هكذا وهكذا وخنس الابهام في الثالثة) كذلك اكثر بالمعجمة والنون اي قبض والانحناص الانتباض قاله الخطابي وفي رواية الكشميني وجس بالخاء المهملة ثم الموحدة اي منع (قوله عن يحيى بن عبد الله بن صبيح) بضم المعجمة وفاء وزن زيدي وهو اسم بلفظ النسبة ووقع في رواية حجاج عن ابن جريح اخبرني يحيى اخبره مسلم وكذا صرح بالانخبار في بقية الاسناد وسيأتى الكلام على حديث ام سلمة هذا مستوفى في كتاب الطلاق (قوله عن حميد عن انس) سيأتى في الطلاق من وجه آخر عن سليمان عن حميد انه سمع انس (قوله تسعا وعشرين) كذلك اكثر ولحموى والمستمل تسعة وعشرين وسيأتى بقية الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى (قوله باب شهرا عند لا ينقصان) هكذا ترجم بعض لفظ الحديث وهذا القدر لفظ طريق الحديث الباب عند الترمذي من رواية بشر بن المفضل عن خالد الخذاء (قوله حدثنا مسدد حدثنا معتمر) فساق الاسناد ثم قال وحدثني مسدد قال حدثنا معتمر فساقه باسناد آخر لمسدد

كلاهما ناقص * حدثنا مسدد حدثنا معتمر قال سمعت اسحق يعني ابن مويدي عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني مسدد قال حدثنا معتمر عن خالد الخذاء قال اخبرني عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

وساق المتن على لفظ الرواية الثانية وكان النكتة في كونه لم يجمع الاسنادين معاً مع انهما لم يتغيرا الا في شيخ معتمر ان مسنداً حدثه به مرة ومع غيره عن معتمر عن اسحق وحدثه به مرة اخرى اما هو وحده واما بقراءته عليه عن معتمر عن خالد ولمسند فيه شيخ آخر اخرج ابو داود عنه عن يزيد بن زريع عن خالد وهو محفوظ عن خالد الحذاء من طرق واما قول قاسم في الدلائل سمعت موسى بن هرون يحدث بهذا الحديث عن العباس بن الوليد عن يزيد بن زريع مرفوعاً قال موسى وانا اهاب رفعه فان لم يحمل على ان يزيد بن زريع كان رعا وقفه والا فليست له ابقا رفعه معنى واما لفظ اسحق العدوي فاخرجه ابو نعيم في مستخرجه من طريق ابي خليفة وابي سلم الكجى جميعاً عن مسند هذا الاسناد بلفظ لا ينقص رمضان ولا ينقص ذوالحجة وشارح الاسماعيلي ايضا الى ان هذا اللفظ لا يحق العدوي لكن اخرجه البيهقي من طريق يحيى بن محمد بن يحيى عن مسند بلفظ شهر اعيد لا ينقصان كما هو لفظ الترجمة وكان هذا هو السر في اقتصار البخاري على سياق المتن على لفظ خالد دون اسحق لكونه لم يختلف في سياقه عليه وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث فمنهم من جعله على ظاهره فقال لا يكون رمضان ولا ذوالحجة ابدا الا ثلاثين وهذا قول مردود معانداً للموجود المشاهد ويكفي في رده قوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكلوا العدة فانه لو كان رمضان ابداً ثلاثين لم يحتج الى هذا ومنهم من تأول له معنى لا تقا وقال ابو الحسن كان اسحق بن راهويه يقول لا ينقص في الفضيلة ان كانت تسعة وعشرين او ثلاثين انتهى وقيل لا ينقصان مع ان جاء احدهما تسعة وعشرين جاء الاخر ثلاثين ولا بد وقيل لا ينقصان في ثواب العمل فيهما وهذا القولان مشهوران عن السلف وقد ثبتا منقولين في اكثر الروايات في البخاري وسقط ذلك في رواية ابي ذر وفي رواية النسفي وغيره عقب الترجمة قبل سياق الحديث قال اسحق وان كان ناقصاً فهو تمام وقال محمد لا يجتمعان كلاهما ناقص واسحق هذا هو ابن راهويه ومحمد هو البخاري المصنف ووقع عند الترمذي قبل القولين عن اسحق بن راهويه واحمد بن حنبل وكان البخاري اختار مقالة احمد بن حنبل فيهما وتوارد عليهما قال الترمذي قال احمد معناه لا ينقصان معاني سنة واحدة انتهى ثم وجدت في نسخة الصغاني ما نصه عقب الحديث قال ابو عبد الله قال اسحق تسعة وعشرون يوماً تام وقال احمد بن حنبل ان نقص رمضان ثم ذوالحجة وان نقص ذوالحجة ثم رمضان وقال اسحق معناه وان كان تسعة وعشرين فهو تمام غير نقصان قال وعلى مذهب اسحق يجوز ان ينقصا معاً في سنة واحدة وروى الحاكم في تاريخه باسناد صحيح ان اسحق بن ابراهيم سئل عن ذلك فقال انكم ترون العدد ثلاثين فاذا كان تسعة وعشرين ترونه نقصاناً وليس ذلك بنقصان ووافق احمد على اختياره ابو بكر احمد بن عمر والبخاري فاهم مغلطاي انه مراد الترمذي بقوله وقال احمد وليس كذلك وانما ذكره قاسم في الدلائل عن البخاري فقال سمعت البخاري يقول معناه لا ينقصان جميعاً في سنة واحدة قال ويدل عليه رواية يزيد بن عتبة عن سمرة بن جندب مرفوعاً شهر اعيد لا يكونان ثمانية وخمسين يوماً وادعى مغلطاي ايضا ان المراد باسحق اسحق بن سويد العدوي راوى الحديث ولم يأت على ذلك بحجة وذكر ابن حبان لهذا الحديث معنيين احدهما ما قاله اسحق والاخر ان المراد انهما في الفضل سواء لقوله في الحديث الاخر ما من ايام العمل فيها افضل من عشر ذي الحجة وذكر القرطبي ان فيه خمسة اقوال قد ذكر نحو ما تقدم وزاد ان معناه لا ينقصان في عام بعينه وهو العام الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم تلك المقالة وهذا حكم ابن زبيرة ومن قبله ابو الوليد بن رشد ونقله المحب الطبري عن ابي بكر بن فورك وقيل المعنى لا ينقصان في الاحكام وهذا جزم البيهقي وقيله الطحاوي فقال معنى لا ينقصان ان الاحكام فيهما وان كانت تسعة وعشرين متكاملة غير ناقصة عن حكمهما اذا كانا ثلاثين وقيل معناه لا ينقصان في نفس الامور لكن رعا حال دون رؤية الهلال مانع وهذا اشار اليه ابن حبان ايضا ولا يخفى بعده وقيل معناه لا ينقصان معاني سنة واحدة على طريق الاكثر الاغلب وان قدر وقوع ذلك وهذا اعدل مما تقدم لانه رعا وجود

وقوعهما ووقع كل منهما تسعة وعشرين قال الطحاوي الاخذ بظاهره او حمله على نقص احدهما يدفعه
 العيان لا نأخذ بحدناهما ينقصان معاني اعوام وقال الزين بن المنير لا يخافون من هذه الاقوال عن
 الاعتراض واقربها ان المراد ان النقص الحسي باعتبار العدد ينجر بان ككلاهما شهر عيد عظيم فلا
 ينبغي وصفهما بالنقصان بخلاف غيرهما من الشهور وحاصله يرجع الى تأييد قول اسحق وقال البيهقي في
 المعرفة انما خصهما بالذکر لتعلق حكم الصوم والحج بهما وبخزم التوروي وقال انه الصواب المعتمد
 والمعنى ان كل ما ورد عنهما من الفضائل والاحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين او تسعا وعشرين
 سواء صادف الوقوف اليوم التاسع او غيره ولا يخفى ان محل ذلك ما اذا لم يحصل تقصير في ابتغاء الهلال وفائدة
 الحديث رفع ما يقع في القلوب من شك لمن صام تسعا وعشرين او وقف في غير يوم عرفه وقد استشكل بعض
 العلماء امكان الوقوف في الثامن اجتهاد وليس مشكلا لانهم ثبتت الرواية بشاهدين ان اول ذي الحجة
 الخميس مثلا فوقفوا يوم الجمعة ثم تبين انهما شهدا زورا وقال الطيبي ظاهر سياق الحديث بيان اختصاص
 الشهرين بمنزلة ليست في غيرهما من الشهور وليس المراد ان ثواب الطاعة في غيرهما ينقص وانما المراد
 رفع الحرج عما عسى ان يقع فيه خطأ في الحكم لاختصاصهما بالعبدين وجواز احتمال وقوع الخطأ فيهما
 ومن ثم قال شهر اعيد بعد قوله شهران لا ينقصان ولم يقتصر على قوله رمضان وذی الحجة انتهى وفي الحديث
 حجة لمن قال ان الثواب ليس مرتبا على وجود المشقة دائما بل لله ان يفضل بالحق الناقص بالتام في الثواب
 واستدل به بعضهم لما في اكتفائه لرمضان بنية واحدة قال لانه جعل الشهر بحجته عبادة واحدة
 فاكتفى له بالنية وهذا الحديث يقتضي ان التسوية في الثواب بين الشهر الذي يكون تسعا وعشرين وبين
 الشهر الذي يكون ثلاثين انما هو بالنظر الى جعل الثواب متعلقا بالشهر من حيث الجملة لا من حيث تفضيل
 الايام وانما ذكره البزار من رواية يزيد بن عتبة عن سمرة بن جندب فاستاده ضعيف وقد اخرج
 الدارقطني في الافراد والطبراني من هذا الوجه بلفظ لا يتم شهران ستين يوما قال ابو الوليد بن رشد ان ثبت
 فعناه لا يكونان ثمانية وخمسين في الاجر والثواب وروي الطبراني حديث الباب من طريق هشيم عن
 خالد الحذاء بسنده هذا بلفظ كل شهر حرام لا ينقص ثلاثون يوما وثلاثون ليلة وهذا بهذا اللفظ غاذو المحفوظ
 عن خالد ما تقدم وهو الذي توارده عليه الحفاظ من اصحابه كشعبة وحماد بن زيد ويزيد بن زريع وشر
 ابن الفضل وغيرهم وقد ذكر الطحاوي ان عبد الرحمن بن اسحق روى هذا الحديث عن عبد الرحمن بن
 ابي بكرة بهذا اللفظ قال الطحاوي وعبد الرحمن بن اسحق لا يوافق خالد الحذاء في الحفاظ (قلت) فعلى
 هذا فتدخل هشيم حديث في حديث لان اللفظ الذي اوردته عن خالد هو لفظ عبد الرحمن وقال ابن رشد
 ان صح فعناه ايضا في الاجر والثواب (قوله رمضان وذی الحجة) اطلق على رمضان انه شهر عيد اقر به
 من العيد اولكون هلال العيد بمأري في اليوم الاخير من رمضان قاله الاثرم والاول اولى وتطيره قوله
 صلى الله عليه وسلم المغرب بوتر النهار اخرجه الترمذي من حديث ابن عمر وصلاة المغرب ليلية جهرية
 واطلق كونها بوتر النهار اقر بهما منه وفيه اشارة الى ان وقتها يقع اول ما تغرب الشمس وتنبه به ليس لاسحق
 بن سويد وهو ابن هيرة البصري العدوي عدى مضر وهو تابعي صغير روى هنا عن تابعي كبير في البخاري
 سوى هذا الحديث الواحد وقد اخرج مقررنا بخالد الحذاء وقد روي بالنصب وذكره ابن العربي في الضعفاء
 بهذا السبب (قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نكتب ولا نحسب) بالنون فيهما والمراد
 اهل الاسلام الذين يحضرون عند تلك المقالة وهو محمول على اكثرهم والمراد نفسه صلى الله عليه وسلم
 (قوله الاسود بن قيس) هو الكوفي تابعي صغير وشيخه سعيد بن عامر واي ابن سعيد بن العاص مدني
 سكن دمشق ثم الكوفة تابعي شهير سمع عائشة وابا هريرة وجماعة من الصحابة في الاسناد تابعي عن تابعي
 كان الذي قبله (قوله انا) اي العرب وقيل اراد نفسه وقوله امية بلفظ النسب الى الام قبيلا اراد امية

قال شهران لا ينقصان
 شهر اعيد رمضان وذو
 الحجة باب قول النبي
 صلى الله عليه وسلم
 لا نكتب ولا نحسب
 حدثنا آدم حدثنا شعبة
 حدثنا الاسود بن قيس
 حدثنا سعيد بن عمرو
 سمع ابن عمر رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال انا امية
 امية لا نكتب ولا نحسب

العرب لانها لا تكتب او منسوب الى الامهات اي انهم على اصل ولادة امهم او منسوب الى الام لان المرأة
هذه صفته غالبا وقيل منسوبون الى ام القرى وقوله لا تكتب ولا تحسب تفسير لكونهم كذلك وقيل للعرب
اميون لان الكتابة سكنت فيهم عزيرة قال الله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ولا يرد
على ذلك انه كان فيهم من يكتب ويحسب لان الكتابة كانت فيهم قليلة نادرة والمراد بالحساب هنا حساب
النجوم وتسيرها ولم يكونوا يعرفون من ذلك ايضا الا التزوا اليسير فقط بالحكم بالصوم وغيره بالرؤية لرفع
المرج عنهم في معاناة حساب التسيير واستمر الحكم في الصوم ولو حدث بعدهم من يعرف ذلك بل ظاهر
السياق بشعر بنى تعليق الحكم بالحساب اصلا ويوضحه قوله في الحديث الماضي فان غم عليكم فأكلوا العدة
ثلاثين ولم يقل فسلوا اهل الحساب والحكمة فيه كون العدد عند الانعام يستوي فيه المكلفون فيرتفع
الاختلاف والتزاع عنهم وقد ذهب قوم الى الرجوع الى اهل التسيير في ذلك وهم الرافض ونقل عن بعض
الفقهاء موافقتهم قال الباجي واجماع السلف الصالح حجة عليهم وقال ابن بريته وهو مذهب باطل فقد
نهت الشريعة عن الخوض في علم النجوم لانها حدىس وتخمين ليس فيها قطع ولا ظن غالب مع انه لو ارتبط
الامر بها لضاق اذ لا يعرفها الا القليل (قوله الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين)
هكذا ذكره آدم شيخ البخاري مختصرا وفيه اختصار عمار واه غندر عن شعبة أخرجه مسلم عن ابن المنذر
 وغيره عنه بلفظ الشهر هكذا وهكذا وعقد الابهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا يعني تمام الثلاثين
اي اشاروا لاصابع يديه العشر جميعا مرتين وقبض الابهام في المرة الثالثة وهذا المعبر عنه بقوله تسع
وعشرون واشارة مرة اخرى بهما ثلاث مرات وهو المعبر عنه بقوله ثلاثون وفي رواية جيلة بن سحيم عن
ابن عمر في الباب الماضي الشهر هكذا وهكذا وخمس الابهام في الثالثة ووقع من هذا الوجه عند مسلم
بلفظ الشهر هكذا وهكذا وصفق يديه مرتين بكل اصابعه وقبض في الصفقة الثالثة ابهام اليمنى او
اليسرى وروى احمد وابن ابى شيبة واللفظ له من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابن عمر رفعه
الشهر تسع وعشرون ثم طبق بين كفيه مرتين وطبق الثالثة قبض الابهام قال فقالت عائشة يضر الله لابي
عبد الرحمن انما هجر النبي صلى الله عليه وسلم نساء شهر اقل تسع وعشرين فقبل له فقال ان الشهر
يكون تسعا وعشرين وشهر ثلاثون قال ابن بطال في الحديث رفع لمراعاة النجوم بقوانين التعديل وانما
المعول رؤية الاهلة وقد نهينا عن التكلف ولاشك ان في مراعاة ما غرض حتى لا يدرك الا بالظنون غاية
التكلف وفي الحديث مستند لمن راي الحكم بالاشارة قلت وسيأتي في كتاب الطلاق (قوله باب لا يتقدم)
بضم اوله وفتح ثانيه ويجوز فتحهما اي المكلف (قوله لا يتقدم رمضان بصوم يوم او يومين) اي لا يتقدم
رمضان بصوم يوم بعده منه بقصد الاحتياط له فان صومه مرتبط بالرؤية فلا حاجة الى التكلف واكتفى
في الترجمة عن ذلك لتصرح الخبر به (قوله هشام) هو الدستوائي (قوله عن ابي سلمة عن ابي هريرة)
في رواية خالد بن الحرث عن هشام عند الاسماعيلي حدثني ابو سلمة حدثني ابو هريرة ونحوه لابي عوانة
من طريق معاوية بن سلام عن يحيى (قوله لا يتقدم من اجدكم رمضان بصوم) في رواية ابي داود عن مسلم
ابن ابراهيم شيخ البخاري فيه لا تقدموا صوم رمضان بصوم وفي رواية خالد بن الحرث المذكورة لا تقدموا
بين يدي رمضان بصوم ولا جدد عن روح عن هشام لا تقدموا قبل رمضان بصوم وللترمذي من طريق
علي بن المبارك عن يحيى لا تقدموا شهر رمضان بصيام قبله (قوله الا ان يكون رجل) كان تامة اي
الا ان يوجد رجل (قوله بصوم صوما) وفي رواية الكشميهني صومه فليصم ذلك اليوم وفي رواية
معمر عن يحيى عند احمد الارجل كان يصوم صياما فأتى ذلك على صيامه ونحوه لابي عوانة من طريق
ابوب عن يحيى وفي رواية احمد عن روح الارجل كان يصوم صياما فليصمه به وللترمذي واحد من طريق
محمد بن عمرو عن ابي سلمة الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه احدكم قال العلماء معنى الحديث
لا يستقبلوا رمضان بصيام على فيه الاحتياط لرمضان قال الترمذي لما أخرجه العمل على هذا عند اهل

الشهر هكذا وهكذا يعني
مرة تسعة وعشرين ومرة
ثلاثين (باب لا يتقدم
رمضان بصوم يوم ولا
يومين) حدثنا مسلم بن
ابراهيم حدثنا هشام حدثنا
يحيى بن ابي كثير عن ابي
سلمة عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال
لا يتقدم احدكم رمضان
بصوم يوم او يومين الا ان
يكون رجل كان يصوم
صوما فليصم ذلك اليوم

العلم كرهوا ان يتعجل الرجل بصيام قبل دخول رمضان لمعنى رمضان اه والحكمة فيه التقوى
 بالفطر لرمضان ليدخل فيه بتموه ونشاط وهذا فيه نظر لان مقتضى الحديث انه لو تقدمه بصيام ثلاثة ايام
 او اربعة جاز وسنن كرمافيه قريبا وقيل الحكمة فيه خشية اختلاط النفل بالقرض وفيه نظر ايضا لانه
 يجوز لمن له حاجة كفاي الحديث وقيل لان الحكم علق بالرؤية فن تقدمه يوم او يومين فقد حاول الطعن
 في ذلك الحكم وهذا هو المعتمد ومعنى الاستثناء ان من كان له ورد فقد اذن له فيه لانه اعتاده والقه وتركه
 المؤلف شديد وليس ذلك من استقبال رمضان في شيء ويلتحق بذلك القضاء والنذر لوجوبهما قال بعض
 العلماء يستثنى القضاء والنذر بالادلة القطعية على وجوب الوفاء بهما فلا يبطل القطعي بالظن وفي الحديث
 رد على من يرى بتقديم الصوم على الرؤية كالأقضية ورد على من قال يجوز الصوم النفل المطلق وابعده
 من قال المراد بالنهاي التقديم بنية رمضان واستدل بلفظ التقديم لان التقديم على الشيء بالشيء انما يتحقق
 اذا كان من جنسه فعلى هذا يجوز الصيام بنية النفل المطلق لصكك السياق بأبي هذا التأويل ويدفعه
 وفيه بيان لمعنى قوله في الحديث الماضي صوموا لرؤيته فان اللام فيه للتأنيث لا للتعليل قال ابن دقيق العيد
 ومع كونها محمولة على التأنيث فلا بد من ارتكاب مجاز لان وقت الرؤية وهو الليل لا يكون محل الصوم
 وتعبه الفاكهى بان المراد بقوله صوموا لرؤيته الصيام والليل كله ظرف للنية (قلت) فوقع في المجاز
 الذي فرمته لان التأويل ليس صائما حقيقة بدليل انه يجوز له الاكل والشرب بعد النية الى ان يطلع الفجر
 وفيه منع انشاء الصوم قبل رمضان اذا كان لاجل الاحتياط فان زاد على ذلك ففهو من الجواز وقيل يمتد
 المنع لما قبل ذلك به قطع كثير من الشافعية واجابوا عن الحديث بان المراد منه التقديم بالصوم فيشرب
 منع وانما اقتصر على يوم او يومين لانه الغالب ممن يقصد ذلك لثوقاوا المانع من اول السادس عشر من
 شعبان لحديث العلاء بن عبيد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة مرفوعا اذا اتصف شعبان فلا تصوموا
 اخرجه اصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره وقال الرويانى من الشافعية يحرم التقديم يوم او يومين
 لحديث الباب ويكره التقديم من نصف شعبان للحديث الآخر وقال جمهور العلماء يجوز الصوم تطوعا
 بعد النصف من شعبان وضعفوا الحديث الوارد فيه وقال احمد وابن معين انه منكر وقد استدل البيهقي
 بحديث الباب على ضعفه فقال الرخصة في ذلك بما هو اصح من حديث العلاء وكذا صنع قبله الطحاوى
 واستظهر بحديث ثابت عن انس مرفوعا افضل الصيام بعد رمضان شعبان لكن اسناده ضعيف واستظهر
 ايضا بحديث عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سر وشعبان شيئا
 قال لا قال فاذا افطرت من رمضان فصم يومين ثم جمع بين الحديثين بان حديث العلاء محمول على من يضعفه
 الصوم وحديث الباب مخصوص بمن يحتاط بزعمه لرمضان وهو جمع حسن والله اعلم (قوله باب قول
 الله عز وجل احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله ما كتب الله لكم) كذا في رواية ابى ذر وساق
 غيره الآية كلها والمراد بهذه الترجمة يان ما كان الحال عليه قبل نزول هذه الآية ولما كانت هذه
 الآية منزلة على اسباب تتعلق بالصيام يحل بها المصنف وقد تعرض لها في التفسير ايضا كما سيأتى ويؤخذ
 من حاصل ما استقر عليه الحال من سبب نزولها ابتداء مشروعية السحور وهو المقصود في هذا المكان
 لانه جعل هذه الترجمة مقدمة لآبواب السحور (قوله عن ابى اسحق) هو السبيعي وامرأيل هو ابن
 يونس بن ابى اسحق المذكور وقدر واه الاما على من طريق يوسف بن موسى وغيره عن عبيد الله
 ابن موسى شيخ البخارى فيه عن امرأيل وزهير هو ابن معاوية كلاهما عن ابى اسحق عن البراء
 زاد فيه ذكر زهير وساقه على لفظ امرأيل وقدر واه الدارمي وعبيد بن حميد في مستنديهما عن عبيد الله
 ابن موسى فلم يذكرا زهير او قد اخرج النسائي من وجه آخر عن زهير به (قوله كان اصحاب محمد صلى
 الله عليه وسلم) اى في اول اقتراض الصيام وبين ذلك ابن جرير في روايته من طريق عبد الرحمن بن ابى
 لى مرسل (قوله فنام قبل ان يفطر الخ) في رواية زهير كان اذا نام قبل ان يتعشى لم يحل له ان يأكل شيئا

باب قول الله جل ذ كره
 احل لكم ليلة الصيام الرفث
 الى نسائكم من لباس لكم
 واتم لباس لمن علم الله انكم
 كنتم تختانون انه منكم كتاب
 عليكم وعفا عنكم فالان
 باشر وهن وابتغوا ما كتب
 الله لكم * حدثنا عبيد
 الله بن موسى عن امرأيل
 عن ابى اسحق عن البراء
 رضى الله عنه قال كان
 اصحاب محمد صلى الله عليه
 وسلم اذا كان الرجل صائما
 فخر الاقطار فنام قبل
 ان يفطر لم يأكل ليلته
 ولا يومه حتى عسى

ولا يشرب ليله ويومه حتى تغرب الشمس ولا يبي الشيخ من طريق زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق
كان المسلمون اذا افطروا ياكلون ويشربون ويأتون النساء ما لم ينموا فاذا ناموا لم يفعلوا شيئا من ذلك
الى مثلها فاتفقت الروايات في حديث البراء على ان المنع من ذلك كان مقيدا بالنوم وهذا هو المشهور في
حديث غيره وقيد المنع من ذلك في حديث ابن عباس بصلاة العتمة اخرج ابو داود بلفظ كان الناس على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلوا العتمة حرم عليهم الطعام والشراب والنساء وصاموا الى القابلة
ونحوه في حديث ابي هريرة كما ساذ كره قريبا وهذا اخص من حديث البراء من وجه آخر ويحتمل
ان يكون ذلك صلاة العشاء لكون ما بعدها مظنة النوم غالبا والتقييد في الحقيقة انما هو بالنوم كما في
سائر الاحاديث وبين السدي وغيره ان ذلك الحكم كان على وفق ما كتب على اهل الكتاب كما اخرج ابن
جرير من طريق السدي ولفظه كتب على النصاري الصيام وكتب عليهم ان لا ياكلوا ولا يشربوا ولا
يتكلموا بعد النوم وكتب على المسلمين اولا مثل ذلك حتى اقبل رجل من الانصار فذكر القصة ومن طريق
ابراهيم التيمي كان المسلمون في اول الاسلام يفعلون كما يفعل اهل الكتاب اذا نام احدهم لم يطعم حتى القابلة
ويؤيده هذا ما اخرج مسلم من حديث عمرو بن العاص مرفوعا فصل ما بين صيامنا وصيام اهل الكتاب
كله السحر (قوله وان قيس بن صرمة) بكسر الصاد المهملة وسكون الراء هكذا سمي في هذه
الرواية ولم يختلف على اسرائيل فيه الا في رواية ابي احمد الزيري عنه فانه قال صرمة بن قيس اخرج ابن
داود ولا يبي نعيم في المعرفة من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس مثله قال وكذا رواه اشعث بن
سوار عن عكرمة عن ابن عباس ووقع عند احمد والنسائي من طريق زهير عن ابي اسحق انه ابو قيس
ابن عمرو وفي حديث السدي المذكور حتى اقبل رجل من الانصار يقال له ابو قيس بن صرمة ولا بن جرير
من طريق ابن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وبالوحدة الثقيلة مرسل صرمة بن ابي
انس وغيره بن جرير من هذا الوجه صرمة بن قيس كما قال ابو احمد الزيري وللذهلي في الزهريات من مرسل
القاسم بن محمد صرمة بن انس ولا بن جرير من مرسل عبد الرحمن بن ابي ليلى صرمة بن مالك والجمع بين
هذه الروايات انه ابو قيس صرمة بن ابي انس قيس بن مالك بن عدي بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار
كذا نسب ابن عبد البر وغيره فن قال قيس بن صرمة قلبه كما جزم الداودي والسهيلي وغيرهما بانه وقع مقلوبا
في رواية حديث الباب ومن قال صرمة بن مالك نسبته الى جده ومن قال صرمة بن انس حذف اداة الكنية
من ابيه ومن قال ابو قيس بن عمر واصاب كنيته واخطأ في اسم ابيه وكذا من قال ابو قيس بن صرمة وكأنه
اراد ان يقول ابو قيس صرمة فزاد فيه ابن وقد صحفه بعضهم فروى في جزء ابراهيم ابن ابي ثابت من
طريق عطاء عن ابي هريرة قال كان المسلمون اذا صلوا العشاء حرم عليهم الطعام والشراب والنساء وان
ضمرة بن انس الانصاري غلبته عينه الحديث وقد استدرك ابن الاثير في الصحابة ضمرة بن انس في حرف
الضاد المعجمة على من تقدمه وهو تصحيف وتحريف ولم يثبت له والصواب صرمة بن ابي انس كما تقدم
والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب وصرمة بن ابي انس مشهور في الصحابة يكنى ابا قيس قال ابن اسحق
فيما اخرج السراج في تاريخه من طريقه باسناده الى عويم بن ساعدة قال قال صرمة ابن ابي انس وهو
يذكر النبي صلى الله عليه وسلم

وان قيس بن صرمة
الانصاري كان سائما فلما
خضر الافطار انى امراته
فقال لها عندك طعام
قالت لا ولصكن انطلق
فأطلب لك

نوى في قریش بضع عشرة حجة * يذکر لویلی صديقاً مؤتيا

الايات قال ابن اسحق وصرمة هذا هو الذي نزل فيه وكلوا واشربوا الآية قال وحديثي محمد بن جعفر
ابن الزبير قال كان ابو قيس ممن فارق الاوثان في الجاهلية فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اسلم وهو
شيخ كبير وهو القائل

يقول ابو قيس واصبح غاديا * الا ما استطعتم من وصاتي فافعلوا

الايات (قوله فقال لها عندك) بكسر الكاف (طعام قالت لا ولكن انطلق اطلب لك) ظاهره انه لم

يجي معه بشي لكن في مرسل السدي انه اناها بتمر فقال استبدلي به طعنا واجعليه سخينا فان التمر
احرق جوف وفيه لعلي آكله سخنا وانها استبدلته له وصنعتة وفي مرسل ابن ابي ليلى فقال لاهله اطعموني
فقال حتى اجعل للثشي سخينا ووصله ابوداود من طريق ابن ابي ليلى فقال حدثنا اصحاب محمد فذكره
مختصرا **(قوله وكان يومه)** بالنصب **(يعمل)** اي في ارضه وصرح بها ابوداود في روايته وفي مرسل السدي
كان يعمل في حيطان المدينة بالاجرة فعلى هذا قوله في ارضه اضافة اختصاص **(قوله فغلبته عينا)** اي نام
والكشميه في عينه بالافراد **(قوله فغلبته عينا)** بالنصب وهو مفعول مطلق محذوف العامل وقيل اذا
كان بغير لام يجب نصبه والاجاز والخيبه الحرمان يقال خاب يخيب اذا لم ينل ما يطلب **(قوله فلما اتصف**
النهار غشي عليه) في رواية احمد فاصبح صائما فلما اتصف النهار وفي رواية ابى داود فلم يتصف النهار
حتى غشي عليه فيحمل الاول على ان الغشى وقع في آخر النصف الاول من النهار وفي رواية زهير عن ابى
اسحق فلم يطعم شيئا وبات حتى اصبح صائما حتى اتصف النهار غشي عليه وفي مرسل السدي فاقطعه فذكره
ان يعصى الله واني ان يأكل وفي مرسل محمد بن يحيى فقالت له كل فقال اني قد نمت فقالت لم تتم فاني فاصبح
جائعا مجهودا **(قوله فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم)** زاد في رواية ذكر يا عند ابى الشيخ واني عمر امراته
وقد نامت فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم **(قوله فزلت هذه الآية احل لكم ليلة الصيام الرفث الى**
نساءكم ففرحوا بها فراحشديدا ونزلت وكلاوا واشربوا) كذا في هذه الرواية وشرح الكرماني على ظاهرها
فقال لما صار الرفث وهو الجماع هنا حلالا بعد ان كان حراما كان لا كل والشرب بطريق الاولى فلذلك
فرحوا بنزولها وفهموا منها الرخصة وهذا وجه مطابقة ذلك لقصة ابى قيس قال نعم لما كان حلما بطريق
المفهوم نزل بعد ذلك وكلاوا واشربوا يعلم بالمنطوق تسهيل الامر عليهم صريحاً ثم قال او المراد من الآية هي
بتمامها **(قلت)** وهذا هو المعتمد وبه جزم السهيلي وقال ان الآية بتمامها نزلت في الامر من معا وقدم ما يتعلق
بعمرفضله **(قلت)** وقد وقع في رواية ابى داود فزلت احل لكم ليلة الصيام الى قوله من الفجر فهذا يبين ان
محل قوله ففرحوا بها بعد قوله الحيط الاسود ووقع ذلك صريحاً في رواية ابى داود فزائدة ولقطة فزلت
احل لكم الى قوله من الفجر ففرح المسلمون بذلك وسياتي بيان قصة عمر في تفسير سورة البقرة مع بقية تفسير
الآية المذكورة ان شاء الله تعالى **(قوله باب قول الله عز وجل وكلاوا واشربوا حتى يبين لكم)** ساق
الى قوله الى الليل وهذه الترجمة سبقت لبيان انتهاء وقت الاكل وغيره الذي ايج بعد ان كان ممنوعاً واستفيد
من حديث سهل الذي في هذا الباب ان ذكر نزول الآية في حديث البراءة اريد به معظمها وهو ان قوله من
الفجر تأخر نزوله عن بقية الآية مع انه ليس في حديث البراءة التصريح بان قوله من الفجر نزل اولاً فان
رواية حديث الباب فيها الى قوله الحيط الاسود ورواية ابى داود وابي الشيخ فيها الى قوله من الفجر فيحمل
الثاني على ان قوله من الفجر لم يدخل في الغاية **(قوله فيه البراءة عن النبي صلى الله عليه وسلم)** يريد الحديث
الذي مضى قبله وهو موصول كما تقدم ثم اورد المصنف في الباب حديثين الاول **(قوله اخبرني حصين)**
روي الطحاوي من طريق اسمعيل بن سالم عن هشيم انا ناصحين ومجالدوكذا اخرجه الترمذي عن احمد
ابن منيع عن هشيم الا انه فرقهما **(قوله عن عدى بن حاتم)** في رواية الترمذي اخبرني عدى بن حاتم
وكذا اخرجه ابن خزيمة عن احمد بن منيع وهكذا اورد ابو عوانة من طريق ابى عبيد عن هشيم عن
حصين **(قوله لما نزلت حتى يبين لكم الحيط الابيض من الحيط الاسود عمدت الخ)** ظاهره ان عددا
كان حاضر لما نزلت هذه الآية وهو يقتضي تقدم اسلامه وليس كذلك لان نزول فرض الصوم
كان متقدما في اوائل الهجرة واسلام عدى كان في التاسعة او العاشرة كما ذكره ابن اسحق وغيره من اهل
المغازي فاما ان يقال ان الآية التي في حديث الباب تأخر نزولها عن نزول فرض الصوم وهو بعيد جدا واما ان
يؤول قول عدى هذا على ان المراد بقوله لما نزلت اي لما نزلت على عهد اسلامي او لما بلغت نزول الآية
او في السياق حذف تقدير لما نزلت الآية ثم قدمت فاسلمت وتعلمت الشرائع عمدت وقد روى احمد حديثه

وكان يومه يعمل فغلبته
عينا فجاءته امراته فلما
رأته قالت خيبة لك فلما
اتصف النهار غشي عليه
فذكر ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فزلت هذه
الآية احل لكم ليلة الصيام
الرفث الى نساءكم ففرحوا
بها فراحشديدا ونزلت
وكلاوا واشربوا حتى يبين
لكم الحيط الابيض من
الحيط الاسود فباب قول
الله تعالى وكلاوا واشربوا
حتى يبين لكم الحيط
الابيض من الحيط الاسود
من الفجر ثم اعوا الصيام
الى الليل فيه البراءة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا حجاج بن منهال
حدثنا هشيم قال اخبرني
حصين بن عبيد الرحمن
عن الشعبي عن عدى بن
حاتم رضى الله عنه قال لما
نزلت حتى يبين لكم الحيط
الابيض من الحيط الاسود
عمدت

الى عقال اسود والى عقال
ايض فجعلتهما تحت وسادتي
فجعلت اطرف في الليل فلا
يستبين لي فغدوت على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكرت له ذلك فقال
انما ذلك سواد الليل وبياض
النهار حدثنا سعيد بن
ابي مریم حدثنا ابن ابي
حازم عن ابيه عن سهل
ابن سعد عن وحديثي سعيد
ابن ابي مریم حدثنا ابو
حسان محمد بن مطرف قال
حدثني ابو حازم عن سهل
ابن سعد قال انزلت كلوا
واشربوا حتى تبين لكم
الخط الابيض من الخط
الاسود ولم ينزل من العجر
فكان رجال اذا ارادوا
الصوم ربط احدهم في
رجليه الخط الابيض
والخط الاسود ولا يزال
ياكل حتى يتبين له رؤيتهما

(٣) قوله حدثنا عبد العزيز
ابن ابي حازم الخ اختلفت
نسخة الشارح والنسخة
التي كتب عليها القسطلاني
في متن الحديث وعولنا على
نسخة القسطلاني بهامشنا
هذان هذا العمل اه

من طريق مجالد علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة والصيام فقال صل كذا وصم كذا فاذا غابت
الشمس فكل حتى تبين لك الخط الابيض من الخط الاسود قال فاخذت خيطين الحديث (قوله الى
عقال) بكسر الميم اي جبل وفي رواية مجالد فاخذت خيطين من شعر (قوله فجعلت اطرف في الليل
فلا يستبين لي) في رواية مجالد فلا استبين الايض من الاسود (قوله فقال انما ذلك) زاد ابو عبيد ان
وسادك اذا العريض وكذا الاحد عن هشيم والاسماعيلي عن يوسف القاضي عن محمد بن الصباح عن
دشيم قال فضحك وقال ان كان وسادك اذا العريض وهذه الزيادة اوردها المصنف في تفسير البقرة من
طريق ابي عوانة عن حصين وزاد ان كان الخط الايض والاسود تحت وسادتك وفي رواية ابن
ادريس عن حصين عن مسلم ان وسادك لعريض طويل والمصنف في التفسير من طريق جرير عن
مطوف عن الشعبي انك لعريض القفا ولا يبي عوانة من طريق ابراهيم بن طهمان عن مطرف فضحك
وقال لا باهر يرض القفا قال الخطابي في المعالم في قوله ان وسادك لعريض قولان احدهما يريد ان نومك
لكثير وكنت بالزيادة عن النوم لان التائم توسدا واراد ان ليك لطويل اذا كنت لا تمسك عن الاكل
حتى تبين لك العقال والقول الاخر انه كنى بالوسادة عن الموضع الذي يضعه من راسه وعنقه على
الوسادة اذا نام والعرب تقول فلان عريض القفا اذا كان فيه غبارة وغفلة وقد روى في هذا الحديث
من طريق اخرى انك لعريض القفا وجزم الزمخشري بالتأويل الثاني فقال انما عرض النبي صلى الله
عليه وسلم قاعدي لانه غفل عن البيان وعرض القفا بما يستدل به على قلة الفطنة وانما في ذلك شعرا
وقد انكر ذلك كثير منهم القرطبي فقال حله بعض الناس على الذم له على ذلك الفهم وكانهم فهموا انه
نسبه الى الجاهل والجهل وعدم الفقه وعرضوا ذلك بقوله انك لعريض القفا وليس الامر على ما قالوه لان
من حمل اللفظ على حقيقته اللسانية التي هي الاصل ان لم يتبين له دليل التجوز لم يستحق ذموا لا ينسب الى
جهيل وانما عني والله اعلم ان وسادك ان كان يغطي الخيطين اللذين اراد الله فهو اذا عريض واسع
ولهذا قال في اثر ذلك انما ذلك سواد الليل وبياض النهار فكانت له قال فكيف يدخلان تحت وسادتك
وقوله انك لعريض القفا اي ان الوساد الذي يغطي الليل والنهار لا يرقد عليه الا قفا عريض للمناسبة
(قلت) وترجم عليه ابن حبان ذكر البيان بان العرب تفاوت لغاتها وشار بذلك الى ان عبدالم يكن
يعرف في لغته ان سواد الليل وبياض النهار يعبر عنهما بالخط الاسود والخط الابيض وساق هذا
الحديث قال ابن المنير في الحاشية في حديث عدي جواز التوضيح بالكلام النادر الذي يسير فيصير مثالا
بشرط صحة القصد وجود الشرط عندا من الغلو في ذلك فانه منزلة القدم الامن عصمه الله تعالى الحديث
الثاني (قوله ٣) حدثنا سعيد بن ابي مریم حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه وحديثي سعيد
ابن ابي مریم حدثنا ابو غسان حدثني ابو حازم) كذا أخرجه البخاري عن سعيد عن شيخه له واعاده
في التفسير عن سعيد عن ابي غسان وحده وظهر من سياقه ان اللفظ هنا لابي حسان وقد أخرجه ابن
خزيمة عن الذهلي عن سعيد عن شيخه وبين ابونعيم في المستخرج ان لفظهما واحد وقد أخرجه مسلم وابن
ابي حاتم وابو عوانة والطحاوي في آخرين من طريق سعيد عن ابي غسان وحده (قوله فكان رجال) لم
اقف على تسمية احدهم ولا يحسن ان يفسر بعضهم بعدي بن حاتم لان قصة عدي متأخرة عن ذلك
كما سبق ويأتي (قوله ربط احدهم في رجله) في رواية فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن مسلم لما
نزلت هذه الآية جعل الرجل يأخذ خيطا ابيض وخيطا اسود فيضعهما تحت وسادته فينظر متى يستبينهما
ولا منافاة بينهما لاحتال ان يكون بعضهم فعل هذا او يكونوا يجعلونهما تحت الوسادة
الى السحر فيربطونهما حيث نذا في ارجلهم ليشاهدوهما (قوله حتى يتبين) كذا لاكثر بالتشديد والكشميني
حتى يستبين بفتح اوله وسكون الميملة والتخفيف (قوله رؤيتهما) كذا لا يبي ذكر وفي رواية النسفي رؤيتهما
بكسر اوله وسكون الميملة وضم التحتانية وبمسلم من هذا الوجه زيهما يكسر الزاي وتشديد التحتانية

قال صاحب المطالع ضبطت هذه اللفظة على ثلاثه اوجه ثالثها بفتح الراء وقد تكسر بعدها همزة مكسورة ثم
تحتانية مشددة قال عياض ولا وجه له الا يضرب من التأويل وكأني رأيت معنى مرئي والمعروف ان الرئي
التابع من الجن فيحتمل ان يكون من هذا الاصل لثرائه لمن معه من الانس (قوله فانزل الله بعد من
الفجر) قال القرطبي حديث عدي ينتهي ان قوله من الفجر نزل متصلا بقوله من الخيط الاسود
بمخلاف حديث سهل فانه ظاهر في ان قوله من الفجر نزل بعد ذلك لرفع ما وقع لهم من الاشكال قال
وقد قيل انه كان بين نزولهما عام كامل قال فاما عدي فحمل الخيط على حقيقته وفهم من قوله من الفجر من
الحمل الفجر ففعل ما فعل قال والجمع بينهما ان حديث عدي متأخر عن حديث سهل فكأن عديا لم يبلغه
ما جرى في حديث سهل وانما سمع الآية مجردة ففهمها على ما وقع له فبين له النبي صلى الله عليه وسلم ان
المراد بقوله من الفجر ان ينفصل احدا للخيطين عن الآخر وان قوله من الفجر متعلق بقوله يتبين قال
ويحتمل ان تكون القصة في حالة واحدة وان بعض الرواة يعني في قصة عدي تلا الآية تامة كما ثبت
في القرآن وان كان حال النزول انما نزلت مفردة كما ثبت في حديث سهل (قلت) وهذا الثاني ضعيف
لان قصة عدي متأخرة لتأخر اسلامه كما قدمته وقد روى ابن ابي حاتم من طريق ابي اسامة عن مجاهد في
حديث عدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له لما اخبره بما صنع يا ابن حاتم الم اقل لك من الفجر والطبراني
من وجه آخر عن مجاهد وغيره فقال عدي يا رسول الله كل شيء اوصيتني قد حفظته غير الخيط الايض من
الخيط الاسود اني كنت البارحة معي خيطان اتظر الى هذا والى هذا قال انما هو الذي في السماء يتبين ان قصة
عدي مغيرة لقصة سهل فاما من ذكر في حديث سهل فحملوا الخيط على ظاهره فلما نزل من الفجر
علموا المراد فذلك قال سهل في حديثه فاعلموا انما يعني الليل والنهار واما عدي فكأنه لم يكن في لغة
قومه استعارة الخيط للصبح وحل قوله من الفجر على السببية فظن ان الغاية تنتهي الى ان يظهر تمييزا
الخيطين من الآخر بضياء الفجر او نسي قوله من الفجر حتى ذكر بها النبي صلى الله عليه وسلم وهذه
الاستعارة معروفة عند بعض العرب قال الشاعر

ولما تبدت لنا سدفه * ولاح من الصبح خيط انارا

(قوله فاعلموا انه انما يعني الليل والنهار) في رواية الكشميني فاعلموا انه يعني وقد وقع في حديث عدي
سواد الليل وياض النهار ومعنى الآية حتى يظهر ياض النهار من سواد الليل وهذا البيان يحصل
بطاوع الفجر الصادق ففيه دلالة على ان ما بعد الفجر من النهار وقال ابو عبيد المراد بالخيط الاسود الليل
وبالخيط الايض الفجر الصادق والخيط اللون وقيل المراد بالايض اول ما يسدو من الفجر المستعرض في
الافق كالخيط الممدود وبالاسود ما يعتمد معه من غيش الليل شيئا بالخيط قاله الزمخشري قال وقوله من
الفجر بيان للخيط الايض واكتفى به عن بيان الخيط الاسود لان بيان احدهما بيان للآخر قال
ويجوز ان تكون من التبعية لانه بعض الفجر وقد اخرج قوله من الفجر من الاستعارة الى التشبيه كما
ان قولهم رايت اسدا مجازا فاذرت فيه من فلان رجعت تشبيها ثم قال كيف جاز تأخير البيان وهو يشبه العتب
لانه قبل نزول من الفجر لا يفهم منه الا الحقيقة وهي غير مرادة ثم اجاب بان من لا يجوزه وهم اكثر
الفقهاء والمتكلمين لم يصح عندهم حديث سهل وامام من يجوزه فيقول ليس بعيب لان مخاطب يستفيد
منه وجوب الخطاب ويعزم على فعله اذا استوضح المراد به انتهى وتلك في التجويز عن الاكثر فيه نظر
كما سألني وجوابه عنهم بعدم صحة الحديث مردود ولم يقل به احد من الفريقين لانه مما اتفق الشيوخ
على صحته وتلقته الامم بالقبول ومسئلة تأخير البيان مشهورة في كتب الاصول وفيها خلاف بين العلماء
من المتكلمين وغيرهم وقد سلكي ابن السمعاني في اصل المسئلة عن الشافعية اربعة اوجه الجواز مطلقا
عن ابن مريج والاصطخري وابن ابي هريرة وابن خيران والمنع مطلقا عن ابي اسحق المروزي والقاضي
ابي حامد والصيرفي ثالثها جواز تأخير بيان المجل دون العام رابعها عكسه وكلاهما عن بعض الشافعية

فانزل الله بعد من الفجر
فعلموا انه انما يعني الليل
والنهار

وقال ابن الحاجب تأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع الا عند مجوزة كليف ما لا يطاق يعني وهم الاشاعة فيجوزونه واكثرهم يقولون لم يقع قال شارحه والخطاب المحتاج الى البيان ضربان احدهما ماله ظاهر وقد استعمل في خلافه والثاني ماله ظاهر له فقال طائفة من الخنقية والمالكية واكثر الشافعية يجوز تأخيرهم عن وقت الخطاب واختاره الفخر الرازي وابن الحاجب وغيرهم ومال بعض الخنقية والحنابلة كلهم الى امتناعه وقال السكرخي ممتنع في غير المجمل واذا تقرر ذلك فقد قال النووي تبع العياض وانما حل الخيط الايض والاسود على ظاهرهما بعض من لاقه عنده من الاعراب كالرجال الذين حكى عنهم سهل وبعض من لم يكن في لفته استعمال الخيط في الصبح كعدى واذهى الطحاوي والداودي انه من باب النسخ وان الحكم كان اولاً على ظاهره المفهوم من الخيطين واستدل على ذلك بما نقل عن حذيفة وغيره من جواز الاكل الى الاسفار قال ثم نسخ بعد ذلك بقوله تعالى من الفجر (قلت) و يؤيد ما قاله مارواه عبد الرزاق باسناد رجاله ثقات ان بلا لاني النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فقال الصلاة بارسول الله قد والله أصبحت فقال يرحم الله بلال لولا بلال لرجونا ان يرخص لنا حتى تطلع الشمس ويستفاد من هذا الحديث كما قال عياض وجوب التوقف عن الالفاظ المشتركة كدوطلب بيان المراد منها وانها لا تحمل على اظهر وجوهها واكثر استعمالها الا عند عدم البيان وقال ابن بري في شرح الاحكام ليس هذا من باب تأخير بيان المجملات لان الصحابة عملوا اولاً على ما سبق الى افهامهم بمقتضى اللسان فعلى هذا فهو من باب تأخير ماله ظاهر اريد به خلاف ظاهره (قلت) وكلامه يقتضي ان جميع الصحابة فعلاً ما نقله سهل بن سعد وفيه نظر واستدل بالآية والحديث على ان غاية الاكل والشرب طلوع الفجر فلو طلع الفجر وهو يأكل او يشرب قزع ثم صومه وفيه اختلاف بين العلماء ولو اكل طائفة ان الفجر لم يطلع لم يفسد صومه عند الجمهور لان الآية دللت على الاباحة الى ان يحصل التبين وقد روى عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عباس قال احل الله لك الاكل والشرب ما شككت ولا بن ابي شيبه عن ابي بكر وعمر نحوه وروى ابن ابي شيبه عن طريق ابي الضحى قال سال رجل ابن عباس عن السحور فقال له رجل من جلسائه كل حتى لا تشك فقال ابن عباس ان هذا لا يقول شيئاً كل ما شككت حتى لا تشك قال ابن المنذر والى هذا القول سارا كثر العلماء وقال مالك يقتضي وقال ابن بري في شرح الاحكام اختلفوا هل يحرم الاكل بطول الفجر او يبيحه عند الناظر عسكاً بظاهر الآية واختلفوا هل يجيب امساك جزء قبل طلوع الفجر ام لا بناء على الاختلاف المشهور في مقدمة الواجب وسند ذكر بقية هذا البحث في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى ﴿قوله﴾ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنعكم البخاري لفظ الترجمة فاستخرج معناه من حديث عائشة وقد روى لفظ الترجمة وكيع من حديث سمرة مرفوعاً لا يمنعكم من سحوركم اذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الافق وقال الترمذي هو حديث حسن اهـ وحديث سمرة عند مسلم ايضا لكن لم يتعين في مراد البخاري فانه قد صرح ايضا على شرطه حديث ابن مسعود بلفظ لا يمنع احدكم اذان بلال من سحوره فانه يؤذن بليل ليرجع قائمكم الحديث وقد تقدم في ابواب الاذان في باب الاذان قبل الفجر واخرج عنه حديث عبيد الله بن عمر عن شيخه القاسم ونافع كما اخرجناه هنا فظاهر انه مراده بما ذكره في هذه الترجمة وقد تقدم الكلام على حديث عبيد الله بن عمر هناك وفي حديث سمرة الذي اخرج به مسلم بيان لما ابيهم في حديث ابن مسعود وذلك ان في حديث ابن مسعود وليس الفجر ان يقول ورفع باصابعه الى فوق وطأ طأ الى اسفل حتى يقول هكذا وفي حديث سمرة عند مسلم لا يفرنكم من سحوركم اذان بلال ولا يفاض الافق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا يعني معترضا وفي رواية ولا هذا البياض حتى يستطير وقد تقدم لفظ رواية الترمذي وله من حديث طلق بن علي كراواشروا ولا يهيدنكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنعكم من سحوركم اذان بلال
حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع

حتى يعترض لكم الآخر وقوله يهيدنكم بكسر الهاء اي يرتجئكم فتمتنعوا به عن السجود فانه الفجر الكاذب يقال هديه اهيدته اذا ازجته واصل الهيد بالكسر الحركة ولا بن ابي شيبة عن ثوبان مرفوم الفجر فجر ان فاما الذي كانه ذنب السرحان فانه لا يحمل شيئا ولا يحرمه ولكن المستطيراي هو الذي يحرقا الطعام ويحجل الصلاة وهذا موافق للآية الماضية في الباب قبله وذهب جماعة من الصحابة وقال به الاعمش من التابعين وصاحبه ابو بكر بن عياش الى جواز السجود الى ان يتضح الفجر فروى سعيد بن منصور عن ابي الاحوص عن عاصم عن زر عن حذيفة قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو والله النهار غير ان الشمس لم تطلع واخرجه الطحاوي من وجه آخر عن عاصم نحوه وروى ابن ابي شيبة وعبد الرزاق ذلك عن حذيفة من طرق صحيحة وروى سعيد بن منصور وابن ابي شيبة وابن المنذر من طرق عن ابي بكر انه اخبر بعلق الباب حتى لا يرى الفجر وروى ابن المنذر باسناد صحيح عن علي انه صلى الصبح ثم قال الا ان حين تبين الخيط الابيض من الخيط الاسود قال ابن المنذر وذهب بعضهم الى ان المراد بتبين يباض النهار من سواد الليل ان ينتشر اليباض في الطرق والسكك والبيوت ثم حكى ما تقدم عن ابي بكر وغيره وروى باسناد صحيح عن سالم بن عيسى الاشجعي وله صحبة ان ابا بكر قال له اخرج فانظر هل طلع الفجر قال فتظرت ثم اتيت فقلت قد ابيض وسطع ثم قال اخرج فانظر هل طلع فتظرت فقلت قد اعترض فقال الا ان ابغى شراي وروى من طريق وكيع عن الاعمش انه قال لولا الشهوة لصليت الغداة ثم تسحرت قال اسحق هو لا رواه جواز الا كل والصلاة بعد طلوع الفجر المعترض حتى يتبين يباض النهار من سواد الليل قال اسحق وبالقول الاول اقول لكن لا اطعن على من تأول الرخصة كالقول الثاني ولا ارى عليه قضاء ولا كفارة (قلت) وفي هذا تعقب على الموفق وغيره حيث نقلوا الاجماع على خلاف ما ذهب اليه الاعمش والله اعلم (قوله عن ابن عمر والقاسم بن محمد) بالجر عطف على تافع لا على ابن عمر لان عبيد الله بن عمر رواه عن نافع عن ابن عمر وعن القاسم عن عائشة وقد تقدم الكلام عليه في المواقيت (قوله باب تعجيل السجود) اي الاسراع بالا كل اشارة الى ان السجود كان يقع قرب طلوع الفجر وروى مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه كذا تصرف اي من صلاة الليل فتسرع بالاطعام مخافة الفجر قال ابن بطال ولو ترجم له باب تأخير السجود لكان حسنا وتعقبه مغلطاي بأنه وجد في نسخة اخرى من البخاري باب تأخير السجود ولم ارد ذلك في شيء من نسخ البخاري التي وقعت لنا وقال الزين بن المنير التعجيل من الامور النسبية فان نسب الى اول الوقت كان معناه التقديم وان نسب الى آخره كان معناه التأخير وانما اسماء البخاري تعجيلا اشارة منه الى ان الصحابي كان يسابق بسجوده الفجر عند خوف طلوعه وخوف فوات الصلاة بقدار ذهابه الى المسجد (قوله عن ابيه ابي حازم) اشار الاسماعيلي الى ان عبد العزيز بن ابي حازم لم يسمعه من ابيه فخرج من طريق مصعب الزيري عن ابي حازم عن عبد الله بن عامر الاسلمي عن ابي حازم عن سهل ثم رواه من طريق اخرى عن عبد الله بن عامر عن ابي حازم وعبد الله بن عامر هو الاسلمي فيه ضعف و اشار لاسماعيل الى تعليل الحديث بذلك ثم مصعب بن عبد الله الزيري لا يقاوم الحفاظ الذين روه عن عبيد العزيز عن ابيه بغير واسطة فزيادته شاذة ويحتمل ان يكون عبد العزيز سمع من عبد الله بن عامر فيه ايعن ابيه زيادته لم تكن فيما سمعه من ابيه فلذلك حدث به تارة عن ابيه بلا واسطة وتارة بالواسطة وقد وخرجه البخاري في المواقيت من وجه آخر عن ابي حازم فبطل التعليل بوايه عبد العزيز بن ابي حازم الله اعلم (قوله ثم تكون سرعتي) في رواية سليمان بن بلال ثم تكون سرعتي وسرعة بالضم على ان كان تامة ولفظ بي متعلق بسرعة اولية تامة ببي الخبرا وقوله ان ادرك ويجوز النصب على انها خبر كان والاسم ضمير يرجع الى ما يدل عليه لفظ السرعة (قوله ان ادرك السجود) كذا في رواية الكشميني وللنسي والجمهور ان ادرك السجود وهو الصواب ويؤيده ان في الرواية المتقدمة في المواقيت ان ادرك

عن ابن عمر والقاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها ان بلالا كان يؤذن بليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوب فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر قال القاسم ولم يكن بين اذانهما الا ان يرقى ذاو يثزل ذا (باب تعجيل السجود حدثنا محمد بن عبيد الله حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه ابي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال كنت تسحر في اهلي ثم تكون سرعتي ان ادرك السجود مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاة الفجر وفي رواية الامام علي صلاة الصبح وفي رواية اخرى صلاة الغداة قال عياض مراد سهل
ابن سعدان غاية اسراعه ان سحوره لقربه من طلوع الفجر كان بحيث لا يكاد ان يدرك صلاة الصبح
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولشدة تغليس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبح وقال ابن المنير في
الحاشية المراد انهم كانوا يراحمون بالسحور الفجر فيختصرون فيه ويستعجلون خوف القوات (تنبه)
قال المزي ذكر خلاف ان البخاري اخرج هذا الحديث في الصوم عن محمد بن عبيد الله وقيته كلاهما
عن عبد العزيز قال ولم نجده في الصحيح ولا ذكره ابو مسعود (قلت) ورايت هنا بخط القطب ومغلطاي
محمد بن عبيد بن غير اضافة وهو غلط والصواب محمد بن عبيد الله وهو ابو ثابت المدني مشهور من كبار
شيخوخ البخاري (قوله باب قدركم بين السحور وصلاة الفجر) اي انتهاء السحور وابتداء الصلاة
لان المراد تقدير الزمان الذي ترك فيه الاكل والمراد بفعل الصلاة اول الشروع فيها قاله الزين بن
المنير (قوله حديثه شام) هو الدستوائي (قوله عن انس) سبق في المواقيت من طريق سعيد عن
قتادة قال قلت لانس (قوله قلت كم) هو مقول انس والمقول له زيد بن ثابت وقد تقدم بيان ذلك في
المواقيت وان قتادة ايضا سأل انس عن ذلك ورواه احمد ايضا عن يزيد بن هرون عن همام وفيه ان انس
قال قلت لزيد (قوله قال قدر خمسين آية) اي متوسطة لا طويلة ولا قصيرة لا سبعة ولا بطيئة وقد
بالرفع على انه خبر المبتدأ ويجوز ان نصب على انه خبر كان المقدر في جواب زيد لا في سؤال انس لثلاثين
كان واسمها من قائل والخبر من آخر قال المهلب وغيره فيه تقدير الاوقات باعمال البدن وكانت العرب
تقدر الاوقات بالاعمال كقولهم قدر حلب شاة وقدر نحر جزر ورفع زيد بن ثابت عن ذلك الى التقدير
بالقراءة اشارة الى ان ذلك الوقت كان وقت العبادة بال تلاوة ولو كانوا يقدرون بغير العمل لقال مثلاً قدر
درجة او ثلث خمس ساعة وقال ابن ابي جرة فيه اشارة الى ان اوقاتهم كانت مستغرقة بالعبادة وفيه تأخير
السحور لكونه ابلغ في المقصود قال ابن ابي جرة كان صلى الله عليه وسلم ينظر ما هو الارفق بامته فيفعله
لانه لو لم يسحر لاتبعوه فيشق على بعضهم ولو تسحر في جوف الليل لشق ايضا على بعضهم ممن يغلب عليه
النوم فقد يقضى الى ترك الصبح او يحتاج الى المجاهدة بالسهر وقال فيه ايضا تقوية على الصيام لعموم
الاحتياج الى الطعام ولو ترك لشق على بعضهم ولا سيما من كان صغرا او يافق يغشى عليه فيفرض الى الافطار
في رمضان قال وفي الحديث تأنيس الفاضل اصحابه بالموأكلة وجواز المشي بالليل للحاجة لان زيد بن
ثابت ما كان يبيت مع النبي صلى الله عليه وسلم وفيه الاجتماع على السحور وفيه حسن الادب في العبارة
لقوله تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل نحن ورسول الله صلى الله عليه وسلم لما يشعر لفظ المعية
بالتبعية وقال القرطبي فيه دلالة على ان الفراغ من السحور كان قبل طلوع الفجر فهو معاض لقول حذيفة
هو النهار الا ان الشمس لم تطلع انتهى والجواب ان لا معارضة بل تجمل على اختلاف الحال فليس في رواية
واحدة منهما ما يشعر بالمواظبة فتكون قصة حذيفة سابقة وقد تقدم الكلام على ما يتعلق باسناد هذا
الحديث في المواقيت وكونه من مسند زيد بن ثابت او من مسند انس (قوله باب بركة السحور من
غير ايجاب لان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه واصلوا ولم يذكر السحور) يضم يذكر على البناء
للمجهول وللشك من النسي ولم يذكر سحور قال الزين بن المنير الاستدلال على الحكم انما يقتضيه
اذا ثبت الاختلاف او كان متوقفا والسحور انما هو كل الشهوة وحفظ القوة لكن لما جاء الامر به احتج
ان يبين انه ليس على ظاهره من الايجاب وكذا انتهى عن الوصال يستلزم الامر بالاكل قبل طلوع الفجر
اتمى وتعقب بأن انتهى عن الوصال انما هو امر بالفصل بين الصوم والفطر فهو اعم من الاكل آخر
الليل فلا يتعين السحور وقد نقل ابن المنذر الاجماع على تسمية السحور وقال ابن بطال في هذه الترجمة
غفلة من البخاري لانه قد اخرج بعد هذا حديث ابي سعيد انكم اراد ان يواصل فليواصل الى السحر بفعل
غاية الوصال السحر وهو وقت السحور قال والمفسر يقضي على المجمل انتهى وقد تلقاه جماعة بعده

باب قدركم بين السحور
وصلاة الفجر (حدثنا
مسلم بن ابراهيم حدثنا
هشام حدثنا قتادة عن
انس عن زيد بن ثابت
رضي الله عنه قال تسحرنا
مع النبي صلى الله عليه
وسلم ثم قام الى الصلاة قلت
كم كان بين الاذان والسحور
قال قدر خمسين آية
باب بركة السحور من
غير ايجاب لان النبي صلى
الله عليه وسلم واصحابه
واصلوا ولم يذكر السحور
بخد ثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا جويرية عن نافع عن
عبد الله رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه
وسلم واصل فواصل الناس
فشق عليهم فنهاهم قالوا
انك تواصل قال لست
كهيتكم

بالتسليم وتعقبه ابن المنير في الحاشية بأن البخاري لم يترجم على عدم مشروعية السحور وإنما رجم على عدم إيجابه واخذ من الوصال أن السحور ليس بواجب وحيث نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال لم يكن على سبيل تحريم الوصال وإنما هو نهى إرشاد لتعليله إياه بالاشفاق عليهم وليس في ذلك إيجاب للسحور ولما ثبت أن النهي عن الوصال للكراهة فصدته الكراهة الاستحباب ثبت استحباب السحور كذا قال ومسئلة الوصال مختلف فيها والراجح عند الشافعية التحريم والذي يظهر لي أن البخاري أراد بقوله لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه واصلوا الخ الإشارة إلى حديث أبي هريرة الآتي بعد خمسة وعشرين بابا فقيه بعد النهي عن الوصال أنه واصل بهم يومئذ يومئذ راوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم فدل ذلك على أن السحور ليس بحتم اذ لو كان حتما واصل بهم فإن الوصال يستلزم ترك السحور سواء قلنا الوصال حرام أولا وسيأتي الكلام على اختلاف العلماء في حكم الوصال وعلى حديث ابن عمر أيضا في الباب المشار إليه أن شاء الله تعالى وقوله اطل بفتح الهمزة والطاء القائمة المعجمة مضارع ظلمت اذا علمت بالنهار وسيأتي هناك بلفظ آيت وهو دال على أن استعمال اطل هنا ليس مقيدا بالنهار * قوله في حديث أنس (تسحروا فان في السحور بركة) هو بفتح السين وبضمها لأن المراد بالبركة الأجر والثواب فيناسب الضم لأنه مصدر بمعنى التسحور أو البركة لكونه يقوى على الصوم وينشط له ويخفف المشقة فيه فيناسب الفتح لأنه ما يتسحر به وقيل البركة بما يتضمن من الاستيقاظ والدعاء في السحر والاولى أن البركة في السحور تحصل بجهات متعددة وهي اتباع السنة ومخالفة أهل الكتاب والتقوى به على العبادة والزيادة في النشاط ومدافعة سوء الخلق الذي يثيره الجوع والتسبب بالصدقة على من يسأل اذ ذلك أو يجتمع معه على الأكل والتسبب للذكر والدعاء وقت مظنة الإجابة وتدارك نية الصوم لمن اغفلها قبل أن ينام قال ابن دقيق العيد هذه البركة يجوز أن تعود إلى الأمور الأخرى فأن أقامة السنة يوجب الأجر وزادته ويحتمل أن تعود إلى الأمور الدنيوية كقوة البدن على الصوم وتيسيره من غير إضرار بالصائم قال ومما يعلل به استحباب السحور المخالفة لأهل الكتاب لأنه ممتنع عندهم وهذا أحد الوجوه المقضية للزيادة في الأجر والأخرى وقال أيضا وقع للمتصوفة في مسئلة السحور كلام من جهة اعتبار حكمة الصوم وهي كسر شهوة البطن والفرج والسحور قديما بين ذلك قال والصواب أن يقال ما زاد في المقدار حتى تعد هذه الحكمة بالكلية فليس بمستحب كالذي يصنعه المترفون من التأني في الماء كل وكثرة الاستعداد لها وما عدا ذلك مختلف مراتبه * تكميل * يحصل السحور بأقل ما يتناول المرء من مأكل ومشرروب وقد أخرج هذا الحديث أحمد من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ السحور بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المستحرين ولسعيد بن منصور من طريق أخرى مرسله تسحروا ولو بقلعة ﴿ قوله باب إذا نوى بالنهار صوما ﴾ أي هل يصح مطلقا أو لا وللعلماء في ذلك اختلاف فذهب من فرق بين الفرض والنفل ومنهم من خص جواز النفل بما قبل الزوال وسيأتي بيان ذلك ﴿ قوله ﴾ وقالت أم الدرداء كان أبو الدرداء يقول عندكم طعام فان قلنا لا قال فأتى صائم يومى هذا وفعله أبو طلحة وأبو هريرة وابن عباس وحذيفة رضي الله عنهم

أني اطل اطمع واسقى
* حدثنا آدم بن أبي إياس
حدثنا شعبة حدثنا عبد
العزيز بن صهيب قال
سمعت أنس بن مالك
رضي الله عنه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم
تسحروا فان في السحور
بركة ﴿ باب ﴾ إذا نوى
بالنهار صوما وقالت أم
الدرداء كان أبو الدرداء
يقول عندكم طعام فان قلنا
لا قال فأتى صائم يومى
هذا وفعله أبو طلحة وأبو
هريرة وابن عباس
وحذيفة رضي الله عنهم

نحوه وزاد وان كان عندهم افطر ولم يذكروا قصة معاذ واما اثرابي هريرة فوصله اليه من طريق ابن ابي
 ذئب (٣) عن حذيفة عن يحيى عن سعيد بن المسيب قال رايت ابا هريرة يطوف بالسوق ثم يأتي اهله
 فيقول عندكم شيء فان قالوا لا قال فانا صائم ورواه عبد الرزاق بسند آخر فيه انقطاع ان ابا هريرة واما طلحة
 فذكر معناه واما اثرابن عباس فوصله الطحاوي من طريق عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة عن ابن
 عباس انه كان يصبح حتى يظهر ثم يقول والله لقد اصابت وما يريد الصوم وما اكلت من طعام ولا شراب
 منذ اليوم ولا صوم من يومى هذا واما اثر حذيفة فوصله عبد الرزاق وابن ابي شيبة من طريق سعد بن
 عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمى قال قال حذيفة من بدله الصيام بعد ما تزول الشمس فليصم وفي
 رواية ابن ابي شيبة ان حذيفة بدله في الصوم بعد ما زالت الشمس فصام وقد جاء نحوه ما ذكرنا عن ابي
 الدرداء مرفوعا من حديث عائشة أخرجه مسلم واصحاب السنن من طريق طلحة بن يحيى بن طلحة عن
 غنمة عائشة بنت طلحة وفي رواية له حدثني عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت دخل على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء قلنا لا قال فأتى اذا صائم الحديث ورواه النسائي
 والطائسي من طريق سفيان عن عكرمة عن عائشة نحوه ولم يسم النسائي عكرمة قال النووي في هذا
 الحديث دليل للجمهور في ان صوم النافلة يجوز بنية في النهار قبل زوال الشمس وتأوله الاخرى على
 ان سؤاله هل عندكم شيء لكونه كان نوى الصوم من الليل ثم ضعف عنه واراد الفطر لذلك قال وهو تأويل
 فاسد وتكلف بعيد وقال ابن المنذر اختلفوا فيمن أصبح يريد الافطار ثم بدله ان يصوم تطوعا فقات
 طاقه له ان يصوم متى بدله فذكر عن تقدم وزاد ابن مسعود واما ابوب وغيرهما وساق ذلك بأسانيد
 اليهم قال وبه قال الشافعي واحد قال وقال ابن عمر لا يصوم تطوعا حتى يجمع من الليل او يتسحر وقال
 مالك في النافلة لا يصوم الا ان بيت الا ان كان يسرد الصوم فلا يحتاج الى التبيت وقال اهل الراي من
 أصبح مفطرا ثم بدله ان يصوم قبل منتصف النهار اجزاء وان بدله ذلك بعد الزوال لم يجزه (قلت)
 وهذا هو الاصح عند الشافعية والذي نقله ابن المنذر عن الشافعي من الجواز مطلقا سواء كان قبل الزوال
 او بعده هو احد القولين للشافعي والذي نص عليه في معظم كتبه التفرقة والمعروف عن مالك والليث
 وابن ابي ذئب انه لا يصح صيام التطوع الا بنية من الليل (قوله عن سلمة بن الاكوع) في رواية يحيى
 وهو القطان عن يزيد بن ابي عبيد حدثنا سلمة بن الاكوع كما سيأتي في خبر الواحد (قوله ان النبي صلى
 الله عليه وسلم بعث رجلا ينادي في الناس) في رواية يحيى قال لرجل من اسلم اذن في قومك واسم هذا
 الرجل هند بن اسما بن حارثة الاسلمي له ولأبيه ولعمه هند بن حارثة صحبه أخرج حديثه احمد وابن
 ابي خزيمة من طريق ابن اسحق حدثني عبد الله بن ابي بكر عن حبيب بن هند بن اسما الاسلمي عن
 أبيه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم الى قومي من اسلم فقال مر قومك ان يصوموا هذا اليوم يوم
 عاشوراء فن وجدته منهم قد اكل في اول يومه فليصم آخره وروى احمد ايضا من طريق عبد الرحمن
 ابن حرملة عن يحيى بن هند قال وكان هند من اصحاب الحديسية واخوه الذي بعثه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يأمر قومه بالصيام يوم عاشوراء قال فحدثني يحيى بن هند عن اسما بن حارثة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعثه فقال مر قومك بصيام هذا اليوم قال رايت ان وجدتهم قد طعموا قال فليتموا آخر يومهم
 (قلت) فيحتمل ان يكون كل من اسما وولده هندارسلا بذلك ويحتمل ان يكون اطلاق في الرواية
 الاولى على الجد اسم الاب فيكون الحديث من رواية حبيب بن هند عن جد اسما فتجد الى ايتان والله
 اعلم واستدل بحديث سلمة هذا على صحة الصيام لمن لم يشوه من الليل سواء كان رمضان او غيره لانه صلى
 الله عليه وسلم امر بالصوم في اثناء النهار فدل على ان النية لا تشترط من الليل واجيب بان ذلك يتوقف
 على ان صيام عاشوراء كان واجبا والذي يترجح من اقوال العلماء انه لم يكن فرضا وعلى تقدير انه كان
 فرضا فقد نسخ بالشرع فتنسخ حكمه وشرائطه بدليل قوله ومن اكل فليتم ومن لا يشترط النية من

(٣) قوله عن حذيفة في نسخة
 عن عمر بن يحيى وفي أخرى
 عن عثمان بن يحيى اه

حدثنا ابو عاصم عن يزيد
 ابن ابي عبيدة عن سلمة بن
 الاكوع رضي الله عنه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 بعث رجلا ينادي في الناس
 يوم عاشوراء ان من اكل
 فليتم او فليصم ومن لم يأكل
 فلا يأكل

الليل لا يجزى صيام من اكل من النهار وصرح ابن حبيب من المالكية بان ترك التبيت لصوم عاشوراء من خصائص عاشوراء وعلى تقدير ان حكمه باق فالامر بالامساك لا يستلزم الاجزاء فيحتمل ان يكون امر بالامساك لحرمة الوقت كما يؤمر من قدم من سفر في رمضان نهارا وكما يؤمر من افطر يوم السبت ثم راي الهلال وكل ذلك لا يتنافى امرهم بالقضاء بل ورد ذلك صريحا في حديث اخرجه ابو داود والنسائي من طريق قتادة عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه ان اسلم اتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال صتمت يومكم هذا قالوا لا قال فأتوا ببقية يومكم واقضوه وعلى تقدير ان لا يثبت هذا الحديث في الامر بالقضاء فلا يتعين ترك القضاء لان من لم يدرك اليوم بكامله لا يلزمه القضاء كمن بلغ او اسلم في انشاء النهار واحتج الجمهور لاشتراط التنية في الصوم من الليل بما أخرجه اصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمر عن اخته حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له لفظ النسائي ولا يبي داود والترمذي من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له واختلف في رفعه ووقفه ورجح الترمذي والنسائي الموقوف بعد ان اطلب النسائي في تخرجه طريقه وحكى الترمذي في العلل عن البخاري ترجيح وقفه وعمل بظاهر الاسناد جماعة من الأئمة فصحبوا الحديث المذكور منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن خزم وروى له الدارقطني طريقا آخر وقال رجاله ثقات وابعدهم من خصه من الخفية بصيام القضاء والنذر وابعدهم من ذلك تفرقه الطحاوي بين صوم الفرض اذا كان في يوم بعينه كعاشوراء فتجزئ التنية في النهار اولاً في يوم بعينه كرمضان فلا يجزئ الا بنية من الليل وبين صوم التطوع فيجزئ في الليل وفي النهار وقد تعقبه امام الحرمين بأنه كلام غث لا اصل له وقال ابن قدامة تعتبر التنية في رمضان لكل يوم في قول الجمهور وعن احمد انه يجزئ تنية واحدة لجميع الشهر وهو كقول مالك واسحق (٣) وقال زفر يصح صوم رمضان في حق المقيم الصحيح بغير تنية وبه قال عطاء ومجاهد واحتج زفر بأنه لا يصح فيه غير صوم رمضان لتعينه فلا يشترط التنية لان الزمن معياره فلا يتصور في يوم واحد الا صوم واحد وقال ابو بكر الرازي يلزم قائل هذا ان يصح صوم المغمى عليه في رمضان اذا لم يأكل ولم يشرب لوجود الامساك بغير تنية قال فان التزمت كان مستثناة وقال غيره يلزمه ان من اخر الصلاة حتى لم يبق من وقتها الا قدرها فصلى حيث شئت تطوعا انه يجزئه عن الفرض واستدل ابن خزم بحديث سلمة على ان من ثبت له هلال رمضان بالنهار جازت له استدراك التنية حيث شئت ويجزئه وبناء على ان عاشوراء كان فرضا ولا وقد امروا ان يحسبوا في انشاء النهار قال وحكم الفرض لا يتغير ولا يخفى ما يرد عليه مما قدمناه والحق بذلك من نسي ان ينوي من الليل لاستواء حكم الجاهل والناسي ﴿قوله باب الصائم يصبح جنباً﴾ اي هل يصح صومه اولاً وهل يفرق بين العامد والناسي او بين الفرض والتطوع وفي كل ذلك خلاف للسلف والجمهور على الجواز مطلقا والله اعلم ﴿قوله كنت انا وابي حتى دخلنا على عائشة وام سلمة﴾ كذا اورد البخاري من رواية مالك مختصرا وعقبه بطريق الزهري عن ابى بكر بن عبد الرحمن قأوه ان ساقهما واحد لكنه ساق لفظ مالك بعد ما بين وليس فيه ذكر مروان ولا قصة ابى هريرة نعم قد اخرج مالك في الموطأ عن سمى مطولا ولما لك فيه شيخ آخر اخرج في الموطأ عن عبد بن سعيد عن ابى بكر بن عبد الرحمن مختصرا واخرجه مسلم من هذا الوجه ايضا واخرجه مسلم ايضا من رواية ابن جريج عن عبد الملك بن ابى بكر ابن عبد الرحمن عن ابى هريرة ام منه وله طرق اخرى كثيرة اطلب النسائي في تخرجه وفي بيان اختلاف نقلها وسأذكر محصل فوائد هذا ان شاء الله تعالى ﴿قوله في رواية شعيبان اياه عبد الرحمن اخبر مروان﴾ اي ابن الحكم واخبار عبد الرحمن بما ذكر مروان كان بعد ان ارسله مروان الى عائشة وام سلمة بين ذلك في الموطأ وهو عند مسلم ايضا من طريقه ولفظه كنت انا وابي عند مروان بن الحكم فقال مروان اقمعت عليك يا عبد الرحمن لتذهبن الى ابى المؤمنين عائشة وام سلمة قلن يا لئيم ما عن ذلك قال ابو بكر قد ذهب عبد الرحمن وذهبت معه حتى دخلنا على عائشة فساق القصة وبين النسائي في رواية له ان عبد الرحمن بن الحارث انما سمعه من

(٣) قوله وقال زفر الخ بها مش
بعض النسخ والذي قاله
الكرخي كافي شرح الهداية
خلافه فانه نقل ان مذهب
زفر مثل مالك اه

باب الصائم يصبح جنباً
حدثنا عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن سمى مولى
ابى بكر بن عبد الرحمن
ابن الحارث بن هشام بن
المغيرة انه سمع ابا بكر بن
عبد الرحمن قال كنت انا
وابي حتى دخلنا على عائشة
وام سلمة ح وحدثنا
ابو اليمان اخبرنا شعيب
عن الزهري قال اخبرني
ابو بكر بن عبد الرحمن
ابن الحارث بن هشام ان
اباه عبد الرحمن اخبر
مروان ان عائشة وام سلمة
اخبرناه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم

ذكو ان مولى عائشة عنها ومن نافع مولى ام سلمة عنها فأخرج من طريق عبد ربه بن سعيد عن ابي عياض عن
عبد الرحمن بن الحارث قال ارسلني مروان الى عائشة فاتيها فلقيت غلامها ذكو ان فأرسلته اليها فسألها عن
ذلك فقالت فذكر الحديث مر فوعا قال فأتيت مروان فحدثته بذلك فأرسلني الى ام سلمة فاتيها فلقيت غلامها
نافعا فأرسلته اليها فسألها عن ذلك فذكر مثله وفي اسناده تطرلان ابا عياض مجهول فان كان محفوظا فيجمع
بان كلام من الغلامين كان واسطة بين عبد الرحمن وبين كل منهما في السؤال كافي هذه الرواية وسمع عبد
الرحمن وابنه ابو بكر كلاهما من وراء الحجاب كافي رواية المصنف وغيره وساذكره من رواية ابي حازم
عن عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابيه عند النسائي فقيهه ان عبد الرحمن جاء الى عائشة فسلم
على الباب فقالت عائشة يا عبد الرحمن الحديث (قوله) كان يدركه الفجر وهو جنب من اهله ثم يغتسل
ويصوم) في رواية مالك المشار اليها كان يصبح جنباً من جماع غير احتلام وفي رواية يونس عن ابن شهاب عن
عروة وابي بكر بن عبد الرحمن عن عائشة كان يدركه الفجر في رمضان جنباً من غير حلم ومستأني بعد
باين والنسائي من طريق عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابيه عنهما كان يصبح جنباً من غير
احتلام ثم يصوم ذلك اليوم وله من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال قال مروان لعبد الرحمن بن
الحارث اذهب الى ام سلمة فسلها فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً منى فيصوم
ويامرني بالصيام قال القرطبي في هذا فائدتان احدهما انه كان يجامع في رمضان ويؤخر الغسل الى بعد
طلوع الفجر بياناً للجواز والثاني ان ذلك كان من جماع لا من احتلام لانه كان لا يحتلم اذا احتلام من
الشیطان وهو معصوم منه وقال غيره في قوله من غير احتلام اشارة الى جواز الاحتلام عليه والامساك كان
للاستثناء معنى ورد بان الاحتلام من الشيطان وهو معصوم منه واجيب بان الاحتلام يطلق على الانزال
وقد وقع الانزال بغير رؤيته في المنام وارادت بالتقييد بالجماع المبالغ في الرد على من زعم ان فاعل
ذلك عمداً يخطر وانا كان فاعل ذلك عمداً لا يخطر فالذي ينسب الاغتسال او يتام عنه اولى بذلك قال ابن
دقيق العيد لما كان الاحتلام يأتي للمراء على غير اختياره فتدبى به من يرضى لغير المتعمد الجماع فيمن
في هذا الحديث ان ذلك كان من جماع لازالة هذا الاحتمال (قوله) وقال مروان لعبد الرحمن بن الحارث
اقسم بالله) في رواية النسائي من طريق عكرمة بن خالد عن ابي بكر بن عبد الرحمن فقال مروان لعبد
الرحمن الق ابا هريرة فحدثته بهذا فقال انه لجاري وانه لا كره ان استقبله بما يكره فقال اعزم عليك لتلقينه
ومن طريق عمر بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابيه فقال عبد الرحمن لمروان غفر الله لك انه لي صديق
ولا احب ان ارد عليه قوله وبين ابن جريج في روايته عن عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابيه
سبب ذلك فقيهه عن ابي بكر بن عبد الرحمن قال سمعت ابا هريرة يقول في قصصه ومن ادركه الفجر جنباً
فلا يصم قال فذكرته لعبد الرحمن فانطلق وانطلقت معه حتى دخلنا على مروان فذكر القصة اخرج
عبد الرزاق عنه ومن طريقه مسلم والنسائي وغيرهما وفي رواية مالك عن سمى عن ابي بكر ان ابا هريرة
قال من اصبح جنباً فطر ذلك اليوم وللنسائي من طريق المقبري كان ابو هريرة يفتي الناس انه من اصبح
جنباً فلا يصوم ذلك اليوم وله من طريق محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان انه سمع ابا هريرة يقول من احتلم
من الليل او واقع اهله ثم ادركه الفجر ولم يغتسل فلا يصم ومن طريق ابي قلابه عن عبد الرحمن بن الحارث
ان ابا هريرة كان يقول من اصبح جنباً فليطهر فاتفقت هذه الروايات على انه كان يفتي بذلك وسيأتي بيان
من روى ذلك عنه مر فوعا في آخر الكلام على هذا الحديث (قوله) لتفرعن) كذا لاكثر بالقاء والزاي
من الفرع وهو الخوف اي لتخيفه بهذه القصة التي تخالف قواه وللكشميهني لتفرعن بفتح فتاف وراه
مفتوحة اي تفرع هذه القصة سمعه يقال قرعت بكذا سمع فلان اذا علمته به اعلاماً صريحاً (قوله) ومروان
يومئذ على المدينة) اي امير من جهة معاوية (قوله) فكره ذلك عبد الرحمن) قدينا سبب كراهته قيل
ويحتمل ان يكون كرهه ايضا ان يخالف مروان لكونه كان اميراً واجب الطاعة في المعروف وبين ابو حازم عن

كان يدركه الفجر وهو جنب
من اهله ثم يغتسل ويصوم
وقال مروان لعبد الرحمن
ابن الحارث اقسم بالله
لتفترعن بها ابا هريرة
ومروان يومئذ على
المدينة فقال ابو بكر فكره
ذلك عبد الرحمن

عبد الملك بن ابي بكر عن ابيه سبب تشديد مروان في ذلك فعند النسائي من هذا الوجه قال كنت عند مروان
مع عبد الرحمن فذكر واقول ابي هريرة فقال اذهب فاسأل ابا جاح النبي صلى الله عليه وسلم قال فذهبت الى
عائشة فقالت يا عبد الرحمن امالككم في رسول الله اسوة حسنة قد كرت الحديث ثم اتينا ام سلمة كذلك ثم
اتينا مروان فاشتد عليه اختلافهم تخوفان يكون ابو هريرة يحدث بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال مروان لعبد الرحمن عزمت عليك لما اتيتك فحدثته (قوله) ثم قدر لنا ان نجتمع بندي الخليفة اي
المكان المعروف وهو ميقات اهل المدينة وقوله وكان لابي هريرة هناك ارض فيه رقع توهم من يظن انهما
اجتمعا في سفر وظاهرهما انهما اجتماعا من غير قصد لكن في رواية مالك المذكورة فقال مروان لعبد الرحمن
اقسمت عليك لئلا تترك ابني فانها بالباب فذهبت الى ابي هريرة فانه بارضه بالعقيق فلتخبرته قال فركب عبد
الرحمن وركبت معه فهذا اظاهر في انه قصد ابا هريرة لذلك فيجوز قوله ثم قدر لنا ان نجتمع معه على المعنى
الاعم من التقدير لا على معنى الاتفاق ولا تخالف بين قوله بندي الخليفة وبين قوله بارضه بالعقيق لاحتمال ان
يكون قصده الى العقيق فلم يجده ثم وجداه بندي الخليفة وكان له ايضا بها ارض ووقع في رواية معمر عن
الزهري عن ابي بكر فقال مروان عزمت عليك لما ذهبتا الى ابي هريرة قال فلقينا ابا هريرة عند باب
المسجد والظاهر ان المراد بالمسجد هنا مسجد ابي هريرة بالعقيق لا المسجد النبوي جمع بين الرايتين او
يجمع بينهما التقيا بالعقيق فذكر له عبد الرحمن القصة بحجة او لم يذكرها بل شرع فيها ثم لم يمتها له ذكر
تفصيلها وسامع جواب ابي هريرة الابعدان رجع الى المدينة واراد دخول المسجد النبوي (قوله) اي
ذا كرك (في رواية الكشميهني) اي اذ كرك بصيغة المضارعة (قوله) لم اذ كركه (في رواية الكشميهني)
لم اذ كركه وفيه حسن الادب مع الاكابر وتقديم الاعتذار قبل تبليغ ما يظن المبلغ ان المبلغ يكرهه (قوله)
فذكر قول عائشة وام سلمة فقال كذلك حدثني الفضل (ظاهره ان الذي حدث به الفضل مثل الذي ذكره
له عبد الرحمن عن عائشة وام سلمة وليس كذلك لما قدمناه من مخالفة قول ابي هريرة لقول عائشة وام سلمة
والسبب في هذا الابهام ان رواية شعيب في حديث الباب لم يذكر في اولها كلام ابي هريرة كما قدمناه
فلذلك اشكل امر الاشارة بقوله كذلك ووقع كلام ابي هريرة في رواية معمر وفي رواية ابن جريج كما قدمناه
فلذلك قال في آخره سمعت ذلك اي القول الذي كنت اقله من الفضل وفي رواية مالك عن سمي فقال ابو
هريرة لا علم لي بذلك وفي رواية معمر عن ابن شهاب فتلون وجه ابي هريرة ثم قال هكذا حدثني الفضل
(قوله وهو اعلم) اي عاروي والعهد عليه في ذلك لا على ووقع في رواية النسفي عن البخاري وهن
اعلم اي ازاوج النبي صلى الله عليه وسلم وكذا في رواية معمر وفي رواية ابن جريج فقال ابو هريرة انها قالت
قال نعم قال هما اعلم وهذا يرجع رواية النسفي والنسائي من طريق عمر بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابيه
هي اي عائشة اعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم منا وزاد ابن جريج في روايته فراجع ابو هريرة عما
كان يقول في ذلك وكذلك وقع في رواية محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عند النسائي انه رجع وروى ابن
ابي شبة من طريق قتادة عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رجع عن قبياء من اصبح جنبا فلا صوم له
والنسائي من طريق عكرمة بن خالد ويعلى بن عتبة وعراك بن مالك كلهم عن ابي بكر بن عبد الرحمن ان
ابا هريرة احال بذلك على الفضل بن عباس لكن عنده من طريق عمر بن ابي بكر عن ابيه ان ابا هريرة قال
في هذه المقصة انما كان اسامة بن زيد حدثني فيحمل على انه كان عنده عن كل منهما ويؤيده رواية اخرى
عند النسائي من طريق اخرى عن عبد الملك بن ابي بكر عن ابيه قال فيها انما حدثني فلان وفلان وفي
رواية مالك المذكورة اخبرني به مخبر والظاهر ان هذا من تصرف الراوة منهم من اهتم الرجلين ومنهم من
اقتصر على احدهما تارة منهما وتارة مفسرا ومنهم من لم يذكر عن ابي هريرة احدا وهو عند النسائي
ايضا من طريق ابي قلابة عن عبد الرحمن بن الحارث في آخره فقال ابو هريرة هكذا كتبت احسب (قوله)
وقال همهم وابن عبد الله بن عمر عن ابي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالفطر والاول اسند

ثم قدر لنا ان نجتمع بندي
الخليفة وكانت لابي هريرة
هناك ارض فقال عبد
الرحمن لابي هريرة اي
ذا كرك امرأ ولولا امرأ
اقسم على فيه لم اذ كركه
لذلك قول عائشة وام
سلمة فقال كذلك حدثني
الفضل بن عباس وهو
اعلم وقال همهم وابن عبد
الله بن عمر عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله عليه
وسلم يأمر بالفطر والاول
اسند

مار واية همام فوصلها احدوا بن حبان من طريق معمر عنه بلفظ قال صلى الله عليه وسلم اذا نودي للصلاة
 صلاة الصبح واحدكم جنب فلا يصم حينئذ واما رواية ابن عبد الله بن عمر فوصلها عبد الرزاق عن معمر
 عن ابن شهاب عن ابن عبد الله بن عمر عن ابي هريرة به وقد اختلف على الزهري في اسمه فقال شعيب
 عنه اخبرني عبد الله بن عبد الله بن عمر قال لي ابو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرا بالقطر
 اذا اصبح الرجل جنباً اخرجته النسائي والطبراني في مسند الشاميين وقال عقيل عنه عن عبيد الله بن عبد
 الله بن عمر به فاختلف على الزهري هل هو عبد الله مكبرا او عبيد الله مصغرا واما قول المصنف والاول
 اسناد فاستشكاه ابن التين قال لان اسناد الخبر رقة فكانه قال ان الطريق الاولى اوضح رفعا قال لكن
 الشيخ ابو الحسن قال معناه ان الاول اظهر اتصالا (قلت) والذي يظهر لي ان مراد البخاري ان الرواية
 الاولى اقوى اسنادا وهي من حيث الرجحان كذلك لان حديث عائشة وام سلمة في ذلك باعنه مامان
 طرق كثيرة جدا بمعنى واحد حتى قال ابن عبد البر انه صح وتواتر واما ابو هريرة فاكثر الروايات عنه انه
 كان يفتي به وجاء عنه من طريق هذين انه كان يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك وقع في رواية
 معمر عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكره اخرج عبد الرزاق والنسائي من طريق عكرمة بن خالد عن ابي بكر بن عبد الرحمن قال بلغ مروان
 ان ابا هريرة يتحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره له من طريق المتبري قال بعد عائشة الى
 ابي هريرة لا يتحدث بهذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حد من طريق عبد الله بن عمر والقاري
 سمعت ابا هريرة يقول ورب هذا البيت ما انا قلت من ادرك الصبح وهو جنب فلا يصم محمد ورب الكعبة
 قاله لكن ابن ابو هريرة كما مضى انه لم يسمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم وانما سمعه بواسطة الفضل
 واسامة وكانه كان لشدة وثوقه بخبرهما يختلف على ذلك واما ما اخرج به ابن عبد البر من رواية عطاء بن
 ميناء عن ابي هريرة انه قال كنت حدثتكم من اصبغ جنباً فقد افطروا ان ذلك من كيس ابي هريرة فلا يصح
 ذلك عن ابي هريرة لانه من رواية عمر بن قيس وهو تروك نعم قدر جمع ابو هريرة عن الفتوى بذلك اما
 لرجحان رواية ام المؤمنين في جواز ذلك صريح على رواية غيرهما مع ما في رواية غيرهما من الاحتمال اذ
 يمكن ان يحمل الامر بذلك على الاستحباب في غير القرض وكذا النهي عن صوم ذلك اليوم واما لا اعتقاده
 ان يكون خبر ام المؤمنين ناسخا لخبر غيرهما وقد بقي على مقالة ابي هريرة هذه بعض التابعين كما نقله الترمذي
 ثم ارتفع ذلك الخلاف واستقر الاجماع على خلافه كما جزم به النووي واما ابن دقيق العيد فقال صار
 ذلك اجماعا او كالاجماع لكن من الاخذين بحديث ابي هريرة من فرق بين من تعمدا الجنابة وبين من
 احتلم كما اخرج عبد الرزاق عن ابن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه وكذا حكاها ابن المنذر عن طاوس
 ايضا قال ابن بطال وهو احد قولي ابي هريرة (قلت) ولم يصح عنه فقد اخرج ذلك ابن المنذر من طريق
 ابي المهزم وهو ضعيف عن ابي هريرة ومنهم من قال يتم صومه ذلك اليوم ويقضيه حكاها ابن المنذر عن
 الحسن البصري وسالم بن عبد الله بن عمر (قلت) واخرج عبد الرزاق عن ابن جريح انه سأل عطاء عن
 ذلك فقال اختلف ابو هريرة وعائشة فأرى ان يتم صومه ويقضى اه وكأنه لم يثبت عنده رجوع ابي
 هريرة عن ذلك وليس ما ذكره صريحا في ايجاب القضاء وتقل بعض المتأخرين عن الحسن بن صالح بن
 حيي ايجاب القضاء ايضا والذي نقله الطحاوي عنه استحبابه ونقل ابن عبد البر عنه وعن النخعي ايجاب
 القضاء في القرض والاجزاء في التطوع ووقع لابن بطال وابن التين والنووي والفاكهى وغير واحد في
 نقل هذه المذاهب مغايرات في نسبتها لقائلها او المعتمد ما حرره ونقل الماوردي ان هذا الاختلاف كله
 انما هو في حق الجنبة واما المحتلم فأجوزوا على انه يجزئه وهذا التقل معترض بما رواه النسائي باسناد صحيح
 عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر انه احتلم ليلا في رمضان فاستيقظ قبل ان يطلع الفجر ثم نام قبل ان يغتسل
 فلم يستيقظ حتى اصبح قال فاستقيمت ابا هريرة فقال افطر وله من طريق محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان انه

سمع ابا هريرة يقول من احتلم من الليل او واقع اهله ثم ادركه الفجر ولم يغتسل فلا يصوم وهذا صريح في عدم
 التفرقة وحمل القائلون بنسب حديث عائشة على انه من الخصائص النبوية اشار الى ذلك
 الطحاوي بقوله وقال آخرون يكون حكم النبي صلى الله عليه وسلم على ما ذكرته عائشة وحكم الناس على
 ما حكى ابو هريرة واجاب الجمهور بان الخصائص لا تثبت الا بدليل وبانه قد ورد صريح بما يدل على عدمها
 وترجم بذلك ابن حبان في صحيحه حيث قال ذكر البيان بان هذا الفعل لم يكن المصطفى مخصوصا به ثم اورد
 ما أخرجه هو ومسلم والنسائي وابن خزيمة وغيرهم من طريق ابي يونس مولى عائشة عن عائشة ان رجلا جاء
 الى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب فقال يا رسول الله تدركني الصلاة اي
 صلاة الصبح وانا جنب افاصوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم وانا تدركني الصلاة وانا جنب افاصوم فقال
 لست مثلك يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال والله اني لا رجوا ان اكون اخشاكم
 لله واعلمكم بما اتى وذكرا بن خزيمة ان بعض العلماء توهم ان ابا هريرة غلط في هذا الحديث ثم رد عليه بانه
 لم يغلط بل احال على رواية صادقة الا ان الخبر منسوخ لان الله تعالى عند ابتداء فرض الصيام كان منع في
 ليل الصوم من الاكل والشرب والجماع بعد النوم قال فيحتمل ان يكون خبر الفضل كان حينئذ ثم اباح
 الله ذلك كله الى طلوع الفجر فكان للمجماع ان يستمر الى طلوعه فيلزم ان يقع اغتساله بعد طلوع
 الفجر فدل على ان حديث عائشة ناسخ لحديث الفضل ولم يبلغ الفضل ولا ابا هريرة النسخ فاستمر ابو
 هريرة على القيا به ثم رجع عنه بعد ذلك لما بلغه (قلت) ويقويه ان في حديث عائشة هذا الاخير ما يشعر
 بان ذلك كان بعد الحديبية لقوله فيها قد غفر الله لك ما تقدم وما تأخر واما قوله في آية الفتح وهي انما زلت
 عام الحديبية سنة ست وابتداء فرض النسيام كان في السنة الثانية والى دعوى النسخ فيه ذهب ابن المنذر
 والخطابي وغير واحد وقرره ابن دقيق العيد بان قوله تعالى احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم
 يقتضي اباحة الوطء في ليلة الصوم ومن جلتها الوقت المفازن لطلوع الفجر فيلزم اباحة الجماع فيه ومن
 ضرورته ان يصبح فاعل ذلك جنبا ولا يفسد صومه فان اباحة التسبب للشيء اباحة كذلك الشيء (قلت) وهذا
 اولي من سلوك الترجيح بين الخبرين كما تقدم من قول البخاري والاول اسند وكذا قال بعضهم ان
 حديث عائشة ارجح لموافقة ام سلمة لها على ذلك ورواية اثنين تقدم على رواية واحد ولا سيما وهما
 زوجتان وهما اعلم بذلك من الرجال ولان روايتهما توافق المنقول وهو ما تقدم من مدلول الآية والمعقول
 وهو ان الغسل شيء وجب بالانزال وليس في فعله شيء يحرم على صائم فقد يحتمل بالنهار فيجب عليه الغسل ولا
 يحرم عليه بل يتم صومه اجاعا فكذلك اذا احتلم ليل لا بل هو من باب الاولى وانما يمنع الصائم من تعمد
 الجماع نهارا وهو شبهة بمن يمنع من التطيب وهو محرم لكن لو تطيب وهو حلال ثم احرم فبقى عليه لونه او
 ريحه لم يحرم ذلك عليه وجمع بعضهم بين الحديثين بان الامر في حديث ابي هريرة امر ارشاد الى الافضل
 فان الافضل ان يغتسل قبل الفجر فلو خالف جاز ويحمل حديث عائشة على بيان الجواز وقيل النووي
 هذا عن اصحاب الشافعي وفيه نظر فان الذي قلناه البيهقي وغيره عن نص الشافعي سلوك الترجيح وعن ابن
 المنذر وغيره سلوك النسخ ويعكر على حمله على الارشاد التصريح في كثير من طرق حديث ابي هريرة
 بالامر بالفطر وبالنهي عن الصيام فكيف يصح الحمل المذكور اذا وقع ذلك في رمضان وقيل هو محمول
 على من ادركه الفجر مجامعا فاستدام بعد طلوعه عالما بذلك ويعكر عليه ما رواه النسائي من طريق ابي حازم
 عن عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابيه ان ابا هريرة كان يقول من احتلم وعلم باحتلامه ولم
 يغتسل حتى اصبح فلا يصوم وحكى ابن التين عن بعضهم انه سقط لا من حديث الفضل وكان في الاصل من
 اصبح جنبا في رمضان فلا يفطر فلما سقط لا صار في فطر وهذا بعيد بل باطل لانه يستلزم عدم الوثوق بكثير
 من الاحاديث وانها بطرقها مثل هذا الاحتمال وكان فائه ما وقف على شيء من طرق هذا الحديث الاعلى
 اللفظ المذكور * وفي هذا الحديث من القوائد غير ما تقدم دخول العلماء على الامر او مذكرا كرههم اياهم

بالعلم وفيه فضيلة لمروان بن الحكم لما يدل عليه الحديث من اهتمامه بالعلم ومساائل الدين وفيه الاستنباط في النقل والرجوع في المعاني إلى العلم فإن الشيء إذا نوزع فيه رد إلى من عنده علمه وترجع مروى النساء فيها لمن عليه الاطلاع دون الرجال على مروى الرجال كعكسه وإن المباشر للأمر اعلم به من المخبر عنه والائتساء بالنبي صلى الله عليه وسلم في أفعاله ما لم يقم دليل الخصوصية وإن للمفضول إذا سمع من الأفضل خلاف ما عنده من العلم أن يبحث عنه حتى يقف على وجهه وإن الجهة عند الاختلاف في المصير إلى الكتاب والسنة وفيه الجهة بخبر الواحد وإن المرأة فيه كالرجل وفيه فضيلة لآبي هريرة لاعتراقه بالحق ورجوعه إليه وفيه استعمال السلف من الصحابة والتابعين لإرسال عن العدول من غير تكبير بينهم لأن آبا هريرة اعترف بأنه لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم مع أنه كان يمكنه أن يرويه عنه بلا واسطة وإنما بينها لما وقع من الاختلاف وفيه الأدب مع العلماء والمبادرة لامتنال أمر ذي الأمر إذا كان طاعة ولو كان فيه مشقة على الأمور ﴿تكميل﴾ في معنى الجنب الحائض والنفساء إذا انقطع دمها ليلا ثم طلع الفجر قبل اغتسالها قال النووي في شرح مسلم مذهب العلماء كافة صحة صومها إلا ما حكى عن بعض السلف مما لا يعلم منه أولاً وكأنه أشار بذلك إلى ما حكاه في شرح المذهب عن الأوزاعي لكن حكاه ابن عبد البر عن الحسن بن صالح أيضاً وحكى ابن دقيق العيدان في المسئلة في مذهب مالك قول ابن وحكاه القرطبي عن محمد بن مسلمة من أصحابهم ووصف قوله بالشذوذ وحكى ابن عبد البر عن عبد الملك بن الماجشون أنها إذا أخرت غسلها حتى طلع الفجر فيومها يوم فطر لأنها في بعضه غير طاهرة قال وليس كالذي يصبح جنباً لأن الاختلام لا ينقض الصوم والحيض ينقضه ﴿قوله باب المباشرة للصائم﴾ أي بيان حكمها وأصل المباشرة التقاء البشريتين ويستعمل في الجماع سواء أوج أو لم يوج وليس الجماع حراد بهذه الترجمة ﴿قوله وقالت عائشة رضي الله عنها يحرم عليه فرجها﴾ وصلة الطحاوي من طريق أبي هريرة مولى عقيل عن حكيم بن عقيل قال سألت عائشة ما يحرم على من امرأته أن تصائم قالت فرجها أسناده إلى حكيم صحيح ويؤدى معناه أيضاً ما رواه عبد الرزاق بأسناد صحيح عن مسروق سألت عائشة ما يحل للرجل من أمراته صائماً قالت كل شيء إلا الجماع ﴿قوله حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة﴾ كذلك ذكر وقوع للكشميهني عن سعيد بن عيسى وأخراهم دال وهو غلط فاحش فليس في شيوخ سليمان بن حرب أحد اسمه سعيد حدثه عن الحكم والحكم المذكور هراين عتية وإبراهيم هو النخعي وقد وقع عند الأسماعيلي عن يوسف القاضي عن سليمان بن حرب عن شعبة على الصواب لكن وقع عنده عن إبراهيم أن علقمة وشريح بن أرطاة رجلا من النخع كانا عند عائشة فقال أحدهما لصاحبه سلها عن القبلة للصائم قال ما كنت لأرقت عند المؤمنين فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وهو صائم ويأمر وهو صائم وكان أملككم لآربه قال الأسماعيلي رواه غندر وابن أبي عدي وغير واحد عن شعبة فقالوا عن علقمة وحدث به البخاري عن سليمان بن حرب عن شعبة فقال عن الأسود وفيه نظر وصرح أبو اسحق بن حمزة فيأذ كره أبو نعيم في المستخرج عنه بأنه خطأ (قلت) وليس ذلك من البخاري فقد أخرجه اليهقي من طريق محمد بن عبد الله بن معبد عن سليمان بن حرب كما قال البخاري وكان سليمان بن حرب يحدث به على الوجهين فإن كان حفظه عن شعبة قلعل شعبة حدث به على الوجهين والافا كثر أصحاب شعبة لم يقولوا فيه من هذا الوجه عن الأسود وإنما اختلفوا فيهم من قال كرواية يوسف المتقدمة وصورتها لإرسال وكذا أخرجه النسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة ومنهم من قال عن إبراهيم عن علقمة وشريح وقد ترجم النسائي في سنته الاختلاف فيه على إبراهيم والاختلاف على الحكم وعلى الأعشى وعلى منصور وعلى عبد الله بن عون كلهم عن إبراهيم وأورده من طريق إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة قال خرج فخر من النخع فيهم رجل يدعى شريح يحدث أن عائشة قالت قد ذكر الحديث قال فقال له رجل لقد هممت أن أضرب رأسك بالقوس فقال قولوا له فليكتب عني حتى تأتي أم المؤمنين قلما أتوها قالوا علقمة سئلها فقال

﴿باب﴾ المباشرة للصائم
وقالت عائشة رضي الله عنها
يحرم عليه فرجها * حدثنا
سليمان بن حرب عن شعبة
عن الحكم عن إبراهيم
عن الأسود عن عائشة
رضي الله عنها

ملة كنت لارقت عندها اليوم فسمعتة فقالت قد كرا الحديث ثم ساقه من طريق عبيدة عن منصور وجعل
 شرحها هو المنكر وابهم الذي حدث بذلك عن عائشة ثم استوعب النساءى طريقه وعرف منها ان الحديث
 كان عند ابراهيم عن علقمة والاسود ومسرور جميعا فلعلمه كان يحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا
 وتارة بجمع وطرة يفرق وقد قال الدارقطني بعد ذلك كرا الاختلاف فيه على ابراهيم كلها صحيح وعرف من طريق
 اسرائيل سبب تحديث عائشة بذلك واستدرا كلها على من حدث عنها به على الاطلاق بقولها ولكنه كان
 املككم لار به فاشارت بذلك الى ان الاياحة لمن يكون مالكا لنفسه دون من لا يامن من الوقوع فيما يحرم
 وفي رواية جاد عند النساءى قال الاسود قلت لعائشة اياها الصائم قالت لا قلت اليس كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يباشر وهو صائم قالت انه كان املككم لار به وظاهر هذا انها اعتقدت خصوصية النبي
 صلى الله عليه وسلم بذلك قاله القرطبي قال وهو اجتهاد منها وقول ام سلمة يعني الا تذكروا اولي ان يؤخذ
 به لانه نص في الواقعة (قلت) قد ثبت عن عائشة صريحها بالاحبة ذلك كما تقدم فيجمع بين هذا وبين قولها
 المتقدم انه يحل له كل شيء الا الجماع بحمل النهي هنا على كراهة التزويه فانها لا تنافي الا بالاحبة وقد رويناه
 في كتاب الصيام ليوسف القاضي من طريق جاد بن سلمة عن جاد بلفظ سألت عائشة عن المباشر
 للصائم فذكرهتها وكان هذا هو السر في تصدير البخاري بالازال اول عنها لانه يفسر مرادها بالنفي
 المذكور في طريق جاد وغيره والله اعلم ويدل على انها لا ترى بتحريمها ولا بكونها من الخصائص ما رواه
 مالك في الموطا عن ابي النضر ان عائشة بنت طلحة اخبرته انها كانت عند عائشة فدخل عليها زوجها وهو
 عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر فقالت له عائشة ما يمنعك ان تدنوا من اهلك فسلها عنها وتقبلها قال
 اقبلها وانما صائم قالت نعم (قوله كان يقبل ويباشر وهو صائم) التفسير اخص من المباشرة فهو من
 ذكر العام بعد الخاص وقد رواه عمر بن ميمون عن عائشة بلفظ كان يقبل في شهر الصوم اخرج مسلم
 والنسائي وفي رواية لمسلم يقبل في رمضان وهو صائم فاشارت بذلك الى عدم التفرقة بين صوم الفرض
 والنفل وقد اختلف في القبلة والمباشرة للصائم فذكرها قوم مطلقا وهو مشهور عند المالكية وروى ابن
 ابي شيبة باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يكره القبلة والمباشرة ونقل ابن المنذر وغيره عن قوم تحريمها
 واحتجوا بقوله تعالى فالان باشر وهن الآية فتع من المباشرة في هذه الآية نهرا والجواب عن ذلك ان
 النبي صلى الله عليه وسلم هو المبين عن الله تعالى وقد اباح المباشرة نهرا فدل على ان المراد بالمباشرة في
 الآية الجماع لا مادونه من قبلة ونحوها والله اعلم ومن اقي بافطار من قبل وهو صائم عبد الله بن شبرمة
 احد فقهاء الكوفة ونقله الطحاوي عن قوم لم يسمهم والزم ابن حزم اهل القياس ان يلحقوا الصيام بالحج
 في منع المباشرة ومقدمات النكاح للاتفاق على ابطاها بالجماع واباح القبلة قوم مطلقا وهو المنقول صحيحا
 عن ابي هريرة وبه قال سعيد وسعد بن ابي وقاص وطائفة بل بالغ بعض اهل الظاهر فاستحبها وفرق
 آخرون بين الشاب والشيوخ فذكرها للشباب واباحها للشيوخ وهو مشهور عن ابن عباس اخرج به مالك وسعيد
 ابن منصور وغيرهما وجاء فيه حديثان مرفوعان فيهما ضعف اخرج احدهما ابو داود من حديث
 ابي هريرة والاخر اخرج من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وفرق آخرون بين من يملك نفسه ومن
 لا يملك كما اشارت اليه عائشة وكما تقدم ذلك في مباشرة الحائض في كتاب الحيض وقال الترمذي وراى بعض
 اهل العلم ان للصائم اذا ملك نفسه ان يقبل والا فلا يسلم له صومه وهو قول سفيان والشافعي ويدل على
 ذلك ما رواه مسلم من طريق عمر بن ابي سلمة وهو ربيب النبي صلى الله عليه وسلم انه سأل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اقبل الصائم فقال سل هذه لام سلمة فان خبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك
 فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال اما والله اني لا اتهاكم الله واحشاكم له فدل
 ذلك على ان الشاب والشيوخ سواء لان عمر حينئذ كان شابا ولعله كان اول ما بلغ وفيه دلالة على انه ليس من
 الخصائص وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن عطاء بن يسار عن رجل من الانصار انه قبل امراته وهو

قالت كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يقبل ويباشر
 وهو صائم وكان املككم

لأربه وقال قال ابن عباس
 ما رب حاجة قال طاوس
 غير أولى الأربة إلا حق
 لا حاجة له في النساء وقال
 جابر بن زيدان تطرفا مني
 يتم صومه **(باب القبلة)**
 للصائم * حدثنا محمد بن
 المثنى حدثني يحيى عن
 هشام قال ناخبرني أبي عن
 عائشة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ح وحدثنا
 عبد الله بن مسلمة عن
 مالك عن هشام عن أبيه
 عن عائشة رضي الله عنها
 قالت إن كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقبل
 بعض أزواجه وهو صائم
 ثم ضحك * حدثنا مسدد
 حدثنا يحيى عن هشام بن
 أبي عبد الله حدثنا يحيى
 ابن ابن كثير عن أبي سلمة
 عن زينب ابنة أم سلمة
 عن أمها رضي الله عنها
 قالت بينما أنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الخيلة
 إذ حضت فأنسلت فأخذت
 ثيابي حتى فقال مالك
 اتسست قلت نعم فدخلت
 معي في الخيلة وكانت هي
 ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقتسلان من أنا
 واحد وكان يقبلها وهو
 صائم

صائم فأمر امرأته أن تسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسأته فقال أنى أفعل ذلك فقال زوجها
 رخص الله لنبيه فيما يشاء فرجعت فقال أنا أعلمكم بحمد ود الله واتقواكم وأخرجته مالك لئلا
 أرسله قل عن عطاء بن رباح أن رجلا فذكر نحوه مطولا واختلف فيما إذا بشر أو قبل أو تطرف أو أنزل أو أمذى فقال
 الكوفيون والشافعي يقضى إذا أنزل في غير النظر ولا قضاء في الامضاء وقال مالك واسحق يتخفى في كل
 ذلك ويكفر إلا في الامضاء فيقضى فقط واحتج له بأن الانزال أقصى ما يطلب بالجماع من الاستداذ في كل
 ذلك وتعقب بأن الأحكام علق بالجماع ولو لم يكن أنزال فافترا وروى عيسى بن دينار عن ابن القاسم
 عن مالك وجوب القضاء فيمن بشر أو قبل فأنظر ولم يعد ولا أنزل وانكره غيره عن مالك وأبلغ من ذلك
 ما روى عبد الرزاق عن حذيفة من تأمل خلق امرأته وهو صائم بطل صومه لكن أسناده ضعيف وقال
 ابن قدامة أن قبل فأنزل أفطر بلا خلاف كذا قال وفيه تطرق قدحى ابن حزم أنه لا يفطر ولو أنزل وقوى
 ذلك وذهب إليه وسأذكر في الباب الذي يليه زيادة في هذه المسئلة أن شاء الله تعالى **(قوله لأربه)** بفتح
 الهمزة والراء وبالموحدة أى حاجته ويرى بكسر الهمزة وسكون الراء أى عضوه والاول أشهر وإلى ترجيح
 أشار البخاري بما أورده من التفسير **(قوله وقال ابن عباس مأرب حاجة)** مأرب يكون الهمزة وقع
 الراء وهذا وصلا بين أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولي فيها ما رآه أخرى
 قال حاجة أخرى كذا فيه وهو تفسير الجميع بالواحد قلعله كان فيها حاجات أو حوائج فقد أخرج إضامن
 طريق عكرمة عنه بلفظ ما رآه أخرى قال حوائج أخرى **(قوله وقال طاوس غير أولى الأربة إلا حق)**
 لا حاجة له في النساء واصله عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه في قوله غير أولى الأربة
 قال هو إلا حق الذي ليس له في النساء حاجة وقد وقع لنا هذا الأثر بعوف بن خزيمة عن يحيى الذهلي المروى
 من طريق السلق وقد تقدم في الخيض بيان الاختلاف في قوله لأربه ورأيت بخط مغلطاي في شرحه هنا
 قال وقال ابن عباس أى في تفسير أولى الأربة المقعد وقال ابن جبير المعنونه وقال عكرمة العنينة ولم أر ذلك
 في شيء من نسخ البخاري وإنما وقع في ذلك أن القطب لما أخرج أثر طاوس قال بعده وعن ابن عباس
 المقعد إلى آخره ولم يرد القطب أن البخاري ذكر ذلك وإنما أورده أن القطب من قبل نفسه من كلام أهل
 التفسير **(قوله وقال جابر بن زيدان تطرفا مني يتم صومه)** واصله ابن أبي شيبة من طريق عمرو بن هرم
 سئل جابر بن زيد عن رجل تطرف إلى امرأته في رمضان فأمنى من شهوتها هل يفطر قال لا ويتم صومه وقد
 تقدم نقل الخلاف فيه قريبا **(قوله وقال ابن جبير المعنونه)** وقع هذا الأثر في رواية أبي نذر وحده هنا ووقع في رواية الباقرين
 في أول الباب الذي بعده وذكره ابن بطال في البابين معا ومناسبة البابين من جهة التفرقة بين من يقع منه
 الانزال باختياره وبين من يقع منه بغير اختياره كما سيأتي بسط القول فيه أن شاء الله تعالى **(قوله باب)**
القبلة للصائم أى بيان حكمها **(قوله حدثني يحيى)** هو القطان وهشام هو ابن عروة وقد أحال المصنف
 بالمتن على طريق مالك عن هشام وليس بين لفظهما مخالفة فقد أخرج النسائي من طريق يحيى القطان
 بلفظ كان يقبل بعض أزواجه وهو صائم وزاد الاسماعيلي من طريق عمرو بن علي بن يحيى قال هشام قال
 أنى لم أرا القبلة تدعو إلى خير ورواه سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن عن هشام بلفظ كان يقبل
 بعض أزواجه وهو صائم ثم ضحك فقال عروة لم أرا القبلة تدعو إلى خير وكذا ذكره مالك في الموطأ عن
 هشام عقب الحديث لكن لم يقل فيه ثم ضحك وقوله ثم ضحك يحتمل ضحكها التعجب من خالف في
 هذا أو قيل تعجب من قصها إذ يحدث بمثل هذا مما يستحي من ذكر النساء مثله للرجال ولكنها أبلغنا
 الضرورة في تبليغ العلم إلى ذكر ذلك وقد يكون الضحك بخلا لاخبارها عن نفسها بذلك أو تنبيها على أنها
 صاحبة القصة ليكون أبلغ في الثقة بها أو سرورا بمكانها من النبي صلى الله عليه وسلم وعزلتها منه ومحبة
 لها وقد روى ابن أبي شيبة عن شريك عن هشام في هذا الحديث فضحك قطننا أنها هي وروى النسائي
 من طريق طلحة بن عبد الله التميمي عن عائشة قالت أهوى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليقبلني فقلت

ما في صائمه فقال وانا صائم فقبلني وهذا يؤيد ما قدمناه ان النظر في ذلك لمن لا يتأثر بالمباشرة والتفصيل
 لا للفرقة بين الشاب والشيخ لان عائشة كانت شابة نعم لما كان الشاب مظنة لهيجان الشهوة فرق من
 فرق وقال المازري ينبغي ان يعتبر حال المقبل فان اثارته منه القبلة الانزال حرمت عليه لان الانزال يمنع
 منه الصائم فكذا ما دى اليه وان كان عنها المذني فمن رأى القضاء منه قال يحرم في حقه ومن رأى ان
 لا قضاء قال يكره وان لم تؤد القبلة الى شيء فلا معنى للمنع منها الاعلى القول بسد الذريعة قال ومن يبيع
 ما روى في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم للسائل عنها ارايت لو تغمضت فاشار الى فقهه بديع وذلك ان المضمضة
 لا تنقض الصوم وهي اول الشرب ومفتاحه كما ان القبلة من دواعي الجماع ومفتاحه والشرب يفسد الصوم
 كما يفسده الجماع وكما ثبت عندهم ان اوائل الشرب لا يفسد الصيام فكذلك اوائل الجماع اه والحديث
 الذي اشار اليه اخرجه ابوداود والنسائي من حديث عمر قال النسائي منكر وصححه ابن خزيمة وابن
 حبان والحاكم وقد سبق الكلام على حديث ام سلمة في كتاب الحيض والغرض منه هنا قولها وكان يقبلها
 وهو صائم وقد ذكرنا شاهد من رواية عمر بن ابي سلمة في الباب الذي قبله وقال النووي القبلة في
 الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته لكن الاولى له تركها وامامنا من حركت شهوته فهي حرام في
 حقه على الاصح وقيل مكروهة وروى ابن وهب عن مالك ابحاثها في النفل دون الفرض قال النووي
 ولا خلاف انها لا تبطل الصوم الا انزل بها **تنبيه** روى ابوداود وحده من طريق مصدع بن يحيى
 عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها ويمص لسانها واستناده ضعيف ولو صح فهو محمول على
 من لم يتلعر به الذي خالط ريقها والله اعلم **(قوله باب اغتسال الصائم)** اى بيان جوازه قال الزين
 ابن المنير اطلق الاغتسال ليشمل الاغتيال المستنونة والواجبة والمباحة وكأنه يشير الى ضعف ما روى عن
 على من النهى عن دخول الصائم الحمام اخرجه عبدالرزاق وفي استناده ضعف واعتمده الحنفية فكرهوا
 الاغتسال للصائم **(قوله وبل ابن عمر ثوباً قال صلى الله عليه وسلم)** في رواية الكشميهني قالوا وهذا وصله
 المصنف في التاريخ وابن ابي شيبة من طريق عبد الله بن ابي عثمان انه رأى ابن عمر يفعل ذلك ومناسبته
 للترجمة من جهة ان بلل الثوب اذا طالت اقامته على الجسد حتى يجف ينزل ذلك منزلة الدلك بالماء واراد
 البخاري بآثار ابن عمر هذا معارضة لما جاء عن ابراهيم النخعي باقوى منه فان وكيعا روى عن الحسن بن
 صالح عن مغيرة عنه انه كان يكره للصائم بل الثياب **(قوله ودخل الشعبي الحمام وهو صائم)** وصله ابن ابي
 شيبة عن ابي الاحوص عن ابي اسحق قال رايت الشعبي يدخل الحمام وهو صائم ومناسبته للترجمة ظاهرة
(قوله وقال ابن عباس لا بأس ان يتطعم القدر) بكسر القاف اى طعام القدر او الشئ وصله ابن ابي شيبة
 من طريق عكرمة عنه بلفظ لا بأس ان يتطعم القدر وروناه في الجعديات من هذا الوجه بلفظ لا بأس
 ان يتطعم الصائم بالشئ يعنى المرققة ونحوها ومناسبته للترجمة من طريق الفحوى لانه اذا لم يناف الصوم
 ادخال الطعام في الفم وتطعمه وتقريبه من الازدراد لم ينافه ايصاله الماء الى بشرة الجسد من باب الاولى
(قوله وقال الحسن لا بأس بالمضمضة والتبريد للصائم) وصله عيسى الرزاق بعنه ووقع بعضه في حديث
 مرفوع اخرجه مالك وابوداود من طريق ابي بكر بن عبد الرحمن عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم بالعرج يصيب الماء على راسه وهو صائم من العطش او من الحر
 ومناسبته للترجمة ظاهرة وسيأتى الكلام على ما يتعلق بالمضمضة في الباب الذى بعده **(قوله وقال ابن
 مسعود اذا كان يوم صوم احدكم فليصبح دهنياً مترجلاً)** قال الزين بن المنير مناسبته للترجمة من جهة
 ان الادهان من الليل يقتضى استصحاب اثره في النهار وهو مما يربط السماع ويقوى النفس فهو ابلغ
 من الاستعانة ببرد الاغتسال لحظة من النهار ثم يذهب اثره **(قلت)** وله مناسبة اخرى وذلك ان المانع من
 الاغتسال لعله شاك به مسلك استحياب التشفيف في الصيام كما ورد مثله في الحج والادهان والترجل في
 مخالفة التشفيف كالاغتسال وقال ابن المنير الكبير اراد البخاري الرد على من كره الاغتسال للصائم لانه ان

باب اغتسال الصائم
 وبل ابن عمر رضي الله
 عنهما ثوباً قال صلى الله
 صائم ودخل الشعبي الحمام
 وهو صائم وقال ابن عباس
 لا بأس ان يتطعم القدر او
 الشئ وقال الحسن لا بأس
 بالمضمضة والتبريد للصائم
 وقال ابن مسعود اذا كان
 يوم صوم احدكم فليصبح
 دهنياً مترجلاً

كرهه خشية وصول الماء حلقه فالعلة باطلة بالمضمضة والسؤال ويدوق القدر ونحو ذلك وان كرهه
للفاهية فقد استحب السلف للصائم الترفه والتجمل بالترجل والادهان والكحل ونحو ذلك فلذلك ساق
هذه الآثار في هذه الترجمة (قوله وقال انس ان لي ابرن اتقحم فيه وانا صائم) الا بزن يفتح الهمزة وسكون
الموحدة وفتح الزاي بعدها نون حجر متقور شبه الحوض وهي كلمة فارسية ولذلك لم يصرفه (واتقحم فيه
اي ادخل وهذا الاثر وصله قاسم بن ثابت في غير باب الحديث له من طريق عيسى بن طهمان سمعت
انس بن مالك يقول ان لي ابرن اذا وجدت الحر تقحمت فيه وانا صائم وكان الا بزن كان ملائنا ماء
فكان انس اذا وجد الحر دخل فيه يتبرد بذلك (قوله وقال ابن عمر يستاك اول النهار وآخره) وصله ابن
ابي شيبة عنه بمعناه ولقظه كان ابن عمر يستاك اذا اراد ان يروح الى الظهر وهو صائم ومناسبتة للترجمة
قرية مما تقدم في اثر ابن عباس في طعم القدر ووقع في نسخة الصغاني بعد قوله وآخره ولا يبلع ريقه
(قوله وقال ابن سيرين لا بأس بالسؤال الرطب قيل له طعم قال والماء له طعم وانت تغمض به ولم
ابي شيبة من طريق ابي حمزة المازني قال اتى ابن سيرين رجل فقال ما ترى في السؤال للصائم قال لا بأس
به قال انه جريد وله طعم قال فذكر مثله (قوله ولم ير انس والحسن وابراهيم بالكحل للصائم بأسا) اما
انس فروى ابو داود في السنن من طريق عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس انه كان يكتحل وهو صائم
ورواه الترمذي من طريق ابي عاتكة عن انس مر فوجا وضعفه واما الحسن فوصله عبد الرزاق باسناد
صحيح عنه قال لا بأس بالكحل للصائم واما ابراهيم فاختلف عنه فروى سعيد بن منصور عن جرير عن
القعقاع بن يزيد سألت ابراهيم ايكحل الصائم قال نعم قلت اجد طعم الصبر في حلق قال ليس بشئ وروى
ابوداود من طريق يحيى بن عيسى عن الاعمش قال ما رايت احدا من اصحابنا يكره الكحل للصائم
وكان ابراهيم يرخص ان يكتحل الصائم بالصبر وروى ابن ابي شيبة عن حفص عن الاعمش عن ابراهيم
قال لا بأس بالكحل للصائم ما لم يجد طعمه ثم اورد المصنف حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يغتسل بعد الفجر ويصوم واورده ايضا من حديث ام سلمة وهو مطابق لما ترجم له
وقد تقدم الكلام عليه مستوفى قبل بابين بحمد الله تعالى (قوله باب الصائم اذا اكل او شرب ناسيا)
اي هل يجب عليه القضاء او لا وهي مسألة خلاف مشهورة فذهب الجمهور الى عدم الوجوب وعن مالك
يطل صومه ويجب عليه القضاء قال عياض هذا هو المشهور عنه وهو قول شيخه ربيع وجميع اصحاب
مالك لكن فرقوا بين الفرض والنفل وقال ابو داود لعلى مالك الكالم يبلغه الحديث او اوله على رفع الائم
(قوله وقال عطاء ان استثر فدخل الماء في حلقه لا بأس ان لم يملك) اي دفع الماء بان غلبه فان ملك دفع
الماء فلم يدفعه حتى دخل حلقه افلح ووقع في رواية ابي ذر والنسفي لا بأس لم يملك باسقاط ان وهي على
هذا جملة مستأنفة كالتعليل لقوله لا بأس وهذا الاثر وصله عبد الرزاق عن ابن جريج قلت لعطاء
نسان يستثر فدخل الماء في حلقه قال لا بأس بذلك قال عبد الرزاق وقاله معمر عن قتادة وقال ابن
ابي شيبة حدثنا محمد بن عمار عن ابن جريج ان انسنا قال لعطاء امض فدخل الماء في حلق قال لا بأس لم يملك
وهذا يقوى رواية ابي ذر والنسفي (قوله وقال الحسن ان دخل الذباب في حلقه فلا شيء عليه) وصله ابن
ابي شيبة من طريق ابي جريح عن مجاهد عن ابن عباس في الرجل يدخل في حلقه الذباب وهو صائم
قال لا يفطر وعن وكيع عن الربيع عن الحسن قال لا يفطر ومناسبة هذين الاثرين للترجمة من جهة
ان المغلوب بدخول الماء حلقه او الذباب لا اختيار له في ذلك كالناسي قال ابن المنير في الحاشية ادخل
المغلوب في ترجمة النامي لاجتماعهما في ترك العمد وسلب الاختيار ونقل ابن المنذر الاتفاق على ان
من دخل في حلقه الذباب وهو صائم ان لا شيء عليه لكن نقل غيره عن اشهب انه قال احب الي ان يقضى
حكاه ابن التين وقال الزين بن المنير دخول الذباب اقبح بالغلبة وعدم الاختيار من دخول الماء لان
الذباب يدخل بنفسه بخلاف الاستنشاق والمضمضة فاما منشأ عن تسييه وفرق ابراهيم بين من كان

اتقحم فيه وانا صائم ويدكر
عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه استاك وهو
صائم وقال ابن عمر يستاك
اول النهار وآخره وقال
عطاء ان ازدد ريقه
لا اقول يفطر وقال ابن
سيرين لا بأس بالسؤال
الرطب قيل له طعم قال والماء
له طعم وانت تغمض به ولم
يرانس والحسن وابراهيم
بالسؤال للصائم بأسا
* حدثنا احمد بن صالح
حدثنا ابن وهب حدثنا
يونس عن ابن شهاب عن
عروة وابي بكر قالت عائشة
رضي الله عنها كان النبي
صلى الله عليه وسلم يدركه
الفجر جنبافي رمضان من
غير حلم فيغتسل ويصوم
* حدثنا اسمعيل قال حدثني
مالك عن سمى مولى ابي بكر
ابن عبد الرحمن بن الحرث
ابن هشام بن المغيرة انه سمع
ابا بكر بن عبد الرحمن كنت
انا وابي فذهبت معه حتى
دخلنا على عائشة رضي الله
عنها قالت اشهد على رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان
كان ليصبح جنبام من جماع
غير احتلام ثم يصومه ثم
دخلنا على ام سلمة فقالت
مثل ذلك (باب الصائم
اذا اكل او شرب ناسيا وقال
عطاء ان استثر فدخل الماء
في حلقه لا بأس به ان لم يملك
وقال الحسن ان دخل حلقه

ذا كر الصومه حال المضمضة فأوجب عليه القضاء دون الناسي وعن الشعبي ان كان لصلاة فلاقضاء
والاقضي (قوله وقال الحسن ومجاهدان جامع ناسيا فلا شيء عليه) هذان الاثران وصلهما عبد الرزاق
قال اخبرنا ابن جرير عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال لو وطئ رجل امراته وهو صائم ناسيا في رمضان لم
يكن عليه فيه شيء وعن الثوري عن رجل عن الحسن قال هو بمنزلة من اكل او شرب ناسيا وظهر بأثر
الحسن هذا مناسبة ذكر هذا الاثر للترجيح وروى ايضا عن ابن جرير انه سأل عطاء عن رجل اصاب
امراته ناسيا في رمضان قال لا ينسئ هذا كله عليه القضاء وتابع عطاء على ذلك الازاعي والليث ومالك
وأحمد وهو احد الوجهين للشافعية وفرق هؤلاء كلهم بين الاكل والجماع وعن احمد في المشهور عنه
تجب عليه الكفارة ايضا ووجههم قصور حالة الجماع ناسيا عن حالة الاكل والحق به بعض الشافعية
من اكل كثير النسيان ذلك قال ابن دقيق العيد ذهب مالك الى ايجاب القضاء على من اكل
او شرب ناسيا وهو القياس فان الصوم قد فات تركه وهو من باب المأمورات والقاعدة ان النسيان
لا يؤثر في المأمورات قال وعمدة من لم يوجب القضاء حديث ابي هريرة لانه امر بالانعام وسمى الذي يتم
صوما وظاهره حمله على الحقيقة الشرعية فيتمسك به حتى يدل دليل على ان المراد بالصوم هنا حقيقة
الغوية وكأنه يشير بهذا الى قول ابن القصار ان معنى قوله فليتم صومه اي الذي كان دخل فيه وليس
فيه نبي القضاء قال وقوله فاعما اطعمه الله وسقاه مما يستدل به على صحة الصوم لاشعاره بأن الفعل
الصادر منه مسلوب الاضافة اليه فلو كان افطر لاضيف الحكم اليه قال وتعلق الحكم بالاكل والشرب
لما لم يان نسيان الجماع نادر بالنسبة اليهما وذكره الغالب لا يقتضي مفهوما وقد اختلف فيه
القائلون بأن كل الناسي لا يوجب قضاء واختلاف القائلون بالافساد هل يوجب مع القضاء الكفارة
او لا مع اتفاقهم على ان كل الناسي لا يوجبها ومبادر كل ذلك على قصور حالة الجماع ناسيا عن حالة
الاكل ومن اراد الحاق الجماع بالمنصوص عليه فاعماط طريقه القياس والقياس مع وجود الفارق متعذر
الا ان بين القائلين ان الوصف الفارق ملغى اه واجاب بعض الشافعية بأن عدم وجوب القضاء عن
الجماع مأخوذ من عموم قوله في بعض طرق الحديث من افطر في شهر رمضان لان القطر اعم من ان يكون
بأكل او شرب او جماع وانما خص الاكل والشرب بالذکر في الطريق الاخرى لكونهما اغلب وقوعا
ولعدم الاستغناء عنهما غالبا (قوله هشام) هو والدستوائي (قوله اذ انسى فأكل) في رواية مسلم
من طريق اسمعيل عن هشام من نسي وهو صائم فأكل ولم يصنف في النذر من طريق عوف عن
ابن سيرين من اكل ناسيا وهو صائم ولا يبي داود من طريق حبيب بن الشهيد وايوب عن ابن سيرين
عن ابي هريرة جاء رجل فقال يا رسول الله اني اكلت وشربت ناسيا وانصائم وهذا الرجل هو ابو
هريرة راوى الحديث اخرجه الدارقطني باسناد ضعيف (قوله فليتم صومه) في رواية الترمذي من
طريق قتادة عن ابن سيرين فلا يفطر (قوله فاعما اطعمه الله وسقاه) في رواية الترمذي فاعما هو
رزق رزقه الله وللدارقطني من طريق ابن عليه عن هشام فاعما هو رزق ساقه الله تعالى اليه قال ابن
العربي تمسك جميع فتها الامصار بظاهر هذا الحديث وتطلع مالك الى المسئلة من طريقه فاشرف عليه
لان القطر ضد الصوم والامساك ركن الصوم فاشبهه ما لو نسي ركعة من الصلاة قال وقد روى الدارقطني
فيه لا قضاء عليك فتأوله علما وناعلي ان معناه لا قضاء عليك الا ان وهذا تعسف وانما قول ليه صح
فتبعه ونقول به الاعلى اصل مالك في ان خبر الواحد اذا جاء بخلاف القواعد لم يعمل به فلما جاء الحديث
الاول الموافق للقاعدة في رفع الائم عملنا به واما الثاني فلا يوافقها فلم نعمل به وقال القرطبي احتج به
من اسقط القضاء واجيب بأنه لم يتعرض فيه للقضاء فيحمل على سقوط المؤاخدة لان المطلوب صيام يوم
لاخرم فيه لكن روى الدارقطني فيه سقوط القضاء وهو من لا يقبل الاحتمال لكن الشأن في صحته فان
صح وجب الاخذ به وسقط القضاء اه واجاب بعض المالكية بحمل الحديث على صوم التطوع كما

قوله قوله وقال الحسن الخ
كذا بالنسخ التي بأيدينا
ولعلها رواية او كتابة بالمعنى
والا فسخ المتن التي بأيدينا
ما ترى بالهامش اه مصدحه

حدثنا هشام حدثنا ابن
سيرين عن ابي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا نسي
فأكل وشرب فليتم صومه
فاعما اطعمه الله وسقاه

حكاه ابن التين عن ابن شعبان وكذلك قال ابن القصار واعتل بأنه لم يقع في الحديث تعيين رمضان فيحمل على التطوع وقال المهلب وغيره لم يذكر في الحديث اثبات القضاء فيحمل على سقوط الكفارة عنه واثبات عذره ورفع الائم عنه وبقاء فتيته التي يتهاها والجواب عن ذلك كله بما أخرجه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم والدارقطني من طريق محمد بن عبد الله الانصاري عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ من افطر في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة فعين رمضان وصرح باسقاط القضاء قال الدارقطني تفرد به محمد بن مرزوق عن الانصاري وتعقب بان ابن خزيمة أخرجه ايضا عن ابراهيم بن محمد الباهلي وبان الحاكم أخرجه من طريق أبي خاتم الرازي كلاهما عن الانصاري فهو المنفرد به كما قال البيهقي وهو ثقة والمراد انه تفرد به كراسقاط القضاء فقط لا بتعيين رمضان فان النسائي أخرجه الحديث من طريق علي بن بكار عن محمد بن عمرو ولفظه في الرجل يأكل في شهر رمضان ناسيا فقال الله اطعمه وسقاه وقد ورد اسقاط القضاء من وجه آخر عن أبي هريرة أخرجه الدارقطني من رواية محمد بن عيسى بن الطباع عن ابن علية عن هشام عن ابن سيرين ولفظه فاعماهو رزق ساقه الله اليه ولا قضاء عليه وقال بعد تخريج هذا اسناد صحيح وكلهم ثقات (قلت) لكن الحديث عند مسلم وغيره من طريق ابن علية وليس فيه هذه الزيادة وروى الدارقطني ايضا اسقاط القضاء من رواية أبي رافع وأبي سعيد المقبري والوليد بن عبد الرحمن وعطاء بن يسار كلهم عن أبي هريرة وأخرج ايضا من حديث أبي سعيد رفعه من اكل في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء عليه واسناده وان كان ضعيفا لكنه صالح للمتابعة فاقول درجات الحديث بهذه الزيادة ان يكون حسنا فيصير للاحتجاج به وقد وقع الاحتجاج في كثير من المسائل بما هو دونه في القوة ويعتضد ايضا بأنه قد اقي به جماعة من الصحابة من غير مخالفة لهم منهم كما قاله ابن المنذر وابن خزم وغيرهما على بن أبي طالب وزيد بن ثابت وأبو هريرة وابن عمر ثم هو موافق لقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم فالنسيان ليس من كسب القلب وهو موافق للقياس في ابطال الصلاة بعد الاكل لا بنسيانه فكذلك الصيام واما القياس الذي ذكره ابن العربي فهو في مقابلة النص فلا يقبل ورده للحديث مع صحته بكونه خبر واحد خالف القاعدة ليس بمسلم لانه قاعدة مستقلة بالصيام فنعارضه بالقياس على الصلاة ادخل قاعدة في قاعدة ولو فتح باب رد الاحاديث الصحيحة بمثل هذا لما بقي من الحديث الا القليل وفي الحديث لطف الله بعباده والتيسير عليهم ورفع المشقة والخرج عنهم وقد روى احمد لهذا الحديث سبيبا فأخرج من طريق ام حكيم بنت دينار عن مولانا ام اسحق انها كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتى بقصعة من ثريد فاكلت معه ثم تذكرت انها كانت صائمة فقال لها اذواليد بن الا ان بعد ما شبعت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اتمعي صومك فاعما هو رزق ساقه الله اليك وفي هذا رد على من فرق بين قليل الاكل وكثيره ومن المستطرفات ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عمرو بن دينار ان انسانا جاء الى أبي هريرة فقال اصبحت صائما فقسيت فطعمت قال لا بأس قال ثم دخلت على انسان قسيت وطعمت وشربت قال لا بأس الله اطعمك وسقاك ثم قال دخلت على آخر قسيت فطعمت فقال ابو هريرة انت انسان لم تعود الصيام ﴿قوله﴾ باب سوال الرطب واليابس للصائم كذا لا أكثر وهو كقولهم مسجد الجامع ووقع في رواية الكشميनी باب سوال الرطب واليابس وأشار بهذه الترجمة الى الرد على من كره للصائم الاستيلاء بالسوال الرطب كالماء الكمية والشعبي وقد تقدم قبل باب قياس ابن سيرين السوال الرطب على الماء الذي يتمضمض به ومنه تظهر النكته في ايراد حديث عثمان في صفة الوضوء في هذا الباب فان فيه ابع تمضمض واستنشاق وقال فيه من توضأ وضوئي هذا لم يفرق بين صائمه ومفطره ويتأيد بذلك بما ذكر في حديث أبي هريرة في الباب (قوله) ويذكر عن عامر بن ربيعة قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم ما لا احصى او اعد (وصله) احمد

باب سوال الرطب واليابس للصائم ويذكر عن عامر بن ربيعة قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم ما لا احصى او اعد

وابوداود والترمذي من طريق عاصم بن عيسى الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه واخرجه ابن
خزيمة في صحيحه وقال كنت لا اخرج حديث عاصم ثم تطرت فاذا شعبة والنوري قدروا بآفته وروى يحيى
وعبد الرحمن عن الثوري عنه وروى مالك عنه خبر في غير الموطأ (قلت) وضعفه ابن معين والذهلي
والبخاري وغير واحد ومناسبتهم للترجمة اشارة بملازمة السؤال ولم يخص رطباً من يابس وهذا على طريقة
المصنف في ان المطلق يسلك به سلك العموم وان العام في الاشخاص عام في الاحوال وقد اشار الى ذلك بقوله
في اواخر الترجمة المذكورة ولم يخص صائغاً من غيره اي ولم يخص ايضاً رطباً من يابس وهذا التقرير يظهر مناسبة
جميع ما ورد في هذا الباب للترجمة والجامع لذلك كله قوله في حديث ابي هريرة لا امرتهم بالسؤال عند
كل وضوء فانه يقتضي اباحته في كل وقت وعلى كل حال قال ابن المنير في الحاشية اخذ البخاري شريعة
السؤال للصائم بالدليل الخاص ثم اترعه من الادلة العامة التي تناولت احوال متناول السؤال واحوال
ما يستاك به ثم اترع ذلك من اعسم من السؤال وهو المضمضة اذهى ابلغ من السؤال الرطب (قوله)
وقالت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم السؤال مطهرة للقمم مرضاة للرب وصلها اجدو النساء وابن
خزيمة وابن حبان من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق
عن ابيه عنهما واه عن عبد الرحمن هذا يزيد بن زريع والدر او روى سليمان بن بلال وغير واحد
وخالفهم حماد بن سلمة فرواه عن عبد الرحمن بن ابي عتيق عن ابيه عن ابي بكر الصديق اخرج ابو
يعلى والسراج في مسنديهما عن عبد الاعلى بن جاد عن حماد بن سلمة قال ابو يعلى في روايته قال عبد
الاعلى هذا خطأ انما هو عن عائشة (قوله وقال عطاء وقتادة يتلعه ريقه) كذا لاكثر والمستعمل يبلغ
بغير مثناة وللحموي يتبلغ بتقديم المثناة بعدها موحدة ثم مشددة فاما قول عطاء فوصله سعيد بن منصور
وسياتي في الباب الذي بعده واما اثر قتادة فوصله عبد بن جدي في التفسير عن عبد الرزاق عن معمر
عنه نحوه ومناسبتهم للترجمة من جهة ان اقصى ما يخشى من السؤال الرطب ان يتحلل منه في القمم ثم وذلك
الشيء كما المضمضة فاذا قدفه من فيه لا يضره بعد ذلك ان يتلعه ريقه (قوله وقال ابو هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لا امرتهم بالسؤال عند كل وضوء) وصلها النسائي من طريق
بشر بن عمر عن مالك عن ابن شهاب عن جيسد عن ابن هريرة بهذا اللفظ ووقع لنا بعض في جزء الذهلي
واخرجه ابن خزيمة من طريق روح بن عباد عن مالك بلفظ لا امرتهم بالسؤال مع كل وضوء والحديث
في الصحيحين بغير هذا اللفظ من غير هذا الوجه وقد اخرج النسائي ايضاً من طريق عبد الرحمن
السراج عن سعيد المقبري عن ابي هريرة بلفظ لولا ان اشق على امتي لقرضت عليهم السؤال مع كل وضوء
(قوله ويرى نحوه عن جابر وزيد بن خالد عن النبي صلى الله عليه وسلم) اما حديث جابر فوصله ابو نعيم
في كتاب السؤال من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عنه بلفظ مع كل صلاة سؤال وعبد الله مختلف فيه
وصله ابن عدي من وجه آخر عن جابر بلفظ جعلت السؤال عليهم عزيمة واستباده ضعيف واما حديث
زيد بن خالد فوصله اصحاب السنن واحد من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن ابي
سلمة عنه بلفظ عند كل صلاة وحكى الترمذي عن البخاري انه سأل عن رواية محمد بن عمرو عن ابي
سلمة عن ابي هريرة ورواية محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن زيد بن خالد فقال رواية محمد بن ابراهيم
اصح قال الترمذي كلا الحديثين صحيح عندي (قلت) رجح البخاري طريق محمد بن ابراهيم لامر بن
احد هما ان فيه قصة وهي قول ابي سلمة فكان زيد بن خالد يضع السؤال منه موضع القلم من اذن الكاتب
فكلما قام الى الصلاة استاك ثانياً فخرج الامام احمد من طريق يحيى بن ابي كثير حديثنا ابو
سلمة عن زيد بن خالد فذكر نحوه (تنبيه) وقع في رواية غير ابي ذر في سياق هذه الآثار والاحاديث
تقديم وتأخير والخطب فيه يسير ثم اورد المصنف في الباب حديث عثمان في صفة الوضوء وقد تقدم الكلام

وقال ابو هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم لولا ان
اشق على امتي لا امرتهم
بالسؤال عند كل وضوء
ويرى نحوه عن جابر
وزيد بن خالد عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولم يخص
الصائم من غيره وقالت
عائشة عن النبي صلى الله
عليه وسلم السؤال مطهر
للقمم مرضاة للرب وقال
عطاء وقتادة يتلعه ريقه
محمد بن عبد الله بن ابي
عبد الله اخبرنا معمر قال
حدثنا الزهري عن عطاء
ابن يزيد عن جرير قال
رايت عثمان رضي الله عنه
توضأ فأفرغ على يديه ثلاثاً
ثم مضمض واستنثر ثم غسل
وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه
اليمنى الى المرفق ثلاثاً ثم
غسل يده اليسرى الى
المرفق ثلاثاً ثم مسح
برأسه ثم غسل رجله
اليمنى ثلاثاً ثم اليسرى
ثلاثاً ثم قال رايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم توضأ
نحو وضوئي هذا ثم قال
من توضأ نحو وضوئي
هذا ثم صلى ركعتين
لا يحدث نفسه فيها بشئ
غفر له ما تقدم من ذنبه

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا توضأ فليستشق بمنخره الماء ولم يميز بين الصائم وغيره وقال الحسن لا بأس بالسعوط للصائم أن لم يصل إلى حلقه ويكتحل وقال عطاء أن تغمض ثم أفرغ مافي فيه من الماء لا يضره أن لم يرد ريقه وماذا بقي فيه ولا يعض العلك فان ازدد ريق العلك لا أقول أنه يفطر ولكن ينهي عنه فان استنثر فدخل الماء حلقه لا بأس لانه لم يعلك (باب) إذا جامع في رمضان ويذكر عن أبي هريرة رفعه من أفطر يوماً من رمضان من غير علة ولا مرض لم يقضيه صيام الدهر وإن صامه

قوله ولا يصمه قال قلت الخ هكذا في النسخ التي بأيدينا ولعل فيه تحريفاً والاصل ولا يصمه قال لا قلت الخ تأمل وحرزاه مصححه

عليه مستوفى في كتاب الوضوء وفي أوائل الصلاة وذ كرت ما يتعاقب بمناسبه للترجيه قبل (قوله) باب قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا توضأ فليستشق بمنخره الماء هذا الحديث بهذا اللفظ من الاصول التي لم يصلها البخاري وقد أخرجه مسلم من طريق همام عن أبي هريرة وروى عنه في مصنف عبد الرزاق وفي نسخة همام من طريق الطبراني عن اسحق عنه عن معمر عن همام ولفظه إذا توضأ أحدكم فليستشق بمنخره الماء ثم ليستثر وقول المصنف لم يميز الصائم من غيره قاله تفقهوا وهو كذلك في اصل الاستشاق لكن ورد تمييز الصائم من غيره في المبالغة في ذلك كما رواه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره من طريق عاصم ابن لقيط بن صبرة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له بالغ في الاستشاق إلا أن تكون صائماً وكان المصنف أشار بإيراد أثر الحسن عقبه إلى هذا التفصيل (قوله) وقال الحسن لا بأس بالسعوط للصائم أن لم يصل الماء إلى حلقه وصله ابن أبي شيبة نحوه وقال الكوفيون والأوزاعي واسحق يجب القضاء على من استعط وقال مالك والشافعي لا يجب إلا أن وصل الماء إلى حلقه وقوله ويكتحل هو من قول الحسن أيضاً وقد تقدم ذكره قبل بابين (قوله) وقال عطاء الخ وصله سعيد بن منصور عن ابن المبارك عن ابن جريج قلت لعطاء الصائم يغمض ثم يرد ريقه وهو صائم قال لا يضره وماذا بقي فيه وكذا أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج وقع في أصل البخاري وما بقي فيه قال ابن بطال ظاهره إباحة الازدراء لما بقي في الفم من ماء المضمضة وليس كذلك لأن عبد الرزاق رواه بلفظ وماذا بقي فيه وكان قد أسقط من رواية البخاري انتهى وما على ظاهر ما أورده البخاري موصولة وعلى ما وقع من رواية ابن جريج استفهامية وكأنه قال وإي شيء يبقى فيه بعد أن يمج الماء الأثر الماء فإذا بلغ ريقه لا يضره وقوله في الأصل لا يضره وقع في رواية المستملى لا يضره بزيادة تحتانية والمعنى واحد (قوله) ولا يعض العلك الخ في رواية المستملى ويضع العلك والاول أولى فكذلك أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قلت لعطاء يعض الصائم العلك قال لا قلت أنه يمج ريق العلك ولا يردده ولا يصمه قال وقلت له يتسوك الصائم قال نعم قلت له يرد ريقه قال لا قلت ففعل يضره قال لا ولكن ينهي عن ذلك وقد تقدم الخلاف في المضمضة في باب من أكل ناسياً قال ابن المذنب راجعوا على أنه لا شيء على الصائم فيما يتلعه مما يجري مع الريق مما بين أسنانه مما لا يقدر على إخراجهم وكان أبو خيفة يقول إذا كان بين أسنانه لحم فأكله متعمداً فلا قضاء عليه وخالفه الجمهور لأنه معذور من الأكل وخص في مضغ العلك أكثر العلماء أن كان لا يتحلب منه شيء فإن تحلب منه شيء فازدراء فالجمهور على أنه يفطر انتهى والعلك بكسر المهملة وسكون اللام بعد ها كاف كل ما يعض ويبي في الفم كالمصطكي واللبان فان كان يتحلب منه شيء في الفم فدخل الجوف فهو مفطر والافهو مخفف ومعطش فيكره من هذه الحثية (قوله) باب إذا جامع في رمضان أي عامداً علماً ووجب عليه الكفارة (قوله) ويذكر عن أبي هريرة رفعه من أفطر يوماً من رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقضه صيام الدهر وإن صامه وصله أصحاب السنن الأربعة وصححه ابن خزيمة من طريق سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن حبيب بن أبي ثابت عن عمار بن عبد الله عن أبي المطوس عن أبيه عن أبي هريرة نحوه وفي رواية شعبة في غير رخصة رخصها الله تعالى له لم يقض عنه وإن صام الدهر كله قال الترمذي سألت محمداً يعني البخاري عن هذا الحديث فقال أبو المطوس اسمه يزيد بن المطوس لا أعرف له غير هذا الحديث وقال البخاري في التاريخ أيضاً فقد روى أبو المطوس بهذا الحديث ولا أدري سمع أبوه من أبي هريرة أم لا (قلت) واختلاف فيه على حبيب بن أبي ثابت اختلافاً كثيراً فصلت فيه ثلاث علل الاضطراب والجهل بحال أبي المطوس والشك في سماع أبيه من أبي هريرة وهذه الثلاثة تختص بطريقه البخاري في اشتراط اللقاء وذكر ابن حزم من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مثله موقوفاً قال ابن بطال أشار بهذا الحديث إلى إيجاب الكفارة على من أفطر بأكل أو شرب قياساً على الجماع والجامع بينهما أنه حرمه الشهر بما يشد الصوم عمداً وقر ذلك الزين بن المنير بأنه ترجم بالجماع لانه

الذي ورد فيه الحديث المسند واعمال كراثار الاطاريقهم ان لا يطار بالا كل والجماع بمعنى واحد انتهى
والذي يظهر لي ان البخاري اشار بالا ثار التي ذكرها الى ان يحجب القضاء مختلف فيه بين السلف وان
القطر بالجماع لا بد فيه من الكفارة واشار بحديث ابي هريرة الى انه لا يصح لكونه لم يجزم به عنه وعلى
تقدير فتحه قطاره يقوى قول من ذهب الى عدم القضاء في القطر بالا كل بل يبقى ذلك في ذمته زيادة
في عقوبته لان مشروعية القضاء تنفي رفع الاثم لكن لا يلزم من عدم القضاء عدم الكفارة فيما ورد
فيه الامر بها وهو الجماع والفرق بين الاتهام بالجماع والا كل ظاهر فلا يصح القياس المذکور قال ابن
المنير في الحاشية ما محصله ان معنى قوله في الحديث لم يقض عنه صيام الدهر اي لا سبيل الى استدراك كمال
فضيلة الاداء بالقضاء اي في وصفه الخاص وان كان يقضى عنه في وصفه العام فلا يلزم من ذلك اهدار
القضاء بالكلية انتهى ولا يخفى تكلفه وسياق اثر ابن مسعود الا في رد هذا التأويل وقد سوى بينهما
البخاري (قوله وبه قال ابن مسعود) اي بما دل عليه حديث ابي هريرة واثر ابن مسعود وصله البيهقي
ورويناه عاليا في جزء هلال الحفار من طريق منصور عن واصل عن المغيرة بن عبد الله الشكري قال
حدثت ان عبد الله بن مسعود قال من افطر يوما من رمضان من غير علم لم يجزه صيام الدهر حتى يلقى الله
فان شاء غفر له وان شاء عذبه وصله عبد الرزاق وابن ابي شيبة من وجه آخر عن واصل عن المغيرة عن
فلان بن الحرث عن ابن مسعود وصله الطبراني والبيهقي ايضا من وجه آخر عن عريضة قال قال عبد
الله بن مسعود من افطر يوما في رمضان متعمدا من غير علة ثم قضى طول الدهر لم يقبل منه وبهذا
الاستناد عن علي بن مثنى كرا بن حزم من طريق ابن المبارك باسناد له فيه انقطاع ابا بكر الصديق قال
لعمري ان الخطاب فيما اوصاه به من صام شهر رمضان في غيره لم يقبل منه ولو صام الدهر اجمع (قوله وقال
سعيد بن المسيب والشعبي وسعيد بن جبير وابراهيم النخعي وقادة وحجادة يقضي يوما مكانه) اما سعيد
ابن المسيب فوصله مسدد وغيره عنه في قصة المجمع قال يقضي يوما مكانه ويستغفر الله ولم ار عنه التصريح
بذلك في القطر بالا كل بل روي ابن ابي شيبة من طريق عاصم قال كتب ابو قلابة الى سعيد بن المسيب
يسأله عن رجل افطر يوما من رمضان متعمدا قال يصوم شهر اقلت فيومين قال صيام شهر قال فقد دلت
اياما قال صيام شهر قال ابن عبد البر كانه ذهب الى وجوب التتابع في رمضان فاذا تخلفه فطر يوم عمدا بطل
التتابع ووجب استئناف صيام شهر كمن لزمه صوم شهر متتابع بنذر او غيره وقال غيره يحتمل انه اراد عن
كل يوم شهر فقوله فيومين قال صيام شهر اي عن كل يوم والاول اظهر وروى الزبيري والدارقطني
مقتضى هذا الاحتمال مرفوعا عن انس واسناده ضعيف واما الشعبي فقال سعيد بن منصور رحدثنا هشيم
حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي في رجل افطر يوما في رمضان عامدا قال يصوم يوما مكانه ويستغفر
الله عز وجل واما سعيد بن جبير فوصله ابن ابي شيبة من طريق يعلى بن حكيم عنه فذكر مثله واما ابراهيم
النخعي فقال سعيد بن منصور رحدثنا هشيم وقال ابن ابي شيبة حدثنا ثمر بن كلاًهما عن مغيرة عن
ابراهيم فذكر مثله واما قادة فذكره عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقادة في قصة المجمع في
رمضان واما حجة وهو ابن ابي سليمان فذكره عبد الرزاق عن ابي حنيفة عنه (قوله حدثنا يحيى) هو
ابن سعيد الانصاري وفي اسناده هذا اربعة من التابعين في نسق كلهم من اهل المدينة بخي وعبد
الرحمن تابعان صغيران من طبقة واحدة وفوقهما قليلا محمد بن جعفر واما ابن عمه عباد بن اوساط
التابعين (قوله ان رجلا) قيل هو سلمة بن صخر البياضي ولا يصح ذلك كما سيأتي (قوله انه احترق)
سيأتي في حديث ابي هريرة انه عبر بقوله هلك تور واية الاحتراق تفسر رواية الهلاك وكأنه لما اعتقد
ان من يكب الاثم يعذب بالنار اطلق على نفسه انه احترق لذلك وقد ثبت النبي صلى الله عليه وسلم له هذا
الوصف فقال ابن المحرق اشارة الى انه لو اصر على ذلك لاستحق ذلك وفيه دلالة على انه كان عامدا كما سيأتي
(قوله تصديق هذا) هكذا وقع مختصرا ورواه مسلم وابو داود من طريق عمر وبن الحرث عن عبد

وبه قال ابن مسعود وقال
سعيد بن المسيب والشعبي
وسعيد بن جبير وابراهيم
وقادة وحجادة يقضي يوما
مكانه * حدثنا عبد الله
ابن منير سمع يزيد بن
هرون حدثنا يحيى ان
عبد الرحمن بن القاسم
اخبره عن محمد بن جعفر
ابن الزبير بن العوام بن
خويلد عن عباد بن
عبد الله بن الزبير اخبره
انه سمع عائشة رضي الله
عنها تقول ان رجلا اتى
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال انه احترق قال مالك
قال اصبت اهلي في رمضان
فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم بمكس يدعى العرق
فقال اين المحرق قال انا
قال تصديق بهذا

الرجن بن القاسم وفيه قال اصبحت اهلي قال تصدق قال والله مالي شيء قال اجلس فجلس فاقبل رجل يسوق حمارا عليه طعام فقال ابن المحرق آت فاقبض من الرجل فقال تصدق بهذا فقال اعلى غيرنا فوالله انا لالجاع قال كلوه وقد استدبل به لما لك حيث يخرم في كفارة الجاع في رمضان بالطعام دون غيره من الصيام والعنق ولا حجة فيه لان القصة واحدة وقد حفظها ابو هريرة وقصدها على وجهها واوردتها عائشة مختصرة اشار الى هذا الجواب الطحاوي والظاهر ان الاختصار من بعض الرواة فقد رواه عبد الرحمن بن الحارث عن محمد بن جعفر بن الزبير بهذا الاسناد مفسرا ولفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل فارع يعني بالقاء والمهمة فجاءه رجل من بني ياضة فقال احترقت وقعت بامرأتى في رمضان قال اعتق رقية قال لا اجدها قال اطعم ستين مسكينا قال ليس عندي فذكر الحديث اخرج ابو داود ولم يسق لفظه وساقه ابن خزيمة في صحيحه والبخاري في تاريخه ومن طريقه البيهقي ولم يقع في هذه الرواية ايضا ذكر صيام شهرين ومن حفظ حجة على من لم يحفظ **(تيسيه)** اختلفت الرواية عن مالك في ذلك فالمشهور ما تقدم وعنه يكفر في الاكل بالتخير وفي الجوع بالطعام فقط وعنه التخير مطلقا وقيل يراعى زمان الحصب والجذب وقيل يعتبر حالة المكفر وقيل غير ذلك **(قوله باب اذا جامع في رمضان)** اي عامدا عالما (ولم يكن له شيء) يعتق او يطعم ولا يستطيع الصيام (تصدق عليه) اي بقدر ما يجزئه (فليكفر) اي به لانه صار واجدا وفيه اشارة الى ان الاعسار لا يسقط الكفارة عن الذمة **(قوله اخبرني جند بن عبد الرحمن)** اي ابن عوف هكذا اورد عليه اصحاب الزهري وقد جمعت منهم في جزء مفرد لطرق هذا الحديث اكثر من اربعين تقاسمهم ابن عينة واليث ومعمرو ومنصور عند الشيخين والاوزاعي وشعيب وابراهيم ابن سعد عند البخاري ومالك وابن جريج عند مسلم ويحيى بن سعيد وعمران بن مالك عند النسائي وعبد الجبار بن عمر عند ابى عوانة والجزوزقي وعبد الرحمن بن مسافر عند الطحاوي وعقيل عند ابن خزيمة وابن ابى حفصة عند احمد ويونس وجراح بن ارطاة وصالح بن ابى الاخير عند الدارقطني ومحمد بن اسحق عند البزار وسأذ كرماء عند كل منهم من زيادة فائدة ان شاء الله تعالى وخالفهم هشام بن سعد فرواه عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة اخرج ابو داود وغيره قال البزار وابن خزيمة وابو عوانة اخطأ فيه هشام بن سعد (قلت) وقد تابعه عبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن ابى حفصة فرواه عن الزهري اخرج الدارقطني في العلل والمخفوط عن ابن ابى حفصة كالجاعة كذلك اخرج احمد وغيره من طريق روح بن عبادة عنه ويحتمل ان يكون الحديث عند الزهري عنهما فقد جمعهما عنه صالح ابن ابى الاخير اخرج الدارقطني في العلل من طريقه وسيأتي في الباب الذي بعده حكاية خلاف آخر فيه على منصور وكذلك في الكفارات حكاية خلاف فيه على سفيان بن عيينة ان شاء الله تعالى **(قوله ان اباهريرة)** قال في رواية ابن جريج عند مسلم وعقيل عند ابن خزيمة وابن ابى اويس عند الدارقطني اصرح بالتحدث بين جند وابى هريرة **(قوله يمتانحن جلوس)** اصلها بين وقد تردد بغير ما تشيع لانتحة ومن خاصة يمتانها تلتقي باذوبا حيث تجي للمفاجأة بخلاف يمتان تلتقي بواحدة منهما وقد ورد في هذا الحديث كذلك **(قوله عند النبي صلى الله عليه وسلم)** فيه حسن الادب في التعبير لما شعر العندية بالتعظيم بخلاف ما لو قال مع لكن في رواية الكشمي مع النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله اذ جاءه رجل)** لم اقف على تسميته الا ان عبد الغني في المبهمات وتبعه بن بشكو ال خزمابانه سلمان او سلمة بن ضحرا البياضي واستند الى ما اخرج ابن ابى شيبة وغيره من طريق سليمان بن يسار عن سلمة بن ضحرا انه ظاهر من امراته في رمضان وانه وطئها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم حرر رقية قلت ما مالك رقية غيرها وضرب صفحة رقبته قال قصم شهرين متتابعين قال وهل اصبحت الذي اصبحت الامن الصيام قال فاطم ستين مسكينا قال والذي بعث بالحق ما لنا طعام قال فانطلق الى صاحب صدقة بني زريق فليدفعها اليك والظاهر انهما واقعتان فان في قصة الجاع في حديث الباب انه كان صائما كما سيأتي وفي قصة سلمة بن

(باب) اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء تصدق عليه فليكفر **(حدثنا ابو اليمان)** اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني جند بن عبد الرحمن ان اباهريرة رضى الله عنه قال يمتانحن جلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رجل

شجران ذلك كان ليلافا قترقا ولا يلزم من اجتماعهما في كونهما من بني ياضة وفي صفه الكفارة وكونها
مرتبة وفي كون كل منهما كان لا يقدر على شيء من خصائص اتحاد القصتين وسند كرايضا ما يؤيد
المغايرة بينهما واخرج ابن عبد البر في ترجمة عطاء الخراساني عن التمهيد من طريق سعيد بن بشير عن
قادة عن سعيد بن المسيب ان الرجل الذي وقع على امراته في رمضان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
هو سلمان بن ضحر قال ابن عبد البر اظن هذا وهما لان المحفوظ انه ظاهر من امراته ووقع عليها في الليل
لان ذلك كان منه النهار اه ويحتمل ان يكون قوله في الرواية المذكورة وقع على امراته في رمضان
اي ليل بعد ان ظاهر فلا يكون وهما ولا يلزم الاتحاد ووقع في مباحث العام من شرح ابن الحاجب
ما يوهن ان هذا الرجل هو ابو ردة بن يسار وهو وهم يظهر من تأمل بقية كلامه (قوله فقال يا رسول
الله) زاد عبد الجبار بن عمر عن الزهري جاز رجل وهو يتفتش شعره ويدق صدره ويقول هلك الا بعد
ولمجد بن ابي حفصة يلطم وجهه ولحاج بن ارطاة يدعو يله وفي مرسل ابن المسيب عند الدارقطني
ويحشى على راسه التراب واستدل بهذا على جواز هذا الفعل والقول من وقعت له معصية ويفرق بذلك
بين مصيبة الدين والدين في مجوز في مصيبة الدين لما يشعر به الحال من شدة الندم وصحة الاقلاع ويحتمل
ان تكون هذه الواقعة قبل النهي عن لطم الخدود وخلق الشعر عند المصيبة (قوله فقال هلك) في
رواية منصور في الباب الذي يليه فقال ان الاخر هلك والاخر همزة مفتوحة وخاء معجمة مكسورة
بغير مد هو الا بعد وقيل العائب وقيل الاو ذل (قوله هلك) في حديث عائشة كما تقدم احترقت وفي
رواية ابن ابي حفصة ما اراني الا قد هلكت واستدل به على انه كان عامدا لان الهلاك والاحترق مجاز
عن العصيان المؤدى الى ذلك فكانه جعل المتوقع كالواقع وبالغ فغير عنه بلفظ الماضي واذا تقرر ذلك
فليس فيه حجة على وجوب الكفارة على الناسي وهو مشهور قول مالك والجمهور وعن احمد وبعض
المالكية يجب على الناسي وتمسكوا بترك استفساره عن جماعه هل كان عن عمد او نسيان وترك
الاستفصال في الفعل ينزل منزلة العموم في القول كما اشتهر والجواب انه قد تبين حاله بقوله هلكت واحترقت
فدل على انه كان عامدا عارفا بالتحريم وايضا قد خول النسيان في الجماع في نهار رمضان في غاية البعد
واستدل بهذا على ان من ارتكب معصية لاحذيقها وجاء مستفتيا انه لا يعز رلان النبي صلى الله عليه وسلم
لم يعاقبه مع اعترافه بالمعصية وقد ترجم لذلك البخاري في الحدود و اشار الى هذه القصة وتوجيهه ان مجيئه
مستفتيا يقتضي الندم والتوبة والتعزير انما جعل الاستصلاح ولا استصلاح مع الصلاح وايضا فلو
عوقب المستفتي لكان سببا لترك الاستفتاء وهي مفسدة فاقضى ذلك ان لا يعاقب هكذا قررره الشيخ تقي
الدين لسن وقع في شرح السنة لا يخفى ان من جامع متعمدا في رمضان فسد صومه وعليه القضاء
والكفارة ويعز ر على سوء صنيعه وهو محمول على من لم يقع منه ما وقع من صاحب هذه القصة من الندم
والتوبة وبناء بعض المالكية على الخلاف في تعزير شاهد الزور (قوله قال مالك) بفتح اللام استفهام
عن حاله وفي رواية عقيل ويحك ما شأنك وابن ابي حفصة وما الذي اهلكك ولعمري وما ذاك وفي رواية
الاوزاعي ويحك ما صنعت اخرج المصنف في الادب وترجم باب ما جاء في قول الرجل ويحك ويحك ثم قال
عقبه تابعه يونس عن الزهري يعني في قوله ويحك وقال عبد الرحمن بن خالد عن الزهري ويحك (قلت)
وسأذكر من وصلهما هناك ان شاء الله تعالى وقد تابع ابن خالدي قوله ويحك صالح بن ابي الاخضر وتابع
الاوزاعي في قوله ويحك عقيل وابن اسحق وحجاج بن ارطاة فهو ارجح وهو اللائق بالمقام فان وقع كلمة رجعة
وويل كلمة عذاب والمقام يقتضي الاول (قوله وقعت على امراتي) وفي رواية ابن اسحق اصب
اهلي وفي حديث عائشة وطئت امراتي ووقع في رواية مالك بن جريح وغيرهما كما سيأتي بيانه بعد
قليل في الكلام على الترتيب والتخير في اول الحديث ان رجلا افلح في رمضان فأمره النبي صلى الله عليه
وسلم الحديث واستدل به على ايجاب الكفارة على من افسد صيامه مطلقا بأي شيء كان وهو قول

فقال يا رسول الله هلك
قال مالك قال وقعت على
امرأتي

المالكية وقد تقدم قبل الخلاف فيه والجمهور رجلا قوله افطرهنا على المقيّد في الرواية الاخرى وهو قوله وقعت على اهلي وكانه قال افطر بجماع وهو اول من دعوى القرطبي وغيره تعدد القصّة واحتج من اوجب الكفارة مطلقا بقياس الاكل على الجماع بجماع ما بينهما من اتها حرمة الصوم وبان من اكره على الاكل فسد صومه كما يفسد صوم من اكره على الجماع بجماع ما بينهما وسيأتي بيان الترجيح بين الروايتين في الكلام على الترتيب وقد وقع في حديث عائشة تطهير ما وقع في حديث ابي هريرة فمظم الروايات فيها وطئت ونحو ذلك وفي رواية ساق مسلم استادها وساق ابو عوانة في مستخرجها منها انه قال افطرت في رمضان والقصة واحدة ومخرجها متعدي فحمل على انه اراد افطرت في رمضان بجماع وقد وقع في مرسل ابن المسيب عند سعيد بن منصور اصبحت امرأتى ظهر في رمضان وتعين رمضان معموله بمفهومه ولا فرق في وجوب كفارة الجماع في الصوم بين رمضان وغيره من الواجبات كالنذر وفي كلام ابي عوانة في صحيحه اشارة الى وجوب ذلك على من وقع منه في رمضان نهارا سواء كان الصوم واجبا عليه او غير واجب (قوله وانما صائم) جملة حاله من قوله وقعت فيؤخذ منه انه لا يشترط في اطلاق اسم المشتق بقاء المعنى المشتق منه حقيقة لاستحالة كونه صائما بجماع في حالة واحدة فعلى هذا قوله وطئت اي شرعت في الوطء او اراد بجماع بعد اذا ناسئم ووقع في رواية عبيد الجبار بن عمر وقعت على اهلي اليوم وذلك في رمضان (قوله هل يجدر رقية تعفها) في رواية منصور بن ربيعة في رواية ابن ابي حفصة استطيع ان تعقر رقية وفي رواية ابراهيم بن سعد والاوزاعي قتال اعتقر رقية وزاد في رواية تجاهد عن ابي هريرة قتال بسماع صنت اعتقر رقية (قوله قال لا) في رواية ابن مسافر قتال لا والله يا رسول الله وفي رواية ابن اسحق ليس عندي وفي حديث ابن عمر قتال والذي بعثك بالحق ما ملكك رقية قط واستدل باطلاق الرقية على جواز اخراج رقية الكافرة كقول الحنفية وهو يبنى على ان السبب اذا اختلف واتحد الحكم هل يقيد المطلق او لا وهل تقيده بالقياس او لا والاقرب انه بالقياس ويؤيده التقيّد في مواضع اخرى (قوله قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا) وفي رواية ابراهيم بن سعد قال فصم شهرين متتابعين وفي حديث سعد قال لا اقدر وفي رواية ابن اسحق وهل لقيت ما لقيت الا من الصيام قال ابن دقيق العيد لا اشكال في الانتقال عن الصوم الى الاطعام لكن رواية ابن اسحق هذه اقتضت ان عدم استطاعته لشدة شيقه وعدم صبره عن الوقوع فشا للشافعية نظره هل يكون ذلك عذرا اي شدة الشيق حتى يعتصم به غير مستطيع للصوم او لا والصحيح عند اعتبار ذلك وبلحق به من يجدر رقية لا غنى به عنها فانه يسوغ له الانتقال الى الصوم مع وجودها لكونه في حكم غير الواحد وامام ارواه الدارقطني من طريق شريك عن ابراهيم بن عامر عن سعيد بن المسيب في هذه القصة مرسلاته قال في جواب قوله هل تستطيع ان تصوم اني لا ادع الطعام ساعة فما اطيع ذلك في اسناده مقال وعلى تقدير صحته فله اعلى بالامرين (قوله فهل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا) زاد ابن مسافر يا رسول الله ووقع في رواية سفيان قهل تستطيع اطعام وفي رواية ابراهيم بن سعد وعمران ابن مالك قطم ستين مسكينا قال لا اجد وفي رواية ابن ابي حفصة اقتضت ان تطعم ستين مسكينا قال لا وذرا الحاجة وفي حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما شيع اهلي قال ابن دقيق العيد اضاف الاطعام الذي هو مصدر اطعم الى ستين فلا يكون ذلك موجودا في حق من اطعم ستة مائة كمن عشرة ايام مثلا ومن اجاز ذلك فكأنه استنبط من النص معنى يعود عليه بالابطال والمشهور عن الحنفية الاجزاء حتى لو اطعم الجميع مسكينا واحدا في ستين يوما كفى والمراد بالاطعام الاعطاء لا اشتراط حقيقة الاطعام من وضع المطعم في القم بل يكفي الوضع بين يديه بخلاف وفي اطلاق الاطعام ما يدل على الاكتفاء بوجود الاطعام من غير اشتراط تناوله بخلاف ذكاة الفرض فان فيها النص على الايتاء وصدة الفطر فان فيها النص على الاداء وفي ذكاة الاطعام ما يدل على وجود طاعمين فيخرج الطفل الذي لم يطعم كقول

وانما صائم قتال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل تجد
رقية تعفها قال لا قال فهل
تستطيع ان تصوم شهرين
متتابعين قال لا قال فهل
تجد اطعام ستين مسكينا
قال لا

الخطية ونظر الشافعي الى النوع فقال يسلم لوليه وذ كراستين ليفهم انه لا يجب ما زاد عليها ومن لم يقل
 بالمفهوم تمسك بالاجماع على ذلك وذ كرفي حكمة هذه الحاصل من المناسبة ان من اذ لك حرمة الصوم
 بالجماع فقد اهلك نفسه بالمعصية فتاسب ان يعتق رقبة فيقدي نفسه وقد صرح ان من اعتق رقبة اعتق
 الله بكل عضو منها عضوا منه من النار واما الصيام فتاسبته ظاهرة لانه كالمقاصة يجنس الجنابة واما
 كونه شهرين فلانه لما امر بصيامه النفس في حفظ كل يوم من شهر رمضان على الولا فلما افسد منه
 يوما كان كمن افسد الشهر كله من حيث انه عبادة واحدة بالنوع فكلف بشهرين مضاعفة على سبيل
 المقابلة لتقيض قصده واما الاطعام فتاسبته ظاهرة لانه مقابلة كل يوم باطعام مسكين ثم ان هذه الحاصل
 جامعة لاشتغالها على حق الله وهو الصوم وحق الارقاء بالاعتاق وحق الجناني بثواب
 الامتثال وفيه دليل على ايجاب الكفارة بالجماع خلافا لمن شذق قال لا يجب مستند الى انه لو كان واجبا
 لما سقط بالاعسار وتعقب بمنع الاسقاط كما سيأتي البحث فيه وقد تقدم في آخر باب الضائم يصبح جنبا
 نقل الخلاف في ايجاب الكفارة بالقبلة والنظر والمباشرة والانعاظ واختلفوا ايضا هل يلحق الوطء في
 الدبر بالوطء في القبيل وهل يشترك في ايجاب الكفارة كل وطء في أي فرج كان وفيه دليل على جريان
 الحاصل الثلاث المذكورة في الكفارة ووقع في المدونة ولا يعرف مالك غير الاطعام ولا يأخذ بعنق ولا
 صيام قال ابن دقيق العيد وهي معضلة لا يمتدى الى توجيهها مع مصادمة الحديث الثابت غير ان بعض
 المحققين من اصحابه جعل هذا اللفظ وتأوله على الاستحباب في تقديم الطعام على غيره من الحاصل
 ووجهه اترجح الطعام على غيره بأن الله ذكره في القرآن رخصة لله ادر ثم نسخ هذا الحكم ولا يلزم منه
 نسخ الفضيلة فيترجح الاطعام ايضا لا اختيار الله له في حق المقطر بالعدو وكذا اخبر بأنه في حق من اخر
 قضاء رمضان حتى دخل رمضان آخر ولما سببه ايجاب الاطعام لجبر فوات الصيام الذي هو امسالك عن
 الطعام ولشمول نفيه للمساكين وكل هذه الوجوه لا تقاوم ما ورد في الحديث من تقديم العتق على الصيام
 ثم الاطعام سواء قلنا الكفارة على الترتيب او التخيير فان هذه البداءة ان لم تقتض وجوب الترتيب فلا اقل
 من ان تقتضي استحبابه واحتجوا ايضا بأن حديث عائشة لم يقع فيه سوى الاطعام وقد تقدم الجواب
 عن ذلك قبل وانه ورد فيه من وجه آخر ذكر العتق ايضا ومن المالكية من وافق على هذا الاستحباب
 ومنهم من قال ان الكفارة تختلف باختلاف الاوقات في وقت الشدة يكون بالاطعام وفي غيرها يكون
 بالعتق او الصوم ونقلوه عن محقق المتأخرين ومنهم من قال الاطعام بالجماع يكفر بالحاصل الثلاث
 ويغيره لا يكفر الا بالاطعام وهو قول ابي مصعب وقال ابن جرير الطبري هو مخير بين العتق والصوم ولا
 يطعم الا عند العجز عنهما وفي الحديث انه لا مدخل لغير هذه الحاصل الثلاث في الكفارة وجاء عن بعض
 المتقدمين اهداء البدنة عند تعذر الرقبة ورواياته بعضهم بالخلاف افساد الصيام بافساد الحج وورد
 ذكر البدنة في مرسل سعيد بن المسيب عن مالك في الموطأ عن عطاء الخراساني عنه وهو مرساله قد
 زده سعيد بن المسيب وكذب من نقله عنه كروى سعيد بن منصور عن ابن عليه عن خالد الحذاء عن
 القاسم بن عاصم قلت لسعيد بن المسيب ما حديث حدثنا عطاء الخراساني عنك في الذي وقع على امراته
 في رمضان انه يعتق رقبة او يهدي بدنة فقال كذب فذكر الحديث وهكذا رواه الليث عن عمرو بن الحرث
 عن ايوب عن القاسم بن عاصم وتابعة همام عن قتادة عن سعيد وذ كرا بن عبد البر ان عطاء لم ينفر
 بذلك فقد ورد من طريق مجاهد عن ابي هريرة موصولا ثم ساقه باسناده لكنه من رواية ليث بن ابي
 سليم عن مجاهد وليث ضعيف وقد اضطرب في روايته سند او متافلا حجة فيه وفي الحديث ايضا ان
 الكفارة بالحاصل الثلاث على الترتيب المذكور قال ابن العربي لان النبي صلى الله عليه وسلم نقله من
 امر بعد عدمه لآخر آخر وليس هذا شأن التخيير وتارة عياض في ظهور دلالة الترتيب في السؤال عن
 ذلك فقال ان مثل هذا السؤال قد يستعمل فيما هو على التخيير وقرره ابن المنير في الحاشية بأن شخصه

حث فاستفتى فقال له المفتي اعتق رقبة فقال لا اجد فقال صم ثلاثة ايام الى آخره لم يكن مخالفا لحقيقة التخيير
 بل يحمل على ان ارشاده الى العتق لكونه اقرب لتنجيز الكفارة وقال ايضا في ترتيب الثاني بالثناء
 على فقد الاول ثم الثالث بالقاء على فقد الثاني يدل على عدم التخيير مع كونها في معرض البيان وجواب
 السؤال في منزل منزلة الشرط للحكم وسلك الجمهور في ذلك مسلك انه يجب بان الذين رويوا الترتيب عن
 الزهري اكثر ممن روي التخيير وتعقبه ابن التين بان الذين رويوا الترتيب ابن عيينة ومعهما والاوزاعي
 والذين رويوا التخيير مالك وابن جريج وقلج بن سليمان وعمر بن عثمان المخزومي وهو كما قال في الثاني دون
 الاول فالذين رويوا الترتيب في البخاري الذي نحن في شرحه ايضا ابراهيم بن سعد والليث بن سعد وشعيب
 ابن ابي حمزة ومنصور ورواية هذين في هذا الباب الذي نشرحه وفي الذي يليه فكيف غفل ابن التين عن
 ذلك وهو ينظر فيه بل روي الترتيب عن الزهري كذلك تمام ثلاثين نقسا وازيد ورجح الترتيب ايضا
 بان راويه حكى لفظ القصة على وجهها فانه زيادة علم من صورة الواقعة وراوى التخيير حكى لفظ راوى
 الحديث فدل على انه من تصرف بعض الرواة اما المقصد الاختصار او لغير ذلك ويترجح الترتيب ايضا بانه
 احوط لان الاخذ به مجزئ سواء قلنا بالتخيير او لا بخلاف العكس وجع بعضهم بين الروايتين كالمهلب
 والقرطبي بالجل على التعدد وهو بعيد لان القصة واحدة والمخرج متحد والاصل عدم التعدد وبعضهم
 جعل الترتيب على الاولوية والتخيير على الجواز وعكسه بعضهم فقال او في الرواية الاخرى ليست للتخيير
 وانما هي للتفسير والتقدير امر رجلان يعتق رقبة او يصوم ان عجز عن العتق او يطعم ان عجز عنهما
 وذكر الطحاوي ان سبب اتيان بعض الرواة بالتخيير ان الزهري راوى الحديث قال في آخر حديثه فصارت
 الكفارة الى عتق رقبة او صيام شهرين او الاطعام قال فرواه بعضهم مختصرا مقتصر على ما ذكر الزهري
 انه آله الامر قال وقد قص عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن الزهري القصة على وجهها ثم ساقه من
 طريقه مثل حديث الباب الى قوله اطعمه اهله قال فصارت الكفارة الى عتق رقبة او صيام شهرين
 متتابعين او اطعام ستين مسكينا (قلت) وكذلك رواه الدارقطني في العلل من طريق صالح بن ابي
 الاخير عن الزهري وقال في آخره فصارت سنة عتق رقبة او صيام شهرين او اطعام ستين مسكينا (قوله
 فتكث عند النبي صلى الله عليه وسلم) كذا هنا بالميم والكاف المفتوحة ويجوز ضمها والثناء المثناة وفي
 رواية ابي نعيم في المستخرج من وجهين عن ابي اليمان فسكت بالمهملة والكاف المفتوحة والمثناة وكذا
 في رواية ابن مسافر وابن ابي الاخير وفي رواية ابن عيينة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اجلس
 بخلس (قوله فينا نحن على ذلك) في رواية ابن عيينة فينا هو جالس كذلك قال بعضهم يحتمل ان
 يكون سبب امره له بالجلوس انظار ما يوحى اليه في حقه ويحتمل انه كان عرف انه سيؤتى بشئ بعينه به
 ويحتمل ان يكون اسقط عنه الكفارة بالعجز وهذا الثالث ليس بقوى لانها لو سقطت ما عادت عليه
 حيث امره بها بعد اعطائه اياه المكمل (قوله اتى النبي صلى الله عليه وسلم) كذا لا كثر بضم اوله على
 البناء للمجهول وهو جواب ينافي هذه الرواية واما رواية ابن عيينة المشار اليها فقال فيها اذ اتى لانه
 قال فيها فينا هو جالس وقد تقدم تقرير ذلك والاتي المذكور لرسم لكن وقع في رواية معمر كما
 سيأتي في الكفارات فجاء رجل من الانصار وعند الدارقطني من طريق داود بن ابي هند عن سعيد بن
 المسيب مر سلافاً في رجل من قهيفان لم يحمله على انه كان حليفاً للانصار او اطلاق الانصار بالمعنى
 الاعم والاقر واية الصحيح اصح ووقع في رواية ابن اسحق فجاء رجل بصدقة يحملها وفي مرسل
 الحسن بن سعيد بن منصور بتمر من عمر الصدقة (قوله بعرق) بفتح المهملة والراء بعدها قاف قال
 ابن التين كذا لا كثر الرواة وفي رواية ابي الحسن يعني القاسبي باسكان الراء قال عياض والصواب
 الفتح وقال ابن التين انكر بعضهم الاسكان لان الذي بالاسكان هو العظم الذي عليه اللحم (قلت) ان
 كان الانكار من جهة الاشتراك مع العظم فليسكر الفتح لانه يشترك مع الماء الذي يتحلب من الجسد نعم

قال فتكث عند النبي صلى
 الله عليه وسلم فينا نحن على
 ذلك اتى النبي صلى الله
 عليه وسلم بعرق فيها تمر

الراجح من حيث الرواية القمح ومن حيث اللغة ايضا الان الاسكان ليس بمنكر بل اثبتته بعض اهل اللغة كالقزاز (قوله والعرق المكتل) بكسر الميم وسكون الكاف وقع المثناة بعدها لام زادا بن عيينة عند الاسماعيلي وابن خزيمة المكتل الضخم قال الاخفش سمي المكتل عرقا لانه يضفر عرقه عرقه فالعرق جمع عرقه كعلق وعلقه والعرق الضفيرة من الخوص وقوله والعرق المكتل تفسير من احذر وانه وظاهر هذه الرواية انه الصحابي لكن في رواية ابن عيينة ما يشعر بأنه الزهري وفي رواية منصور في الباب الذي يلي هذا فأتى بعرق فيه تمر وهو الزيل وفي رواية ابن أبي حفصة فأتى بزيل وهو المكتل والز ييل بفتح الزاي وتخفيف الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام بوزن رغيف هو المكتل قال ابن دريد يسمى زيل الجمل الزيل فيه وفيه لغة أخرى زيليل بكسر الزاي اوله وزيادة نون ساكنة وقد تدغم النون فتشدد الباء مع بقاء وزنه وجمعه على اللغات الثلاث زنايل ووقع في بعض طرق عائشة عند مسلم فجاءه عرقان والمشهور في غيرها عرق ورجحه اليه في وجع غيره بينهما بتعدد الواقعة وهو جمع لارضاه لا اتحاد مخرج الحديث والاصل عدم التعدد والذي يظهر ان التمر كان قدر عرق لكنه كان في عرقين في حال التحميل على الدابة ليكون اسهل في الحمل فيحتمل ان الاتي به لما وصل افرغ احداهما في الآخر فن قال عرقان اراد ابتداء الحال ومن قال عرق اراد ما آل اليه والله اعلم (قوله ابن السائل) زاد ابن مسافر انما اطلق عليه ذلك لان كلامه متضمن للسؤال فان مراده هلككت فاي نجني وما يخلصني مثلا وفي حديث عائشة ابن المحرق آتقا وقد تقدم توجيهه ولم يبين في هذه الرواية مقدار ما في المكتل من التمر بل ولا في شيء من طرق الصحيحين في حديث أبي هريرة ووقع في رواية ابن أبي حفصة فيه خمسة عشر صاعا وفي رواية مؤمل عن سفيان فيه خمسة عشر ونحو ذلك وفي رواية مهران بن أبي عمر عن الثوري عند ابن خزيمة فيه خمسة عشر وعشرون وكذا هو عند مالك وعبد الرزاق في مرسل سعيد بن المسيب وفي مرسله عند الدارقطني الجزم بعشرين صاعا ووقع في حديث عائشة عند ابن خزيمة فأتى بعرق فيه عشرون صاعا قال البيهقي قوله عشرون صاعا بلاغ بلغ محمد بن جعفر يعني بعض رواته وقد بين ذلك محمد بن اسحق عنه فذكر الحديث وقال في آخره قال محمد بن جعفر فحدثت بعداته كان عشرون صاعا من تمر (قلت) ووقع في مرسل عطاء بن ابي رباح وغيره عند مسدد قاهره ببعضه وهذا يجمع الروايات فن قال انه كان عشرون اراد اصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر اراد قدر ما تقع به الكفارة ويبين ذلك حديث علي عند الدارقطني تطعم ستين مسكينا لكل مسكين مد وفيه فأتى بخمسة عشر صاعا فقال اطعمه ستين مسكينا وكذا في رواية بجاج عن الزهري عند الدارقطني في حديث أبي هريرة وفيه رد على الكوفيين في قولهم ان واجبه من القمح ثلاثون صاعا ومن غيره ستون صاعا واقول عطاء ان افطر بالا كل اطعم عشرون صاعا وعلى اشتهب في قوله لو غدا هم او عشا هم كني تصدق الاطعام واقول الحسن يطعم اربعين مسكينا عشرون صاعا او بالجماع اطعم خمسة عشر وفيه رد على الجوهرى حيث قال في الصحاح المكتل يشبه الزيل يسع خمسة عشر صاعا لانه لا حصر في ذلك وروى عن مالك انه قال يسع خمسة عشر وعشرين ولعله قال ذلك في هذه القصة الخاصة فيوافق رواية مهران والا فانظروا انه لا حصر في ذلك والله اعلم وامامنا وقع في رواية عطاء ومجاهد عن أبي هريرة عند الطبراني في الأوسط انه أتى بمكتل فيه عشرون صاعا فقال تصدق بهذا وقال قبل ذلك تصدق بعشرين صاعا او بتسع عشرة او باحدى وعشرين فلا حاجة فيه لما فيه من الشك لانه من رواية ثابت بن ابي سليم وهو ضعيف وقد اضطرب فيه وفي الاسناد اليه مع ذلك من لا يحتاج به ووقع في بعض طرق حديث عائشة عند مسلم فجاءه عرقان فيهما طعام وجهه ان كان محفوظا ما تقدم قريا والله اعلم (قوله خذ هذا فصدق به) كذا لاكثر ومنهم من ذكره بمعناه وزاد ابن اسحق فصدق به عن قسك ويؤيده رواية منصور في الباب الذي يليه بلفظ اطعم هذا عتقا ونحوه في مرسل سعيد بن المسيب من رواية داود بن ابي هند عنه

والعرق المكتل قال ابن
السائل فقال انا قال خذ
هذا فصدق به

فقال الرجل على اققر مني
يا رسول الله

عند الدارقطني وعنده من طريق ليث عن مجاهد عن ابي هريرة نحن تصدق به عنك واستدل بافراده
بذلك على ان الكفارة عليه وحده دون الموطوءة وكذا قوله في المراجعة هل تستطيع وهل تجد وغير
ذلك وهو الاصح من قول الشافعية وبه قال الاوزاعي وقال الجمهور وابو ثور وابن المنذر تجب الكفارة
على المرأة ايضا على اختلاف وقاصيل لهم في الحرمة والامة والمطاوعة والمكروهة وهل هي عليها
او على الرجل عنها واستدل الشافعية بسكوته عليه الصلاة والسلام عن اعلام المرأة بوجوب الكفارة
مع الحاجة واجيب عن وجوب الحاجة اذ ذلك لانهم لم تعترف ولم تسأل واعتراف الزوج عليها لا يوجب
عليها حكما لم تعترف وبأنها قضية حال فالكسوت عنها لا يدل على الحكم لاحتمال ان تكون المرأة لم
تكن صائمة لعذر من الاعذار ثم ان بيان الحكم للرجل يان في حقها لا شترا كهما في تحريم القطر
واتهاك حرمة الصوم كالميامر بالغسل والتنصيص على الحكم في حق بعض المكلفين كلف عن ذكره في
حق الباقي ويحتمل ان يكون سبب السكوت عن حكم المرأة ما عرفه من كلام زوجها بانها لا قدرة لها
على شيء وقال القرطبي اختلفوا في الكفارة هل هي على الرجل وحده على نفسه فقط او عليه وعليها
او عليه كفارتان عنه وعنهما او عليه عن نفسه وعليها عنها وليس في الحديث ما يدل على شيء من ذلك
لانه ساكت عن المرأة فيؤخذ حكمها من دلائل آخر مع احتمال ان يكون سبب السكوت انها كانت غير
صائمة واستدل بعضهم بقوله في بعض طرق هذا الحديث هلكت واهلكت وهي زيادة فيهما مقال فقال
ابن الجوزي في قوله واهلكت تنبيه على انه اكرهها ولو لا ذلك لم يكن مهلكا لها (قلت) ولا يلزم من
ذلك تعدد الكفارة بل لا يلزم من قوله واهلكت ايجاب الكفارة عليها بل يحتمل ان يريد بقوله هلكت
اثمت واهلكت اي كتبت سببا في تأنيب من طوعتني فوافقتها اذ لا ريب في حصول الاثم على المطاوعة ولا
يلزم من ذلك اثبات الكفارة ولا نفيها او المعنى هلكت اي حيث وقعت في شيء لا اقدر على كفارته
واهلكت اي تقسى بفعلي الذي جر على الاثم وهذا كله بعد ثبوت الزيادة المذكورة وقد ذكر
اليهقي ان للحاكم في بطلانها ثلاثة اجزاء ومحصل القول فيها انها وردت من طريق الاوزاعي ومن
طريق ابن عيينة اما الاوزاعي فقرد بها محمد بن المسيب عن عبد السلام بن عبد الحميد عن عمر بن عبد
الواحد والوليد بن مسلم وعن محمد بن عتبة عن علقمة عن ابيه ثلاثتهم عن الاوزاعي قال اليهقي رواه
جميع اصحاب الاوزاعي بدونها وكذلك جميع الرواة عن الوليد وعقبة وعمر ومحمد بن المسيب كان حاقطا
مكثرا الا انه كان في آخر امره عي قلعل هذه اللفظة ادخلت عليه وقدر رواه ابو علي النيسابوري عنه
بدونها وبديل على بطلانها ما رواه العباس بن الوليد عن ابيه قال سئل الاوزاعي عن رجل جامع امراته
في رمضان قال عليهما كفارة واحدة الا الصيام قيل له فان استكرهها قال عليه الصيام وحده واما
ابن عيينة فقرد بها ابو ثور عن معلى بن منصور عنه قال الخطابي المعلى ليس بذلك الحافظ وتعقبه ابن
الجوزي بانه لا يعرف احدا طعن في المعلى وغفل عن قول الامام احمد انه كان يخطئ كل يوم في حديثين
او ثلاثة فلعله حدث من حفظه بهذا قومه وقد قال الخا كم وقفت على كتاب الصيام للمعلى بخط موثق
به وليست هذه اللفظة فيه وزعم ابن الجوزي ان الدارقطني اخرجه من طريق عقيل ايضا وهو غلط
منه فان الدارقطني لم يخرج طريق عقيل في السنن وقد ساقه في العلل بالاستناد الذي ذكره عنه ابن
الجوزي بدونها (تنبيه) القائل بوجوب كفارة واحدة على الزوج عنه وعن موطواته يقول يعتبر
حاهما فان كانا من اهل العتق اجزأت رقبته وان كانا من اهل الاطعام اطعم ما سبق وان كانا من اهل
الصيام صام جميعا فان اختلف ظاهما ففيه تفرع محله كتب القروع (قوله) فقال الرجل على اققر
مني اي اتصدق به على شخص اققر مني وهذا يشعر بانه فهم الاذن له في التصديق على من يتصف
بالفقر وقد بين ابن عمر في حديثه ذلك فزاد فيه الى من ادفعه قال الى اققر من تعلم اخرجه البزار والطبراني
في الاوسط وفي رواية ابراهيم بن سعد اعلى اققر من اهلي ولا ين مسافر اعلى اهل بيت اققر مني وللأوزاعي

على غير اهلي والمنصور اعلى احوج منا ولا بن اسحق وهل الصدقة الا الى وعلى (قوله فوالله ما بين لايتها)
 تشبه لابة وقد تقدم شرحها في اواخر كتاب الحج والضمير للمدينة وقوله يريد الخرتين من كلام بعض
 رواة زاد في رواية ابن عيينة ومعمروا الذي بعثك بالحق ووقع في حديث ابن عمر المذكور ما بين خرتيها
 وفي رواية الا وزاعى الا تية في الادب والذي نفسي بيده ما بين طنبى المدينة تشبه طنبى وهو يضم الطاء
 المهمة بعدها فون والطنب احد اطناب الخيمة فاستعاره للطرف (قوله اهل بيت اققر من اهل بيتي)
 زاد يونس منى ومن اهل بيتي وفي رواية ابراهيم بن سعد اققر منا واققر بالنصب على انها خبر ما النافية
 ويحوز الرفع على لغة تميم وفي رواية عقيل ما احدا حق به من اهلي ما احدا حوج اليه منى وفي احق
 واحوج ما في اققر وفي مرسل سعيد من رواية داود عنه والله ما ليعالي من طعام وفي حديث عائشة عند
 ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة (قوله فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انيابها) في رواية ابن اسحق
 حتى بدت نواجذها ولا في قرعة في السنن عن ابن جريج حتى بدت ثنابها ولعلها تصحيف من انيابها فان الثنابا
 تبين بالتبسم غالبا وظاهر السياق ارادة الزيادة على التبسم ويحمل ما ورد في صفته صلى الله عليه وسلم ان
 ضحكه كان تبسم على غالب احواله وقيل كان لا يضحك الا في امر يتعلق بالآخرة فان كان في امر الدنياء لم
 يزد على التبسم قيل وهذه القضية تعكر عليه وليس كذلك فقد قيل ان سبب ضحكه صلى الله عليه وسلم
 كان من تباين حال الرجل حيث جاء خائفا على نفسه راغبا في فداها ما أمكنه فلما وجد الرخصة طمع
 في ان يأكل ما اعطيه من الكفارة وقيل ضحك من حال الرجل في مقاطع كلامه وحسن تأنيبه وتلفظه في
 الخطاب وحسن توسلة في توصله الى مقصوده (قوله ثم قال اطعمه اهلك) تابعه معمر وابن ابي حفصة
 وفي رواية لابن عيينة في الكفارات اطعمه عيالك ولا ابراهيم بن سعد فاتم اذا وقدم على ذلك ذكر الضحك
 ولا في قرعة عن ابن جريج ثم قال كله ونحوه ليحيى بن سعيد وعراك وجع بينهما ابن اسحق ولقظه خذها
 وكها وانفقها على عيالك ونحوه في رواية عبد الجبار وججاج وهشام بن سعد كلهم عن الزهري ولا بن
 خزيمة في حديث عائشة عديبه عليك وعلى اهلك وقال ابن دقيق العيد تباينت في هذه القصة المذاهب
 فقيل انه دل على سقوط الكفارة بالاعسار المقارن لوجوبها لان الكفارة لا تصرف الى النفس ولا الى
 العيال ولم يبين النبي صلى الله عليه وسلم استقرارها في ذمته الى حين يساره وهو احد قولى الشافعية وبخزم
 به عيسى بن دينار من المالكية وقال الا وزاعى يستغفر الله ولا يعود ويأيد ذلك بصدقة الفطر حيث
 تسقط بالاعسار المقارن لسبب وجوبها وهو هلال الفطر لكن الفرق بينهما ان صدقة الفطر لها امد تنتهي
 اليه وكفارة الجوع لا امد لها فتستقر في الذمة وليس في الخبر ما يدل على اسقاطها بل فيه ما يدل على
 استمرارها على العاخر وقال الجمهور لا تسقط الكفارة بالاعسار والذي اذن له في التصرف فيه ليس على
 سبيل الكفارة ثم اختلفوا فقال الزهري هو خاص بهذا الرجل والى هذا انما امام الحرميين ورد بان الاصل
 عدم الخصوصية وقال بعضهم هو منسوخ ولم يبين قائله ناسخه وقيل المراد بالاهل الذين امر بصرفها اليهم
 من لا تلزمه ثقته من اقرار به وهو قول بعض الشافعية وضعف بالرواية الاخرى التي فيها عيالك وبالرواية
 المصرحة بالاذن له في الاكل من ذلك وقيل لما كان عاجزا عن ثقته اهلها جاز له ان يصرف الكفارة لهم
 وهذا هو ظاهر الحديث وهو الذي حمل اصحاب الاقوال الماضية على ما قالوه لان المرء لا يأكل من كفارة
 نفسه قال الشيخ تقي الدين واقرى من ذلك ان يجعل الاعطاء على جهة الكفارة بل على جهة التصديق
 عليه وعلى اهل بيتك الصدقة لما ظهر من حاجتهم واما الكفارة فلم تسقط بذلك ولكن ليس استقرارها في
 ذمته مأخوذا من هذا الحديث واما ما اعتلوا به من تأخير البيان فلا دلالة فيه لان العلم بالوجوب قد تقدم
 ولم يرد في الحديث ما يدل على الاسقاط لانه لما اخبره بعجزه ثم امره باخراج العرق دل على ان لا سقوط عن
 العاخر ولعله اخر البيان الى وقت الحاجة وهو القدرة اه وقد ورد ما يدل على اسقاط الكفارة او على
 اجزائها عنه بانفاقه اياها على عياله وهو قوله في حديث علي وكله انت وعيالك فقد كفر الله عنك ولكنه

فوالله ما بين لايتها يريد
 الخرتين اهل بيت اققر من
 اهل بيتي فضحك النبي صلى
 الله عليه وسلم حتى بدت
 انيابها ثم قال اطعمه اهلك

حديث ضعيف لا يحتج بما اقرو به والحق انه لما قال له صلى الله عليه وسلم خذ هذا فتصدق به لم يقبضه بل
اعتذر بانه احوج اليه من غيره فاذن له حيث شذ في اكله فلو كان قبضه لملكه ملكا مشريا وطا بصفة وهو
اتراجعه عنه في كفارة فبينى على الخلاف المشهور في التملك المقيد بشرط لكنه لما لم يقبضه لم يملكه فلما
اذن له صلى الله عليه وسلم في اطعامه لاهله واكله منه كان تملكه مطلقا بالنسبة اليه والى اهله واخذهم اياه
بصفة الفقر المشروحة وقد تقدم انه كان من مال الصدقة وتصرف النبي صلى الله عليه وسلم فيه تصرف
الامام في اتراج مال الصدقة واحتمل انه كان تملكه بالشرط الاول ومن ثم نشأ الاشكال والاول اظهر
فلا يكون فيه اسقاط ولا اكل المرء من كفارة نفسه ولا اتقاها على من تلزمه تفقهم من كفارة نفسه واما
ترجحه البخارى الباب الذي يليه باب المجامع في رمضان هل يطعم اهله من الكفارة اذا كانوا محايوج
فليس فيه تصريح بما تضمنه حكم الترجمة وانما اشار الى الاحتمالين المذكورين باثباته بصيغة الاستفهام
والله اعلم واستدل به على جواز اعطاء الصدقة جميعها في صنف واحد وفيه نظر لانه لم يتعين ان ذلك القدر
هو جميع ما يجب على ذلك الرجل الذي احضر التمر وعلى سقوط قضاء اليوم الذي افسده المجامع اكتفاء
بالكفارة اذ لم يقع التصريح في الصحيحين بقضائه وهو محكي في مذهب الشافعي وعن الاوزاعي يقضى ان
كفر بغير الصوم وهو وجه للشافعية ايضا قال ابن العربي اسقاط القضاء لا يشبه منصب الشافعي
اذ لا كلام في القضاء لكونه افساد العبادة واما الكفارة فاعلم ان ما اقر من الاثم قال واما كلام الاوزاعي
فليس بشئ (قلت) وقد ورد الامر بالقضاء في هذا الحديث في رواية ابى اويس وعبد الجبار وهشام بن
سعد كلهم عن الزهري واخرجه البيهقي من طريق ابراهيم بن سعد عن الليث عن الزهري وحديث ابراهيم
ابن سعد في الصحيح عن الزهري نفسه بغير هذه الزيادة وحديث الليث عن الزهري في الصحيحين
بدونها وقعت الزيادة ايضا في مرسل سعيد بن المسيب ونافع بن جبير والحسن ومحمد بن كعب وبمجموع
هذه الطرق تعرف ان لهذه الزيادة اصلا ويؤخذ من قوله صم يوما عدم اشتراط الفورية للتكفير في قوله
يوما وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم السؤال عن حكم ما يفعله المرء مخالفا للشرع والتحدث بذلك
لمصلحة معرفة الحكم واستعمال الكناية فيما يستقبح ظهوره بصريح لفظه لقوله واقعت واوصبت على
انه قد ورد في بعض طرقه كما تقدم وطئت والذي يظهر انه من تصرف الرواة وفيه الفرق بالتعلم والتلفظ في
التعليم والتألف على الدين والندم على المعصية واستشعار الخوف وفيه الجلوس في المسجد لغير الصلاة
من المصالح الدينية كنشر العلم وفيه جواز الضحك عند وجود سببه واخبار الرجل بما يقع منه مع اهله
للحاجة وفيه الخلف لنا كبدا الكلام وقبول قول المكلف مما لا يطلع عليه الا من قبله لقوله في جواب قوله
افقر منا اطعمه اهلك ويحتمل ان يكون هنالك قرينة لصدقه وفيه التعاون على العبادة والسعي في
اخلاص المسلم واعطاء الواحد فوق حاجته الراهنة واعطاء الكفارة اهل بيت واحد وان المضطر الى ما يبيده
لا يجب عليه ان يعطيه او يعضه لمضطر آخر ﴿ قوله باب المجامع في رمضان هل يطعم اهله من الكفارة
اذا كانوا محايوج ﴾ يعنى ام لا ولا منافاة بين هذه الترجمة والتي قبلها الان التي قبلها آذنت بان الاعسار
بالكفارة لايستطاعها عن الذمة لقوله فيها اذا جامع ولم يكن له شئ فتصدق عليه فليكفر والثانية ترددت هل
المأذون له بالتصرف فيه نفس الكفارة ام لا وعلى هذا يشترط لفظ الترجمة (قوله عن منصور) هو ابن
المعتمر (قوله عن الزهري عن حميد) كذلك اكثر من اصحاب منصور عنه وكذا رواه مؤمل بن اسمعيل
عن الثوري عن منصور وخالفه مهران بن ابى عمير واه عن الثوري بهذا الاسناد فقال عن سعيد بن
المسيب يدل حميد بن عبد الرحمن اخرج ابن خزيمة وهو قول شاذ والمفوظ الاول (قوله ان الاخر)
بهمزة غير مدودة بعدها خاء معجمة مكسورة تقدم في اوائل الباب الذي قبله وحكى ابن القوطية فيه
مداهمة (قوله اتجد ما تحر رقية) بالنصب على البذل من لفظ ما ربهى مفعول بتجد ومثله قوله
اتجد ما اطعم ستين منكينا وقد تقدم باقى الكلام عليه مستوفى في الذي قبله وقد اعني به بعض المتأخرين

باب المجامع في رمضان
هل يطعم اهله من الكفارة
كانوا محايوج ﴿ حدثنا
عثمان بن ابى شيبة حدثنا
جرير عن منصور عن
الزهري عن حميد بن عبد
الرحمن عن ابى هريرة
رضي الله عنه جاء رجل الى
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان الاثر وقع على
امرأته في رمضان فقال
اتجد ما تحر رقية قال
لا قال اقتسطيع ان
تصوم شهرين متتابعين
قال لا قال اتجد ما اطعم به
ستين منكينا قال لا قال
فانى النبي صلى الله عليه
وسلم يعرق فيه عمر وهو
الزبل قال اطعم هذا غنك
قال على احوج منا ما بين
لابيها اهل بيت احوج
منا قال فاطعمه اهلك

تمن ادركه شيوخنا فتكلم عليه في مجلدين جمع فيهما الف فائدة وفائدة ومحصله ان شاء الله تعالى فيها الحصة
مع زيادات كثيرة عليه فله الحمد على ما انعم **(قوله باب الحجامة والتي للصائم)** اي هل يفسدان هما
اواحدهما الصوم اولا قال الزين بن المنير جمع بين التي والحجامة مع تغايرهما وعادته تفريق التراجيم اذا
ظنهما خبر واحد فضلا عن خبرين وانما صنع ذلك لاتحاد ما أخذهما لانهما انخراج والاخراج لا يقتضي
الاftار وقد اوما ابن عباس الى ذلك كما سيأتي البحث فيه ولم يذكر المصنف حكم ذلك ولكن ايراده
لا تار المذ كورة يشعر بانه يرى عدم الافطار بهما ولذلك عقب حديث افطر الحاجم والمحجوم بحديث
نه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم وقد اختلف السلف في المسألتين اما التي فذهب الجمهور الى
الفرقة بين من سبقه فلا يفطر وبين من تعمد ففطر ونقل ابن المنذر الاجماع على بطلان الصوم
بتعمد التي لسكن نقل ابن بطل عن ابن عباس وابن مسعود لا يفطر مطلقا وهي احدي الروايتين
عن مالك واستدل الابهري باسقاط القضاء عن تقيأ عمدا بانه لا كفارة عليه على الاصح عندهم قال
فلو وجب القضاء لوجب الكفارة وعكس بعضهم فقال هذا يدل على اختصاص الكفارة بالجماع
دون غيره من المفطرات وارتكب عطاء والاوزاعي وابو ثور فقالوا يقتضي ويكفر ونقل ابن المنذر
ايضا الاجماع على ترك القضاء على من ذرعه التي ولم يعتمد الا في احدي الروايتين عن الحسن واما
الحجامة فالجمهور ايضا على عدم الفطر بهما مطلقا وعن علي وعطاء والاوزاعي واحمد واسحق وابو ثور
يفطر الحاجم والمحجوم ووجبوا عليهما القضاء وشذ عطاء فأوجب الكفارة ايضا وقال بقول احمد من
الشافعية ابن اخريعة وابن المنذر وابو الوليد النيسابوري وابن جبان ونقل الترمذي عن الزعفراني ان
الشافعي علق القول على صحة الحديث هو بذلك قال الداودي من المالكية وبجدة القرية قد ذكرها
المصنف في هذا الباب وسند كرا البحث في ذلك في آخر الباب ان شاء الله تعالى **(قوله وقال لي يحيى)**
ابن صالح) هكذا وقع في جميع النسخ من الصحيح وعادة البخاري الا ببيان هذه الصيغة في الموقوفات اذا
اسندها وقوله في الاسناد حدثنا يحيى هو ابن ابي كثير **(قوله اذا فاء فلا يفطر انما يخرج ولا يولج)**
كذا لا كثر ولا كشميني انه يخرج ولا يولج قال ابن المنير في الحاشية يؤخذ من هذا الحديث ان
الصحابة كانوا يؤولون الظاهر بالاقيسة من حيث الجملة ونقض غيره هذا الحصر بالمتى فانه انما يخرج
وهو موجب للقضاء والكفارة **(قوله ويذكر عن ابي هريرة انه يفطر والاول اصح)** كأنه يشير بذلك
الى ما رواه هو في التاريخ الكبير قال قال لي مسدد عن عيسى بن يونس حدثنا هشام بن حسان عن محمد
ابن سيرين عن ابي هريرة رفعه قال من ذرعه التي وهو صائم فليس عليه القضاء وان استقاء فليقض
قال البخاري لم يصح وانما يروى عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وعبد الله
ضعيف جدا ورواه الدارمي من طريق عيسى بن يونس ونقل عن عيسى انه قال زعم اهل البصرة ان
هشام اوهم فيه وقال ابوداود سمعت احدي قول ليس من ذاشئ ورواه اصحاب السنن الاربعة والحاكم
من طريق عيسى بن يونس به وقال الترمذي غريب لا نعرفه الا من رواية عيسى بن يونس عن هشام
وسألت محمد عنه فقال لا اراه محفوظا انتهى وقد اخرج ابن ماجه والحاكم من طريق حفص بن غياث
ايضا عن هشام قال وقد روى من غير وجه عن ابي هريرة ولا يصح اسناده ولكن العمل عليه عند
اهل العلم **(قلت)** ويمكن الجمع بين قول ابي هريرة اذا فاء لا يفطر وبين قوله انه يفطر مما فصل في
حديثه هذا المرفوع فيحتمل قوله فاء انه تعمد التي واستدعي به وهذا ايضا تأول قوله في حديث ابي
الرداء الذي اخرجه اصحاب السنن مصححا ان النبي صلى الله عليه وسلم فاء فافطر اي استقاء عمدا وهو
اولى من تأويل من اوله بان المعنى فاء فضعف فافطر والله اعلم حكاه الترمذي عن بعض اهل العلم وقال
الطحاوي ليس في الحديث ان التي فطره وانما فيه انه فاء فافطر بعد ذلك وتعقبه ابن المنير بان الحكم اذا
عقب بالقضاء دل على انه العلة كقولهم سها فسجد **(قوله وقال ابن عباس وعكرمة الصوم مما دخل**

باب الحجامة والتي للصائم
وقال لي يحيى بن صالح
حدثنا معاوية بن سلام
حدثنا يحيى بن عمر بن
الحكم بن ثوبان سمع ابا
هريرة رضي الله عنه اذا
فاء فلا يفطر انما يخرج
ولا يولج * ويذكر عن
ابي هريرة انه يفطر
والاول اصح * وقال ابن
عباس وعكرمة الصوم مما
دخل

وليس مما خرج) اما قول ابن عباس فوصله ابن ابي شيبة عن وكيع عن الاعمش عن ابي ظبيان عن
 ابن عباس في الحجامة للصائم قال الفطر مما دخل وليس مما خرج والوضوء مما خرج وليس مما دخل
 وروى من طريق ابراهيم النخعي انه سئل عن ذلك فقال قال عبد الله يعني ابن مسعود فذكر مثله
 وابراهيم لم يلق ابن مسعود وانما اخذ عن كبار اصحابه واما قول عكرمة فوصله ابن ابي شيبة عن
 هشيم عن حصين عن عكرمة مثله (قوله وكان ابن عمر يحتجم وهو صائم ثم تركه فكان يحتجم بالليل) وصله
 مالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر انه احتجم وهو صائم ثم ترك ذلك وكان اذا صام لم يحتجم حتى يطرور ويناه
 في نسخة احمد بن شبيب عن ابيه عن يونس عن الزهري كان ابن عمر يحتجم وهو صائم في رمضان وغيره
 ثم تركه لاجل الضعف هكذا وجدته منقطعاً وصله عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه
 وكان ابن عمر كثيراً لا يخطأ فكان ترك الحجامة نهاراً لذلك (قوله واحتجم ابو موسى ليلاً) وصله ابن ابي
 شيبة من طريق حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي العالية قال دخلت على ابي موسى وهو
 امير البصرة ممسكاً فوجدته يأكل تمر او كاشحاً وقد احتجم فقلت له لا تحتجم نهاراً قال اتأمرني ان اهرق
 دمي وانا صائم ورواه النسائي والحاكم من طريق مطر الوراق عن بكران ابارافع قال دخلت على ابي
 موسى وهو يحتجم ليلاً فقلت الا كان هذا نهاراً فقال اتأمرني ان اهرق دمي وانا صائم وقد سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول افطر الحاجم والمحجوم قال الحاكم سمعت ابا علي النيسابوري يقول قلت لعبدان
 الا هو ازي يصح في افطر الحاجم والمحجوم شيء قال سمعت عباساً العنبري يقول سمعت علي بن المديني
 يقول قد صح حديث ابي رافع عن ابي موسى (قلت) الا ان مطراً خولف في رفعه فانه اعلم (قوله وبذكر
 عن سعد وزيد بن ارقم وام سلمة انهم احتجموا صيماً) هكذا أخرجه بصيغته التمهيد والسبب في ذلك
 يظهر بالتخرج فاما اثر سعد وهو ابن ابي وقاص فوصله مالك في الموطأ عن ابي شهاب ان سعد بن ابي وقاص
 وعبد الله بن عمر كانا تحتجمان وهما صائمان وهذا منقطع عن سعد لكن ذكره ابن عبد البر من وجه آخر
 عن عامر بن سعد عن ابيه واما اثر زيد بن ارقم فوصله عبد الرزاق عن الثوري عن يونس بن عبد الله
 الجرمي عن دينار قال حجمت زيد بن ارقم وهو صائم ودينار هو الجاهل مولى جرم بنح الجهم لا يعرف الا في
 هذا الاثر وقال ابو الفتح الازدي لا يصح حديثه واما اثر ام سلمة فوصله ابن ابي شيبة من طريق الثوري
 ايضا عن فرات عن مولى ام سلمة انه رأى ام سلمة تحتجم وهي صائمة وفرات هو بن عبد الرحمن ثقة لكن
 مولى ام سلمة مجهول الحال قال ابن المنذر ومن رخص في الحجامة للصائم انس وابو سعيد والحسين بن
 علي وغيرهم من الصحابة والتابعين ثم ساق ذلك باسائده (قوله وقال بكير عن ام علقمة كنا تحتجم عند
 عائشة فلا تنهي) اما بكير فهو ابن عبد الله بن الاشج واما ام علقمة فاسمها امر جانة وقد وصله البخاري
 في تاريخه من طريق مخزومة بن بكير عن ابيه عن ام علقمة قالت كنا تحتجم عند عائشة ونحن صيام ونوا
 اخي عائشة فلا تنهاهم (قوله ويروى عن الحسن عن غير واحد من فروع افطر الحاجم والمحجوم) وصله
 النسائي من طريق عن ابي حرة عن الحسن به وقال علي بن المديني يروى يونس عن الحسن حديث افطر الحاجم
 المحجوم عن ابي هريرة ورواه قتادة عن الحسن عن ثوبان ورواه عطاء بن السائب عن الحسن عن معقل
 ابن يسار ورواه مطر عن الحسن عن علي ورواه اشعث عن الحسن عن اسامة زاد الدارقطني في العلل انه
 اختلف علي عطاء بن السائب في الصحابي فقييل معقل بن يسار المزني وقيل معقل بن سنان الاشجعي
 وروى عن عاصم عن الحسن عن معقل بن يسار ايضا وقيل عن مطر عن الحسن عن معاذ واختلف علي
 قتادة عن الحسن في الصحابي فقييل ايضا علي وقيل ابو هريرة (قلت) واختلف علي يونس ايضا كما ساذكره
 قال وقال ابو حرة عن الحسن عن غير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فان كان حفظه صحت الاقوال
 كلها (قلت) لم يفرده ابو حرة كما سألته (قوله وقال لي عياش) بتحتانية ومعجمة وعبد الله هو ابن
 عبد الله (قوله حدثنا يونس) هو ابن عبيد (عن الحسن) مثله اي افطر الحاجم والمحجوم (قوله قيل

وليس مما خرج وكان ابن
 عمر رضي عنهما يحتجم
 وهو صائم ثم تركه فكان
 يحتجم بالليل واحتجم ابو
 موسى ليلاً وبذكر عن سعد
 وزيد بن ارقم وام سلمة
 انهم احتجموا صيماً وقال
 بكير عن ام علقمة كنا
 تحتجم عند عائشة فلا تنهي
 ويروى عن الحسن عن غير
 واحد من فروع افطر الحاجم
 والمحجوم وقال لي عياش
 حدثنا عبد الله بن علي
 يونس عن الحسن مثله
 قيل

له عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ثم قال الله اعلم وهذا متابع لابي حرة عن الحسن وقد اخرج البخاري في تاريخه والبيهقي ايضا من طريقه قال حدثني عياش قذره ورواه عن ابن المديني في العلل والبيهقي ايضا من طريقه قال حدثنا المعتمر هو ابن سليمان التيمي عن ابيه عن الحسن عن غير واحد به ورواية يونس عن الحسن عن ابي هريرة عند النسائي من طريق عبد الوهاب الثقفي عن يونس واخرجه من طريق بشر بن المفضل عن يونس عن الحسن قوله وذكره الدارقطني من طريق عبيد الله بن تمام عن يونس عن الحسن عن اسامة والاختلاف على الحسن في هذا الحديث واضح لكن نقل الترمذي في العلل الكبير عن البخاري انه قال يحتمل ان يكون سمعه عن غير واحد وكذا قال الدارقطني في العلل ان كان قول الحسن عن غير واحد من الصحابة محفوظا صحت الاقوال كلها (قلت) يريد بذلك اتقاء الاضطراب والافالحسن لم يسمع من اكثر المذكورين ثم الظاهر من السياق ان الحسن كان يشك في رفعه وكانه حصل له بعد الجرم تردد وجل الكرماني جزمه على وثوقه بخبر من اخبره به وتردده لكونه خبر واحد فلا يفسد اليقين وهو جل في غاية البعد ونقل الترمذي ايضا عن البخاري انه قال ليس في هذا الباب اصح من حديث شداد وثوبان قلت فكيف بما فيه من الاختلاف يعني عن ابي قلابه قال كلاهما عندي صحيح لان يحيى بن ابي كثير روى عن ابي قلابه عن ابي اسماء عن ثوبان وعن ابي قلابه عن ابي الاشعث عن شداد روى الحديثين جميعا يعني فاتفق الاضطراب وتعين الجمع بذلك وكذا قال عثمان الدارمي صح حديث افطر الحاجم والمحجوم من طريق ثوبان وشداد قال وسمعت احديهما كذلك وقال المروزي قلت لاحد ان يحيى بن معين قال ليس فيه شيء ثبت فقال هذا مجازفة وقال ابن خزيمة صح الحديثان جميعا وكذا قال ابن حبان والحاكم واطيب الناس في تخريج طرق هذا المتن وبيان الاختلاف فيه فاجاد وافاد وقال احمد اصح شيء في باب افطر الحاجم والمحجوم حديث شرافع بن خديج (قلت) يريد ما اخرجه هو والتزمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من طريق معمر بن يحيى بن ابي كثير عن ابراهيم بن عبيد الله بن قارظ عن السائب بن يزيد عن رافع لكن عارض احمد يحيى بن معين في هذا فقال حديث شرافع اضعفها وقال البخاري هو غير محفوظ وقال ابن ابي حاتم عن ابيه هو عندى باطل وقال الترمذي سألت اسحق بن منصور عنه فابى ان يحدثني به عن عبد الرزاق وقال هو غلط قلت ما علمته قال روى هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير بهذا الاسناد حديث مهر البغي خيث وروى عن يحيى بن ابي قلابه ان ابا اماما حدثه ان ثوبان اخبره به فهذا هو المحفوظ عن يحيى فكان انه دخل لمعمر حديث في حديث والله اعلم وقال الشافعي في اختلاف الحديث بعد ان اخرج حديث شداد ولقطة كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمان الفتح فرأى رجلا يحتجم لثمان عشرة خلت من رمضان فقال وهو اخذ يدي افطر الحاجم والمحجوم ثم ساق حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال وحديث ابن عباس امثلهما اسنادا فان توفي احدا للجامة كان احب الى احتياط والقياس مع حديث ابن عباس والذي احفظ عن الصحابة والتابعين وعامة اهل العلم انه لا يفطر احدا للجامة (قلت) وكان هذا هو السرفي ايراد البخاري لحديث ابن عباس عقب حديث افطر الحاجم والمحجوم وحكى الترمذي عن الزعفراني ان الشافعي علق القول بان الجامة تقطر على صحة الحديث قال الترمذي كان الشافعي يقول ذلك بيغداد واما بمصر قال الى الرخصة والله اعلم واوّل بعضهم حديث افطر الحاجم والمحجوم ان المراد به انهم سيقطران كقوله تعالى اني اراى اعصر خراى ما يؤول اليه ولا ينفق تكلف هذا التأويل ويقر به ما قال البيهقي في شرح السنه معنى قوله افطر الحاجم والمحجوم اى تعرضا للافطار اما الحاجم فلانه لا يأمن وصول شيء من الدم الى جوفه عند المص واما المحجوم فلانه لا يأمن ضعف قوته بخروج الدم فيؤل امره الى ان يفطروا قليل معنى افطرا فعلا مكررها وهو الجامة قصارا كالتهماء غير متلبسين بالعبادة وسأذكر بقية كلامهم في الحديث الذي يليه (قوله له ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم) هكذا اخرجه من طريق وهيب عن عكرمة عن ابن عباس وتابعه عبيد

له عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ثم قال الله اعلم
 * حدثنا معلى بن اسد حدثنا
 وهيب عن ايوب عن
 عكرمة عن ابن عباس
 رضى الله عنهما ان النبي
 صلى الله عليه وسلم احتجم
 وهو محرم واحتجم وهو
 صائم * حدثنا ابو معمر
 حدثنا عبد الوارث حدثنا
 ايوب عن عكرمة عن ابن
 عباس رضى الله عنهما
 قال احتجم النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو صائم
 * حدثنا آدم بن ابي اباس
 حدثنا شعبه

الوارث عن ايوب موصولا كما سيأتي في الطبرور واه ابن عيسى ومعمري عن ايوب عن عكرمة مرسلا
واختلف على حماد بن زيد في وصله وارسله وقد بين ذلك النسائي وقال مهنا سألت احمد عن هذا الحديث
فقال ليس فيه صائم انما هو وهو محرم ثم ساقه من طرق عن ابن عباس لكن ليس فيها طريق ايوب هذه
والحديث صحيح لا امرية فيه قال ابن عبد البر وغيره فيه دليل على ان حديث افطر الحاجم والمحجوم منسوخ
لانه جاء في بعض طرقه ان ذلك كان في حجة الوداع وسبق الى ذلك الشافعي واعترض ابن خزيمة بان في هذا
الحديث انه كان صائما محرما قال ولم يكن قط محرما ممتا ببلده انما كان محرما وهو مسافر والمسافر ان كان
ناويا للصوم قضى عليه بعض النهار وهو صائم ايج له الاكل والشرب على الصحيح فاذا جازله ذلك جازله ان
يحتجم وهو مسافر قال فليس في خبر ابن عباس ما يدل على افطار المحجوم فضلا عن الحاجم اه وتعب
بان الحديث ما ورد هكذا الا لقائده فالظاهر انه وجدت منه الجامة وهو صائم لم يتحلل من صومه واستمر
وقال ابن خزيمة ايضا جاء بعضهم بأجوبة فزعم انه صلى الله عليه وسلم انما قال افطر الحاجم والمحجوم
كانهما كائنا بغتبان قال فاذا قيل له فالغيبه تفطر الصائم قال لا قال فعلى هذا لا يخرج من مخالفة الحديث بلا
شبهة انتهى وقد اخرج الحديث المشار اليه الطحاوي وعثمان الدارمي والبيهقي في المعرفة وغيرهم من طريق
يزيد بن ابي ربيعة عن ابي الاشعث عن ثوبان ومنهم من ارسله ويزيد بن ربيعة مترولا وحكم على بن
المديني بانه حديث باطل وقال ابن خزم صحيح حديث افطر الصائم والمحجوم بل لا يب لكون وجدنا من
حديث ابي سعيد رخص النبي صلى الله عليه وسلم في الجامة للصائم واسناده صحيح فوجب الاخذ به
لان الرخصة انما تكون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالجامة سواء كان حاجا او محجوما انتهى والحديث
المذكور اخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات ولكن اختلف في رفعه وقضه وله شاهد
من حديث انس اخرجه الدارقطني ولفظه اول ما كرهت الجامة للصائم ان جعفر بن ابي طالب احتجم
وهو صائم فريه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال افطر هذان ثم رخص النبي صلى الله عليه وسلم بعد في
الجامة للصائم وكان انس يحتجم وهو صائم ورواه كلهم من رجال البخاري الا ان في المتن ما ينكر لان فيه
ان ذلك كان في الفتح وجعفر كان قتل قبل ذلك ومن احسن ما ورد في ذلك ما رواه عبد الرزاق وابوداود
من طريق عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجامة للصائم وعن المواصلة ولم يحرمها ابقاء على اصحابه
اسناده صحيح والجهالة بالصحابي لا تضر وقوله ابقاء على اصحابه يتعلق بقوله نهى وقدر واه ابن ابي شيبة عن
وكيع عن الثوري باسناده هذا ولفظه عن اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا انما نهى النبي صلى الله
عليه وسلم عن الجامة للصائم وكرهها للضعيف اي لئلا يضعف (قوله سمعت ثابتا البنانى قال سئل
انس بن مالك) هكذا في اكثر اصول البخاري سئل بضم اوله على البناء للمجهول وفي رواية ابي الوقت
سأل انسا وهذا غلط فان شعبة ما حضر سؤال ثابت لانس وقد سقط منه رجل بين شعبة وثابت فرواه
الاسماعيلي وابو نعيم والبيهقي من طريق جعفر بن محمد القلانسي واهي قر صافة محمد بن عبد الوهاب
وابراهيم بن الحسين بن دريد كلهم عن آدم بن ابي اياس شيخ البخاري فيه فقال عن شعبة عن حميد
قال سمعت ثابتا وهو يسأل انس بن مالك فذكر الحديث وأشار الاسماعيلي والبيهقي الى ان الرواية التي
وقعت للبخاري خطأ وانه سقط منه حميد قال الاسماعيلي وكذلك واه على بن سهل عن ابي النضر عن شعبة
عن حميد (قوله وزاد شعبة حديثا شعبة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) هذا يشعر بان رواية شعبة
موافقة لرواية آدم في لاسناد والمثلان الا ان شعبة زاد فيه ما يؤكده وقدره وقد اخرج ابن منده في غرائب شعبة
طريق شعبة فقال حدثنا محمد بن احمد بن حاتم حدثنا عبد الله بن روح حدثنا شعبة حديثا شعبة عن
قتادة عن ابي المتوكل عن ابي سعيد واه عن شعبة عن شعبة عن حميد عن انس نحوه وهذا يؤكده كذا في نسخة
ما اعتراض الاسماعيلي ومن تبعه ويشعر بان الحلال فيه من غير البخاري اذ لو كان اسناد شعبة عنده

قال سمعت ثابتا البنانى
قال سئل انس بن مالك
رضي الله عنه اكنتم
تكرهون الجامة للصائم
قال لا الا من اجل الضعف
وزاد شعبة حديثا شعبة
على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم

مخالف الاسناد آدم ايمنه وهو واضح لا خفاء به والله اعلم بالصواب (قوله باب الصوم في السفر والافطار) اي اباحة ذلك وتخيير المكلف فيه سواء كان رمضان او غيره وسأذكر بيان الاختلاف في ذلك بعد باب و ذكر المؤلف في الباب حديث عبد الله بن ابي اوفى وسيأتي الكلام عليه بعد ابواب وموضع الدلالة منه ما يشعر به سياقه من مراجعة الرجل له بكون الشمس لم تغرب في جواب طلبه لما يشير به فهو ظاهر في انه كان صلى الله عليه وسلم صائما وقد ذكره في باب متى يحل فطر الصائم وفي غيره بلفظ صرح في ذلك حيث قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم (قوله الشمس يا رسول الله) بالرفع ويجوز النصب وتوجيههما ظاهر (قوله تابعه جرير وابو بكر بن عياش عن الشيباني) يعني تابعه سفيان وهو ابن عيينة والشيباني هو ابواسحق شيخهم فيه ومتابعة جرير وصلها المؤلف في الطلاق ومتابعة ابي بكر سيأتي موصولة بعد قليل في باب تعجيل الافطار وتابعهم غير من ذكر كما سيأتي ولفظهم متقارب بما اراد المتابعة في اصل الحديث (قوله حديثنا يحيى) هو القطان وهشام هو ابن عروة (قوله ان حزمة بن عمرو والاسلمي) هكذا رواه الحافظ عن هشام وقال عبد الرحيم بن سليمان عند النسائي والدارقطني عن ابي جحى بن عبد الله ابن سالم عند الدارقطني ثلاثهم عن هشام عن ابيه عن عائشة عن حزمة بن عمرو وجعلوه من مسند حزمة والحفوظ انه من مسند عائشة ويحتمل ان يكون هؤلاء لم يقصدوا به عن حزمة الرواية عنه وانما ارادوا الاخبار عن حكاية فالتقدير عن عائشة عن قصة حزمة انه سأل لكن قد صح بحجج الحديث من رواية حزمة فخرجه مسلم من طريق ابي الاسود عن عروة عن ابي مرواح عن حزمة وكذلك رواه محمد بن ابراهيم التيمي عن عروة لكنه اسقط ابا مرواح والصواب اثباته وهو محمول على ان لعروة فيه طريقين سمعه من عائشة وسمعه من ابي مرواح عن حزمة (قوله اسرد الصوم) اي تابعه واستدل به على ان كراهية في صيام الدهر ولادلالة فيه لان التابع يصدق بدون صوم الدهر فان ثبت النهي عن صوم الدهر لم يعارضه هذا الاذن بالسرد بل الجمع بينهما واضح (قوله اصوم في السفر الى آخره) قال ابن دقيق العيد ليس فيه تصريح بانه صوم رمضان فلا يكون فيه حجة على من منع صيام رمضان في السفر (قلت) وهو كما قال بالنسبة الى سياق حديث الباب لكن في رواية ابي مرواح التي ذكرتها عند مسلم انه قال يا رسول الله اجدي قوة على الصيام في السفر فهل على جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي رخصة من الله فن اخذها الحسن ومن احب ان يصوم فلا جناح عليه وهذا يشعر بأنه سأل عن صيام القرينة وذلك ان الرخصة انما تطلق في مقابلة ما هو واجب واصرح من ذلك ما أخرجه ابو داود والحاكم من طريق محمد بن حزمة بن عمرو عن ابيه انه قال يا رسول الله اني صاحب ظهرا عالجته اسافر عليه واكرهه وانه ربما صادقتني هذا الشهر يعني رمضان وانا اجد القوة واجدني ان اصوم اهون علي من ان اؤخره فيكون ديني على فقال اي ذلك شئت يا حزمة (قوله باب اذا صام اياما من رمضان ثم سافر) اي حل يباح له التطرف في السفر اولا وانه اشار الى تضعيف ما روى عن علي والي ردمار وى عن غيره في ذلك قال ابن المنذر روى عن علي باسناد ضعيف وقال به عبيدة بن عمرو وابو مجلز وغيرهما ونقله النووي عن ابي مجلز وحده ووقع في بعض الشروح ابو عبيدة وهو وهم قالوا ان من استهل عليه رمضان في الحضر ثم سافر بعد ذلك فليس له ان ينظر لقوله تعالى فن شهد منكم الشهر فليصمه قال وقال اكثر اهل العلم لا فرق بينه وبين من استهل رمضان في السفر ثم سافر ابن المنذر باسناد صحيح عن ابن عمر قال قرأه تعالى فن شهد منكم الشهر فليصمه نسخها قوله ومن كان مريضا او على سفر الاية ثم احتج للجهل وروى حديث ابن عباس المذکور في هذا الباب (قوله خرج الى مكة) كان ذلك في سنة الفتح كما سيأتي (قوله فلما بلغ الكديد) بفتح الكاف وكسر الدال المهملة مكان معروف وقع تفسيره في نفس الحديث بانه بين عسفان وقديد يعني بضم القاف على التصغير ووقع في رواية المستمل وحده نسبة هذا التفسير للبخاري لكن سيأتي في المغازي موصولا من وجه آخر في نفس الحديث وسيأتي قريبا عن ابن عباس من وجه آخر حتى بلغ عسفان بدل الكديد وفيه مجاز القرب

اوفى رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقال لرجل انزل فاجدح لي قال يا رسول الله الشمس قال انزل فاجدح لي قال يا رسول الله الشمس قال انزل فاجدح لي قتل فخرج له فشر ب ثم روى يده ههنا ثم قال اذا رايت الليل اقبل من ههنا فافطر الصائم * تابعه جرير وابو بكر بن عياش عن الشيباني عن ابن ابي اوفى قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر * حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني ابي عن عائشة ان حزمة بن عمرو والاسلمي قال يا رسول الله اني اسرد الصوم * حدثنا عبد الله ابن يوسف اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان حزمة بن عمرو الاسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم الصوم في السفر وكان كثير الصيام فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر * باب اذا صام اياما من رمضان ثم سافر * حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله

لان الكديد اقرب الى المدينة من عسفان وبين الكديد ومكة مرحلتان قال البكري هو بين الحج بفتح حين
 وجيم وعسفان وهو ماء عليه نخل كثير ووقع عند مسلم في حديث جابر فلما بلغ كراع الغميم هو بضم الكاف
 والغميم بفتح المعجمة وهو اسم وادامام عسفان قال عياض اختلفت الروايات في الموضع الذي افطر صلى
 الله عليه وسلم فيه والكل في قصة واحدة وكلها متقاربة والجميع من عمل عسفان اه وسياقي في المغازي من
 طريق معمر عن الزهري سياق هذا الحديث اوضح من رواية مالك ولفظ رواية معمر خرج النبي صلى الله
 عليه وسلم في رمضان من المدينة ومعه عشرة آلاف من المسلمين وذلك على راس ثمان سنين ونصف من
 مقدمه المدينة فساروا معه من المسلمين يصومون ويصومون حتى بلغ الكديد فافطر وافطر وقال الزهري
 وانما يؤخذ بالآخر فالآخر من امره صلى الله عليه وسلم وهذه الزيادة التي في آخره من قول الزهري
 وقعت مدرجة عند مسلم من طريق الليث عن الزهري ولقطه حتى بلغ الكديد فافطر قال وكان صحابة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون الاحداث فلاحداث من امره واخرجه من طريق سفيان عن الزهري
 قال مثله قال سفيان لا ادري من قول من هو ثم اخرجه من طريق معمر ومن طريق يونس كلاهما عن
 الزهري وينانته من قول الزهري وبذلك جزم البخاري في الجهاد وظاهره ان الزهري ذهب الى ان الصوم
 في السفر منسوخ ولم يوافق على ذلك كما سياقي قريبا واخرج البخاري في المغازي ايضا من طريق خالد
 الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان والناس صائمون ومفطر
 فلما استوى على راحلته دعا اباءه من لبن او ماء فوضعه على راحلته ثم نظر الناس زادا في رواية اخرى من
 طريق طاوس عن ابن عباس ثم دعا بعماء فشرّب بنهار البراء الناس واخرجه الطحاوي من طريق ابى الاسود
 عن عكرمة اوضح من سياق خالد واقطه فلما بلغ الكديد بلغه ان الناس يشق عليهم الصيام فدعا بقدح
 من لبن فأمسكه يسهه حتى رآه الناس وهو على راحلته ثم شرب فافطر فناولوه رجلا الى جنبه فشرّب ولمسلم
 من طريق الدراوردي عن جعفر بن محمد بن علي عن ابيه عن جابر في هذا الحديث فقيل له ان الناس قد
 شق عليهم الصيام وانما ينظرون فيما فعلت فدعا بقدح من ماء بعد العصر وله من وجه آخر عن جعفر ثم
 شرب فقيل له بعد ذلك ان بعض الناس قد صام فقال اولئك العصاة واستدل بهذا الحديث على تحتم
 الفطر في السفر ولادلالة فيه كما سياقي واستدل به على ان للمسافر ان يفطر في اثناء النهار ولو استهل رمضان
 في الحضر والحديث نص في الجواز اذا خلا فانه صلى الله عليه وسلم استهل رمضان في عام غزوة الفتح
 وهو بالمدينة ثم سافر في اثنتائه ووقع في رواية ابن اسحق في المغازي عن الزهري في حديث الباب انه خرج
 لعشر مضين من رمضان ووقع في مسلم من حديث ابى سعيد اختلاف من الرواة في ضبط ذلك والذي
 اتفق عليه اهل السير انه خرج في عاشر رمضان ودخل مكة لتسع عشرة ليلة خلت منه واستدل به على ان
 للمرء ان يفطر ولو نوى الصيام من الليل واصبح صائما فله ان يفطر في اثناء النهار وهو قول الجمهور وقطع
 به اكثر الشافعية وفي وجه ليس له ان يفطر وكان مستندا قائله ما وقع في البويطي من تعليق القول به على صحة
 حديث ابن عباس هذا وهذا كله فيما لو نوى الصوم في السفر فأما لو نوى الصوم وهو مقيم ثم سافر في اثناء
 النهار فهل له ان يفطر في ذلك النهار منعه الجمهور وقال احمد واسحق بالجواز واختاره المزني محتجا بهذا
 الحديث فقيل له قال كذلك ظننا منه انه صلى الله عليه وسلم افطر في اليوم الذي خرج فيه من المدينة وليس
 كذلك فان بين المدينة والكديد عدة ايام وقد وقع في البويطي مثل ما وقع عند المزني فسلم المزني وبلغ من
 ذلك ما رواه ابن ابى شيبة والبيهقي عن انس انه كان اذا اراد السفر يفطر في الحضر قبل ان يركب ثم لا فرق
 عند المجيزين في الفطر بكل مفطر وفرق احمد في المشهو وعنه بين الفطر بالجماع وغيره ففقه في الجماع
 قال فلو جامع فعليه الكفارة الا ان افطر بغير الجماع قبل الجماع واعترض بعض المانعين في اصل المسئلة
 فقال ليس في الحديث دلالة على انه صلى الله عليه وسلم نوى الصيام في ليلة اليوم الذي افطر فيه فيحتمل
 ان يكون نوى ان يصبح مفطرا ثم اظهر الاطوار ليفطر الناس لكن سياق الاحاديث ظاهري انه كان اصبح

والكديد ما بين عسفان
 وقديم

صائم افطر وقدرى ابن خزيمة وغيره من طريق ابي سلمة عن ابي هريرة قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عر الظهر ان فأتى بطعام فقال لا بى بكر وعمر ادنوا فكلوا فقال انا صائم فقال اعمالوا صاحبكم ارحلوا صاحبكم ادنوا فكلوا قال ابن خزيمة فيه دليل على ان للصائم في السفر الفطر بعد مضى بعض النهار **(تنبيه)** قال القاسى هذا الحديث من مراسلات الصحابة لان ابن عباس كان في هذه السفرة مقبلا مع ابيه بمكة فلم يشاهد هذه القصة فكأنه سمعها من غيره من الصحابة **(قوله باب)** كذا لاكثر بخير ترجمة وسقط من رواية النسفي وعلى الحاليين لابدان يكون لحديث ابي الدرداء المذكور فيه تعلق بالترجمة ووجه ما وقع من افطار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان في السفر بمحض منه ولم يشكر عليهم فدل على الجواز وعلى رد قول من قال من سافر في شهر رمضان امتنع عليه الفطر **(قوله عن ام الدرداء)** في رواية ابي داود من طريق سعيد بن عبد العزيز عن اسمعيل بن عيسى الله وهو ابن ابي المهاجر الدمشقي حدثني ام الدرداء والاسناد كله شاميون سوى شيخ البخارى وقد دخل الشام وام الدرداء هي الصغرى التابعة **(قوله)** خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره في رواية مسلم من طريق سعيد بن عبد العزيز ايضا خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان في حرس شديد الحديث وبهذه الزيادة يتم المراد من الاستدلال ويتوجه الرد بها على ابي محمد بن حزم في زعمه ان حديث ابي الدرداء هذا لاجته فيه لاحتمال ان يكون ذلك الصوم تطوعا وقد كنت ظننت ان هذه السفرة غزوة الفتح لما رايت في الموطأ من طريق ابي بكر بن عبد الرحمن عن رجل من الصحابة قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج في الحر وهو يصب على راسه الماء وهو صائم من العطش ومن الحر فلما بلغ الكديد افطر فانه يدل على ان غزوة الفتح كانت في ايام شدة الحر وقد اتفقت الروايتان على ان كلا من السفرتين كان في رمضان لكنني رجعت عن ذلك وعرفت انه ليس بصواب لان عبد الله بن رواحة استشهد بموتة قبل غزوة الفتح بخلاف وان كانتا جميعا في سنة واحدة وقد استثناء ابو الدرداء في هذه السفرة مع النبي صلى الله عليه وسلم فصيح انها كانت سفرة اخرى وايضا فان في سياق احاديث غزوة الفتح ان الذين استمروا من الصحابة صياما كانوا اجاعة وفي هذا انه عبد الله بن رواحة وحده واخرج الترمذي من حديث عمر غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان يوم بدر ويوم الفتح الحديث ولا يصح حمله ايضا على بدر لان ابو الدرداء لم يكن حينئذ اسلم وفي الحديث دليل على ان لا كراهية في الصوم في السفر لمن قوى عليه ولم يصبه منه مشقة شديدة **(قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلل عليه واشتد الحر ليس من البر الصيام في السفر)** اشار بهذه الترجمة الى ان سبب قوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر ما ذكر من المشقة وان من روى الحديث مجردا فقد اختصر القصة وبما اشار اليه من اعتبار شدة المشقة يجمع بين حديث الباب والذي قبله فالخاصل ان الصوم لمن قوى عليه افضل من الفطر والفطر لمن شق عليه الصوم او اعرض عن قبول الرخصة افضل من الصوم وان لم يتحقق المشقة بخير بين الصوم والفطر وقد اختلف السلف في هذه المسئلة فقالت طائفة لا يجزى الصوم في السفر عن القرض بل من صام في السفر وجب عليه قضاءه في الحضر لظاهر قوله تعالى فعدة من ايام اخر وقوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر ومقابلة البر بالاثم واذا كان آثما بصومه لم يجزئه وهذا قول بعض اهل الظاهر وحكى عن عمرو بن عمر وابى هريرة والزهرى وابراهيم النخعي وغيرهم واحتجوا بقوله تعالى فن كان من رمضان وعلى سفر فعدة من ايام اخر فالواظفاهر فعلية عدة او فالواجب عدة وتأوله الجمهور بان التقدير فافطر فعدة ومقابل هذا القول قول من قال ان الصوم في السفر لا يجوز الا لمن خاف على نفسه الحلالة او المشقة الشديدة حكاه الطبري عن قوم وذهب اكثر العلماء ومنهم مالك والشافعي وابو حنيفة الى ان الصوم افضل لمن قوى عليه ولم يشق عليه وقال كثير منهم الفطر افضل عملا بالرخصة وهو قول الاوزاعي واحمد واسحق وقال آخرون هو مخير مطلقا وقال آخرون افضلها ايسرها لقوله تعالى يريد الله بكم اليسر فان

(باب) حدثنا عبد الله ابن يوسف حدثنا يحيى بن حمزة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان اسمعيل ابن عبيد الله حدثه عن ام الدرداء عن ابي الدرداء رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره في يوم حار حتى يضع الرجل يده على راسه من شدة الحر وما فينا صام الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة **(باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلل عليه واشتد الحر ليس من البر الصيام في السفر)**

كان الفطر ايسر عليه فهو افضل في حقه وان كان الصيام ايسر كن يسهل عليه حيث شئوا يشق عليه قضاؤه بعد ذلك فالصوم في حقه افضل وهو قول عمر بن عبد العزيز واختاره ابن المنذر والذي يترجح قول الجمهور ولو لم يكن قد يكون الفطر افضل لمن اشتد عليه الصوم وتضرربه وكذلك من ظن به الاعراض عن قبول الرخصة كما تقدم تظيره في المسح على الخفين وميأتي تظيره في تعجيل الافطار وقد روى احمد من طريق ابي طعمة قال قال رجل لابن عمر اني اقوى على الصوم في السفر فقال له ابن عمر من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الائم مثل جبال عرفة وهذا محمول على من رغب عن الرخصة وله صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني وكذلك من خاف على نفسه العجب او الرياء اذا صام في السفر فتدري يكون الفطر افضل له وقد اشار الى ذلك ابن عمر فروى الطبري من طريق مجاهد قال اذا سافرت فلا تصم فانك ان تصم قال اصحابك اكلوا الصائم ارفعوا الصائم وقاموا باجره وقالوا فلا تنصم فلا تزال كذلك حتى يذهب اجره ومن طريق مجاهد ايضا عن جندب بن امية عن ابي ذر نحو ذلك وسيأتي في الجهاد من طريق مروق عن انس نحو هذا مرفوعا حيث قال صلى الله عليه وسلم للمفطرين حيث خدموا الصيام ذهب المفطرون اليوم بالاجر واحتج من منع الصوم ايضا بما وقع في الحديث الماضي ان ذلك كان آخر الامرين وان الصحابة كانوا يأخذون بالاخر فالأخير من فعله وزعموا ان صومه صلى الله عليه وسلم في السفر منسوخ وتعقب اولاء بما تقدم من ان هذه الزيادة مدرجة من قول الزهري وبأنه استند الى ظاهر الخبر من انه صلى الله عليه وسلم افطر بعد ان صام ونسب من صام الى العصيان ولا حجة في شيء من ذلك لان مسلما اخرج من حديث ابي سعيد انه صلى الله عليه وسلم صام بعد هذه القصة في السفر ولفظه سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ونحن صيام فزلنا منزلا فقال النبي صلى الله عليه وسلم انكم قد أدتوتم من عدوكم والفطر اقوى لكم فأفطر وافكأت رخصة فنام من صام ومنا من افطر فزلنا منزلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم مصبحوا عدوكم فالفطر اقوى لكم فأفطر وافكأت عزيمة فأفطر فنام لقد رايتنا نصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك في السفر وهذا الحديث نص في المسئلة ومنه يؤخذ الجواب عن نسبه صلى الله عليه وسلم الصائمين الى العصيان لانه عزم عليهم فخالقوا وهو شاهد لما قلناه من ان الفطر افضل لمن شق عليه الصوم ويتأكد ذلك اذا كان يحتاج الى الفطر للتقوى به على لقاء العدو وروى الطبري في تهذيبه من طريق خيشمة سألت انس بن مالك عن الصوم في السفر فقال لقد امرت غلاما ان يصوم قال فقلت له فاین هذه الاية فعدة من ابام اخر فقال انها زلت ونحن نرتحل جياعا ونزل على غير شبع واما اليوم فترتحل شباعا ونزل على شبع فأشار انس الى الصفة التي يكون فيها الفطر افضل من الصوم واما الحديث المشهور الصائم في السفر كالمفطر في الحضر فقد اخرج ابن ماجه مرفوعا من حديث ابن عمر بسند ضعيف واخرجه الطبري من طريق ابي سلمة عن عائشة مرفوعا ايضا وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف وزواه الاثر من طريق ابي سلمة عن ابيه مرفوعا والمحمول عن ابي سلمة عن ابيه موقوفا كذلك اخرجه النسائي وابن المنذر ومع وقفه فهو منقطع لان ابا سلمة لم يسمع من ابيه وعلى تقدير صحته فهو محمول على ما تقدم اولا حيث يكون الفطر اولى من الصوم والله اعلم واما الجواب عن قوله صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر فسلك المجيزون فيه طرقا فقال بعضهم قد خرج على سبب فيه صر عليه وعلى من كان في مثل حاله والى هذا جرح البخاري في ترجمته ولذا قال الطبري بعد ان ساق نحو حديث الباب من رواية كعب بن عاصم الاشعري ولفظه سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في حر شديد فاذا رجل من القوم قد دخل تحت ظل شجرة وهو مضطجع كضجعة ألوجع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صاحبكم اي وجع به فقالوا ليس به وجع ولكنه صائم وقد اشتد عليه الحر فقال النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ ليس البر ان تصوموا في السفر عليكم برخصة الله اي رخص لكم فكان قوله صلى الله عليه وسلم ذلك لمن كان في مثل ذلك الحال وقال ابن دقيق العيد اخذ من هذه القصة ان كراهة

الصوم في السفر مختصة بمن هو في مثل هذه الحالة من يجهد الصوم ويشق عليه أو يؤدي به إلى ترك ما هو
 أولى من الصوم من وجوه القرب فينزل قوله ليس من البر الصوم في السفر على مثل هذه الحالة قال
 والماتعون في السفر يقولون ان النقط عام والمعبدة بعمومه لا بخصوص السبب قال وينبغي ان يتنبه
 للفرق بين دلالة السبب والسياق والقرائن على تخصيص العام وعلى مراد المتكلم وبين مجرد ورود
 العام على سبب فان بين العامين فرقاً واضحاً من اجراءهما مجرى واحد المصب فان مجرد ورود العام
 على سبب لا يقتضي التخصيص به كقول آية السرقة في قصة سرقة رداء صفوان واما السياق والقرائن
 الدالة على مراد المتكلم فهي المرشدة لبيان المجملات وتعيين المحتملات كما في حديث الباب وقال ابن
 المنبر في الحاشية هذه النصصة تشعر بأن من اتفق له مثل ما اتفق لذلك الرجل انه يساويه في الحكم واما
 من سلم من ذلك ونحوه فهو في جواز الصوم على أصله والله اعلم وحمل الشافعي نفي البر المذكور في
 الحديث على من ابي قبول الرخصة فقال معنى قوله ليس من البر ان يبلغ رجل هذا نفسه في فريضة
 صوم ولا ذلة وقد ارضى الله تعالى له ان يفطر وهو صحيح قال ويحتمل ان يكون معناه ليس من البر
 المفروض الذي من خالفه اثم وجزم ابن خزيمة وغيره بالمعنى الاول وقال الطحاوي المراد بالبر هنا البر
 الكامل الذي هو اعلى مراتب البر وليس المراد به اخراج الصوم في السفر عن ان يكون بر الان الافطار
 قد يكون ابر من الصوم اذا كان للتقوى على الماء العدو مثلاً قال وهو تطير قوله صلى الله عليه وسلم ليس
 المسكين بالطواف الحديث فانه لم يرد اخراجه من اسباب المسكنة كلها وانما اراد ان المسكين الكامل
 المسكنة الذي لا يجد غنى بغية ويستحي ان يسأل ولا يقطن له (قوله حدثنا محمد بن عبد الرحمن الانصاري)
 عند مسلم من طريق غندر عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن يعني ابن سعد ولا يداود عن ابي الوليد
 عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن يعني ابن سعد بن زرارة (قوله سمعت محمد بن عمرو الخ) ادخل
 محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة وبين جابر محمد بن عمرو بن الحسن في رواية شعبة عنه واختلف في
 حديثه على يحيى بن ابي كثير فخرجه النسائي من طريق شعيب بن اسحق عن الازاعي عن يحيى عن
 محمد بن عبد الرحمن حدثني جابر بن عبد الله فذكره قال النسائي هذا خطأ ثم ساقه من طريق القرطبي
 عن الازاعي عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن حدثني من سمع جابراً ومن طريق علي بن المبارك عن
 يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن رجل عن جابر ثم قال ذكر تسمية هذا الرجل المبهمة فساق طريق شعبة
 ثم قال هذا هو الصحيح يعني ادخال رجل بين محمد بن عبد الرحمن وجابر وتعقبه المزى فقال ظن النسائي
 ان محمد بن عبد الرحمن شيخ شعبة في هذا الحديث هو محمد بن عبد الرحمن شيخ يحيى بن ابي كثير فيه وليس
 كذلك لان شيخ يحيى هو محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان وشيخ شعبة هو ابن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة
 انتهى والذي يترجح في نظري ان الصواب مع النسائي لان مسلماً الماروي الحديث من طريق ابي داود عن
 شعبة قال في آخره قال شعبة كان بلغني هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير انه كان يزيد في هذا الاسناد
 في هذا الحديث عليكم رخصة الله التي رخص لكم فلما سألته لم يحفظه انتهى والضمير في سالت يرجع
 الى محمد بن عبد الرحمن شيخ يحيى لان شعبة لم يلق يحيى فدل على ان شعبة اخبرانه كان يبلغه عن يحيى عن
 محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن عمرو وعن جابر في هذا الحديث زيادة ولانه لما لقي محمد بن عبد الرحمن شيخ
 يحيى سأله عنها فلم يحفظها واما ما وقع في رواية الازاعي عن يحيى انه نسب محمد بن عبد الرحمن فقال فيه
 ابن ثوبان فهو الذي اعتمد المزى لكن جزم ابو حاتم كما نقله عنه انه في العلل بان من قال فيه عن محمد
 ابن عبد الرحمن ابن ثوبان فقد وهم وانما هو ابن عبد الرحمن بن سعد انتهى وقد اختلف فيه مع ذلك
 على الازاعي ورجل الرواة عن يحيى بن ابي كثير لم يزدوا على محمد بن عبد الرحمن لا يذكرون جده ولا
 جده والله اعلم (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) تبين من رواية جعفر بن
 محمد عن ابيه عن جابر انها غزوة الفتح ولا يبين غزيمة من طريق محمد بن سلمة عن ابي الزبير عن جابر

حدثنا آدم حدثنا شعبة
 حدثنا محمد بن عبد
 الرحمن الانصاري قال
 سمعت محمد بن عمرو بن
 الحسن بن علي عن جابر
 ابن عبد الله رضي الله
 عنهم قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في سفر

سافر نافع النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان فذكر نحوه (قوله ورجلا قد ظلل عليه) في رواية جناد
 المذ كورة فشق على رجل الصوم فجعلت راحته تهم به تحت الشجرة فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
 فأمره أن يفطر الحديث ولم اقف على اسم هذا الرجل ولولا ما قدمته من أن عبد الله بن رواحة استشهد
 قبل غزوة القح لا يمكن أن يفسر به لقول أبي الدرداء أنه لم يكن من الصحابة في تلك السفرة ضامما غيره
 وزعم مغلاطاي أنه أبو إسرائيل وعز ذلك تلبيحات الخطيب ولم يقل الخطيب ذلك في هذه القصة وإنما
 أورد حديث مالك عن جيد بن قيس وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فقالوا
 نذر أن لا يستظل ولا يتكلم ولا يجلس ويصوم الحديث ثم قال هذا الرجل هو أبو إسرائيل القرشي العامري ثم
 ساق بأسناده إلى أيوب عن عكرمة عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة
 فنظر إلى رجل من قريش يقال له أبو إسرائيل فقالوا نذر أن يصوم ويقوم في الشمس الحديث فلم يزد
 الخطيب على هذا وبين القصتين مغايرات ظاهرة أظهرها أنه كان في الحضر في المسجد وصاحب القصة في
 حديث جابر كان في السفرة تحت ظلال الشجر والله أعلم وفي الحديث استجاب التمسك بالرخصة عند
 الحاجة إليها وكرهه تركها على وجه التشديد والتطوع (تنبيه) أو هم كلام صاحب العمدة أن قوله صلى
 الله عليه وسلم عليكم برخصة الله التي رخص لكم مما أخرج مسلم بشرطه وليس كذلك وإنما هي بقية
 في الحديث لم يوصل أسنادها كما تقدم بيانه نعم وقعت عند النسائي موصولة في حديث يحيى بن أبي كثير
 بسنده وعند الطبراني من حديث كعب بن عاصم الأشعري كما تقدم (قوله باب لم يعب أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضا في الصوم والافطار) أي في الأسفار وأشار بهذا إلى تأكيده ما اعتمده
 من تأويل الحديث الذي قبله وأنه محمول على من بلغ حاله يجهد بها وإن لم يبلغ ذلك لا يعاب عليه الصيام
 ولا الفطر (قوله عن انس) في رواية أبي خالدة عن مسلم عن جيد التصريح بالخيار بين جيد وانس
 ولفظه عن جيد خرجت فصمت فقالوا إلى أعد فقلت أن أسألكم عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كانوا يسافرون فلا يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم قال جيد فقلت ابن أبي مليكة
 فأخبرني عن عائشة مثله (قوله كنا سافر مع النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث أبي سعيد عن مسلم كنا
 تغزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجحد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم روى أن من
 وجد قوة فصام فإن ذلك حسن ومن جدد ضعفا فافطر إن ذلك حسن وهذا التفصيل هو المعتمد وهو نص
 رافع للنزاع كما تقدم والله أعلم (تنبيه) قل ابن عبد البر عن محمد بن وضاح أن مالكاً تفرد بسياق هذا
 الحديث على هذا اللفظ وثعبه بأن أبا إسحق الفزاري وأبا ضمرة وعبد الوهاب الثقفي وغيرهم روه
 عن جيد مثل مالك (قوله باب من افطر في السفر ليراه الناس) أي إذا كان ممن يقتدى به وأشار
 بذلك إلى أن فضلية الفطر لا تختص بمن أجهد الصوم أو خشى العجب والرياء أو ظن به الرغبة عن الرخصة
 بل يلحق بذلك من يقتدى به لاتباعه من وقع له شيء من الأمور الثلاثة ويكون الفطر في حقه في تلك الحالة
 أفضل لقضية البيان (قوله عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس) كذا عنده من طريق أبي عوانة
 عن منصور عن مجاهد وكذا أخرجه من طريق جرير عن منصور في المغازي وأخرجه النسائي من
 طريق شعبة عن منصور فلم يذكروا في الأسناد وكذا أخرجه من طريق الحكم عن مجاهد عن
 ابن عباس فيحتمل أن يكون مجاهد أخذ عن طاوس عن ابن عباس ثم لقي ابن عباس فحمله عنه أو سمعه
 من ابن عباس وثبت فيه طاوس وقد تقدم تقرير ذلك في حديث ابن عباس في قصة الجريدتين على القبرين
 في الطهارة (قوله فرفعه إلى يده) كذا في الأصول التي وقفت عليها من البخاري وهو مشكل لأن الرفع
 إنما يكون باليد وأجاب الكرماني بأن المعنى يحتمل أن يكون رفعه إلى أقصى طول يده أي انتهى الرفع
 إلى أقصى غايتها (قلت) وقد وقع عند أبي داود عن مسدد عن أبي عوانة بالأسناد المذكور في البخاري
 فرفعه إلى فيه وهذا أوضح وأحل الكلمة تصحفت وقد تقدم ما يؤيد ذلك في سياق الفاظ الرواة لهذا

فراى زحاما ورجلا قد
 ظلل عليه فقال ما هذا
 فقالوا صائم فقال ليس
 من البر الصوم في السفر
 باب لم يعب أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم بعضهم
 بعضا في الصوم والافطار
 حديث أبي عبد الله بن مسعود
 عن مالك عن جيد الطويل
 عن انس بن مالك قال كنا
 نساfer مع النبي صلى الله
 عليه وسلم فلم يعب الصائم
 على المفطر ولا المفطر على
 الصائم باب من افطر في
 السفر ليراه الناس حديثنا
 موسى بن اسمعيل حدثنا
 أبو عوانة عن منصور عن
 مجاهد عن طاوس عن
 ابن عباس رضي الله عنهما
 قال خرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من المدينة
 إلى مكة فصام حتى بلغ
 عسفان ثم دعا بماء فرفعه
 إلى يده

الحديث عن ابن عباس وغيره مع بقية مباحث المتن (قوله ليراه الناس) كذا لا كثر والناس بالرفع على
 القاعلية وفي رواية المستملى ليريه بضم اوله وكسر الراء وقع التحانية والناس بالنصب على المفعولية
 ويحتمل ان يكون النسخ كتب ليراه الناس بالياء فلا يكون بين الروايتين اختلاف (قوله فكان ابن عباس
 يقول الخ) فهم ابن عباس من فعله صلى الله عليه وسلم ذلك انه لبيان الجواز لا الاولوية وقد قدم في حديث
 ابي سعيد وجابر عند مسلم ما يوضح المراد والله اعلم ﴿ (قوله باب قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية
 طعام مسكين قال ابن عمر وسلمة بن الأكوع نسختها شهر رمضان الذي انزل فيه الى قوله على
 ما هذا كم ولعلكم تشكرون) اما حديث ابن عمر فوصله في آخر الباب عن عياش وهو بتحانية ومعجزة
 وقد اخرج عنه ايضا في التفسير وزاد انه ابن الوليد وهو الرقام وشيخه عبد الاعلى هو ابن عبد الاعلى
 البصري السامي بالمهملة ولكن لم يعين النسخ وقد اخرج الطبري من طريق عبد الوهاب الثقفي عن
 عبيد الله بن عمر بلفظ نسخت هذه الآية يقول على الذين يطيقونه التي بعدها فنشهد منكم الشهر فليصمه
 وعلى هذا قوله في الترجمة وفي حديث سلمة نسختها شهر رمضان اي الآية التي اولها شهر رمضان
 لاشتمالها على موضع النسخ وقوله تعالى فنشهد منكم الشهر فليصمه واما حديث سلمة فوصله في تفسير
 البقرة بلفظ لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من اراد ان يظطر افطر واقتدى حتى
 نزلت الآية التي بعدها فنسخها (قوله وقال ابن عمر الخ) وصله ابو نعيم في المستخرج والبيهقي من طريقه
 ولفظ البيهقي قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولا عهد لهم بالصيام فكانوا يصومون ثلاثة ايام من كل
 شهر حتى نزل شهر رمضان فاستكثروا ذلك وشق عليهم فكان من اطعم مسكينا كل يوم نزل الصيام من
 يلقه ورخص لهم في ذلك ثم نسخته وان تصوموا خير لكم فامروا بالصيام وهذا الحديث اخرج ابو
 داود من طريق شعبة والمسعودي عن الاعمش مطولا في الاذان والقبلة والصيام واختلف في استناده
 اختلافا كثيرا وطريق ابن عمر هذه ارجحها واذا تقرران الافطار والاطعام كان رخصة ثم نسخ لزم ان
 يصير الصيام حلتا جبا فكيف يلتزم مع قوله تعالى وان تصوموا خيرا لكم والخير به لا تدل على الوجوب بل
 المشاركة في اصل الخير اجاب الكرماني بان المعنى فالصوم خير من التطوع بالقدي والتطوع بها كان سنة
 والخير من السنة لا يكون الا واجبا اي لا يكون شي خيرا من السنة الا الواجب كذا قال ولا يخفى بعده
 وتكلفه ودعوى الوجوب في خصوص الصيام في هذه الآية ليست بظاهرة بل هو واجب مخير من شاء صام
 ومن شاء افطر واطعم فنصت الآية على ان الصوم افضل وكون بعض الواجب المخير افضل من بعض
 لا اشكال فيه واتفقت هذه الاخبار على ان قوله وعلى الذين يطيقونه فدية منسوخة وخالف في ذلك ابن
 عباس فذهب الى انها محكمة لكنها مخصوصة بالشيخ الكبير ونحوه وسيأتي بيان ذلك والبحث فيه في كتاب
 التفسير ان شاء الله تعالى حيث ذكره المصنف من تفسير البقرة ﴿ (قوله باب متى يقضى قضاء رمضان)
 اي متى تصام الايام التي تقضى عن فوات رمضان وليس المراد قضاء القضاء على ما هو ظاهر اللفظ والمراد
 الاستفهام هل يتعين قضاؤه متبعا او يجوز متفرقا وهل يتعين على الفور او يجوز على التراخي قال الزين
 ابن المنير جعل المصنف الترجمة استفهاما لتعارض الأدلة لان ظاهر قوله تعالى فعدة من ايام اخرى يقتضي
 التفريق لصديق ايام اخر سواء كانت متباعدة او متفرقة والقياس يقتضي التتابع لما قاله الصفة القضاء بصفة
 الاداء وظاهر صنيع عائشة يقتضي اثار المبادرة الى القضاء لولا ما منعها من الشغل فيشعر بأن من كان
 بغير عذر لا ينبغي له التأخير (قلت) ظاهر صنيع البخاري يقتضي جواز التراخي والتفريق لما اودعه في
 الترجمة من الاثار كعادته وهو قول الجمهور وقل ابن المنذر وغيره عن علي وعائشة وجوب التتابع
 وهو قول بعض اهل الظاهر وروى عبد الرزاق بسنده عن ابن عمر قال يقضيه تباعا وعن عائشة نزلت
 فعدة من ايام اخر متتابعات فسقطت متتابعات وفي الموطأ انها قراءة ابي بن كعب وهذا ان صح بشعر
 بعده وجوب التتابع فكانه كان اولوا واجبا ثم نسخ ولا يختلف المحيزون للتفريق ان التتابع اولي (قوله

ليراه الناس فأفطر
 حتى قدم مكة وذلك في
 رمضان وكان ابن عباس
 يقول قد صام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وافطر
 فمن شاء صام ومن شاء
 افطر باب وعلى الذين
 يطيقونه فدية طعام مسكين
 قال ابن عمر وسلمة بن
 الأكوع نسختها شهر
 رمضان الذي انزل فيه
 الى قوله على ما هذا كم
 ولعلكم تشكرون وقال
 ابن عمر حدثنا الاعمش
 حدثنا عمرو بن مرة حدثنا
 ابن ابي ابيلى حدثنا اصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم
 نزل رمضان فشق عليهم
 فكان من اطعم كل يوم
 مسكينا نزل الصوم ممن
 يطيقه ورخص لهم في ذلك
 فنسخها وان تصوموا خيرا
 لكم فامروا بالصوم
 * حدثنا غياث حدثنا
 عبد الاعلى حدثنا عيسى
 بن نافع عن ابن عمر
 رضى الله عنهما قرا فدية
 طعام مسكين قال هي
 منسوخة باب متى يقضى
 قضاء رمضان

وقال ابن عباس لا يباس ان يفرق لقول الله تعالى فعدة من ايام اخر (وصله مالك عن الزهري ان ابن عباس
واباهريرة اختلاف في قضاء رمضان فقال احدهما يفرق وقال الاخر لا يفرق هكذا اخرجه متقطعا بهما
وصله عبد الرزاق معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس فيمن عليه
قضاء من رمضان قال يقضيه مفروقا قال الله تعالى فعدة من ايام اخر واخرجه الدارقطني من وجه آخر عن
معمر بسنده قال صممه كيف شئت وروناه في فوائدهما حديث شيب من روايته عن ابيه عن يونس
عن الزهري بلفظ لا يضر لك كيف قضيتها انما هي عدة من ايام اخر فاحصه وقال عبد الرزاق عن ابن
جريح عن عطاء ان ابن عباس واباهريرة قالوا فرقه اذا احصيته وروى ابن ابي شيبة من وجه آخر عن
ابن هريرة نحو قول ابن عمر وكأنه اختلف فيه عن ابن هريرة وروى ابن ابي شيبة ايضا من طريق
معاذ بن جبل اذا احصى العدة فليصم كيف شاء ومن طريق ابى عبيدة بن الجراح ورافع بن خديج
نحوه وروى سعيد بن منصور عن انس نحوه (قوله وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر لا يصلح حتى
يبدأ رمضان) وصله ابن ابي شيبة عنه نحوه ولفظه لا يباس ان يقضى رمضان في العشر وظاهر قوله
جواز التطوع بالصوم بان عليه دين من رمضان الا ان الاولى له ان يصوم الدين اوله لانه لا يصلح فانه
ظاهر في الارشاد الى البداءة بالاهم والاكد وقد روى عبد الرزاق عن ابن ابي هريرة ان رجلا قال له ان
علي اياما من رمضان افا صوم العشر تطوعا قال لا ابدأ بحق الله ثم تطوع ما شئت وعن عائشة نحوه وروى
ابن المنذر عن علي انه نهى عن قضاء رمضان في عشر ذي الحجة واسناده ضعيف قال وروى باسناد
صحيح نحوه عن الحسن والزهري وليس مع احدهما من جهة على ذلك وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن
عمرانه كان يستحب ذلك (قوله وقال ابراهيم) اي النخعي (اذا قرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما ولم
عليه اطعاما) وقع في رواية الكشميهني حتى جازى بدل الهمرة من الجواز وفي نسخة حان بهمجة
وتون من الحسين وصله سعيد بن منصور من طريق يونس عن الحسن ومن طريق الحرث العكلي عن
ابراهيم قال اذا تابع عليه رمضان صامهما فان صح بينهما فلم يقض الا اول فيئسا صانع فاستغفر الله
وليصم (قوله ويذكر عن ابن ابي هريرة مرسله وعن ابن عباس انه يطعم) اما اثر ابن هريرة فوجدته عنه
من طرق موصولة اخرجه عبد الرزاق عن ابن جريح اخبرني عطاء عن ابن هريرة قال اي انسان
مرض في رمضان ثم صح فلم يقضه حتى ادرك رمضان آخر فليصم الذي حدث ثم يقض الاخر ويطعم مع
كل يوم مسكينا قلت لعطاء كم بلغك يطعم قال مائة وعشرون واخرجه عبد الرزاق ايضا عن معمر عن ابن
اسحق عن مجاهد عن ابن ابي هريرة نحوه وقال فيه واطعم عن كل يوم نصف صاع من قح واجرجه الدارقطني
من طريق مطرف عن ابى اسحق نحوه ومن طريق ربيعة وهو ابن مصقلة قال زعم عطاء انه سمع ابا
هريرة يقول في المريض يعرض ولا يصوم رمضان ثم يترك حتى يدرك رمضان آخر قال يصوم الذي
حضره ثم يصوم الاخر ويطعم لكل يوم مسكينا ومن طريق ابن جريح رقيس بن سعد عن عطاء نحوه
واما قول ابن عباس فوصله سعيد بن منصور عن هشيم والدارقطني من طريق ابن عيينة كلاهما عن
يونس عن ابى اسحق عن مجاهد عن ابن عباس قال من قرط في صيام رمضان حتى ادركه رمضان آخر
فليصم هذا الذي ادركه ثم ليصم ما فاتته ويطعم مع كل يوم مسكينا واخرجه عبد الرزاق من طريق جعفر بن
برقان وسعيد بن منصور من طريق حجاج واليهقي من طريق شعبة عن الحكم كلهم عن ميمون بن
مهران عن ابن عباس نحوه (قوله ولم يذكر الله تعالى الاطعام انما قال فعدة من ايام اخر) هذا من
كلام المصنف قاله ثقةها ووطن الزين بن المنيرة بنية كلام ابراهيم النخعي وليس كطعن فانه مفصول
من كلامه باثر ابن هريرة وابن عباس لكن انما يقوى ما احتج به اذا لم يصح في السنة دليل الاطعام اذ لا يلزم
من عدم ذكره في الكتاب ان لا يثبت بالسنة ولم يثبت فيه شيء مرفوع وانما جاء فيه عن جماعة من
الصحابة منهم من ذكر ومنهم غير عند عبد الرزاق ونقل الطحاوي عن يحيى بن اكرم قال وجدته عن

وقال ابن عباس لا يباس
ان يفرق لقول الله
تعالى فعدة من ايام اخر
وقال سعيد بن المسيب في
صوم العشر لا يصلح حتى
يبدأ رمضان وقال ابراهيم
اذا قرط حتى جاء رمضان
آخر يصومهما ولم ير عليه
اطعاما ويذكر عن ابن
هريرة مرسله وعن ابن
عباس انه يطعم ولم يذكر
الله تعالى الاطعام انما قال
فعدة من ايام اخر حدثنا
احمد بن يونس

شبهة من لصحابة لا اعلم لهم فيه مخالفا انتهى وهو قول الجمهور وخالف في ذلك ابراهيم النخعي وابو خنيفة واصحابه ومال الطحاوي الى قول الجمهور في ذلك ومن قال بالا طعام ابن عمر لكنه بالغ في ذلك فقال يطعم ولا يصوم فروى عبد الرزاق وابن المنذر وغيرهم من طرق صحيحة عن نافع عن ابن عمر قال من تابعه رمضان وهو صائم لم يصح بينهما قضى الاخر منهما بصيام وقضى الاول منهما باطعام مدمن خطبة كل يوم ولم يصم لفظ عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن نافع قال الطحاوي تفرد ابن عمر بذلك (قلت) لكن عند عبد الرزاق عن ابن جريج عن يحيى بن سعيد قال بلغني مثل ذلك عن عمر لكن المشهور عن عمر خلافه فروى عبد الرزاق ايضا من طريق عوف بن مالك سمعت عمر يقول من صام يوما من غير رمضان واطعم مسكينا فانها بعد لان يوما من رمضان وتقدم ابن المنذر عن ابن عباس وعن قتادة وانفرد ابن وهب بقوله من افطر يوما في قضاء رمضان وجب عليه لكل يوم صوم يومين (قوله حدثنا زهير) هو ابن معاوية بلعني ابو خيثمة (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد الانصاري وهو الكرماني تبع لابن التين فقال هو يحيى بن ابي كثير وغفر له عما أخرجه مسلم عن احمد بن بنونس شيخ البخاري فيه فقال في نفس السند عن يحيى بن سعيد ويحيى بن سعيد هذا هو الانصاري وذهل مغلطاي فنقل عن الحافظ الضياء انه النطان وليس كما قال فان الضياء حكى قول من قال انه يحيى بن ابي كثير ثم رده وجرم بانه يحيى بن سعيد ولم يقل النطان ولا جائز ان يكون النطان لانه لم يدركه اباسلمة وايستل زهير بن معاوية عنه رواية وانما هو يروي عن زهير (قوله عن ابي سلمة) في رواية الاسماعيلي من طريق ابي خالد عن يحيى بن سعيد سمعت اباسلمة (قوله فما استطيع ان قضيه الا في شعبان) استدلل به على ان عائشة كانت لا تطوع بشئ من الصيام الا في عشر ذي الحجة ولا في عاشوراء ولا غير ذلك وهو مبني على انها كانت لا ترى جواز صيام التطوع لمن عليه دين من رمضان ومن ابن لقائه ذلك (قوله قال يحيى) اي الراوي المذكور بالسند المذكور كورايه فهو موصول (قوله الشغل من النبي او بالنبي صلى الله عليه وسلم) هو خبر مبتدأ محذوف تقديره المانع لها الشغل او هو مبتدأ محذوف الخبر تقديره الشغل هو المانع لها وفي قوله قال يحيى هذا تفصيل لكلام عائشة من كلام غيرها ووقع في رواية مسلم المذكورة مدرجا لم يقل فيه قال يحيى فصار كأنه من كلام عائشة او من روى عنها وكذا أخرجه ابو عوانة من وجه آخر عن زهير وأخرجه مسلم من طريق سليمان بن بلال عن يحيى مدرجا ايضا ولقطه وذلك لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجه من طريق ابن جريج عن يحيى فبين ادراجها ولقطه قلنت ان ذلك لما كانا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى يقوله وأخرجه ابو داود من طريق مالك والنسائي من طريق يحيى القطان وسعيد بن منصور عن ابن شهاب وسفيان والاسماعيلي من طريق ابي خالد كلهم عن يحيى بدون الزيادة وأخرجه مسلم من طريق محمد بن ابراهيم التيمي عن ابي سلمة بدون الزيادة لكن فيه ما يشعر بها فانه قال فيه ما معناه فما استطيع قضاءها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون المراد بالمعينة الزمان اي ان ذلك كان خاصا بزمانه ولترمذي وابن خزيمة من طريق عبد الله البهي عن عائشة ما قضيت شيئا مما يكون علي من رمضان الا في شعبان حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ومما يدل على ضعف الزيادة انه صلى الله عليه وسلم كان يقسم نساءه فيعدل وكان يدنو من المرأة في غير نوبتها فيقبل ويلمس من غير جاع فليس في شغلها بشئ من ذلك ما يمنع الصوم اللهم الا ان يقال انها كانت لا تصوم الا بانه لم يكن يأذن لاحتمال احتياجه اليها فاذا ضاق الوقت اذن لها وكان هو صلى الله عليه وسلم يكثر الصوم في شعبان كما سيأتي بعد ابواب فلذلك كانت لا يتأهلها التضاء الا في شعبان وفي الحديث دلالة على جواز تأخير قضاء رمضان مطلقا سواء كان لعذر او غير عذر لان الزيادة كما بيناه مدرجة فلم تكن مرفوعة لكان الجواز مقيدا بالضرورة لان الحديث حكم الرفع لان الظاهر اطلاق النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك مع توفر ذواعي ازواجه على السؤال منه عن امر الشرع قلولا ان ذلك كان جائزا لم

* حدثنا زهير عن يحيى
عن ابي سلمة قال سمعت
عائشة رضي الله عنها
تقول كان يكون علي
الصوم من رمضان فما
استطيع ان اقضيه الا في
شعبان * قال يحيى الشغل
من النبي او بالنبي صلى الله
عليه وسلم

تواظب عائشة عليه ويؤخذ من حرصها على ذلك في شعبان انه لا يجوز تأخير القضاء حتى يدخل رمضان
آخر واما الاطعام فليس فيه ما يثبت ولا ينفيه وقد تقدم البحث فيه ﴿قوله باب الحائض تترك
الصوم والصلاة﴾ قال الزين بن المنير ما محصله ان الترجمة لم تتضمن حكم القضاء لتطابق حديث الباب
فانه ليس فيه تعرض لذلك قال واما تعبيره بالترك فلاشارة الى انه ممكن حسا وانما تركه كنه اختيار المنع
الشرع لما من مباشرته ﴿قوله وقال ابو الزناد الخ﴾ قال الزين بن المنير تطرأ ابو الزناد الى الحيض فوجده
مانعا من هاتين العبادتين وماسلب الاهلية استحالة ان يتوجه به خطاب الاقتضاء وما يمنع صحة الفعل
يمنع الوجوب فلذلك استبعد الفرق بين الصلاة والصوم فأحال بذلك على اتباع السنة والتعبد المحض
وقد تقدم في كتاب الحيض سؤال معاذة من عائشة عن الفرق المذكور وانكرت عليها عائشة السؤال
وخشيت عليها ان تكون تلقته من الخوارج الذين جرت عادتهم باعتراض السنن بأرائهم ولم تزد لها
على الحوالة على النص وكأنها قالت لها دع السؤال عن العلة الى ما هو اهم من معرفتها وهو الاقياد
الى الشارع وقد تكلم بعض الفقهاء في الفرق المذكور واعتمد كثير منهم على ان الحكمة فيه ان
الصلاة تكرر فيشق قضاؤها بخلاف الصوم الذي لا يقع في السنة الامرة واختار امام الحرمين ان المتبع
في ذلك هو النص وان كل شيء ذكره من الفرق ضعيف والله اعلم وزعم المهلب ان السبب في منع
الحائض من الصوم ان خروج الدم يحدث ضعفا في النفس غالبا فاستعمل هذا الغالب في جميع الاحوال
فلما كان الضعف يبيع الفطر ويوجب القضاء كان كذلك الحيض ولا يخفى ضعف هذا المأخذ فان
المريض لو تحامل فصام صح صومه بخلاف الحائض وان المستحاضة في زحف الدم اشد من الحائض وقد
ايح لها الصوم وقول ابو الزناد ان السنن لتأني كثيرا على خلاف الراي كأنه يشير الى قول علي لو كان
الدين بالراي لكان باطن الخلف احق بالاسح من اعلاه اخرج احمد وابوداود والدارقطني ورجال اسناده
ثقات ونظائر ذلك في الشرعيات كثير وبما يفرق فيه بين الصوم والصلاة في حق الحائض انها لو طهرت
قبل الفجر ونوت صح صومها في قول الجمهور ولا يتوقف على الغسل بخلاف الصلاة ثم اورد المصنف
طرفا من حديث ابي سعيد الماضي في كتاب الحيض مقتصر على قوله اليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم
وقد اخرج مسلم من حديث ابن عمر بلفظ تمكث الليالي ما تصلي وتفطر في رمضان فهذا نقصان الدين
الحديث ﴿قوله باب من مات وعليه صوم﴾ اي هل يشرع نضاه عنه ام لا واذا شرع هل يختص
بصيام دون صيام او يطعم كل صيام وهل يعين الصوم او يجزئ الاطعام وهل يختص الولي بذلك او يصح
منه ومن غيره والخلاف في ذلك مشهور للعلماء كما سنينه ﴿قوله وقال الحسن ان صام عنه ثلاثون رجلا
يوما واحدا جاز﴾ في رواية الكشمهيني في يوم واحد والمراد من مات وعليه صيام شهر وهذا الاثر
وصله الدارقطني في كتاب الذبح من طريق عبد الله بن المبارك عن سعيد بن عامر وهو الضبي عن اشعث
عن الحسن فيمن مات وعليه صوم ثلاثين يوما فجمع له ثلاثون رجلا فصاموا عنه يوما واحدا اجزأ عنه قال
التنويري في شرح المذهب هذه المسئلة لم ارفها تفلا في المذهب بقياس المذهب الاجزاء (قلت) لكن
الجواز مقيد بصوم لم يجب فيه التتابع لفقهاء التابع في الصورة المذكورة ﴿قوله حدثنا محمد بن خالد
اي ابن خلى بمعجمة وزن على كما جزم به ابو نعيم في المستخرج وجرم الجوزقي بانه الذهلي فانه اخرج به عن
ابي حامد بن الشري عن وقال اخرج به البخاري عن محمد بن يحيى وبذلك جزم الكلاباذي وصنيع المزني
بواقفه وهو الراجح وعلى هذا فقد نسب البخاري هنا الى جديده لانه محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد
وشيعه محمد بن موسى بن ابي ادركة البخاري لكنه لم يرو عنه الا بواسطة وكانه لم يلقه وعمره وبن الحرث
هو المصري ﴿قوله من مات﴾ عام في المكلفين لقريته وعليه صيام وقوله صام عنه وليه خبر بمعنى الامر
تقديره فليصم عنه وليه وليس هذا الامر بالوجوب عند الجمهور وبالع امام الحرمين ومن تبعه فادعوا
الاجماع على ذلك وفيه نظر لان بعض اهل الطاهر اوجبوا فعله لم يعتد بخلافهم على قاعدته وقد اختلف

باب الحائض تترك الصوم
والصلاة

وقال ابو الزناد ان السنن
ووجوه الحق لتأني كثيرا
على خلاف الراي فما يجد
المسلمون بدامن اتباعها
من ذلك ان الحائض تقضي
الصيام ولا تقضي الصلاة
* حدثنا ابن ابي حريم
حدثنا محمد بن جعفر قال
حدثني زيد عن عياض
عن ابي سعيد رضي الله
عنه قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم اليس اذا حاضت
لم تصل ولم تصم فذلك من
نقصان دينها ﴿باب من
مات وعليه صوم﴾ وقال
الحسن ان صام عنه ثلاثون
رجلا يوما واحدا جاز
* حدثنا محمد بن خالد
حدثنا محمد بن موسى بن
ايعين حدثنا ابي عن
عمره وبن الحرث عن عبيد
الله بن ابي جعفر ان محمد
ابن جعفر حدثه عن عمرو
عن عائشة رضي الله عنها
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من مات
وعليه صيام صام عنه وليه

السلف في هذه المسئلة فأجاز الصيام عن الميت أصحاب الحديث وعلق الشافعي في القديم القول به على صحة الحديث كما نقله البيهقي في المعرفة وهو قول أبي ثور وجماعة من محدثي الشافعية وقال البيهقي في الخلافات هذه المسئلة ثابتة لا أعلم خلافا بين أهل الحديث في صحتها فوجب العمل بها ثم ساق بسنده إلى الشافعي قال كل ما قلت وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافة تغذوا بالحديث ولا تغلدوني وقال الشافعي في الجديد ومالك وأبو حنيفة لا يصام عن الميت وقال الليث وأحمد وأصحابه وأبو عبيد لا يصام عنه إلا النذر جلال للعموم الذي في حديث عائشة على المقيّد في حديث ابن عباس وليس بينهما تعارض حتى يجمع بينهما فحديث ابن عباس صورة مستقلة سأل عنها من رقت له وأما حديث عائشة فهو تقرير قاعدة عامة وقد وقعت الإشارة في حديث ابن عباس إلى نحو هذا العموم حيث قيل في آخره قد بين الله الحق أن يقضى وأما رمضان فيطعم عنه فأما المالكية فأجابوا عن حديث الباب بدعوى عمل أهل أهل المدينة كعادتهم وأدعى القرطبي تبع العياض أن الحديث مضطرب وهذا لا يتأتى إلا في حديث ابن عباس ثاني حديثي الباب وليس الاضطراب فيه مسلما كما سيأتي وأما حديث عائشة فلا اضطراب فيه واحتج القرطبي بزيادة ابن طيعة المذكرة لانهاتل على عدم الوجوب وتعقب بأن معظم المجيزين لم يوجبوه كما تقدم وأما قالوا يتخير الولي بين الصيام والأطعام واجاب الماوردي عن الجديد بأن المراد بقوله صام عنه وليه أي فعل عنه وليه ما يقوم مقام الصوم وهو الأكل وهو تطبيق قوله التراب وضوء المسلم إذا لم يجد الماء قال فسمى البدل باسم المبدل فكذلك هنا وتعقب بأنه صرف اللفظ عن ظاهره بغير دليل وأما الحنفية فاعتزلوا عدم القول بهذين الحديثين بما روى عن عائشة أنها سألت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت يطعم عنها وعن عائشة قالت لا تصوموا عن موتاكم وطعموا عنهم أخرجه البيهقي وباروي عن ابن عباس قال في رجل مات وعليه رمضان قال يطعم عنه ثلاثون مسكينا أخرجه عبيد الرزاق وروى النسائي عن ابن عباس قال لا يصوم أحد عن أحد قالوا فلما أفتى ابن عباس وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك على أن العمل على خلاف ما روياه وهذه قاعدة لهم معروفة إلا أن الآثار المذكرة عن عائشة وعن ابن عباس فيها مقال وليس فيها ما يمنع الصيام إلا الأثر الذي عن عائشة وهو ضعيف جدا والراجح أن الاعتبار بما روياه لا ما رآه لا احتمال أن يخالف ذلك لاجتهاد ومستنده فيه لم يتحقق ولا يلزم من ذلك ضعف الحديث عنده وإذا تحققت صحة الحديث لم يترك المحقق للمظنون والمسئلة مشهورة في الأصول واختلف المجيزون في المراد بقوله وليه فقيل كل قريب وقيل الوارث خاصة وقيل عصبته والاقول أرجح والثاني قريب ويرد الثالث قصة المرأة التي سألت عن نذرهما واختلفوا أيضا هل يختص ذلك بالولي لأن الأصل عدم النيابة في العبادة البدنية ولأنها عبادة لا تدخلها النيابة في الحياة فكذلك في الموت الأما رد فيه الدليل فيقتصر على ما ورد فيه ويبقى الباقي على الأصل وهذا هو الأرجح وقيل يختص بالولي فلو أحرأجنبيا بأن يصوم عنه اجزا كافي الحج وقيل يصح استقلال الأجنبي بذلك وذكر الولي لكونه الغالب وظاهر صنيع البخاري اختيار هذا الأخير وبه يزم أبو الطيب الطبري وقواه بتشبيهه صلى الله عليه وسلم ذلك بالدين والدين لا يختص بالقريب (قوله تابعه ابن وهب عن عمرو) يعني ابن الحرث المذکور بسنده وهذه المتابعة وصلها بمسلم وأبو داود وغيرهما بلفظه (قوله ورواه يحيى بن أيوب) يعني المصري عن عبيد الله بن أبي جعفر بسنده المذکور وروايته هذه عند أبي عوانة والدارقطني من طريق عمرو بن الربيع وابن خزيمة من طريق سعيد بن أبي هريرة كلاهما عن يحيى بن أيوب والفاظهم متوافقة ورواه البزار من طريق ابن طيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر فزاد في آخر المتن أن شاء (قوله حدثنا محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاعقة ومعاوية بن عمرو وهو الأزدي ويعرف بابن الكرماني من قدماء مشيخ البخاري حدث عنه بغير واسطة في أو آخر كتاب الجمعة وحدث عنه هنا في الجهاد وفي الصلاة بواسطة وكان طلب معاوية المذکور للحديث وهو كبير والأقلو كان طلبه

* تابعه ابن وهب عن
عمر ورواه يحيى بن أيوب
عن ابن أبي جعفر * حدثنا
محمد بن عبد الرحيم حدثنا
معاوية بن عمرو حدثنا
زائدة عن الأعشى

عن مسلم البطين عن
سعيد بن جبير عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال
جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول
الله ان امي ماتت وعليها
صوم شهر فاقضيه عنها
قال نعم فدين الله احق ان
يقضى * قال سليمان فقال
الحكم وسلمة ونحن جميعا
جالوس حين حدث مسلم
بهذا الحديث قال اسمعنا
يها هذا ايدى كرهذا عن ابن
عباس ويذكر عن ابي
خالد حدثنا الاعمش عن
الحكم ومسلم البطين وسلمة
ابن كهيل عن سعيد بن جبير
وعطاء ومجاهد عن ابن
عباس قالت امرأة للنبي
صلى الله عليه وسلم ان اخي
مات * وقال يحيى وابو
معاوية عن الاعمش عن
مسلم عن سعيد بن ابن
عباس قالت امرأة للنبي
صلى الله عليه وسلم ان امي
ماتت * وقال عبيد الله بن
عمر وعمر بن زيد بن ابي
انيسة عن الحكم عن سعيد
عن ابن عباس قالت امرأة
للنبي صلى الله عليه وسلم ان
امي ماتت وعليها صوم نذر
* وقال ابو حريز حدثنا
صكرمة عن ابن عباس قالت
امرأة للنبي صلى الله عليه
وسلم ماتت امي وعليها
صوم خمسة عشر يوما

وهو على قدر سنه لكان من اعلى شيوخ البخاري وزائدة شيخه هو ابن قدامة الثقفي مشهور قد لقي البخاري
جماعة من اصحابه (قوله عن مسلم البطين) يفتح الموحدة وكسر المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم نون
وساكنة ان الحديث جاء من رواية شعبة عن الاعمش عن مسلم المذكور وشعبة لا يحدث عن شيوخه الذين
ربما دلوا الاعما بتحقيق انهم سمعوه (قوله جابر بن) في رواية غير زائدة جاءت امرأة وقد تقدم
التول في تسميتها في كتاب الحج (قوله جابر بن) لم اقف على اسمه وافق من عدا زائدة وعيثر بن
القاسم على ان السائل امرأة وزاد ابو حريز في روايته انها شعمية (قوله ان امي) خالف ابو حامد جميع
من رواه فقال ان اخي واختلف على ابي بشر عن سعيد بن جبيرة قال هشيم عنه ذات قرابة لها وقال شعبة
عنه ان اختها اخرجها احد وقال حماد عنه ذات قرابة لها اختها واما ابتها وهذا يشعر بان التردد فيه
من سعيد بن جبير (قوله وعليها صوم شهر) هكذا في اكثر الروايات وفي رواية ابي حريز خمسة عشر
يوما وفي رواية ابي خالد شهرين متتابعين وروايته يقتضي ان لا يكون الذي عليها صوم شهر رمضان
بخلاف رواية غيره فانها محتملة الارواية زيد بن ابي انيسة قال ان عليها صوم نذر وهذا واضح في انه
غير رمضان وبين ابو بشر في روايته سبب النذر فروي احمد من طريق شعبة عن ابي بشر ان امرأة
ركبت البحر فنذرت ان تصوم شهرا فماتت قبل ان تصوم فأتت اختها النبي صلى الله عليه وسلم الحديث
ورواه ايضا عن هشيم عن ابي بشر نحوه واخرجه البيهقي من حديث حماد بن سلمة وقد ادعى بعضهم ان
هذا الحديث اضطر فيه الرواية عن سعيد بن جبيرة فمنهم من قال ان السائل امرأة ومنهم من قال رجل
ومنهم من قال ان السؤال وقع عن نذر فمنهم من فسره بالصوم ومنهم من فسره بالحج لما تقدم في اواخر
الحج والذي يظهر انهما قصتان ويؤيده ان السائلة في نذر الصوم شعمية كما في رواية ابي حريز المتعلقة
والسائلة عن نذر الحج جهنية كما تقدم في موضعه وقد قدمنا في اواخر الحج ان مسلما روى من حديث
بريدة ان امرأة سألت عن الحج وعن الصوم معا واما الاختلاف في كون السائل رجلا وامرأة والمسؤول
عنه اختا واما فلا يقدح في موضع الاستدلال من الحديث لان الغرض منه مشروعية الصوم والحج
عن الميت ولا اضطرار في ذلك وقد تقدمت الاشارة الى كيفية الجمع بين مختلف الروايات فيه عن
الاعمش وغيره والله اعلم (قوله فدين الله احق ان يقضى) تقدمت مباحثه في اواخر الحج قيل فضل
المدينة مستوفى (قوله قال سليمان) هو الاعمش يعني بالاسناد المذكور او لآل به (قوله فقال الحكم) اي
ابن عتيبة وسلمة اي ابن كهيل والحاصل ان الاعمش سمع هذا الحديث من ثلاثة انفس في مجلس واحد
من مسلم البطين او لا عن سعيد بن جبير ثم من الحكم وسلمة عن مجاهد وقد خالف زائدة في ذلك ابو خالد
الاجر كما سيأتي (قوله ويذكر عن ابي خالد حدثنا الاعمش الخ) محصله ان ابا خالد جمع بين شيوخ الاعمش
الثلاثة فحدث به عنه عنهم عن شيوخ الثلاثة وظاهره انه عند كل منهم عن كل منهم ويحتمل ان يكون اراد
به اللف والنشر بغير ترتيب فيكون شيخ الحكم عطاء وشيخ البطين سعيد بن جبير وشيخ سلمة مجاهد ويؤيده
ان النسائي اخرجه من طريق عبد الرحمن بن مغراء عن الاعمش مفصلا هكذا وهو مما يقوى رواية ابي
خالد وقد وصلها مسلم لكن لم يسق المتن بل احوال به على رواية زائدة وهو معترض لان بينهما مخالفة سيأتي
بيانها ووصلها ايضا الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة والدارقطني من طريق ابي خالد (قوله
وقال يحيى) اي ابن سعيد (قوله وابو معاوية عن الاعمش الخ) واقفا زائدة على ان شيخ مسلم البطين فيه
سعيد بن جبير وكذلك رواه شعبة وعبيد الله بن عمر وعيثر بن القاسم وعبيدة بن جند وآخرون عن
الاعمش وطرقهم عند النسائي واحمد وغيرهما (قوله وقال عبيد الله بن عمرو) اي الرقي (عن زيد بن
ابي انيسة الخ) هذا بخلاف رواية عبد الرحمن بن مغراء من حيث ان شيخ الحكم فيها عطاء وفي هذه شيخه
سعيد ويحتمل ان يكون سمعه من كل منهما وطريق عبيد الله هذه وصلها مسلم ايضا (قوله وقال ابو
حريز) بالمهملة والراء والزاي وهو عبد الله بن الحسين قاضي سجستان وطريقه هذه وصلها ابن خزيمة

والحسن من سفیان ومن جهة البيهقي (قوله باب متى يحل فطر الصائم) غرض هذه الترجمة الإشارة
 الى أنه هل يجب امساك جزء من الليل لتحقيق مضي النهار ام لا وظاهر صنيعه يقتضي ترجيح الثاني لذكره
 لا ابي سعيد في الترجمة لكن محله اذا ما حصل تحقق غروب الشمس (قوله وافر ابو سعيد الخدري حين
 غاب قرص الشمس) وصلة سعيد بن منصور وابو بكر بن ابي شيبة من طريق عبد الواحد بن ايمن عن
 ابيه قال دخلنا على ابي سعيد فافر ونحن نرى ان الشمس لم تقرب ووجه الدلالة منه ان ابا سعيد لما تحقق
 غروب الشمس لم يطلب من يد ابي ذلك ولا التفت الى موافقة من عنده على ذلك فلو كان يجب عنده امساك
 جزء من الليل لا اشتراك الجميع في معرفته ذلك والله اعلم ثم ذكر المصنف في الباب حديثين * احدهما
 حديث عمر (قوله حدثنا سفیان) هو ابن عيينة والاسناد كله جازيرون الجدي وسفيان مكيان
 والباقون مديون وفيه رواية البناء عن الالباء ورواية تايي صغير عن تايي كبير هشام عن ابيه وصحابي
 صغير عن صحابي كبير عاصم عن ابيه وكان مولد عاصم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لكن لم يسمع منه شيئا
 (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن خزيمة من طريق ابي معاوية عن هشام قال لي
 (قوله اذا قبل الليل من ههنا) اي من جهة المشرق كما في الحديث الذي يليه والمراد به وجود الظلمة جسا
 وذكري في هذا الحديث ثلاثة امور لا نها وان كانت متلازمة في الاصل لكنها قد تكون في الظاهر غير
 متلازمة فقد ينظر اقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون اقباله حقيقة بل لو جود امر يغطي ضوء الشمس
 وكذلك ادبار النهار فمن ثم قيد بقوله وغروب الشمس اشارة الى اشتراط تحقق الاقبال والادبار وانهما
 بواسطة غروب الشمس لا بسبب آخر ولم يذكر ذلك في الحديث الا في احتمال ان ينزل على حالين اما حيث
 ذكره في حال الغيم مثلا واما حيث لم يذكره في حال الصحو ويحتمل ان يكونا في حالة واحدة وحفظ
 احد الراويين ما لم يحفظ الآخر وانما ذكر الاقبال والادبار معا لا مكان وجود احدهما مع عدم تحقق
 الغروب قاله الناضي عياض وقال شيخنا في شرح الترمذي الطاهر الاكتفاء باحد الثلاثة لانه يعرف
 انقضاء النهار باحدهما ويؤيده الاقتصار في رواية ابن ابي اوفى على اقبال الليل (قوله فقد افطر الصائم)
 اي دخل في وقت الفطر كما يقال انجد اذا اقام بنجد واتهم اذا اقام بهتامة ويحتمل ان يكون معناه فتد صار
 مفطرا في الحكم لكون الليل ليس طرفا للصيام الشرعي وقد رد ابن خزيمة هذا الاحتمال واوما الى ترجيح
 الاول فقال قوله فقد افطر الصائم لفظ خبر ومعناه الامر اي فليفطر الصائم ولو كان المراد فقد صار مفطرا
 كان فطر جميع الصوم واحدا ولم يكن للترغيب في تعجيل الافطار معنى اه وقد يجب ان المراد فعل
 الافطار حسا ليوافق الامر الشرعي ولاشك ان الاول ارجح ولو كان الثاني معتمدا لكان من حلف ان
 لا يفطر فصام قد دخل الليل حيث عجز دخوله ولو لم يتناول شيئا ويمكن الاتصال عن ذلك بان الايمان
 مبني على العرف وبذلك اتفق الشيخ ابو اسحق الشيرازي في مثل هذه الواقعة بعينها ومثل هذا لو قال ان
 افطرت فانت طاهرة فساد في يوم العيد لم تطلق حتى يتناول ما يفطر به وقد ارتكب بعضهم الشطط فقال
 يحث ويرجع الاول ابصار رواية شعبة ايضا بلفظ فقد حل الافطار وكذا اخرجه ابو عوانة من طريق
 الثوري عن الشيباني وسيأتي لذلك مزيد بيان في باب الوصال بعد ثلاثة ابواب * الحديث الثاني حديث
 ابن ابي اوفى (قوله حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الواسطي والشيباني هو ابو اسحق (قوله عن عبد الله بن
 ابي اوفى) سيأتي في الباب الذي يليه من وجه آخر عن ابي اسحق سمعت ابن ابي اوفى (قوله كنا مع النبي
 صلى الله عليه وسلم في سفر) هذا السفر يشبه ان يكون سفر غزوة الفتح ويؤيده رواية هشيم عن
 الشيباني عند مسلم بلفظ كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان وقد تقدم ان
 سفره في رمضان منه حصر في غزوة بدر وغزوة الفتح فان ثبت فلم يشهد ابن ابي اوفى بدرا فعينت غزوة
 الفتح (قوله فلما غابت الشمس) في رواية الباب الذي يليه فلما غربت الشمس وهي تقيده معنى ازبد
 من معنى غابت (قوله قال لبعض القوم يا فلان) في رواية شعبة عن الشيباني عند احمد قد عاصب ثم رآه

باب متى يحل فطر
 الصائم وافر ابو سعيد
 الخدري حين غاب
 قرص الشمس * حدثنا
 الجدي حدثنا سفیان
 حدثنا هشام بن عروة قال
 سمعت ابي يقول سمعت
 عاصم بن عمر بن الخطاب
 عن ابيه رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا قبل الليل
 من ههنا وادبر النهار من
 ههنا وغربت الشمس
 فقد افطر الصائم * حدثنا
 اسحق الواسطي حدثنا
 خالد عن الشيباني عن
 عبد الله بن ابي اوفى
 رضى الله عنه قال كنا
 مع النبي صلى الله عليه
 وسلم في سفر وهو صائم فلما
 غابت الشمس قال لبعض
 القوم يا فلان قم فاجدح لنا
 فقال يا رسول الله لو امسيت
 قال انزل فاجدح لنا قال
 يا رسول الله فلو امسيت
 قال انزل فاجدح لنا قال
 ان عليه نهارا قال انزل

بشراب فقال لو امسيت وسأذكر من مماء في الباب الذي يليه (قوله فاجدح) بالجيم ثم الماء المهملة
والجدح تحريك السويق ونحوه بالماء يعود يقال له المجدح مجتحع الرأس وزعم الداودي ان معنى قوله
اجدح لي اي احلب وغلطوه في ذلك (قوله ان عليا نهارا) يحتمل ان يكون المذ كور كان يرى كثرة
الضوء من شدة الصحو فيظن ان الشمس لم تغرب ويقول لعلها غطاها شيء من جبل ونحوه او كان هناك غيم
فلم يتحقق غروب الشمس واما قول الراوي وغربت الشمس فاجبار منه بما في نفس الامر والافلو
تحقق الصحابي ان الشمس غربت ما توقف لانه يحتمل ان يكون معاندا واما توقف احتياط واستكشافا
عن حكم المسئلة قال الزين بن المنير يؤخذ من هذا جواز الاستفسار عن الطواهر لانه قال ان لا يكون
المراد امرارها على ظاهرها وكما نه أخذ ذلك من تقريره صلى الله عليه وسلم الصحابي على ترك المبادرة الى
الامثال وفي الحديث ايضا استحباب تعجيل الفطر وانه لا يجب امسالك جزء من الليل مطلقا بل متى تحقق
غروب الشمس حل الفطر وفيه تذكرة العالم بما يخشى ان يكون نسيه وترك المراجعة له بعد ثلاث وقد
اختلفت الروايات عن الشيباني في ذلك فأكثر ما وقع فيها ان المراجعة وقعت ثلاثا وفي بعضها مرتين وفي
بعضها مرة واحدة وهو محمول على ان بعض الراوة اختصر القصة ورواية خالد المذ كورة في هذا الباب
اتهم سببا فاهو حافظ فزيادته مقبولة وقد جاء انه صلى الله عليه وسلم كان لا يراجع بعد ثلاث وهو عند
احد من حديث عبد الله بن ابي حذر في حديث اوله كان ليهودي عليه دين وفي حديثي الباب من القوائد
بيان وقت الصوم وان الغروب متى تحقق كفي وفيه ايماء الى الزجر عن متابعة اهل الكتاب فانهم يؤخرون
الفطر عن الغروب وفيه ان الامر الشرعي بالغ من الحسي وان العقل لا يقضي على الشرع وفيه البيان
بذكرة لازم والملازم جميعا لزيادة الايضاح (قوله باب يظطر بما يسر من الماء او غيره) اي سواء
كان وحده او مخلوطا وفي رواية ابي ذر عن غير الكشميهني بالماء وذ كرفيه حديث ابن ابي اوفى وهو
ظاهر فيما ترجم له ولعله اشار الى ان الامر في قوله من وجد تمرا فليطمر عليه ومن لا فليطمر على الماء ليس
على الوجوب وهو حديث اخرجه الحالك من طريق عبد العزيز بن صهيب عن انس مرفوعا وصححه
الترمذي وابن حبان من حديث سلمان بن عامر وقد شد ابن خزم فاجب الفطر على التمر والافعل الماء
(قوله سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم فلما غربت الشمس قال انزل فاجدح لنا) لم يسم
المأمور بذلك وقد اخرجه ابو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه فسماه ولقطه فقال يا بلال انزل الخ
واخرجه الاسماعيلي وابوصيم من طريق عن عبد الواحد وهو ابن زياد شيخ مسدد فيه فاتفقت روايتهم على
قوله يا بلال فلعلها تصحفت ولعل هذا هو السر في حذف البخاري لها وقد سبق الحديث في الباب الذي
قبله من رواية خالد عن الشيباني بلفظ يا بلال وذ كرنا ان في حديث عمر عند ابن خزيمة قال قال لي النبي
صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل الخ فيحتمل ان يكون الخطاب بذلك عمر فان الحديث واحد فلما كان
عمر هو المقول له اذا قبل الليل الخ احتمل ان يكون هو المقول له او لا اجدح لكن يؤيد كونه بلا لا قوله في
رواية شعبة المذ كورة قبل فدعا صاحب شرابه فان بلا لا هو المعروف بخدمة النبي صلى الله عليه وسلم
(قوله باب تعجيل الافطار) قال ابن عبد البر احاديث تعجيل الافطار وتأخير السحور وصحاح متواترة
وعند عبد الرزاق وغيره باسناد صحيح عن عمرو بن ميمونة الاودي قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم اسرع الناس افطارا وابطأهم سحورا (قوله عن ابي حازم) هو ابن دينار (قوله لا يزال الناس بخير)
في حديث ابي هريرة لا يزال الدين ظاهرا وظهور الدين مستلزم لدوام الخير (قوله ما عجّلوا الفطر) زاد
ابو ذر في حديثه واخروا السحور واخرجه احمد وماتر فيه اي مدة فعلهم ذلك امثالا للسنة واقفين عند
حدها غير متطعين بعقولهم ما يغير قواعدها زاد ابو هريرة في حديثه لان اليهود والنصارى يؤخرون اخرجه
ابو داود وابن خزيمة وغيرهما وتأخير اهل الكتاب له امسك وهو ظهور النجوم وقد روى ابن حبان والحاكم
من حديث سهل ايضا بلفظ لا يزال امتي على سبيل ما تنتظر بفطرها النجوم وفيه بيان العجلة في ذلك قال

فاجدح لنا فنزل فجدح لهم
فشرب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم قال اذا رايتم
الليل قد اقبل من ههنا فقد
افطر الصائم
باب يظطر بما يسر من
الماء او غيره (قوله) فجدح
حدثنا عبد الواحد حدثنا
الشيباني سليمان قال سمعت
عبد الله بن ابي اوفى رضي
الله عنه قال سرنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وهو صائم فلما غربت
الشمس قال انزل فاجدح
لنا قال يا رسول الله لو
امسيت قال انزل فاجدح
لنا قال يا رسول الله ان
عليك نهارا قال انزل فاجدح
لنا فنزل فجدح ثم قال اذا
رايتم الليل اقبل من ههنا
فقد افطر الصائم وأشار
باصبعه قبل المشرق في باب
تعجيل الافطار (قوله) حدثنا
عبد الله بن يوسف اخبرنا
مالك عن ابي حازم عن سهل
ابن سعد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يزال
الناس بخير ما عجّلوا الفطر
حدثنا احمد بن يوسف

المطلب والحكمة في ذلك ان لا يراد في النهار من الليل ولا نه ارفق بالصائم واقرى له على العبادة واتفق العلماء على ان محل ذلك اذا تحقق غروب الشمس بالرواية او باخبار عدلين وكذا عدل واحد في الارجح قال ابن دقيق العيد في هذا الحديث رد على الشيعة في تأخيرهم الفطر الى ظهور النجوم ولعل هذا هو السبب في وجود الخبر بتعجيل الفطر لان الذي يؤخره يدخل في فعل خلاف السنة اه وما تقدم من الزيادة عند ابي داود اولى بان يكون سبب هذا الحديث فان الشيعة لم يكونوا موجودين عند تحديده صلى الله عليه وسلم بذلك قال الشافعي في الامم تعجيل الفطر مستحب ولا يكره تأخيرها الا لمن تعمدته وراى الفضل فيه ومقتضاه ان التأخير لا يكره مطلقا وهو كذلك اذ لا يلزم من كون الشيء مستحبا ان يكون تقيضه مكروها مطلقا واستدل به بعض المالكية على عدم استحباب ستة شوال لثلاثين الجاهل انها ملتحقة برمضان وهو ضعيف ولا يخفى الفرق **(تنبيه)** من البدع المنكرة ما حدث في هذا الزمان من ايقاع الاذان الثاني قبل الفجر بنحو ثلث ساعة في رمضان واطفاء المصابيح التي جعلت علامة لتعدي يوم الاكل والشرب على من يريد الصيام زعماء من احدثه انه للاحتياط في العبادة ولا يعلم بذلك الا آحاد الناس وقد جرهم ذلك الى ان صاروا لا يؤذنون الا بعد الغروب بدرجة تمكن الوقت زعموا فافروا الفطر وعجلوا السحور وخالفوا السنة فلذلك قل عنهم الخير وكثروا فيهم الشر والله المستعان **(قوله حدثنا ابو بكر)** هو ابن عباس عن سليمان هو ابو اسحق الشيباني وقد تقدم الكلام على حديث ابن ابي اوفى قريبا **(قوله باب اذا افطر في رمضان)** اي ظانا غروب الشمس (ثم طلعت الشمس) اي يجب عليه قضاء ذلك اليوم اولا وهي مسألة خلافية واختلف قول عمر فيها كما سيأتي والمراد بالطاوع الطهور وكونه مراعى لفظ الخبر في ذلك وايضا فانه يشعر بان قرص الشمس كله ظهر من تقعا ولو عبر بظهورها لم يحد ذلك **(قوله عن هشام بن عروة)** في رواية ابي داود ومن وجه آخر عن ابي اسامة حدثنا هشام بن عروة **(قوله عن فاطمة)** زاد ابو داود بنت المنذر وهي ابنة عم هشام وزوجته واسماء جدتها جميعا **(قوله يوم غيم)** كذا لا كثر فيه بنصب يوم على الظرفية وفي رواية ابي داود وابن خزيمة في يوم غيم **(قوله قيل لهشام)** في رواية ابي داود قال ابو اسامة قلت لهشام وكذا اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه واحمد في مسنده عن ابي اسامة **(قوله بدم من قضاء)** هو استفهام انكار محذوف الاداة والمعنى لا بدم من قضاء وقع في رواية ابي ذر لا بدم من القضاء **(قوله وقال معمر سمعت هشاما يقول لا ادري اقضوا ام لا)** هذا التعليق وصله عبد بن حيد قال اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر سمعت هشام بن عروة فذكر الحديث وفي آخره فقال انسان لهشام اقضوا ام لا فقال لا ادري وظاهر هذه الرواية تعارض التي قبلها **(الكن)** يجمع بان جزيمه بالقضاء محمول على انه استند فيه الى دليل آخر واما حديث اسماء فلا يحفظ فيه اثبات القضاء ولا تنبيه وقد اختلف في هذه المسئلة فذهب الجمهور الى استحباب القضاء واختلف عن عمر فر روى ابن ابي شيبة وغيره من طريق يزيد بن وهب عنه ترك القضاء ولقط معمر عن الاعمش عن زيد فقال عمر لم تقض والله ما يجاؤنا الا ثم وروى مالك من وجه آخر عن عمر انه قال لما افطر ثم طلعت الشمس الحطب يسير وقد اجتهدنا وزاد عبد الرزاق في روايته من هذا الوجه نقضه يوم ما وله من طريق علي بن حنظلة عن ابيه نحوه ورواه سعيد بن منصور وفيه فقال من افطر منكم فليصم يوما مكانه وروى سعيد بن منصور من طريق اخرى عن عمر نحوه وجاء ترك القضاء عن مجاهد والحسن وبه قال اسحق واحمد في رواية واختاره ابن خزيمة فقال قول هشام لا بدم من القضاء لم يسنده ولم يبين عندي ان عليهم قضاء ويرجح الاول انه لو غم هلال رمضان فاصبحوا مفطرين ثم تبين ان ذلك اليوم من رمضان فاقضوا واجبا لا نقا فكذلك هذا وقال ابن التين لم يوجب مالك القضاء اذا كان في صوم نذر قال ابن المنير في الحاشية في هذا الحديث ان المكلفين انما خوطبوا بالظاهر فاذا اجتهدوا فخطوا فلا حرج عليهم في ذلك **(قوله باب صوم الصبيان)** اي هل يشرع ام لا والجمهور على انه لا يجب على من دون البلوغ واستحب جماعة من السلف منهم ابن سيرين والزهري

حدثنا ابو بكر عن سليمان
عن ابن ابي اوفى رضي الله
عنه قال كنت مع النبي صلى
الله عليه وسلم في سفر فصام
حتى امسى قال لرجل انزل
فاجدح لي قال لو انتظرت
حتى تمسى قال انزل فاجدح
لي اذ اريت الليل قد اقبل
من ههنا فعدا فطر الصائم
(باب اذا افطر في رمضان)
ثم طلعت الشمس **(حدثني)**
عبد الله بن ابي شيبة حدثنا
ابو اسامة عن هشام ابن
عروة عن فاطمة عن
اسماء بنت ابي بكر رضي
الله عنهما قالت افطرنا
على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم يوم غيم ثم طلعت
الشمس قيل لهشام فامروا
بالقضاء قال بدم من قضاء
وقال معمر سمعت هشاما
يقول لا ادري اقضوا ام لا
(باب صوم الصبيان)

وقال به الشافعي انهم يؤمرون به للتمرين عليه اذا اطاقوه وحده اصحابه بالسبع والعشر كالصلاة وقوله
اسحق باثني عشر سنة واحد في رواية ثعشر سنين وقال الا زاعى اذا اطاق صوم ثلاثة ايام تباعا لا يضعف
فيهن جمل على الصوم والاول قول الجمهور والمشهور عن المالكية انه لا يشرع في حق الصبيان ولقد
تنظف المصنف في التعقب عليهم بايراد عمر في صدر الترجمة لان اقصى ما يعتمدونه في معارضة
الاحاديث دعوى عمل اهل المدينة على خلافها ولا عمل يستند اليه اقوى من العمل في عهد عمر مع شدة
تحريمه ووفور الصحابة في زمانه وقد قال للذي افطر في رمضان مو بحاله كيف تفطر وصيائك اصابام
واغرب ابن الماجشون من المالكية فقال اذا اطاق الصبيان الصيام الزموا فان افطر والغير عذر فليهم
القضاء (قوله وقال عمر لنشوان الخ) اي لانسان نشوان وهو بفتح النون وسكون المعجمة كسكران
وزناده. بنى وزجعه مشاوي كسكاري قال ابن خالويه سكر الرجل واتشى ومثل وزف بمعنى وقال صاحب
المحكم نشى الرجل واتشى وتشى كله سكر ووقع عند ابن التين النشوان السكران سكر اخفيا وهذا
الاثر وصاه سعيد بن منصور والبغوي في الجعديات من طريق عبد الله بن ابي الهذيل ان عمر بن الخطاب
اتى برجل مشرب الخمر في رمضان فلما دانامنه جعل يقول للمنخريين والقم وفي رواية البغوي فلما رفع
اليه عثر فقال عمر على وجهه ويحلف صيا تا صيام ثم امر به فضر بثمانين سوطا ثم سيره الى الشام وفي
رواية البغوي فضر به الحدوكان اذا غضب على انسان سيره الى الشام فسيره الى الشام (قوله عن خالد بن
ذ كوان) هو ابو الحسب المديني نزيل البصرة وهو تابعي صغير وابس له من الصحابة سماع من سوي
الربيع بنت معوذ وهي من صغار الصحابة ولم يخرج البخاري من حديثه عن غيرها (قوله عن الربيع) في
رواية مسلم من وجه آخر عن خالد سالت الربيع وهي بتشديد الهاء مصغرا و ابوها بكسر الواو والتشديد
بوزن معلم وهو ابن عوف ويعرف بابن عفران اثنى ذكره في وقعة بدر من المغازي ان شاء الله تعالى (قوله
ارسل النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء الى قرى الانصار) زاد مسلم التي حول المدينة وقد تقدم
تسمية الرسول بذلك في باب اذ انوى بالنهار صوما (قوله صيائنا) زاد مسلم الصغار ونذهب بهم الى
المسجد (قوله من العهن) اي الصوف وقد فسر المصنف في رواية المستملي في آخر الحديث وقيل
العهن الصوف المصبوغ (قوله اعطيناه ذلك حتى يكون عند الافطار) هكذا رواه ابن خزيمة وابن
حبان ووقع في رواية مسلم اعطيناه اياه عند الافطار وهو مشكل ورواية البخاري توضح انه سقط منه شيء
وقدر واه مسلم من وجه آخر عن خالد بن ذ كوان قتال فيه فاذا سألونا الطعام اعطيناهم اللعبة تلهيهم
حتى يتموا صومهم وهو يوضح صحة رواية البخاري ووقع لمسلم شك في تقييده الصبيان بالصغار وهو
ثابت في صحيح ابن خزيمة وغيره وتقييده بالصغار لا يخرج البكار بل يدخلهم من باب الاولى وابع من ذلك
ما جاء في حديث زرارة بفتح الراء وكسر الزاي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر مرضعته في
عاشوراء ورضعها فاطمة فتقل في افواههم ويأمر امهاتهم ان لا يرضعن الى الليل اخرجه ابن خزيمة
وتوقف في صحته واسناده لا بأس به واستدل بهذا الحديث على ان عاشوراء كان فرضا قبل ان يفرض
رمضان وتقدمت الاشارة الى ذلك في اول كتاب الصيام وسيأتي الكلام على صيام عاشوراء بعد
عشرين بابا وفي الحديث حجة على مشروعية تمرين الصبيان على الصيام كما تقدم لان من كان في مثل
السن الذي ذكر في هذا الحديث فهو غير مكلف وانما صنع لهم ذلك للتمرين واغرب القرطبي فقال لعن
النبي صلى الله عليه وسلم الم يعلم بذلك ويعدان يكون امر بذلك لانه تعذيب صغير بعبادة شاقة غير متكررة
في السنة وما قدمناه من حديث زرارة يرد عليه مع ان الصحيح عند اهل الحديث واهل الاصول ان
الصحابة اذا قال فعلنا كذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حكمه الرفع لان الظاهر اطلاقه
صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريبهم عليه مع توفر دواعيهم على سؤالهم اياه عن الاحكام مع ان هذا مما
لا مجال للاجتهاد فيه فافعلوه لا بتوقيف والله اعلم (قوله باب الوصال) هو التبرك في ايام الصيام لما

وقال عمر رضي الله عنه
لنشوان في رمضان ويك
وصيائنا صيام فضر به
حدثنا مسدد حدثنا
بشر بن المفضل عن خالد
ابن ذ كوان عن الربيع بنت
معوذ قالت ارسل النبي
صلى الله عليه وسلم غداة
عاشوراء الى قرى الانصار
من اصبح مفطرا فليتم
بقية يومه ومن اصبح صائما
فليصم قالت فكان صومه
بعد وصوم صيائنا ونجعل
لهم اللعبة من العهن فاذا
بكى احدكم على الطعام
اعطيناه ذلك حتى يكون
عند الافطار (باب الوصال)

يظهر بالنهار بالقصد فيخرج من امسك اتفاقا ويدخل من امسك جميع الليل او بعضه ولم يجزم المصنف بحكمه لشهرة الاختلاف فيه (قوله ومن قال ليس في الليل صيام لقوله عز وجل ثم اتموا الصيام الى الليل) كأنه يشير الى حديث ابي سعيد الخيري وهو حديث ذكره الترمذي في الجامع ووصله في العلل المفرد واخرجه ابن السكن وغيره في الصحابة والدولابي وغيره في الكشي كلهم من طريق ابي قرة الرهاى عن معقل الكندي عن عبادة بن نسي عنه ولفظ المتن مرفوعا ان الله لم يكتب الصيام بالليل فمن صام فقد غنى ولا اجر له قال ابن منده غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه وقال الترمذي سألت البخاري عنه فقال ما رى عبادة سمع من ابي سعيد الخيري وفي المعنى حديث بشير بن الحصاصية وقد اخرج جده اجد والطبراني وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن ابي حاتم في تفسيرهم باسناد صحيح الى ابي امرأه بشير بن الحصاصية قالت اردت ان اصوم يومين مواصلة فغنى بشير وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن هذا وقال يفعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما امركم الله تعالى اتموا الصيام الى الليل فاذا كان الليل فافطر والفظ ابن ابي حاتم وروى هو وابن ابي شيبة من طريق ابي العالية التامبي انه سئل عن الوصال في الصيام فقال قال الله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل فاذا جاء الليل فهو مفطر وروى الطبراني في الاوسط من طريق علي ابن ابي طلحة عن عبد الملك عن ابي ذر رفته قال لا صيام بعد الليل اي بعد دخول الليل ذكره في اثناء حديث وعبد الملك ما عرفته فلا يصح وان كان بقبه رجاله ثقات ومعارضه اصح منه كما سأل ذكره ولو صححت هذه الاحاديث لم يكن للوصال معنى اصلا ولا كان في فعله قرينة وهذا خلاف ما تقتضيه الاحاديث الصحيحة من فعل النبي صلى الله عليه وسلم وان كان الراجح انه من خصائه (قوله ونهى النبي صلى الله عليه وسلم) اي اجماعه (عنه) اي عن الوصال (رجحة لهم وابتناء عليهم) وهذا الحديث قد وصله المصنف في آخر الباب من حديث عائشة بلفظ نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال رجحة لهم واما قوله وابتناء عليهم فكان انه اشار الى ما اخرج جده ابو داود وغيره من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجامة والمواصلة ولم يحرمهما بقاء على اصحابه واسناده صحيح كما تقدم التنبيه عليه في باب الجامة للصائم وهو يعارض حديث ابي ذر المذكو ر قبل (قوله وما يكره من التعمق) هذا من كلام المصنف معطوف على قوله الوصال اي باب ذكر الوصال وذكر ما يكره من التعمق والتعمق المبالغة في تكلف ما لم يكف به وعمق الوادي فعره كأنه يشير الى ما اخرج جده في كتاب التمتي من طريق ثابت عن انس في قصة الوصال فقال صلى الله عليه وسلم لو مدي الشهر لو اصلت وصا لا يدع المتعمقون تعمة لهم وسيأتي في الباب الذي بعده في آخر حديث ابي هريرة اكلوا من العمل ما يطيقون ثم ذكر المصنف في الباب اربعة احاديث احدها حديث انس من طريق قتادة عنه ويحيى المذكو ر في الاسناد هو القطان (قوله لا تواصلوا) في رواية ابن خزيمة من طريق ابي سعيد مولى بني هاشم عن شعبة بهذا الاسناد اياكم والوصال ولا جدم من طريق همام عن قتادة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال (قوله قالوا انك تواصل) كذا في اكثر الاحاديث وفي رواية ابي هريرة الآية في اول الباب الذي يليه فقال رجل من المسلمين وكان القائل واحدا ونسب القول الى الجميع لرضاهم به ولم أقف على تسمية القائل في شيء من الطرق (قوله لست كاحد منكم) في رواية الكشميهني كاحدكم وفي حديث ابن عمر لست مثلكم وفي حديث ابي سعيد لست كهيتكم وفي حديث ابي زرعة عن ابي هريرة عن عبد مسلم لستم في ذلك مثلي ونحوه في هرسل الحسن عند سعيد بن منصور وفي حديث ابي هريرة في الباب بعده وايكم مثلي وهذا الاستفهام يفيد التوبيخ المشعر بالاستبعاد وقوله مثلي اي على صفتي او منزلي من ربي (قوله اني اطعم واسق او اني ايت اطعم واسق) هذا الشك من شعبة وقد رواه اجد عن هز عنه بلفظ اني اظل او قال اني ايت وقد رواه سعيد بن ابي عروبة عن قتادة بلفظ ان ربي يطعمني ويسقيني اخرج الترمذي وقد رواه ثابت عن انس كما سيأتي في باب التمني بلفظ اني اظل يطعمني ربي ويسقيني وبين في روايته سبب الحديث وهو انه صلى

ومن قال ليس في الليل
صيام لقوله عز وجل
ثم اتموا الصيام الى الليل
ونهى النبي صلى الله عليه
وسلم عنه رجحة لهم وابتناء
عليهم وما يكره من التعمق
وحدثنا مسدد قال حدثني
يحيى عن شعبة قال حدثني
قتادة عن انس رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا تواصلوا قالوا انك
تواصل قال لست كأحد
منكم

قوله ما يجابنا قال في النهاية
في شرح هذا الحديث
ما يجابنا الاثم اي لم نعمل
فيه لارتكاب الاثم اهن
هامش الاصل

اطعم واسقي * حدثنا عبد الله
ابن يوسف اخبرنا مالك
عن نافع عن عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما قال
نهي رسول الله صلى عليه
وسلم عن الوصال قالوا انك
تواصل قال اني لست مثلكم
اني اطعم واسقي * حدثنا
عبد الله بن يوسف حدثنا
الليث حدثني ابن الهاد عن
عبد الله بن خباب عن ابي
سعيد رضي الله عنه انه
سمع النبي صلى الله عليه
وسلم يقول لا تواصلوا
فايكم اراد ان يواصل
فليواصل حتى السحر قالوا
فانت تواصل يا رسول الله
قال اني لست كهيتكم
اني ايتلى مطعم بطعمني
وساق يسقين (٢) * حدثنا
عثمان بن ابي شيبة وعبد
قالا اخبرنا عبيدة عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن
عائشة رضي الله عنها قالت
نهي رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الوصال رجة
لم فقالوا انك تواصل قال
اني لست كهيتكم اني
يطعمني ربي ويسقين قال
ابو عبد الله لم يذكر عثمان
رجة لهم
(٦) قوله يسقين يحذف
الباء في القرع كالمصحف
العثماني في الشعراء وفي بعض
الاصول يسقين باثباتها
تقراءة يعقوب الحضرمي في
الايتوكذا في سياقي انظر
القسطاني اهـ مصححه

الله عليه وسلم واصل في آخر الشهر فواصل ناس من اصحابه فبلغه ذلك وسيأتي نحوه في الكلام على حديث
ابن عمر * ثاني الاحاديث حديث ابن عمر اخرجهم من طريق مالك عن نافع عنه (قوله نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال) تقدم في باب ترك السحور ومن غير ايجاب من طريق جويرية عن
نافع ذكر السبب ايضا ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم وكذا
رواه ابو قرة عن موسى بن عقبة عن نافع وخرجه مسلم من طريق بن عمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع
مثله وزاد في رمضان لكن لم يقل فشق عليهم (قوله اني اطعم واسقي) في رواية جويرية المذكرة اني اظلم
اطعم واسقي * ثالثها حديث ابي سعيد وسيأتي بعد باب وفيه فايكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر
* رابعها حديث عائشة (قوله فيه عبدة) هو ابن سليمان (قوله رجة لهم) فيه اشارة الى بيان السبب ايضا
ويؤيد ذلك ذكر المشقة في الرواية التي قبلها (قوله قال ابو عبد الله) هو المصنف (لم يذكر عثمان) اي
ابن ابي شيبة شيخه في الحديث المذکور قوله (رجة لهم) فدل على انها من رواية محمد بن سلام وحده وقد
اخرجه مسلم عن اسحق بن راوية وعثمان بن ابي شيبة جميعا وفيه رجة لهم ولم يبين انها ليست في رواية عثمان
وقد اخرج ابو يعلى والحسن بن سفيان في مسنديهما عن عثمان وليس فيه رجة لهم وخرجه الاسماعيلي
عنهما كذلك وخرجه الجوزي من طريق محمد بن حاتم عن عثمان وفيه رجة لهم فيحتمل ان يكون عثمان
كان تارة يذكرها وتارة يحذفها وقد رواها الاسماعيلي عن جعفر الفرير يابى عن عثمان بفصل ذلك من قول
النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه قالوا انك تواصل قال نعم اهي رجة رحيم الله بها اني لست كهيتكم الحديث
واستدل بمجموع هذه الاحاديث على ان الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم وعلى ان غيره ممنوع
منه الا ما وقع فيه الترخيص من الاذن فيه الى السحر ثم اختلف في المنع المذکور فقيل على سبيل التحريم
وقيل على سبيل الكراهة وقيل يحرم على من شق عليه ويباح لمن لم يشق عليه وقد اختلف السلف في
ذلك فقلل التفصيل عن عبد الله بن الزبير وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه انه كان يواصل خمسة
عشر يوما وذهب اليه من الصحابة ايضا اخت ابي سعيد ومن التابعين عبد الرحمن بن ابي نعم وعامر بن
عبد الله بن الزبير وابراهيم بن زيد التيمي وابو الجوزاء كما نقله ابو نعيم في ترجمته في الحلية وغيرهم رواه
الطبري وغيره ومن حجتهم ما سيأتي في الباب الذي بعده انه صلى الله عليه وسلم واصل باصحابه بعد النهي فلو
كان النهي للتحريم لما اقرهم على فعله فلم يعلم انه اراد بالنهي الرجة لهم والتخفيف عنهم كما صرح به عائشة
في حديثها وهذا مثل ما نهى عن قيام الليل خشية ان يضرهم ولم ينكر على من بلغه انه فعله ممن
لم يشق عليه وسيأتي نظير ذلك في صيام الدهر فمن لم يشق عليه ولم يقصد موافقة اهل الكتاب ولا رغب
عن السنة في تعجيل الفطر لم يمنع من الوصال وذهب الاكثر الى تحريم الوصال وعن الشافعية في ذلك
وجهان التحريم والكراهة هكذا اقتصر عليه النووي وقد نص الشافعي في الام على انه مخطور واغرب
انقرطني فنقل التحريم عن بعض اهل الظاهر على شك منه في ذلك ولا معنى لشكه فقد صرح ابن حزم
بتحريمه وصححه ابن العربي من المالكية وذهب احمد واسحق وابن المنذر وابن خزيمة وجماعة من
المالكية الى جواز الوصال الى السحر لحديث ابي سعيد المذکور وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما
يترتب على غيره الا انه في الحقيقة بمنزلة عشائه الا انه يؤخره لان الصائم له في اليوم والليلة كلمة فاذا اكلها
في السحر كان قد نقلها من اول الليل الى آخره وكان اخف بجسمه في قيام الليل ولا يخفى ان محل ذلك ما لم يشق
على الصائم والا فلا يكون قرينة واقفصل اكثر الشافعية عن ذلك بأن الامساك الى السحر ليس وصلا بل
الوصال ان يمسك في الليل جميعه كما يمسك في النهار وانما اطلق على الامساك الى السحر وصلا لمشابهته
الوصال في الصورة وبحاج الى ثبوت الدعوى بأن الوصال انما هو حقيقة في امساك جميع الليل وقد ورد
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل من سحر الى سحر اخرج احمد وعبد الرزاق من حديث علي
والطبراني من حديث جابر وخرجه سعيد بن منصور وهو من طريق ابن ابي نعيم عن ابيه ومن طريق

ابن قلابه واخرجه عبد الرزاق من طريق عطاء واحتجوا بالتحريم بقوله في الحديث المتقدم اذا قبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا فقد افطر الصائم اذ لم يجعل الليل محلا لسوى الفطر فالصوم فيه مخالفة لوضعه كيوم الفطر واجابوا ايضا بان قوله رخصة لهم لا يمنع التحريم فان من رخصه لهم ان حرمه عليهم واما مواصلته بهم بعد نهيهم فلم يكن تقرير ابل تهريرا وتوكيلا فاحتمل منهم ذلك لاجل مصلحة النهي في تأكيد زجرهم لانهم اذا باشروا بظهورهم حكمة النهي وكان ذلك ادعى الى قلوبهم لما يترتب عليهم من الملل في العبادة والتقصير فيما هو اهم منه وارجح من وظائف الصلاة والقراءة وغير ذلك والجوع الشديد ينافي ذلك وقد صرح بان الوصال يختص به لقوله لست في ذلك مثلكم وقوله لست كهيتكم هذا مع ما انضم الى ذلك من استحباب تعجيل الفطر كما تقدم في باب (قلت) ويدل على انه ليس بمحرم حديث ابن داود الذي قدمت التنبيه عليه في اوائل الباب فان الصحابي صرح فيه بانه صلى الله عليه وسلم لم يحرم الوصال وروى البزار والطبراني من حديث سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال وليس بالعزيمة وامام ارواه الطبراني في الاوسط من حديث ابن نجران جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد قبل وصالك ولا يحل لاحد بعدك فليس اسناده بصحيح فلا حجة فيه ومن ادلة الجواز اقدام الصحابة على الوصال بعد النهي فدل على انهم فهموا ان النهي للتنزيه لا للتحريم والالما قدموا عليه ويؤيدانه ليس بمحرم ايضا انه صلى الله عليه وسلم في حديث بشير بن الخصاصية الذي ذكرته في اول الباب سوى في علة النهي بين الوصال وبين تأخير الفطر حيث قال في كل منهما انه فعل اهل الكتاب ولم يقل احدا بتحريم تأخير الفطر سوى بعض من لا يعتد به من اهل الظاهر ومن حيث المعنى منافيه من فطم النفس وشهواتها وقهرها عن ملذذاتها فلذا استمر على القول بجوازه مطلقا او مقيدا من تقدم ذكره والله اعلم وفي احاديث الباب من الفوائد استواء المسكتفين في الاحكام وان كل حكم ثبت في حق النبي صلى الله عليه وسلم ثبت في حق امته الاماستي بدليل وفيه جواز معارضة المفتي فيما افتى به اذا كان بخلاف حاله ولم يعلم المستفتي بسر المخالفة وفيه الاستكشاف عن حكمة النهي وفيه ثبوت خصائصه صلى الله عليه وسلم وان عموم قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة مخصوص وفيه ان الصحابة كانوا يرجعون الى فعله المعلوم صفته ويبادرون الى الاتساع به الاقيانهاهم عنه وفيه ان خصائصه لا تناسي به في جميعها وقد توقف في ذلك امام الحرمين وقال ابو شامة ليس لاحد التشبه به في المباح كالزيادة على اربع نسوة ويستحب التزهد عن المحرم عليه والتشبه به في الواجب عليه كالضحى واما المستحب فلم يتعرض له والوصال منه فيحتمل ان يقال ان لم ينه عنه لم يمنع الاتساع به فيه والله اعلم وفيه بيان قدرة الله تعالى على ايجاد المسيات العاديات من غير سبب ظاهر كما سيأتي البحث فيه في الباب الذي بعده (قوله باب التشكيل لمن اكثر الوصال) التقييد بالاكثر قد يفهم منه ان من قلل منه لا يترك الوصال منه مظنة لعدم المشقة لكن لا يلزم من عدم التشكيل ثبوت الجواز (قوله رواه انس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله في كتاب التمني من طريق حميد عن ثابت عنه كما تقدمت الاشارة اليه في الباب الذي قبله (قوله اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن) هكذا رواه شعيب عن الزهري وتابعه عقيل عن الزهري كما سيأتي في باب التعزير ومعه كما سيأتي في كتاب التمني ويونس عنده مسلم وآخرون وخالفهم عبد الرحمن بن خالد بن مسافر فرواه عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة علقه المصنف في المحار بين وفي التمني وليس اختلافا صار افقداخرجه الدارقطني في العلل من طريق عبد الرحمن بن خالد هذا عن الزهري عنهما جميعا وكذلك رواه عبد الرحمن بن عمر عن الزهري عن سعيد بن مسleme جميعا عن ابي هريرة واخرجه الاسماعيلي وكذا ذكر الدارقطني ان الزبيدي تابع ابن عمر على الجمع بينهما (قوله فقال له رجل) كذا لا كثر وفي رواية عقيل المذكورة فقال له رجال (قوله عن الوصال) في رواية الكشميني من الوصال (قوله واصل بهم يوما ثم يوما ثم راوا الهلال) ظاهره ان قدر المواصلة بهم كانت يومين وقد صرح بذلك في رواية معمر المشار اليها (قوله لو تأخر) اي الشهر (لزدتكم) استدلل به على جواز قول لو وجل النهي الوارد

باب التشكيل لمن اكثر الوصال
رواه انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا ابو اليمان اخبرنا
شعيب عن الزهري قال
اخبرني ابو سلمة بن عبد
الرحمن ان اباه هريرة رضى
الله عنه قال نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عن الوصال في الصوم
فقال له رجل من المسلمين
انك تواصل يا رسول الله
قال واياكم مثلي اني ايت
يلعنني ربي ويسقين
فلما ابوا ان يتهوا عن
الوصال واصل بهم يوما
ثم يوما راوا الهلال فقال
لو تأخر لزدتكم

في ذلك على ما لا يتعلق بالامور الشرعية كما سيأتي بيانه في كتاب التمني في اوائل الكتاب ان شاء الله تعالى والمراد بقوله لو تأخر لزدتكم اي في الوصال الى ان تعجزوا عنه فاسألوا التخفيف عنكم بتركه وهذا كما اشار عليهم ان يرجعوا من حصار الطائف فلم يعجبهم فامرهم بما كره التماس من الغد فأصابتهم جراح وشدة واحبوا الرجوع فأصبح راجعهم فأعجبهم ذلك وسيأتي ذكره موضحا في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى (قوله كالشكل لهم) في رواية معمر كالشكل لهم ووقع فيها عند المستمل كالنكر بالراء وسكون النون من الافكار والحموى كالنكي تحتانية ساكنة قبلها كاف مكسورة خفيفة من النكابة والاول هو الذي تطافت به الروايات خارج هذا الكتاب والشكل المعاقبة (قوله حدثنا يحيى) كذا لا كثر غير منسوب ولا يدرى حدثنا يحيى بن موسى (قوله اياكم والوصال مرتين) في رواية احمد عن عبد الرزاق بهذا الاسناد اياكم والوصال اياكم والوصال فدل على ان قوله مرتين اختصار من البخاري او شيخه واخرجه مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة كما قال احمد ورواه ابن ابي شيبة من طريق ابي زرعة عن ابي هريرة بلفظ اياكم والوصال ثلاث مرات ورواه صحيح وقد اخرج مسلم من هذا الوجه بدون قوله ثلاث مرات (قوله اني ايت بطعمي ربي ويسقني) كذا في الطريقين عن ابي هريرة في هذا الباب وقد تقدم في الباب الذي قبله من رواية في حديث انس بلفظ اظلم وكذا في حديث عائشة عند الاسماعيلي وهي محمولة على مطلق الكون لا على حقيقة اللفظ لان المتحدث عنه هو الامساك ليل لا نهارا واكثر الروايات انما هي ايت وكان بعض الرواة عبر عنها باظلم نظرا الى اشتراكهما في مطلق الكون يقولون كثيرا اضحي فلان كذا مثلا ولا يريدون تخصيص ذلك بوقت الضحي ومنه قوله تعالى واذا بشر احدكم بالاتي ظل وجهه مسودا فان المراد به مطلق الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون ليل وقد رواه احمد وسعيد بن منصور وابن ابي شيبة كلهم عن ابي معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة بلفظ اني اظلم عند ربي فيطعمني ويسقني وكذا رواه احمد ايضا عن ابن عمر وابو نعيم في المستخرج من طريق ابراهيم بن سعيد عن ابن عمر عن الاعمش واخرجه ابو عوانة عن علي بن حرب عن ابي معاوية كذلك واخرجه هو وابن خزيمة من طريق عبيدة بن جندب عن الاعمش كذلك ووقع لمسلم فيه شيء غريب فانه اخرج عن ابن عمر عن ابيه فقال بمثل حديث عمارة عن ابي زرعة ولفظ عمارة المذكور عنده اني ايت يطعمني ربي ويسقني وقد عرفت ان رواية ابن عمر عند احمد فيها عند ربي وليس ذلك في شيء من الطرق عن ابي هريرة الا في رواية ابي صالح ولم يفردها الاعمش فقد اخرجها احمد ايضا من طريق عاصم بن ابي النجود عن ابي صالح ووقعت في حديث غير ابي هريرة واخرجها الاسماعيلي في حديث عائشة ايضا عن الحسن بن سفيان عن عثمان بن ابي شيبة بسنده الماضي في الباب الذي قبل هذا بلفظ اظلم عند الله يطعمني ويسقني وعن عمران بن موسى عن عثمان بلفظ عند ربي ووقعت ايضا كذلك عند سعيد بن منصور وابن ابي شيبة من مرسل الحسن بلفظ اني ايت عند ربي واختلف في معنى قوله يطعمني ويسقني فقيل هو على حقيقته وانه صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامته له في ليالي صيامه وتعقبه ابن بطال ومن تبعه بانه لو كان كذلك لم يكن مواجلا وبأن قوله يظلم يدل على وقوع ذلك بالنهار فلو كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما واجيب بان الراجح من الروايات لفظ ايت دون اظلم وعلى تقدير الثبوت فليس حبل الطعام والشراب على المجاز باولى له من حبل لفظ اظلم على المجاز وعلى التنزيل فلا يضر شيء من ذلك لان ما يؤتى به الرسول على سبيل الكرامة من طعام الجنة وشرابها لا يجري عليه احكام الكافين فيه كما غسل صدره صلى الله عليه وسلم في طست الذهب مع ان استعماله اواني لذهب الدنيوية حرام وقال ابن المنير في الحاشية الذي يظفر شرعا انما هو الطعام المعتاد واما الخارق للعادة كالخمر من الجنة فعلى غير هذا المعنى وليس تعاطيه من جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كما كل اهل الجنة في الجنة والكرامة لا يبطل العبادة وقال

كالشكل لهم حين ابوا ان
يتهموا * حدثنا يحيى
حدثنا عبد الرزاق عن
معمر عن همام انه سمع
ابا هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اياكم والوصال
مرتين قيل انك تواصل
قال اني ايت يطعمني ربي
ويسقني

غيره لا مانع من حل الطعام والشراب على حقيقتيهما ولا يلزم شيء مما تقدم ذكره بل الرواية الصحيحة
 ايتوا كله وشرب به في الليل مما يؤتى به من الجنة لا يقطع وصاله خصوصية له بذلك فكأنه قال لما قيل له
 انك تواصل فقال اني لست في ذلك كهيتكم اي على صفتكم في ان من اكل منكم او شرب انقطع
 وصاله بل انما يطعمني ربي ويسقيني ولا يقطع ذلك مواصلي فطعمي وشراي على غير طعامكم وشرايكم
 صورة ومعنى وقال الزين ابن المتير هو محمول على ان اكله وشربه في تلك الحالة كحال النائم الذي
 يحصل له الشبع والري بالا كل والشرب ويستمر له ذلك حتى يستيقظ ولا يطل بذلك صومه ولا يقطع
 وصاله ولا ينقص اجره وحاصله انه يحمل ذلك على حالة استغراقه صلى الله عليه وسلم في احواله الشريفة
 حتى لا يؤثر فيه حيث تدنى من الاحوال البشرية وقال الجوهري قوله يطعمني ويسقيني مجاز عن لازم
 الطعام والشراب وهو القوة فكأنه قال يعطيني قوة الاكل والشرب ويفيض على ما يسد مسد الطعام
 والشراب ويقوى على انواع الطاعة من غير ضعف في القوة ولا كلال في الاحساس والمعنى ان الله
 يخلق فيه من الشبع والري ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يحس بجوع ولا عطش والفرق بينه وبين
 الاول انه على الاول يعطى القوة من غير شبع ولا ري مع الجوع والطما وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع
 والري ورجح الاول بان الثاني ينافي حال الصائم ويقوت المتعصود من الصيام والواصل لان الجوع
 هو روح هذه العبادة بخصوصها قال القرطبي وبعده ايضا النظر الى حاله صلى الله عليه وسلم فانه كان
 يجوع اكثر مما يشبع ويربط على بطنه الحجارة من الجوع (قلت) وتمسكنا ابن جابر بظاهر الحال
 فاستدل بهذا الحديث على تضعيف الاحاديث الواردة بانه صلى الله عليه وسلم كان يجوع ويشد الحجر
 على بطنه من الجوع قال لان الله تعالى كان يطعم رسوله ويسقيه اذا واصل فكيف يتركه جائعا حتى
 يحتاج الى شد الحجر على بطنه ثم قال وماذا يغني الحجر من الجوع ثم ادعى ان ذلك تضعيف ممن رواه
 وانما هي الحجر بالزاي جمع حجرة وقد اكثر الناس من الرد عليه في جميع ذلك وابلغ ما يرد عليه به انه
 اخرج في صحيحه من حديث ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة فراى ابا بكر وعمر
 فقال ما اخرجكما الا ما اخرجنا الا الجوع فقال واذا والذي نفسي بيده ما اخرجني الا الجوع الحديث
 فهذا الحديث يرد ما تمسك به واما قوله وما يغني الحجر من الجوع فجوابه انه يقيم الصلب لان البطن اذا
 خلل بما ضعف صاحبه عن القيام لا شاء بطنه عليه فاذا ربط عليه الحجر اشتد وقوى صاحبه على القيام
 حتى قال بعض من وقع له ذلك كنت اظن الرجلين يحملان البطن فاذا البطن يحمل الرجلين ويحمل
 ان يكون المراد بقوله يطعمني ويسقيني اي يشغلني بالتفكير في عظمتها والتفكير في عظمة والتفكير في عمارته
 وقرة العين بمحبته والاستغراق في مناجاته والاقبال عليه عن الطعام والشراب والى هذا اخرج ابن القيم
 وقال قد يكون هذا الغذاء اعظم من غذاء الاجساد ومن له ادنى ذوق وتجربة يعلم استغناء الجسم بغذاء
 القلب والروح عن كثير من الغذاء الجسماني ولا سيما القرح المسرور بمطو به الذي قرت عينه بمحبوبه
 (قوله اكلوا) بسكون الكاف وضم اللام اي اكلوا المشقة في ذلك يقال كلفت بكذا اذا ولعت به
 وحكى عياض ان بعضهم قاله بهمة قطع وكسر اللام قال ولا يصح لغة (قوله ما يطيقون) في رواية
 احمد بمالك به طاقة وكذا المسلم من طريق ابي الزناد عن الاعرج (قوله باب الوصال الى السحر)
 اي جواره وقد تقدم انه قول احمد وطائفة من اصحاب الحديث وتقدم توجيهه وان من الشافعية
 من قال انه ليس بواصل حقيقة (قوله حدثني ابن ابي حازم) هو عبد العزيز وشيخه يزيد هو ابن عبد
 الله بن الهادي شيخ الليث في الباب الذي قبله في هذا الحديث بعينه وعبد الله بن خباب بمخجمة وموحدتين
 الاولى مثقلة مدني من موالى الانصار لم ار له رواية الا عن ابي سعيد الخدري وقد اخرج له المصنف مسبعة
 احاديث هذا ثانيا وثوق الجوزقي في معرفة حاله وثقه ابو حاتم الرازي وغيره وقد واقفه على رواية
 حديث الوصال عن ابي سعيد بشر بن حرب اخرجه عبد الرزاق من طريقه في صحيحه في وقع عند ابن خزيمة

فا كلفوا من الصيام
 ما يطيقون باب الوصال
 الى السحر حدثنا ابراهيم
 ابن حرة حدثني ابن ابي
 حازم عن يزيد عن عبد
 الله بن خباب عن ابي سعيد
 الخدري رضي الله عنه انه
 سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا تواصلوا
 فأيكم اراد ان يواصل
 فليواصل حتى السحر قالوا
 فانك تواصل يا رسول الله
 قال لست كهيتكم اني
 ايتني مطعم يطعمني وساق
 يسقيني

قوله وضم اللام هكذا
 في النسخ التي بأيدينا وفي
 القسطلاني انه يفتح اللام
 من باب علم فليحرب

في حديث أبي صالح عن أبي هريرة عن طريق عبيدة بن حميد عن الأعشى عنه تقييد وصال النبي صلى الله عليه وسلم بانه إلى السحر ولقظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر ففعل بعض أصحابه ذلك فنهاه فقال يا رسول الله انك تفعل ذلك الحديث وظاهره يعارض حديث أبي سعيد هذا فان مقتضى حديث أبي صالح النهي عن الوصال إلى السحر وصرح حديث أبي سعيد الاذن بالوصال إلى السحر والمحموظ في حديث أبي صالح اطلاق النهي عن الوصال بغير تقييد بالسحر ولذلك اتفق عليه جميع الرواة عن أبي هريرة ورواية عبيدة بن حميد هذه شاذة وقد خالفه أبو معاوية وهو اضبط أصحاب الأعشى فلم يذكر ذلك أخرجه أحمد وغيره عن أبي معاوية وتابعه عبد الله بن عمر عن الأعشى كما تقدم وعلى تقدير ان تكون رواية عبيدة بن حميد محفوفة فقد اشار ابن خزيمة إلى الجمع بينهما بأنه يحتمل ان يكون نهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال أو لا مطلقا سواء جميع الليل أو بعضه وعلى هذا يحمل حديث أبي صالح ثم خص النهي بجميع الليل فأباح الوصال إلى السحر وعلى هذا يحمل حديث أبي سعيد أو يحمل النهي في حديث أبي صالح على كراهة التنزيه والنهي في حديث أبي سعيد على ما فوق السحر على كراهة التحريم والله اعلم (قوله باب من أقسم على أخيه ليظفر في التطوع ولم يرد عليه قضاء إذا كان أوفى له) ذكر فيه حديث ابن أبي جحيفة في قصة أبي الدرداء وسلمان قالما ذكر القسم فلم يقع في الطريق التي ساقها كما سأبينه وأما القضاء فلم أقف عليه في شيء من طرقه إلا ان الأصل عنده وقد أقره الشارع ولو كان القضاء واجبا لبيته له مع حاجته إلى البيان وكأنه يشير إلى حديث أبي سعيد قال صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فلما وضع قال رجل أنا صائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاك أخوك وتكلف لك أظفر وصم مكانه ان شئت واه اسمعيل بن أبي اويس عن ابيه عن ابن المنكدر عنه واسناده حسن أخرجه البيهقي وهو دال على عدم الإيجاب وقوله إذا كان أوفى له قد يفهم انه يرى ان الجواز وعدم القضاء لمن كان معذورا بظفره لا من تعمد بغير سبب (تنبيه) قوله أوفى له يروى بالواو الساكنة وبالراء بدل الواو والمعنى صحيح فيهما (قوله حدثنا أبو العباس) بهجتين مصغرا سمعته ولم أر هذا الحديث إلا من روايته عن عون بن أبي جحيفة ولا رايته له راويا عنه إلا جعفر بن عون وإلى تفردهما بذلك أشار البزار (قوله آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء) ذكر أصحاب المغازي ان المؤاخاة بين الصحابة وقعت مرتين الأولى قبل الهجرة بين المهاجرين خاصة على المواساة والمناصرة فكان من ذلك أخوة زيد بن حارثة وحزرة بن عبد المطلب ثم آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار بعد ان هاجر وذلك بعد قدومه المدينة وسيأتي في اول كتاب البيع حديث عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع وذكر الواقدي ان ذلك كان بعد قدومه صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر والمسجد بيني وقد سمى ابن اسحق منهم جماعة منهم أبو ذر والمنذر ابن عمرو فأبو ذر مهاجري والمنذر أنصاري وانكره الواقدي لان أبا ذر ما كان قدم المدينة بعد وانما قدمها بعد سنة ثلاث وذكر ابن اسحق ايضا أخوة بين سلمان وأبي الدرداء كالذي هنا وتعبه الواقدي ايضا فيما حكاه ابن سعد ان سلمان إنما أسلم بعد وقعة أحد واول مشاهدته الحندق والجواب عن ذلك كله ان التاريخ المذكور للهجرة الثانية هو ابتداء الأخوة ثم كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤاخي بين من يأتي بعد ذلك وهم جراح وليس باللازم ان تكون المؤاخاة وقعت دفعة واحدة حتى يرد هذا التعقب فصح ما قاله ابن اسحق وأيده هذا الخبر الذي في الصحيح وارتفع الاشكال بهذا التقرير والله الحمد واعترض الواقدي من جهة أخرى فروى عن الزهري انه كان ينكر كل مؤاخاة وقعت بعد بدر ويقول قطعت بدر الموارد (قلت) وهذا لا يدفع المؤاخاة من أصلها وإنما يدفع المؤاخاة المخصوصة التي كانت عقدت بينهم ليتوارثوا بها فلا يلزم من نسخ التوارث للذ كوران لا تقع المؤاخاة بعد ذلك على المواساة ونحو ذلك وقد جاء ذكر المؤاخاة بين سلمان وأبي الدرداء من طرق صحيحة غير هذه وذكر البغوي في معجم الصحابة من طريق

باب من أقسم على أخيه ليظفر في التطوع ولم يرد عليه قضاء إذا كان أوفى له حديثنا محمد بن بشار حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو العباس عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء

جعفر بن سليمان عن ثابت عن انس قال آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين ابى الدرداء وسلمان فذ كر
 قصة لهما غير المذكورة هنا وروى ابن سعد من طريق جريد بن هلال قال آخى بين سلمان وابى الدرداء
 قتل سلمان الكوفة ونزل ابو الدرداء الشام ورجاله ثقات (قوله فرار سلمان ابا الدرداء) يعنى في عهد
 النبي صلى الله عليه وسلم فوجد ابا الدرداء غائبا (قوله متبذلة) بفتح المتاء والموحدة وتشديد الذا
 المعجمة المكسورة اى لابس ثياب البذلة بكسر الموحدة وسكون الذا وهى المهنة وزنا ومعنى والمراد
 انها تاركة للباس ثياب الزينة والكشميرى متبذلة بتقديم الموحدة والتخفيف وزن مقتلة والمعنى واحد
 وفي ترجمة سلمان من الحلية لا بى نعيم باسناد آخر الى ام الدرداء عن ابى الدرداء ان سلمان دخل عليه
 فرأى امرأته رثة الهيشة فذكر القصة مختصرة وام الدرداء هذه هى خيرة بفتح المعجمة وسكون التحتانية
 بنت ابى حذرد الاسلمية صحابية بنت صحابى وحديثها عن النبي صلى الله عليه وسلم في مسند احمد وغيره
 ومات ام الدرداء هذه قبل ابى الدرداء ولا بى الدرداء ايضا امرأه اخرى يقال لها ام الدرداء تابعية اسمها
 هجيمة عاشت بعده دهر او روت عنه وقد تقدم ذكرها في كتاب الصلاة (قوله فقال لها ما شأنك) زاد
 الترمذى في روايته عن محمد بن بشار شيخ البخارى فيه بام الدرداء متبذلة (قوله ليس له حاجة في الدنيا)
 في رواية الدارقطنى من وجه آخر عن جعفر بن عون في نساء الدنيا وزاد فيه ابن خزيمة عن يوسف بن
 موسى عن جعفر بن عون يصوم النهار ويقوم الليل (قوله فجاء ابو الدرداء فصنع له) زاد الترمذى
 فرحب بسلمان وقرب اليه طعاما (قوله فقال له كل قال فاني صائم) كذا في رواية ابى ذر والقائل كل هو
 سلمان والمقول له ابو الدرداء وهو المحيى باني صائم وفي رواية الترمذى فقال كل فاني صائم وعلى هذا القائل
 ابو الدرداء والمقول له سلمان وكلاهما محتمل والحاصل ان سلمان وهو الضيف ابى ان يأكل من طعام
 ابى الدرداء حتى يأكل معه وغرضه ان يصرفه عن رايه فيما يصنعه من جهد نفسه في العبادة وغير ذلك
 مما شكته اليه امرأته (قوله قال ما انا بأككل حتى تاكل) في رواية البراز عن محمد بن بشار شيخ
 البخارى فيه فقال اقسمت عليك لتفطرن وكذا رواه ابن خزيمة عن يوسف بن موسى والدارقطنى من
 طريق على بن مسلم وغيره والطبرانى من طريق ابى بكر وعثمان ابني ابى شيبة والعباس بن عبد العظيم
 وابن حبان من طريق ابى خيثمة كلهم عن جعفر بن عون به فكان محمد بن بشار لم يذكر هذه الجملة
 لما حدث به البخارى وبلغ البخارى ذلك من غيره فاستعمل هذه الزيادة في الترجمة مشيرا الى صحته وان لم
 تقع في روايته وقد اعاده البخارى في كتاب الادب عن محمد بن بشار بهذا الاسناد ولم يذكرها ايضا واغنى
 بذلك عن قول بعض الشراح كابن المنيران القسم في هذا السياق مقدر قبل لفظ ما انا بأككل كما قدر في
 قوله تعالى وان منكم الاواردها وترجم المصنف في الادب باب صنع الطعام والتكلف للضيف وأشار
 بذلك الى حديث يروى عن سلمان في النهى عن التكلف للضيف اخرجه احمد وغيره بسندين والجمع بينهما
 انه يقرب لضيفه ما عنده ولا يتكلف ما ليس عنده فان لم يكن عنده شيء فليسوع حيث سد التكلف بالطبخ
 ونحوه (قوله فلما كان الليل) اى في اوله وفي رواية ابن خزيمة وغيره ثم بات عنده (قوله يقوم فقال له)
 في رواية الترمذى وغيره فقال له سلمان ثم زاد ابن سعد من وجه آخر مرسل فقال له ابو الدرداء اتعني ان
 اصوم لربى واصلى لربى (قوله فلما كان من آخر الليل) اى عند السحر وكذا هو في رواية ابن خزيمة وعند
 الترمذى فلما كان عند الصبح وللدارقطنى فلما كان في وجه الصبح (قوله فصليا) في رواية الطبرانى
 فقاما فبوضاء ثم ركعاهم خرجا الى الصلاة (قوله ولا هلك عليك حقا) زاد الترمذى وابن خزيمة ولضيفك
 عليك حقا زاد الدارقطنى فصم وافطرو وصل ونم وائتاهلك (قوله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية
 الترمذى فأتى بالثنية وفي رواية الدارقطنى ثم خرجا الى الصلاة فدنا ابو الدرداء ليخبر النبي صلى الله عليه
 وسلم بالذى قال له سلمان فقال له يا ابا الدرداء ان لجسدتك عليك حقا مثل ما قال سلمان في هذه الرواية ان
 النبي صلى الله عليه وسلم أشار اليهما بانه علم بطريق الوحي حادار بينهما وليس ذلك في رواية محمد بن بشار

فرار سلمان ابا الدرداء
 فرأى ام الدرداء متبذلة
 فقال لها ما شأنك قالت
 اخولك ابو الدرداء ليس
 له حاجة في الدنيا فجاء ابو
 الدرداء فصنع له طعاما
 فقال له كل قال فاني صائم
 قال ما انا بأككل حتى تاكل
 قال فأكل فلما كان الليل
 ذهب ابو الدرداء يصوم
 قال ثم فسام ثم ذهب يقوم
 فقال ثم فلما كان من آخر
 الليل قال سلمان قم الا ان
 فصليا فقال له سلمان ان
 لربك عليك حقا ولنفسك
 عليك حقا ولا هلك عليك
 حقا فاعط كل ذي حق حقه
 فأتى النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكر ذلك له فقال له
 النبي صلى الله عليه وسلم
 صدق سلمان

فيحتمل الجمع بين الأمرين أنه كاشفهما بذلك أو لائم أطلعه أبو الدرداء على صورة الحال فقال له سلمان
سلمان وروى هذا الحديث الطبراني من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن مراسلة في الليلة التي بات سلمان
فيها عند أبي الدرداء ولفظه قال كان أبو الدرداء يجي ليلة الجمعة ويصوم يومها فأتاه سلمان فذكر القصة
مختصرة وزاد في آخرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم عويمر سلمان أقمه منك انتهى وعويمر اسم أبي
الدرداء وفي رواية أبي نعيم المذكرة كورة آقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد أتاني سلمان من العلم
وفي رواية ابن سعد المذكرة كورة لقد أشبع سلمان علما وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية المؤاخاة في
الله وزيارة الإخوان والمييت عندهم وجواز مخاطبة الأجنبية وللحاجة السؤال عما يترتب عليه المصلحة
وإن كان في الظاهر لا يتعلق بالسائل وفيه النصح للمسلم وتبنيه من أغفل وفيه فضل قيام آخر الليل
وفي مشروعية تزويج المرأة لزوجها وثبوت حق المرأة على الزوج في حسن العشرة وقد يؤخذ منه ثبوت
حقها في الوطء لقوله ولا هلك عليك حقنا ثم قال وأنت أهلك وقرره النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وفيه
إجواز النهي عن المستحبات إذا خشى أن ذلك يقضي إلى السامة والملل وتقويت الحقوق المطالبة الواجبة
والندوة بالراجح فعلها على فعل المستحب المذكور وإن الوعيد الوارد على من نهى مصليا عن الصلاة
مخصوص من إنهاء ظلمه وعدوانا وفيه كراهية الجل على النفس في العبادة وسيأتي مزيد بيان لذلك في
الكلام على حديث عبد الله بن عمر وابن العاص وفيه جواز الفطر من صوم التطوع كما ترجم له المصنف
وهو قول الجمهور ولم يجعلوا عليه قضاء إلا أنه يستحب له ذلك وروى عبد الرزاق عن ابن عباس أنه
شرب بذلك مثلاً كمن ذهب بمال ليتصدق به ثم رجع ولم يتصدق به أو تصدق ببعضه وأمسك بعضه
ومن جنتهم حديث أم هانئ أنها دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهي صائمة قد عاشرت فشراب ثم
ناولها فشربت ثم سأله عن ذلك فقال أكتب تقضين يوماً من رمضان قالت لا قال فلا بأس وفي رواية
أن كان من قضاء قصوى مكانه وإن كان تطوعاً فإن شئت فاقضه وإن شئت فلا تقضه أخرجه أحمد والترمذي
والنسائي وله شاهد من حديث أبي سعيد تقدم ذكره في أول الباب وعن مالك الجواز وعدم القضاء بعذر
والمنع وأثبت القضاء بخير عذر وعن أبي حنيفة يلزمه القضاء مطلقاً ذكره الطحاوي وغيره وشبهه بمن
أفسد حج التطوع فإن عليه قضاء أهناً وتعقب بأن الحج امتياز بأحكام لا يقاس غيره عليه فيها فن ذلك
أن الحج يؤمر مفسده بالمضي في فاسده والصيام لا يؤمر مفسده بالمضي فيه فافترقا ولأنه قياس في مقابلة
النص فلا يعتبر به واغرب ابن عبد البر فنقل الإجماع على عدم وجوب القضاء عن أفسد صومه بعذر
واخرج من أوجب القضاء بما روى الترمذي والنسائي من طريق جعفر بن برقان عن الزهري عن عروة
عن عائشة قالت كنت أنا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتبهناه فأكلنا منه فجاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم فبدرتني إليه حفصة وكانت بييت أيها فقالت يا رسول الله فذكر ذلك فقال أقضيا يوماً آخر
مكانه قال الترمذي رواه ابن أبي حفصة وصالح بن أبي الأخضر عن الزهري مثل هذا ورواه مالك
ومعمر وزيد بن سعد وابن عينة وغيرهم من الحفاظ عن الزهري عن عائشة مراسلاً وهو أصح لأن
ابن جرير ذكر أنه سأل الزهري عنه فقال لم اسمع من عروة في هذا شيئاً ولكن سمعت من ناس عن
بعض من سأل عائشة فذكره ثم أسنده كذلك وقال النسائي هذا خطأ وقال ابن عينة في روايته سئل
الزهري عنه أهو عن عروة فقال لا وقال الحلال اتفق الثقات على إرساله وشذ من وصله وتوارد الحفاظ
على الحكم بضعف حديث عائشة هذا وقد رواه من لا يوثق به عن مالك موصولاً ذكره الدارقطني في
غرائب مالئ بين مالك في روايته فقال إن صيامهما كان تطوعاً وله من طريق أخرى عند أبي داود من
طريق زميل عن عروة عن عائشة وضعفه أحمد والبخاري والنسائي بجهالة حال زميل وعلى تقدير أن
يكون محفوظاً فقد صح عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر من صوم التطوع كما تقدمت الإشارة
إليه في باب من نوى بالنهار صوماً وزاد فيه بعضهم فأكل ثم قال لكن أصوم يوماً مكانه وقد ضعف النسائي

هذه الزيادة وحكم بختها وعلى تقدير الصحة فيجمع بينهما بحمل الأمر بالقضاء على التسبب وأما قول
القرطبي يجب عن حديث أبي يحيى بن حنيفة بن إيطار أبي الدرداء كان لقسم سلمان ولعذر الضيافة فتوقف
على أن هذا العذر من الأعذار التي تبيح الإفطار وقد نقل ابن التين عن مذهب مالك أنه لا يفطر لضيف
نزل به ولا لمن حلف عليه بالطلاق والعناق وكذا لو حلف هو بالله ليفطرن كفر ولا يفطر وسيأتي بعد
أبواب من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما زار أرم سليم لم يفطر وكان صائما طوعا وقد تصف
ابن المنير في الحاشية فقال ليس في تحريم الأكل في صورة النقل من غير عذر إلا الأدلة العامة كقوله
تعالى ولا تبطلوا أعمالكم إلا أن الخاص يقدم على العام كحديث سلمان وقول المهلب أن أبا الدرداء أفطر
مناؤلا ومجتهدا فيكون معذورا فلا قضاء عليه لا ينطبق على مذهب مالك فلو أفطر أحد بمثل عذري أبي
الدرداء عنده لوجب عليه القضاء ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم صوب فعل أبي الدرداء فترقى عن
مذهب الصحابي إلى نص الرسول صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن عبد البر ومن أخرج في هذا بقوله تعالى
ولا تبطلوا أعمالكم فهو جاهل بأقوال أهل العلم فإن الأكثر على أن المراد بذلك النهي عن الرياء كأنه
قال لا تبطلوا أعمالكم بالرياء بل اخلصوها لله وقال آخرون لا تبطلوا أعمالكم بارتكاب الكبائر ولو كان
المراد بذلك النهي عن إبطال ما لم يفرضه الله عليه ولا واجب على نفسه بنذر وغيره لا يمنع عليه
الإفطار إلا بما يبيح الفطر من الصوم الواجب وهم لا يقولون بذلك والله أعلم **(تنبيه)** هذه الترجمة التي
فرغنا منها الآن أول أبواب التطوع بدا المصنف منها بحكم صوم التطوع هل يلزم تمامه بالدخول
فيه أم لا ثم أورد بنية أبوابه على ما اختاره من الترتيب **(قوله باب صوم شعبان)** أي استحبابه وكأنه
لم يصرح بذلك لما في عمومته من التخصيص وفي مطلقه من التقييد كما سيأتي بيانه وسمى شعبان لتشعبهم
في طلب المياه أو في الغارات بعد أن يخرج شهر رجب الحرام وهذا أول من الذي قبله وقيل فيه غير ذلك
(قوله عن أبي النضر) هو سالم المذني زاد مسلم مولى عمر بن عبيد الله وفي رواية ابن وهب عند النسائي
والدارقطني في الغرائب عن مالك عن أبي النضر أنه حدثهم **(قوله عن عائشة)** في رواية يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلمة أن عائشة حدثته وهو في ثاني حديثي الباب وقوله فيه عن يحيى بن أبي سلمة في
رواية مسلم عن يحيى بن أبي كثير وأتفق أبو النضر ويحيى ووافقهما محمد بن إبراهيم وزيد بن أبي عتاب
عند النسائي ومحمد بن عمرو وعند الترمذي على روايتهم إياه عن أبي سلمة عن عائشة وخالفهم يحيى بن
سعيد وسالم بن أبي الجعد فروياه عن أبي سلمة عن أم سلمة أخرجهما النسائي وقال الترمذي عقب
طريق سالم بن أبي الجعد هذا إسناد صحيح ويحتمل أن يكون أبو سلمة رواه عن كل من عائشة وأم سلمة
(قلت) ويؤيده أن محمد بن إبراهيم التيمي رواه عن أبي سلمة عن عائشة تارة وعن أم سلمة تارة أخرى
أخرجهما النسائي **(قوله أكثر صياما)** كذا لا كثر الروايات بالنصب وحكى السهيلي أنه روى بالحذف وهو
وهم ولعل بعضهم كتب صياما بغير الف على رأي من وقف على المنصوب بغير الف فهو محقوضا وإن
بعض الرواة ظن أنه مضاف لأن صيغة أفعل تضاف كثيرا وهو مضافا وذلك لا يصح هنا قطعاً وقوله
أكثر بالنصب وهو ثاني مفعولي رأيت وقوله في شعبان يتعلق بصياما والمعنى كان يصوم في شعبان
وغيره وكان صيامه في شعبان تطوعاً أكثر من صيامه فيما سواه **(قوله من شعبان)** زاد في حديث يحيى
ابن أبي كثير أنه كان يصوم شعبان كله زاد ابن أبي ليلى عن أبي سلمة عن عائشة عن مسلم كان يصوم
شعبان الإقليلا ورواه الشافعي من هذا الوجه بلفظ بل كان يصوم إلى آخره وهذا يبين أن المراد
بقوله في حديث أم سلمة عند أبي داود وغيره أنه كان لا يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصله برمضان
أي كان يصوم معظمه ونقل الترمذي عن ابن المبارك أنه قال جائز في كلام العرب إذا صام أكثر
الشهر أن يقول صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلته أجمع ولعله قد تشبه واشتغل ببعض أمرهم قال
الترمذي كأن ابن المبارك جمع بين الحديثين بذلك وحاصله أن الرواية الأولى مفسرة للثانية مخصصة

(باب صوم شعبان)
حدثنا عبد الله بن يوسف
أخبرنا مالك عن أبي النضر
عن أبي سلمة عن عائشة
رضي الله عنها قالت كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصوم حتى تقول
لا يفطرو يفطرو حتى تقول
لا يصوم وما رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم استكمل
صيام شهر إلا رمضان
وما رأته أكثر صياماً منه
في شعبان **(حدثنا معاذ
ابن فضالة حدثنا هشام
عن يحيى عن أبي سلمة أن
عائشة رضي الله عنها
حدثته قالت لم يكن النبي
صلى الله عليه وسلم
يصوم شهراً أكثر من
شعبان وكان يقول خذوا
من العمل ما تطيقون فإن
الله لا يعمل حتى تعالوا أحب
الصلاة إلى النبي صلى الله
عليه وسلم ما دووم عليه
وإن قلت وكان إذا صلى
صلاة داوم عليها**

لهما وان المراد بالكل الاكثر وهو مجاز قليل الاستعمال واستبعده الطيبي قال لان الكل تأكيد لا زيادة
الشمول ودفع التجوز فتفسيره ببعض مناف له قال فيحمل على انه كان يصوم شعبان كله تارة ويصوم
معظمه اخرى لتلايتهم انه واجب كله كرمضان وقيل المراد بقوله كله انه كان يصوم من اوله تارة
ومن آخره اخرى ومن اتسأله طورافلا يخفى شيأ منه من صيام ولا يخص ببعضه بصيام دون بعض وقال
الزين بن المنير اما ان يحمل قول عائشة على المبالغة والمراد الاكثر واما ان يجمع بان قولها الثاني
متأخر عن قولها الاول فان خبرت عن اول امره انه كان يصوم اكثر شعبان وان خبرت ثانيا عن آخر امره انه
كان يصومه كله اه ولا يخفى تكلفه والاول هو الصواب ويؤيده رواية عبد الله بن شقيق عن
عائشة عند مسلم وسعد بن هشام عن عائشة عند النسائي ولفظه ولا صام شهرا كاملا قط متقدم المدينة غير
رمضان وهو مثل حديث ابن عباس المذكور في الباب الذي بعده هذا واختلف في الحكمة في اكاره
صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان فقبل كان يشتغل عن صوم الثلاثة ايام من كل شهر لسفر او غيره
فتجتمع فيقضيها في شعبان اشار الى ذلك ابن بطال وفيه حديث ضعيف اخرجه الطبراني في الاوسط من
طريق ابن ابي ليلى عن اخيه عيسى عن ابيه عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم
ثلاثة ايام من كل شهر فربما اخر ذلك حتى يجتمع عليه صوم السنة فيصوم شعبان وابن ابي ليلى ضعيف
وحديث الباب والذي بعده دال على ضعف ما رواه وقيل كان يصنع ذلك لتعظيم رمضان وورده فيه
فيه حديث آخر اخرجه الترمذي من طريق صدقة بن موسى عن ثابت عن انس قال سئل النبي صلى
الله عليه وسلم اى الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان لتعظيم رمضان قال الترمذي حديث غريب
وصدقة عندهم ليس بذلك القوى (قلت) ويعارضه ما رواه مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا
افضل الصوم بعد رمضان صوم المحرم وقيل الحكمة في اكاره من الصيام في شعبان دون غيره ان
نساءه كن يقضين ما عليهن من رمضان في شعبان وهذا عكس ما تقدم في الحكمة في كونهن كن يؤخرن
قضاء رمضان الى شعبان لانه ورد فيه ان ذلك لكونهن كن يشتغلن معه صلى الله عليه وسلم عن الصوم
وقيل الحكمة في ذلك انه يعقبه رمضان وصومه مفترض وكان يكثر من الصوم في شعبان قدر ما يصوم في
شهرين غيره لما يفوته من التطوع بذلك في ايام رمضان والاولى في ذلك ما جاء في حديث اصح مما مضى
اخرجه النسائي وابوداود وصححه ابن خزيمة عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله لم ارك تصوم من
شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع
فيه الاعمال الى رب العالمين فأحب ان يرفع عملي وانا صائم ونحوه من حديث عائشة عند ابي يعلى لكن
قال فيه ان الله يكتب كل نفس ميتة تلك السنة فأحب ان يأتيني اجلي وابا صائم ولا تعارض بين هذا وبين
ما تقدم من الاحاديث في النهي عن تقديم رمضان بصوم يوم او يومين وكذا ما جاء من النهي عن صوم
نصف شعبان الثاني فان الجمع بينهما ظاهر بان يحمل النهي على من لم يدخل تلك الايام في صيام اعتاده
وفي الحديث دليل على فضل الصوم في شعبان واجاب النووي عن كونه لم يكثر من الصوم في المحرم
مع قوله ان افضل الصيام ما يقع فيه بانه يحتمل ان يكون ما علم ذلك الا في آخر عمره فلم يتمكن من كثرة
الصوم في المحرم واثق له فيه من الاعداد بالسفر والمرض مثلامنتعه من كثرة الصوم فيه وقد تقدم
الكلام على قوله لا يعمل الله حتى تموا وعلى بقية الحديث في باب احب الدين الى الله ادومه وهو في آخر
كتاب الايمان ومناسبة ذلك للحديث الاشارة الى ان صيامه صلى الله عليه وسلم لا ينبغي ان يتأسي به فيه
الامن اطاق ما كان يطيق وان من اجهد نفسه في شيء من العبادة خشى عليه ان يعمل فيفضي الى تركه
والمداومة على العبادة وان قلت اولى من جهد النفس في كثرتها اذا انقطعت فالقليل الدائم افضل من
الكثير المنقطع غالبا وقد تقدم الكلام على مداومته صلى الله عليه وسلم على صلاة التطوع في بابها
❦ (قوله باب ما يذ كر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم) اى التطوع (وافطاره) اى في خلل صيامه

باب ما يذ كر من صوم
النبي صلى الله عليه وسلم
وافطاره محمد بن موسى
ابن اسمعيل حدثنا ابو
عوانة

جبير عن ابن عباس قال
ما صام النبي صلى الله
عليه وسلم شهرا كاملا
قط غير رمضان ويصوم
حتى يقول القائل لا والله
لا يفطرو ويضطر حتى يقول
القائل لا والله لا يصوم
* حدثني عبد العزيز بن
عبد الله قال حدثني محمد
ابن جعفر عن جده انه
سمع انس رضي الله عنه
يقول كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يفطر من
الشهر حتى تظن ان لا يصوم
منه ويصوم حتى تظن ان
لا يفطر منه شيئا وكان
لا يشاء نراه من الليل مصليا
الارايته ولا نائما الارايته
وقال سليمان عن جده انه
سأل انس في الصوم * حدثني
محمد بن خزيمة بن عمار بن
خزيمة بن جندب قال سألت
انس رضي الله عنه عن
صيام النبي صلى الله عليه
وسلم فقال ما كنت احب ان
اراه من الشهر صائما الا
رايته ولا مفطرا الارايته
ولا من الليل قائما الارايته
ولا نائما الارايته ولا
مستخرا ولا حريرا ان
من كفر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا شمت
مسكرا ولا عبيرا طيب
رائحة من رائحة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
باب حق الضيف في
الصوم * حدثنا اسحق

قال الزين بن المنير لم يصف المصنف الترجمة التي قبل هذه لاني صلى الله عليه وسلم واطلقها اليهم
الرغب للامة في الاقتداء به في اكار الصوم في شعبان وقصد به شرح حال النبي صلى الله عليه وسلم
في ذلك ثم ذكر البخاري في الباب حديثين * الاول حديث ابن عباس (قوله عن أبي بشر) هو
جعفر بن أبي وحشية (قوله عن سعيد بن جبير) في رواية شعبة عن أبي بشر حدثني سعيد بن جبير
انخرجه ابوداود الطيالسي في مستنده عنه ولمسلم من طريق عثمان بن حكيم سألت سعيد بن جبير عن
صيام رجب فقال سمعت ابن عباس (قوله ما صام النبي صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا قط غير رمضان)
في رواية شعبة عن مسلم ما صام شهرا متابعا وفي رواية أبي داود الطيالسي شهرا تاما منذ قدم المدينة
غير رمضان (قوله ويصوم) في رواية مسلم من الطريق التي انخرجه البخاري وكان يصوم (قوله
حتى يقول القائل لا والله لا يفطر) في رواية شعبة حتى يقولوا ما يريدان يفطر * الحديث الثاني
حديث انس (قوله حدثني محمد بن جعفر) اي ابن أبي كثير المدني وجد هو الطويل (قوله حتى تظن)
بنون الجمع وبالتحذية على البناء للمجهول ويجوز بالمشافة على المخاطبة ويؤيده قوله بعد ذلك الارايته
فانه روي بالضم والفتح معا (قوله ان لا يصوم) بفتح الهمزة ويجوز في يصوم النصب والرفع (قوله
حدثني محمد) كذا لا كثر ولا بن ذر هو ابن سلام (قوله وقال سليمان عن جده انه سأل انس في الصوم)
كنت اظن ان سليمان هذا هو ابن بلال لكن لم اراه بعد التبع التام من حديثه فظهر لي انه سليمان بن حبان
ابو خالد الاحمر وقد وصل المصنف حديثه عقب هذا وفيه سألت انس عن صيام النبي صلى الله عليه
وسلم فذكر الحديث ثم من طريق محمد بن جعفر لكن تقدم بعض هذا الحديث في الصلاة وقال فيه
تابعه سليمان وابو خالد الاحمر فهذا يدل على التعدد ويحتمل ان تكون الواو مزيدة كما تقدمت
الاشارة اليه (قوله ما كنت احب ان اراه من الشهر صائما الارايته) يعني ان حاله في التطوع بالصيام
والقيام كان يختلف فكان تارة يقوم من اول الليل وتارة في وسطه وتارة من آخره كما كان يصوم تارة
من اول الشهر وتارة من وسطه وتارة من آخره فكان من اراد ان يراه في وقت من اوقات الليل قائما او في
وقت من اوقات الشهر صائما فراقبه المرة بعد المرة فلا بد ان يصادفه قام او صام على وفق ما اراد ان يراه
هذا معنى الخبر وليس المراد انه كان يسرد الصوم ولا انه كان يستوعب الليل قياما ولا يشك على هذا
قول عائشة في الباب قبله وكان اذا صلى صلاة داوم عليها وقوله في الرواية الاخرى لانية بعد ابواب
كان عمله دعة لان المراد بذلك ما اتخذ من اتب الا مطلق النافذة فهذا وجه الجمع بين الحديثين والاقطارهما
التعارض والله اعلم (قوله ولا مست) بكسر الميم الاولى على الافصح وكذا شمت بكسر الميم الاولى
وقعها لغة حكاهما الفراء ويقال في مضارعه اشمه وامسه بالفتح فيهما على الافصح وبالضم على اللغة
المذكورة (قوله من رائحة) كذا لا كثر ولكن كشمهني من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه انه
صلى الله عليه وسلم كان على اكل الصفات خلقا وخلقاه فكل الكمال وجل الجلال ووجه الجمال عليه
افضل الصلاة والسلام وسأني شرح ما تضمنه هذا الحديث في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم في
اوائل السيرة النبوية ان شاء الله تعالى مستوفي وفي حديثي الباب استحباب التنفل بالصوم في كل شهر
وان صوم التنفل المطلق لا يختص بزمان الامانة عنه وانه صلى الله عليه وسلم لم يصم الدهر ولا قام الليل
كله وكان ترك ذلك لا يقتدي به فيشق على الامة وان كان قد اعطى من القوة ما لو التزم ذلك لا قدر
عليه لكنه سلك من العبادة الطريقة الوسطى فصام وافطر وقام ونام اشار الى ذلك المهلب وفي حديث
ابن عباس الحلف على الشيء لمن لم يكن هناك من ينكره مبالغة في تأكيد في نفس السامع * (قوله
باب حق الضيف في الصوم) قال الزين بن المنير لو قال حق الضيف في الفطر لكان اوضح لكنه كان لا يفهم
منه تعيين الصوم فيحتاج ان يقول من الصوم وكان ما ترجم به انصر واوجز (قوله حدثنا اسحق) قال
ابو علي الجاني لم ينسب اسحق هذا عند احد منهم (قلت) لكن جزم ابو نعيم في المستخرج بانه ابن راهويه

اخبرنا هرون بن اسمعيل حدثنا علي حدثنا يحيى قال حدثني ابو سلمة قال حدثني عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال

لانه اخرج من مستنده ثم قال اخرج البخاري عن اسحق ويؤيده ان ابن راهويه لا يقول في الرواية
عن شيوخه الا صيغة الاخبار وكذلك هو هنا وهو روى بن اسماعيل شيخه هو الخزاز كان تاجرا صادقا ليس
له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر في الاعتكاف كلاهما من روايته عن علي بن المبارك
وقد اخرج كلا من الحديثين من غير طريقه ويحيى هو ابن ابي كثير (قوله دخل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكر الحديث) هكذا اوردته مختصرا وفسر البخاري المراد منه بقوله يعني ان لزورك عليك
حقا الى آخر ما ذكر من الحديث وهو على طريقة البخاري في جواز اختصار الحديث وقد اوردته في
الباب الذي يليه من طريق الاوزاعي واوردته في الادب من طريق حسين المعلم كلاهما يحيى بن ابي كثير
واوردته قريبا من طريق الزهري عن ابي سلمة وسعيد بن المسيب ومن طريق ابي العباس الاعشى من
وجهين ومن طريق مجاهد وابي الملقح كلهم عن عبد الله بن عمرو بن العاص بالحديث مطولا ومختصرا
ورواه جماعة من الكوفيين والبصريين والشاميين عن عبد الله بن عمرو ومطولا ومختصرا فمنهم من
اقتصر على قصة الصلاة ومنهم من اقتصر على قصة الصيام ومنهم من ساق القصة كلها ولم يره من رواية
احد من المصريين عنه مع كثرة روايتهم عنه وسأذكر الكلام عليه في الباب الذي يليه وابنه علي مافي
رواية كل منهم من فائدة زائدة سوى ما تقدم شرحه في ابواب التهجد وسيأتي ما يتعلق بحق الضيف في
كتاب الادب ان شاء الله تعالى وهو المستعان (قوله باب حق الجسم في الصوم) اي على المتطوع
والمراد بالحق هنا المطلوب اعم من ان يكون واجبا او مندوبا فاما الواجب فيختص بما اذا خاف التلف وليس
مراداهنا (قوله اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله الم اخبرنا ان تصوم النهار وتقوم الليل) زاد مسلم
من رواية عكرمة بن عمار عن يحيى قتل بي ياني الله ولم ارد بذلك الا التحير وفي الباب الذي يليه اخبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت وللنساء من طريق
محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة قال قال لي عبد الله بن عمرو وبان اخي اني قد كنت اجعت على ان اجهد
اجتهادا شديدا حتى قلت لا صوم من الدهر ولا قران القرآن في كل ليلة ويأتي في فضائل القرآن من طريق
مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال انكحني ابني امرأة ذات حسب وكان يتعاهدنا فاسألهما عن بعضهما فقالت
نعم الرجل من رجل لم يطلنا فاشا ولم يفتش لنا كنفنا منذ آتينا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال
لي القتي فلقيته بعد فذكر الحديث زاد النسائي وابن خزيمة وسعيد بن منصور من طريق اخرى عن
مجاهد فوقع علي ابي فقال زوجك امرأة فعضلتها وعضلت وفعلت قال فلم التفت الى ذلك لما كانت لي
من القوة فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال القتي به فآتته معه ولا جد من هذا الوجه ثم انطلق
الى النبي صلى الله عليه وسلم فشكاني وسيأتي بعد ابواب من طريق ابي الملقح عن عبد الله بن عمرو وقال
ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم صومى فدخل على القتي له سادة ويأتي بعد باب من طريق ابي العباس
عن عبد الله بن عمرو وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم اني اسرد الصوم واصلت الليل فاما ارسل لي واما القتيه
ويجمع بينهما بان يكون عمر ووجه ياتيه الى النبي صلى الله عليه وسلم فكلهم من غير ان يستوعب ما يريده
من ذلك ثم اتاه الى بيته زيادة في التأكد (قوله فلا تفعل) زاد بعد باين فانك اذا فعلت ذلك هجمت له
العين الحديث وقد تقدم تفسيره في كتاب التهجد وزاد في رواية ابن خزيمة من طريق حصين عن مجاهد
ان لكل عامل شرة وهو بكسر المعجمة وتشديد الراء ولكل شرة فترة فمن كانت فترة الى ستي فقد اهتدى
ومن كانت فترة الى غير ذلك فقد هلك (قوله وان لعينك عليك حتما) في رواية الكشميهني لعينك
بالاقراد (قوله وان لزورك) فتح الزاى يسكون الواو اي لضيقتك والزور مصدر وضع موضع الاسم
كصوم في موضع صائم ونوم في موضع نائم ويقال للواحد والجمع والذكر والاشي زور قال ابن التين
ويحتمل ان يكون زور جمع زائر كركب جمع راكب وتجرجع تاجر زاد مسلم من طريق حسين المعلم عن
يحيى وان لوليك عليك حقا وزاد النسائي من طريق ابي اسمعيل عن يحيى وانه عسى ان يطول بك عمر

دخل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر
الحديث يعني ان لزورك
عليك حقا وان لزورك
عليك حقا فقلت وما صوم
داود قال نصف الدهر
باب حق الجسم في
الصوم حدثنا ابن
مقاتل اخبرنا عبد الله
اخبرنا الاوزاعي قال
حدثني يحيى بن ابي كثير
قال حدثني ابو سلمة بن
عبد الرحمن قال حدثني
عبد الله بن عمرو بن
العاصي رضي الله عنهما
قال لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا عبد الله الم
اخبرنا ان تصوم النهار
وتقوم الليل فقلت بلى
يا رسول الله قال فلا تفعل
صم وافطر وقم ونم فان
بجسدك عليك حقا وان
لعينك عليك حقا وان
لزورك عليك حقا

وفيه إشارة إلى ما وقع لعبد الله بن عمر وبعد ذلك من الكبر والضعف كما سيأتي (قوله وان بحسبك) باسكان
 السين المهملة أي كافيل والباء مزائدة ويأتي في الأدب من طريق حسين المعلم عن يحيى بلفظ وان من
 حسبك (قوله ان تصوم من كل شهر) في رواية الكشميهني في كل شهر (قوله فاذن ذلك) هو
 بتوين اذن وهي التي يجاب بها ان وكذا الوصر يحاوت تقديره وان هتامة مقدرة كانه قال ان صمتها فاذن
 ذلك صوم الدهر وروى غير توين وهي للمفاجأة وفي توجيهها هتامة تكلف (قوله اني اجد قوة قال فصم
 صيام نبي الله داود) في هذه الرواية اختصار فان في رواية حسين المذكورة فصم من كل جمعة ثلاثة ايام
 ويأتي في الباب بعده فصم يوما واظطر يومين وفي رواية أبي الملقح بكفيل من كل شهر ثلاثة ايام قلت يا رسول
 الله قال حسا قلت يا رسول الله قال سبعا قلت يا رسول الله قال احدي عشرة
 واستدل به عياض على تقديم الوتر على جميع الامور وفيه نظر لما في رواية مسلم من طريق أبي عياض
 عن عبد الله بن عمر وصم يوما يعني من كل عشرة ايام ولما جرماني قال اني اطيق اكثر من ذلك قال صم
 يومين ولما جرماني قال اني اطيق اكثر من ذلك قال صم ثلاثة ايام ولما جرماني قال اني اطيق اكثر من
 ذلك قال صم اربعة ايام ولما جرماني قال اني اطيق اكثر من ذلك قال صم صوم داود وهذا يقتضي انه امره
 بصيام ثلاثة ايام من كل شهر ثم بسنة ثم بتسعة ثم باثني عشر ثم بخمسة عشر فالظاهر انه امره بالاختصار على
 ثلاثة ايام من كل شهر فلما قال انه يطيق اكثر من ذلك زاده بالتدريج الى ان وصله الى خمسة عشر يوما
 فذكر بعض الرواة عنه ما لم يذكره الآخر وبذل على ذلك رواية عطاء بن السائب عن ابيه عن عبد الله
 ابن عمر وعند أبي داود فلم يزل يناقصني وانا قاصصة ووقع للنسائي في رواية محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة
 صم الاثنين والخميس من كل جمعة وهو فيرد من افراد ما تقدم ذكره وقد استشكل قوله صم من كل عشرة
 ايام يوما ولما جرماني مع قوله صم من كل عشرة ايام يوما يعني ولما جرماني الخ لانه يقتضي الزيادة في العمل
 والنقص من الاجر وبذلك ترجع له النسائي واجيب بان المراد لك اجرماني بالنسبة الى التضعيف قال عياض
 قال بعضهم معنى صم يوما ولما جرماني اي من العشرة وقوله صم يوما يعني ولما جرماني اي من العشرين
 وفي الثلاثة ما بقي من الشهر وحله على ذلك استبعاد كثرة العمل وقلة الاجر وتعقبه عياض بان الاجراء ما
 اتحد في كل ذلك لانه كان ينته ان يصوم جميع الشهر فلما منعه صلى الله عليه وسلم من ذلك ابقاء عليه لما
 ذكره في اجريته على حاله سواء صام منه قليلا او كثيرا كما تأولوه في حديثه انه المؤمن خير من عمله اي ان
 اجره في نيته اكثر من اجر عمله لا امتداد نيته بما لا يقدر على عمله انتهى والحديث المذكور ضعيف وهو في
 مسند الشهاب والتأويل المذكور لا بأس به ويحتمل ايضا اجراء الحديث على ظاهره والسبب فيه انه كلما
 ازداد من الصوم ازداد من المشقة الحاصلة بسببه المقتضية لتفويت بعض الاجر الحاصل من العبادات التي
 قد يفوتها مشقة الصوم فينقص الاجر باعتبار ذلك على ان قوله في نفس الخبر صم اربعة ايام ولما جرماني
 يرد الجمل الاول فانه يلزم منه على سياق التأويل المذكور ان يكون التقدير ولك اجراء بعين وقد قيده في
 نفس الحديث بالشهر والشهر لا يكون اربعين وكذلك قوله في رواية اخرى للنسائي من طريق ابن ابي
 ربيعة عن عبد الله بن عمر و بلفظ صم من كل عشرة ايام يوما ولما جرماني التسعة ثم قال فيه من كل
 تسعة ايام يوما ولما جرماني التسعة ثم قال من كل ثمانية ايام يوما ولا اجرا السبعة قال فلم يزل حتى قال صم
 يوما واظطر يوما وله من طريق شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمر وعن جده بلفظ صم يوما ولما جرماني عشرة
 قلت زدني قال صم يومين ولما جرماني تسعة قلت زدني قال صم ثلاثة ايام ولما جرماني فهدا يدفع في صدر ذلك
 لتأويل الاول والله اعلم (قوله ولا تزدد عليه) أي على صوم داود اذا جدد غيره من رواية مجاهد قلت
 قد قبلت (قوله وكان عبد الله بن عمرو) يقول بعدما كبر باليتي قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال النووي معناه انه كبر وعجز عن المحافظة على ما التزمه ووظفه على نفسه عند رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فشق عليه فعله لعجزه ولم يعجبه ان يتركه لا لزامه له قمي ان لو قبل الرخصة فاخذ بالاختف قلت ومع

وان بحسبك ان تصوم من
 كل شهر ثلاثة ايام فان لك
 بكل حسنة عشر امثالها
 فاذن ذلك صيام الدهر كله
 فشدت فشددت على قلت
 يا رسول الله اني اجد قوة
 قال فصم صيام نبي الله داود
 عليه السلام ولا ترد عليه
 قلت وما كان صيام نبي
 الله داود عليه السلام قال
 نصف الدهر وكان عبد
 الله يقول بعدما كبر باليتي
 قبلت رخصة النبي صلى
 الله عليه وسلم

عبد الرحمن ان عبد الله بن عمر وقال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت فقلت له قد قلته يا بني انت وامتي قال فانك لا تستطيع ذلك فصم وافطر وقم ونم وصم من الشهر ثلاثة ايام فان الحسنه بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر قلت اني اطيع افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يومين قلت اني اطيع افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما فذلك صيام داود عليه السلام وهو افضل الصيام فقلت اني اطيع افضل من ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا افضل من ذلك باب حق الاهل في الصوم رواه ابو جحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا عمرو ابن علي اخبرنا ابو عاصم عن ابن جريح سمعت عطاء ابن ابا العباس الشاعر اخبره انه سمع عبد الله بن عمر ورضي الله عنهما يقول بلغ النبي صلى الله عليه وسلم اني اسرد الصوم واصل الليل فاما ارسل الي واما لقيته فقال لم اخبر انك تصوم ولا تفطر وتصلي فصم وافطر وقم ونم فان

عجزه وتعميه الاخذ بالرخصة لم يترك العمل بما التزمه بل صار يتعاطى فيه نوع تخفيف كافي رواية حصين المذكورة وكان عبد الله حين ضعف وكبر يصوم تلك الايام كذلك يصل بعضها الى بعض ثم يفطر بعد ذلك الايام فيقوى بذلك وكان يقول لان اكون قيت الرخصة احب الي مما عدل به لكنني فارقه على امر اكره ان اخالفه الى غيره (قوله باب صوم الدهر) اي هل يشرع اولا قال الزين بن المنير لم ينص على الحكم لتعارض الادلة واحتمال ان يكون عبد الله بن عمر وخص بالمنع لما اطلع النبي صلى الله عليه وسلم عليه من مستقبل حاله فليتحقق به من في معناه من ينصرف بسرد الصوم ويبقى غيره على حكم الجواز لعدم الرغبة في مطلق الصوم كما سيأتي في الجهاد من حديث ابى سعيد من صام يوما في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار (قوله فانك لا تستطيع ذلك) يحتمل ان يريد به الحالة الراهنة لما علمه النبي صلى الله عليه وسلم من انه يتكاف ذلك ويدخل به على نفسه المشقة ويقوت به ما هو اهم من ذلك ويحتمل ان يريد به ما سيأتي بعد اذا كبر وعجز كما اتفق له سواء ذكره ان يوظف على نفسه شيئا من العبادة ثم يعجز عنه فيترك لما تقر من ذم من فعل ذلك (قوله وصم من الشهر ثلاثة ايام) بعد قوله فصم وافطر بيان لما اجل من ذلك وتقريره على ظاهره اذا اطلاق يقتضي المساواة (قوله مثل صيام الدهر) يقتضي ان المثلية لا تستلزم التساوي من كل جهة لان المراد بها اصل التضعيف دون التضعيف الحاصل من الفعل ولكن يصدق على فاعل ذلك انه صام الدهر مجازا (قوله بعد ذكر صيام داود لا افضل من ذلك) ليس فيه نفي المساواة صريحا لكن قوله في الرواية الماضية في قيام الليل من طريق عمرو بن اوس عن عبد الله بن عمر واحب الصيام الى الله صيام داود يقتضي ثبوت الانفضلية مطلقا واه الترمذي من وجه آخر عن ابى العباس عن عبد الله بن عمر ولفظ افضل الصيام صيام داود وكذلك رواه مسلم من طريق ابى عياض عن عبد الله ومقتضاه ان تكون الزيادة على ذلك من الصوم مفضولة وسأذكر بسط ذلك في الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى (قوله باب حق الاهل في الصوم رواه ابو جحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني حديث ابى جحيفة في قصة سلمان وابى الدرداء التي تقدمت قبل خمسة ابواب وفيها قول سلمان لابي الدرداء وان لاهلك عليك حقوا قره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وقد تقدم الكلام عليه قبل (قوله حديثنا عمرو بن علي) هو الفلاس وابو عاصم هو الضحاك بن مخلد النيسابوري وهو من شيوخ البخاري الذين اكثر عنهم وروى عنه بواسطة ما فاته منه كافي هذا الموضع وكان له اختار النزول من طريقه هذه لوقوع التصريح فيها بسامع ابن جريح له من عطاء وهو ابن ابى رباح وابو العباس يأتي القول فيه بعد باب (قوله بلغ النبي صلى الله عليه وسلم اني اسرد الصوم) سبقت تسمية الذي بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وانه عمرو بن العاص والد عبد الله (قوله وتصلني) في رواية مسلم من وجه آخر عن ابن جريح وتصلني الليل فلا تفعل (قوله فان لعينك) في رواية السرخسي والكشميني لعينك بالافراد (قوله عليك خطا) كذا فيه في الموضوعين بالطاء المعجمة وكذا المسلم وعند الاسماعيلي حقا بالذات وعند عطاء ابن جريح سمعت عطاء ابن ابا العباس الشاعر اخبره انه سمع عبد الله بن عمر ورضي الله عنهما يقول بلغ النبي صلى الله عليه وسلم اني اسرد الصوم واصل الليل فاما ارسل الي واما لقيته فقال لم اخبر انك تصوم ولا تفطر وتصلي فصم وافطر وقم ونم فان

بالفطر لأجل الجهاد (قوله قال عطاء) أي بالاستناد المذكور (قوله لا أدري كيف ذكر صيام الأبد الخ) أي أن عطاء لم يحفظ كيف جاء ذكر صيام الأبد في هذه القصة إلا أنه حفظ أن فيها أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يصام من صام الأبد وقد روى أحد والنسائي هذه الجملة وحدها من طريق عطاء وسيأتي بعد باب بلفظ لا يصام من صام الدهر (قوله لا يصام من صام الأبد مرتين) في رواية مسلم قال عطاء فلا أدري كيف ذكر صيام الأبد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصام من صام الأبد لا يصام من صام الأبد واستدل بهذا على كراهية صوم الدهر قال ابن التين استدلى على كراهته من هذه القصة من أوجه نبيه صلى الله عليه وسلم عن الزيادة وأمره بأن يصوم ويفطر وقوله لا أفضل من ذلك ودعاؤه على من صام الأبد وقيل معني قوله لا يصام التني أي ما صام كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى وقوله في حديثنا في قتادة عند مسلم وقد سئل عن صوم الدهر لا يصام ولا افطر أو ما صام وما افطر وفي رواية الترمذي لم يصم ولم يفطر وهو شك من أحد رواته ومقتضاه أنهما بمعنى واحد والمعنى بالتني أنه لم يحصل إجماع الصوم لمخالفته ولم يفطر لأنه امتنعوا إلى كراهية صوم الدهر مطلقاً ذهب إسحاق وأهل الظاهر وهي رواية عن أحمد وشكنا بن حزم فقال يحرم وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن ابن عمر والشيباني قال بلغ عمر أن رجلاً يصوم الدهر فأنه فعلاه بالدره وجعل يقول كل يادهرى ومن طريق أبي إسحاق أن عبد الرحمن بن أبي نعيم كان يصوم الدهر فقال عمرو بن ميمون لو رأى هذا أصحاب محمد لرجوه واحتجوا أيضاً بحديث أبي موسى رفعه من صام الدهر ضيق عليه جهنم وعقده يده أخرجه أحد والنسائي وابن خزيمة وابن حبان وظاهره أنها تضيق عليه حصر الله فيها تشديده على نفسه وحله عليها ورغبته عن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم واعتقاده أن غير سنته أفضل منها وهذا يقتضي الوعيد الشديد فيكون حراماً إلى الكراهية مطلقاً ذهب ابن العربي من المالكية فقال قوله لا يصام من صام الأبد إن كان معناه الدعاء فياويح من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان معناه الخبر فياويح من أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يصم وإذا لم يصم شرعاً لم يكتب له الثواب لوجوب صدق قوله صلى الله عليه وسلم لأنه نفي عنه الصوم وقد نفي عنه الفضل كما تقدم فكيف يطلب الفضل فيما نقاه النبي صلى الله عليه وسلم وذهب آخرون إلى جواز صيام الدهر وحلوا أخبار النهي على من صامه حقيقة فإنه يدخل فيه ما حرم صومه كالعبد بن وهذا اختيار ابن المنذر وطائفة وروى عن عائشة تحوه وفيه نظر لأنه صلى الله عليه وسلم قد قال جواباً لمن سألته عن صوم الدهر لا يصام ولا افطر وهو يؤذن بأنه ما أجزأهم ومن صام الأيام المحرمة لا يقال فيه ذلك لأنه عند من أجاز صوم الدهر إلا الأيام المحرمة يكون قد فعل مستحباً وحراماً وإيضاً فإن أيام التحريم مستثناة بالشرع غير قابلة للصوم شرعاً فهي بمنزلة الليل وأيام الخيض فلم تدخل في السؤال عند من علم تحريمها ولا يصح الجواب بقوله لا يصام ولا افطر لمن لم يعلم تحريمها وذهب آخرون إلى استحباب صيام الدهر لمن قوى عليه ولم يفوت فيه حقاً وإلى ذلك ذهب الجمهور وقال السبكي أطلق أصحابنا كراهية صوم الدهر لمن فوت حقاً ولم يوضحوا هل المراد الحق الواجب أو المندوب ويتجه أن يقال إن علم أنه يفوت حقاً واجباً حراماً وإن علم أنه يفوت حقاً مندوباً أو الأولى من الصيام كرهه وإن كان يقوم مقامه فلا وإلى ذلك أشار ابن خزيمة فترجم ذكر العلامة التي بهاز جر النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم الدهر وساق الحديث الذي فيه إذا فعلت ذلك هجمت عينك وتفتت نفسك ومن حجته حديث حمزة بن عمر والذي مضى فإن في بعض طرقه عند مسلم أنه قال يا رسول الله اني اسرد الصوم فمساؤله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر ولا أفضل من ذلك أي في حقك فيلتحق به من في معناه ممن يدخل فيه على نفسه مشقة أو يفوت حقاً ولذلك لم ينسج حمزة بن عمرو عن السرد فلو كان السرد ممتنعاً لئنه لان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز قاله النووي وتعقب بأن سؤال حمزة إنما كان عن الصوم في السفر لا عن صوم الدهر ولا يلزم من سرد الصيام صوم الدهر فقد قال أسامة بن زيد إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسرد الصوم فيقال لا يفطر أخرجه أحد ومن المعلوم

قال عطاء لا أدري كيف
ذكر صيام الأبد قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا يصام
من صام الأبد مرتين

ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يصوم الدهر فلا يلزم من ذكر السرد صيام الدهر واجابوا عن حديث
ابى موسى المتقدم ذكره بأن معناه ضيقت عليه فلا يدخلها فعلي هذا تكون على بمعنى عن اى ضيقت عنه
وهذا التأويل حكاه الاثر من مسدد وحكى رده عن احمد وقال ابن خزيمة سألت المزني عن هذا الحديث
فتال يشبه ان يكون معناه ضيقت عنه فلا يدخلها ولا يشبه ان يكون على ظاهره لان من ازداد الله عملا
وطاعة ازداد عند الله رفعة وعلته كرامة ورجح هذا التأويل جماعة منهم الغزالي فقالوا له مناسبة من
جهة أن الصائم لما ضيق على نفسه مسائل الشهوات بالصوم ضيق الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان لانه
ضييق طرقها بالعبادة وتعقب بأنه ليس كل عمل صالح اذا ازداد العبد منه ازداد من الله تقر يا بل رب عمل
صالح اذا ازداد منه ازداد بعدا كالصلاة في الاوقات المكرهه والاولى اجراء الحديث على ظاهره في حله
على من فوت حقوا واجبا بذلك فانه يتوجه اليه الوعيد ولا يخالف القاعده التي اشار اليها المزني ومن جنتهم
ايضا قوله صلى الله عليه وسلم في بعض طرق حديث الباب كما تقدم في الطريقين الماضيين فان الحسنه بعشرة
امثالها وذلك مثل صيام الدهر وقوله فيار واه مسلم من صام رمضان واتبعه ستامن شوال فكما تمام صام الدهر
قالوا فدل ذلك على ان صوم الدهر افضل مما يشبه به وانه امر مطلوب وتعقب بأن التشبيه في الامر المقدر
لا يقتضي جواز فضله عن استحبابه وانما المراد حصول الثواب على تقدير مشروعية صيام ثلاثه وستين
يوما ومن المعلوم ان المكلف لا يجوز له صيام جميع السنة فلا يدل التشبيه على افضلية المشبه به من كل
وجه واختلاف المميزون لصوم الدهر بالشرط المتقدم هل هو افضل او صيام يوم وافتار يوم افضل فصرح
جماعة من العلماء بأن صوم الدهر افضل لانه اكثر عملا فيكون اكثر اجرا وما كان اكثر اجرا كان اكثر ثوابا
وبذلك جزم الغزالي اولا وقيد بشرط ان لا يصوم الايام المنهي عنها وان لا يرغب عن السنة بأن يجعل
الصوم حجرا على نفسه فاذا امن من ذلك فالصوم من افضل الاعمال فالاستكثار منه زيادة في الفضل
وتعقبه ابن دقيق العيد بأن الاعمال متعارضة المصالح والمفاسد ومقدار كل منهما في الحث والمنع غير
متحقق فزيادة الاجر بزيادة العمل في شيء يعارضه اقتضاء العادة التقصير في حقوق اخرى يعارضها العمل
المذكور ومقدار القانت من ذلك مع مقدار الحاصل غير متحقق فالاولى التفويض الى حكم الشارع ولما
دل عليه ظاهر قوله لا افضل من ذلك وقوله انه احب الصيام الى الله تعالى وذهب جماعة منهم المتولي
من الشافعية الى ان صيام داود افضل وهو ظاهر الحديث بل صريحه و يرجح من حيث المعنى ايضا بأن
صيام الدهر قد يفوت بعض الحقوق كما تقدم وبأن من اعتاده فانه لا يكاد يشق عليه بل تضعف شهوته
عن الاكل وقل حاجته الى الطعام والشراب نهرا او يألف تناوله في الليل بحيث يتجدد له طبع رائد بخلاف
من يصوم يوما ويقتل يوما فانه يتقل من فطر الى صوم ومن صوم الى فطر وقد قل الترمذي عن بعض
اهل العلم انه اشق الصيام ويأمن مع ذلك غالباً من تفويت الحقوق كما تقدمت الاشارة اليه فيما تقدم
فربما في حق داود عليه السلام ولا يفر اذا لاقى لان من اسباب القرار ضعف الجسد ولا شئ ان سرد الصوم
ينهكه وعلى ذلك يحمل قول ابن مسعود فيار واه سعيد بن منصور باسناد صحيح عنه انه قيل له انك لتقل
الصيام فقال اني اخاف ان يضعني عن القراءة والقراءة احب الي من الصيام نعم ان فرض ان شخصا لا يفوته
شي من الاعمال الصالحة بالصيام اصلا ولا يفوت حقاً من الحقوق التي نحو طيب بهالم بعد ان يكون في حقه
ارجح والى ذلك اشار ابن خزيمة قترجم الدليل على ان صيام داود انما كان اعدل الصيام واجبه الى الله
لان فاعله يؤدي حق نفسه واهله وزايله ايام فطره بخلاف من يتابع الصوم وهذا يشعر بان من لا يتضرر
في نفسه ولا يفوت حقاً ان يكون ارجح وعلى هذا فيختلف ذلك باختلاف الاشخاص والاحوال فن يقتضي
حاله الاكثار من الصوم اكثر منه ومن يقتضي حاله الاكثار من الافطار اكثر منه ومن يقتضي حاله
المرج فاعله حتى ان الشخص الواحد قد تختلف عليه الاحوال في ذلك والى ذلك اشار الغزالي اخيرا والله اعلم
بالضواب (قوله باب صوم يوم وافتار يوم) ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو ومن طريق شعبة

باب صوم يوم وافتار
حدثنا محمد بن بشر حدثنا
محمد بن حاتم حدثنا شعبة عن
مغيرة قال سمعت مجاهدا
عن عبد الله بن عمرو
رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
صم من الشهر ثلاثة ايام
قال اطيع اكثر من ذلك
فما زال حتى قال صم يوما
وافطر يوما فقال اقرا
القرآن في كل شهر قال اني
اطبق اكثر فزال حتى
قال في ثلاث

باب صوم داود عليه السلام حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال سمعت أبا العباس المكي وكان شاعرا وكان لا يهتم في حديثه قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال قال لي

١٦١

الدهر وتقوم الليل فقلت نعم قال انك اذا فعلت ذلك هجمت له العين وتفتت له النفس لا صام من صام الدهر صوم ثلاثة ايام صوم الدهر كله قلت فاني اطيق اكثر من ذلك قال فصم صوم داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر اذا لاقى حدثنا اسحق بن شاهين الواسطي حدثنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابي قلابه قال اخبرني ابو المليح قال دخلت مع ابيك علي عبد الله بن عمرو وحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر له صومي فدخل علي فالتفت له وسادة من ادم حشوها ليف فجلس علي الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال اما يكفينك من كل شهر ثلاثة ايام قال قلت يا رسول الله قال خسا قلت يا رسول الله قال سبعا قلت يا رسول الله قال تسعا قلت يا رسول الله قال احدى عشرة ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم لا صوم فوق صوم داود عليه السلام شطر الدهر صم يوما وافطر يوما

من مغيرة عن مجاهد عنه مختصرا وقد اخرج في فضائل القرآن من طريق ابي عوانة عن مغيرة مطولا وسيأتي الكلام عليه فيما يتعلق بقراءة القرآن هناك وقد تقدم الكلام على فوائد الزيادة المتعلقة بالصيام قريبا (قوله باب صوم داود عليه السلام) اورده فيه حديث عبد الله بن عمرو ومن وجهين وقد قدمت محصل فوائد المتعلقة بالصيام قال الزين بن المنير افردت رجة صوم يوم واقطار يوم بالذكر للتنبيه على افضليته وافرد صيام داود عليه السلام بالذكر للاشارة الى الاقتصاد به في ذلك (قوله في الطريق الاولى وكان شاعرا وكان لا يهتم في حديثه) فيه اشارة الى ان الشاعر بصدده ان يهتم في حديثه لما تقتضيه صناعته من سلوك المبالغة في الاطراء وغيره فان خبر الراوي عنه انه مع كونه شاعرا كان غير متهم في حديثه وقوله في حديثه يحتمل مروجه من الحديث النبوي ويحتمل فيما هو اعم من ذلك والثاني البق والالكان مرغوبا عنه والواقع انه حجة عند كل من اخرج الصحيح وافصح بتوثيقه احمد وابن معين وآخرون وليس له مع ذلك في البخاري سوى هذا الحديث وحديثين احدهما في الجهاد والاخر في المغازي واعادهما معاني الادب وقد تقدم حديث الباب في التهجد من وجه آخر (قوله وتفتت) بكسر الفاء اي تعبت وكنت ووقع في رواية النسفي ثبت بالثلثة بدل الفاء وقد استغربها ابن التين فقال لا اعرف معناها (قلت) وكأنها ابدلت من الفاء فانها تبديل منها كثيرا وفي رواية الكشميني بدلها ونهكت اي هزلت وضعفت (قوله صوم ثلاثة ايام) اي من كل شهر (صوم الدهر كله) اي بالتضعيف كما تقدم صريحا (قوله في الطريق الثانية اخبرني ابو المليح) هو عامر وقيل زيد وقيل زياد بن اسامة بن عمير الهزلي لايه حجة وليس لابي المليح في البخاري سوى هذا الحديث وهو اعاده في الاستداز واخر تقدم في المواقيت في موضعين من روايته عن بريدة (قوله دخلت مع ابيك) وقع في الاستداز مع ابيك زيد وهو والد ابي قلابه عبد الله بن زيد بن عمرو وقيل عامر الجرمي (قوله فاما ارسل الي واما لقيته) شك من بعض روايته وغلط من قال انه شك من عبد الله بن عمرو ولما تقدم من انه صلى الله عليه وسلم قصده الى بيته فدل على ان لقاءه اياه كان عن قصده منه اليه (قوله فجلس علي الارض وصارت الوسادة بيني وبينه) فيه بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع وترك الاستئثار على جلسه وفي كون الوسادة من ادم حشوها ليف بيان ما كان عليه الصحابة في غالب احوالهم في عهدده صلى الله عليه وسلم من الضيق اذ لو كان عنده اشرف منها لا كرم به انبياءه صلى الله عليه وسلم (قوله خسا) في رواية الكشميني خمسة وكذا في البواقي فن قال خمسة اراد الايام ومن قال خسا اراد الليالي وفيه تجوز (قوله قال احدى عشرة) زاد في رواية عمرو بن عون قلت يا رسول الله (قوله شطر الدهر) بالرفع على القطع ويجوز النصب على اضماعه فعمل والجر على البدل من صوم داود (قوله صم يوما واقطر يوما) في رواية عمرو بن عون صيام يوم واقطار يوم ويجوز فيه الحركات ايضا وفي قصة عبد الله بن عمرو وهذه من الفوائد غير ما تقدم هنا وفي ابواب التهجد بيان رفق رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمته وشفقته عليهم وارشاده اياهم الى ما يصلحهم وحثه اياهم على ما يطيقون الدوام عليه ونهيهم عن التعمق في العبادة لما يخشى من افضائه الى الملل المفضي الى الترك او ترك البعض وقد ذم الله تعالى قوما لازموا العبادة ثم فرطوا فيها وفيه التدب الى الدوام على ما وظفه الانسان على نفسه من العبادة وفيه جواز الاخبار عن الاعمال الصالحة والاوراد ومحاسن الاعمال ولا يخفى ان محل ذلك عندا من الرياء وفيه جواز القسم على التزام العبادة وفائدته الاستعانة باليمين على النشاط لها وان ذلك لا يخل بصحة التوبة والاخلاص فيها وان اليمين على ذلك لا يلحقها بالنذر الذي يجب الوفاء به وفيه جواز الخلاف من غير استحلاف وان النقل المطلق لا ينبغي تحديده بل يختلف

(٢١ - فتح الباري ح) بالمتن الذي بايدى في هذا الباب بل في رواية ابي العباس الشاعر عن عبد الله بن عمرو وفي باب حق الاهل في الصوم فيحتمل ان في ترتيب الشارح تقدما وتأخيرا ويحتمل انهار واية وقعت للشارح في هذا الباب فتأمل وخبر الرواية اه مصححه

الحال باختلاف الاشخاص والافاق والاحوال وفيه جواز التفدية بالاب والام وفيه الاشارة الى
 الاقتداء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام في انواع العبادات وفيه ان طاعة الوالد لا تجب في ترك العبادات
 ولهذا احتاج عمر الى شكوى ولده عبد الله ولم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم ترك طاعته لايه
 وفيه زيارة الفاضل للمفضل في بيته واكرام الضيف بالقاء القرش ونحوها تحته وتواضع الزائر بحلوسه
 دون ما يفرش له وان لاجرج عليه في ذلك اذا كان على سبيل التواضع والا كرام للمزور ﴿ قوله ﴾
 باب صيام البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة كذا لا كثر والكشميني صيام ايام البيض
 ثلاث عشرة الخ قيل المراد بالبيض الليلي وهي التي يكون فيها القمر من اول الليل الى آخره حتى قال
 الجواليقي من قال الايام البيض فجعل البيت صفة الايام فقد اخطأ وفيه نظر لان اليوم الكامل هو النهار
 بليته وليس في الشهر يوم ابيض كله الا هذه الايام لان ليها ابيض ونهارها ابيض فصح قول الايام
 البيض على الوصف وسكنى ابن بزيعة في تسميتها ايضا اقوالا اخر مستندة الى اقوال واهية قال الاسماعيلي
 وابن بطال وغيرهما ليس في الحديث الذي اوردته البخاري في هذا الباب ما يوافق الترجمة لان الحديث
 مطلق في ثلاثة ايام من كل شهر والبيض مقيدة بما ذكر واجيب بأن البخاري جرى على عادته في الاعماء
 الى ما ورد في بعض طرق الحديث وهو ما رواه احمد والنسائي وصححه ابن حبان من طريق موسى بن طلحة
 عن ابي هريرة قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم يارب قد شواها فامرهم ان يأكلوا وامسك
 الاعرابي فقال ما منعك ان تأكل فقال اني اصوم ثلاثة ايام من كل شهر قال ان كنت صائما فصم الغراي
 البيض وهذا الحديث اختلف فيه على موسى بن طلحة اختلافا كثيرا بينه الدارقطني وفي بعض طرقه عند
 النسائي ان كنت صائما فصم البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وجاء تقييدها ايضا في
 حديث قتادة بن ملحان ويقال ابن منهل عند اصحاب السنن بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يأمرنا ان نصوم البيض ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وقال هي كهية الدهر وللنسائي من
 حديث جرير بن عاصم ثلثة ايام من كل شهر صيام الدهر ايام البيض صبيحة ثلاث عشرة الحديث
 واسناده صحيح وكان البخاري اشار بالترجمة الى ان وصية ابي هريرة بذلك لا تختص به وامامنا رواه اصحاب
 السنن وصححه ابن خزيمة من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة ايام من
 غرة كل شهر وما روى ابوداود والنسائي من حديث حفصة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم
 من كل شهر ثلاثة ايام الاثنين والخميس والاثني من الجمعة الاخرى فقد جمع بينهما وما قبلهما البيهقي بما
 اخرج مسلم من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام ما يالي
 من اى الشهر صام قال فكل من رآه فعل نوعا ذكره وعائشة رأت جميع ذلك وغيره فأطلقت والذي يظهر
 ان الذي امر به وحث عليه ووصى به اولى من غيره واما هو فاعلمه كان يعرض له ما يشغله عن مراعاة ذلك
 او كان يفعل ذلك لبيان الجواز وكل ذلك في حقه افضل وتريح البيض بكونها وسط الشهر ووسط الشيء
 اعده ولان الكسوف غالب يقع فيها وقد ورد الامر بزيادة العبادات اذا وقع فاذا اتفق الكسوف ضادف
 الذي يعتاد صيام البيض صائما فيتهال ان يجمع بين انواع العبادات من الصيام والصلاة والصدقة
 بخلاف من لم يصمها فانه لا يتأتى له استدراك صيامها ولا عند من يجوز صيام التطوع بغير نية من الليل الا
 ان صادف الكسوف من اول النهار ورجح بعضهم صيام الثلاثة في اول الشهر لان المرء لا يدري ما يعرض
 له من الموانع وقال بعضهم يصوم من اول كل عشرة ايام يوما وله وجه في النظر وتقل ذلك عن ابي الدرداء
 وهو يوافق ما تقدم في رواية النسائي في حديث عبد الله بن عمر وصم من كل عشرة ايام يوما وروى
 الترمذي من طريق خزيمة عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين
 ومن الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس وروى موقوفا وهو اشد وكأن الغرض به ان يستوعب غالب

باب صيام البيض ثلاث
 عشرة اربع وعشرة وخمس
 عشرة

أيام الأسبوع بالصيام واختار إبراهيم النخعي أن يصومها آخر الشهر ليكون كفارة لما مضى وسيأتي ما يؤيده في الكلام على حديث عمران بن حصين في الأمر بصيام سائر الشهر وقال الروياني صيام ثلاثة أيام من كل شهر مستحب فإن اتفقت أيام البيض كان أحب وفي كلام غير واحد من العلماء أيضاً أن استحباب صيام البيض غير استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر (قوله حدثنا أبو معمر) هو عبد الله ابن عمر والاسناد كله بصريون وأبو عثمان هو النهدي وقد روى عن أبي هريرة جماعة كل منهم أبو عثمان لكن لم يقع في البخاري حديث موصول من رواية أبي عثمان عن أبي هريرة إلا من رواية النهدي وليس له عند البخاري سوى هذا وآخر في الأظعمة ووقع عند مسلم عن شيان عن عبد الوارث بهذا الاسناد فقال فيه حدثني أبو عثمان النهدي وتقدم هذا الحديث في أبواب التطوع من طريق أخرى عن أبي عثمان النهدي وقد تقدم الكلام هناك على بقية قوائمه ومما لم تقدم منها ما نبه عليه أبو محمد بن أبي جرة في قول أبي هريرة أوصاني خليلي قال في أفراد هذه الوصية إلى أن القدر الموصى به هو اللاتق بحاله وفي قوله خليلي إشارة إلى موافقته له في إظهار الاشتغال بالعبادة على الاشتغال بالدنيا لأن أبا هريرة صبر على الجوع في ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتي في أوائل البيوع من حديثه حيث قال أما أخواني فكان يشغلهم الصفاق بالأسواق وكنت الزم رسول الله صلى الله عليه وسلم فشابه حال النبي صلى الله عليه وسلم في إظهاره الفقر على الغنى والعبودية على الملك قال ويؤخذ منه الاختيار بصحبة الأكراد إذا كان ذلك على معنى التحدث بالنعمة والشكر لله لا على وجه المباهاة والله أعلم وقال شيخنا في شرح الترمذي حاصل الخلاف في تعيين البيض تسعة أقوال أحدها لا تعين بل يكره تعيينها وهذا عن مالك الثاني أول ثلاثة من الشهر قاله الحسن البصري الثالث أول الثاني عشر الرابع أول الثالث عشر الخامس أولها أول سبت من أول الشهر ثم من أول الثلاثاء من الشهر الذي يليه وهكذا وهو عن عائشة السادس أول خميس ثم اثنين ثم خميس السابع أول اثنين ثم خميس ثم اثنين الثامن أول يوم والعاشر والعشرون عن أبي الدرداء التاسع أول كل عشر عن ابن شعبان المالكي (قلت) بنى قول آخر وهو آخر ثلاثة من الشهر عن النخعي فتمت عشرة ❦ (قوله باب من زار قومًا فطعمهم عندهم) أي في التطوع بهذه الترجعة تقابل الترجعة الماضية وهي من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع وموقعها أن لا يظن أن فطر المرء من صيام التطوع لتطبيب خاطر أخيه حتم عليه بل المرجع في ذلك إلى من علم من حاله من كل منهما أنه يشق عليه الصيام فحق عرف أن ذلك لا يشق عليه كان الأولى أن يستمر على صومه (قوله حدثني خالد بن الحارث) كذا في الأصل ويان اسم أبيه من المصنف كأن شيخه قال حدثنا خالد فقط فأراد بالبيان رفع الإبهام لاشتراك من يسمى خالد في الرواية عن جدهم يمكن محمد بن المثني أن يروى عنه ولم يطرده المصنف هذا فإنه كثيراً ما يقع له ولشايخه مثل هذا الإبهام ولا يعتنى ببيان رجال أسانده هذا الحديث كلهم بصريون (قوله دخل النبي صلى الله عليه وسلم على أم سليم) هي والددة أنس المذكور ووقع لأحمد من طريق جاد عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على أم حرام وهي حالة أنس لكن في بقية الحديث ما يدل على أنهما معا كما تاجمعتين (قوله فأتته بتمر وسمن) أي على سبيل الضيافة وفي قوله أعيدوا سمنكم في سقائه ما يشعر بأنه كان ذاتياً وليس بالآزم (قوله ثم قام إلى ناحية من البيت فصلى غير المكتوبة) في رواية أحمد عن ابن أبي عدي عن جدهم فصلى ركعتين وصلينا معه وكأن هذه القصة غير القصة الماضية في أبواب الصلاة التي صلى فيها على الحصار وأقام أسباخه وأم سليم من ورائه لكن وقع عند أحمد في رواية ثابت المذكورة وهو لمسلم من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت نحوه ثم صلى ركعتين تطوعاً فأقام أم حرام وأم سليم خلفاً وأقامني عن يمينه ويحتمل التعدد لأن القصة الماضية لا ذكر فيها أم حرام ويدل على التعدد أيضاً أنه هناك يأكل وهناك أكل (قوله أن لي خويصة) بتشديد الصاد وتخفيفها تصغير خاصة وهو مما اعتقده فيه الثقات الساكنين وقوله خادمك أنس هو عطف بـ يان أو بدل والخبر محذوف تقديره ما طلب

* حدثنا أبو معمر حدثنا
عبد الوارث حدثنا أبو
التياح قال حدثني أبو عثمان
عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال أوصاني خليلي صلى
الله عليه وسلم بثلاث صيام
ثلاثة أيام من كل شهر
وركعتي الضحى وإن أوتر
قبل أن أنام باب من زار
وما لم يطرع عندهم
حدثنا محمد بن المثني قال
حدثني خالد بن الحارث
حدثنا جاد عن أنس رضي
الله عنه دخل النبي صلى
الله عليه وسلم على أم سليم
فأتته بتمر وسمن قال
أعيدوا سمنكم في سقائه
ونعركم في وعائه فأتني صائم ثم
قام إلى ناحية من البيت
فصلى غير المكتوبة فدعا
لأم سليم وأهل بيته فقالت
أم سليم يا رسول الله إن لي
خويصة قال ما هي قالت
خادمك أنس فأنزل

منك الدعاء له ووقع في رواية ثابت المذكورة عند احمد ان لي خويصة خويصة من اناس ادع الله له (قوله
خير آخره) اي خيرا من خيرات الاخرة (قوله الادعالي به اللهم ارزقه مالا) كذا في الاصل وعند احمد
من رواية عبيدة بن جريد عن جريد الادعالي به وكان من قوله اللهم الى آخره (قوله وبارك له) في رواية
الكشميني وبارك له فيه وقوله فيه بالافراد نظر الى اللفظ ولا جد فيهم نظر الى المعنى ويأتي في الدعوات
من طريق قتادة عن انس وبارك له فيما اعطيته وفي رواية ثابت عند مسلم فدعالي بكل خير وكان آخر
مادعالي ان قال اللهم اكثرماله وولده وبارك له فيه ولم يقع في هذه الرواية التصريح بمادعاه من خيرا الاخرة
لان المال والولد من خير الدنيا وكان بعض الرواة اختصره ووقع لمسلم في رواية الجعدي عن انس فدعالي
بثلاث دعوات قد رايت منها اثنتين في الدنيا وانا ارجو الثالثة في الاخرة ولم يبينها وهي المغفرة كما بينها سنان
ابن ربيعة بزيادة ذلك في رواية ابن سعد باسناد صحيح عنه عن انس قال اللهم اكثرماله وولده واطل عمره
واغفر ذنبه (قوله فاني لمن اكثر الانصار مالا) زاد احمد في رواية ابن ابي عدي وذكرا انه لا يملك ذهابا
ولا فضا غير خاتمه يعني ان ماله كان من غير التقدين وفي رواية ثابت عند احمد قال انس وما اصبح رجلا من
الانصار اكثر مني مالا قال يا ثابت وما املك صفراء ولا بيضاء الا خاتمي وللترمذي من طريق ابي خلدة
قال ابو العالية كان لانس بستان يحمل في السنة مرتين وكان فيه ريحان يجي منه ريح المسك ولا يبيغ
في الحلبه فمن طريق حفصة بنت سيرين عن انس قال وان ارضي لشهر في السنة مرتين وما في البلد شيء
يشهر مرتين غيرها (قوله وحدثني ابنتي امينة) بالنون تصغير امينة (انه دفن لصلي) اي من ولده دون
اسباطه واحفاده (قوله مقدم الحاج البصرة) بالنصب على نزع الخافض اي من اول مامات لي من
الاولاد الى ان قدمها الحاج ووقع ذلك صريحا في رواية ابن ابي عدي المذكورة ولفظه وذكرا ان ابنته
الكبرى امينة اخبرته انه دفن لصلي الى مقدم الحاج وكان قدوم الحاج البصرة سنة خمس وسبعين وعمر
انس حينئذ ثيف وثمانون سنة وقد عاش انس بعد ذلك الى سنة ثلاث ويقال اثنين ويقال احدي وتسعين
وقد قارب المائة (قوله بضع وعشرون ومائة) في رواية ابن ابي عدي ثيف على عشرين ومائة وفي رواية
الانصاري عن جريد عند اليماني في الدلائل تسع وعشرون ومائة وهو عند الخطيب في رواية الا بناء عن
الابناء من هذا الوجه بلفظ ثلاث وعشرون ومائة وفي رواية حفصة بنت سيرين ولقد دفنت من صلي
سوى ولد ولدي خمسة وعشرين ومائة وفي الحلبه ايضا من طريق عبد الله بن ابي طلحة عن انس قال
دفنت مائة لاسقطا ولا ولدا ولعل هذا الاختلاف بسبب العدول الى البضع والثيف وفي ذكر هذا دلالة
على كثرة ما جاءه من الولدان هذا القدر هو الذي مات منهم واما الذين يتوافق في رواية اسحق بن ابي
طلحة عن انس عند مسلم وان ولدي وولد ولدي ليتعادون على نحو المائة وفي هذا الحديث من القوائد
غير ما تقدم جواز التصغير على معنى التلطف لا التحقير وتحفة الزائر بما حضر بغير تكلف وجواز رد
الهدية اذ لم يشق ذلك على المهدى وان اخذ من رد عليه ذلك له ليس من العود في الهبة وفيه حفظ الطعام
وترك التفریط فيه وجبر خاطر المزور اذ لم يؤكل عنده بالدعاء له ومشروعية الدعاء عقب الصلاة وتقديم
الصلاة امام طلب الحاجة والدعاء بخير الدنيا والاخرة والدعاء بكثرة المال والولد وان ذلك لا ينافي الخير
الاخرى وان فضل التقليل من الدنيا يختلف باختلاف الاشخاص وفيه زيارة الامام بعض رعيته ودخول
بيت الرجل في غيبته لانه لم يهل في طرق هذه القصة ان ايا طلحة كان حاضرا وفيه ايثار الولد على النفس
وحسن التلطف في السؤال وان كثرة الموت في الاولاد لا ينافي اجابة الدعاء بطلب كثرتهم ولا طلب البركة فيهم
لما يحصل من المصيبة بموتهم والصبر على ذلك من الثواب وفيه التحدث بنعم الله تعالى وبمعجزات النبي
صلى الله عليه وسلم لما في اجابة دعوته من الامر النادر وهو اجتماع كثرة المال مع كثرة الولد وكون بستان
المدعوله صار مشهورين في السنة دون غيره وفيه التاريخ بالامر الشهير ولا يتوقف ذلك على صلاح
المؤرخ به وفيه جواز ذكر البضع فيما زاد على عقد العشر خلافا لمن قصره على ما قبل العشرين (قوله

خير آخره ولا دنيا الادعالي
به اللهم ارزقه مالا وولدا
و بارك له فاني لمن اكثر
الانصار مالا وحدثني ابنتي
امينة انه دفن لصلي مقدم
الحجاج البصرة بضع
وعشرون ومائة

قال ابن أبي مريم) هو سعيد وفائدة ذكر هذه الطريق بيان سماع جيد لهذا الحديث من انس لما اشهر
من ان جيذا كان رجلا دلس من انس ووقع في رواية كريمة والاصيلي في هذا الموضع حدثنا ابن ابي
مريم فيكون موصولا ﴿ (قوله باب الصوم) من آخر الشهر) قال الزين بن المنير اطلق الشهر وان
كان الذي يتحرر من الحديث ان المراد به شهر مقيد وهو شعبان اشارة منه الى ان ذلك لا يختص بشعبان
بل يؤخذ من الحديث النذب الى صيام او آخر كل شهر ليكون عادة للمكلف فلا يعارضه النهي عن تقديم
رمضان يوم او يومين لقوله فيه الارجل كان يصوم صوما قليصمه (قوله حدثنا الصلت بن محمد) بفتح
الصاد المهملة وسكون اللام بعدها مشاة بصرى مشهور واذن اليه رواية ابي النعمان وهو عارم لما
وقع فيها من تصريح مهدي بالتحديث من غيلان والاسناد كله بصريون (قوله عن مطرف) هو ابن
عبد الله بن الشخير (قوله انه سألته او سأل رجلا وعمران يسمع) هذا شك من مطرف فان ثابت رواه عنه
بنحوه على الشك ايضا أخرجه مسلم واخرجه من وجهين آخرين عن مطرف بدون شك على الابهام انه قال
لرجل زاد ابو عوانة في مستخرجه من اصحابه ورواه احمد من طريق سليمان التيمي به قال لعمران بن غير
شك (قوله يا فلان) كذا اللالكث وفي نسخة من رواية ابي ذر يا فلان بأداة الكنية (قوله اما صمت
سر هذا الشهر) في رواية مسلم عن ثيبان عن مهدي سره بضم المهملة وتشديد الراء بعدها هاء قال
النووي تبعا لابن قرقول كذا هو في جميع النسخ انتهى والذي رايته في رواية ابي بكر بن باسرا الجبائي
ومن خطه نقلت سر هذا الشهر كباقي الروايات وفي رواية ثابت المذكورة اصمت من سر شعبان
شيا قال لا (قوله قال اظنه قال يعني رمضان) هذا الظن من ابي النعمان لتصریح البخاري في آخره بان
ذلك لم يقع في رواية ابي الصلت وكان ذلك وقع من ابي النعمان لما حدث به البخاري والافقندر واه الجوزي
من طريق احمد بن يوسف السلمي عن ابي النعمان بدون ذلك وهو الصواب ونقل الجيادي عن البخاري
انه قال ان شعبان اصح وقيل ان ذلك ثابت في بعض الروايات في الصحيح وقال الخطابي ذكر رمضان هنا
وهم لان رمضان يتعين صوم جميعه وكذا قال الداودي وابن الجوزي ورواه مسلم ايضا من طريق ابن
اخى مطرف عن مطرف بلفظ هل صمت من سر هذا الشهر شيا يعني شعبان ولم يقع ذلك في رواية هدية
ولا عبد الله بن محمد بن اسماء ولا قطر بن جاد ولا عفان ولا عبد الصمد ولا غيرهم عند احمد ومسلم
والامام عيسى وغيرهم ولا في باقي الروايات عند مسلم ويحتمل ان يكون قوله رمضان في قوله يعني رمضان
ظرفا لقول الصادر منه صلى الله عليه وسلم لا لصيام المخاطب بذلك فوافق رواية الجريدي عن مطرف
فان فيها عند مسلم فقال له فاذا افطرت من رمضان فصم يومين مكانه (قوله وقال ثابت الخ) واصله احمد ومسلم
من طريق جاد بن سلمة عنه كذلك ووقع في نسخة الصغاني من الزيادة هنا قال ابو عبد الله وشعبان
اصح والسر بفتح السين المهملة ويجوز كسرها وضمها جمع سره ويقال ايضا سرار بفتح اوله وكسره
ورجح القراء الفتح وهو من الاستسار قال ابو عبيد والجوهري المراد بالسر هنا آخر الشهر سميت بذلك
لاستسار القمر فيها وهي ليلة ثمان وعشرين وتسع وعشرين وثلاثين وتقبل ابوداود عن الازاعي
وسعيد بن عبد العزيز ان سره اوله ونقل الخطابي عن الازاعي كالجوهري وقيل السر وسط الشهر حكاه
ابوداود ايضا ووجه بعضهم وجهه بان السر جمع سره وسره الشيء وسطه ويؤيده النذب الى صيام
البيض وهي وسط الشهر وانه لم يرد في صيام آخر الشهر نذب بل ورد فيه نهى خاص وهو آخر شعبان لمن
صامه لاجل رمضان ووجه النووي بان مسلما اقر دار رواية التي فيها سره هذا الشهر عن بقية الروايات
وارد في الروايات التي فيها الخض على صيام البيض وهي وسط الشهر كما تقدم لكن لم اراه في جميع طرق
الحديث باللفظ الذي ذكره وهو سره بل هو عند احمد من وجهين بلفظ سرار واخرجه من طرق عن
سليمان التيمي في بعضها سررو في بعضها سرار وهذا يدل على ان المراد آخر الشهر قال الخطابي قال بعض
اهل العلم سألوا صلى الله عليه وسلم عن ذلك سؤال زجر وانكار لانه قد نهى ان يستقبل الشهر بيوم او يومين

* قال ابن ابي مريم اخبرنا
يحيى بن ايوب قال حدثني
جيد سمع انس رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم ﴿ باب الصوم من
آخر الشهر ﴾ حدثنا
الصلت بن محمد حدثنا
مهدي عن غيلان ح
وحدثنا ابو النعمان حدثنا
مهدي بن ميمون حدثنا
غيلان بن جرير عن
مطرف عن عمران بن
حسين رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم
انه سألته او سأل رجلا
وعمران يسمع فقال يا فلان
اما صمت سر هذا الشهر
قال اظنه قال يعني رمضان
قال الرجل لا يا رسول الله
قال فاذا افطرت فصم يومين
ثم نقل الصلت اظنه يعني
رمضان قال ابو عبد الله
وقال ثابت عن مطرف عن
عمران عن النبي صلى الله
عليه وسلم من سر شعبان

وتعقب بانه لو انكر ذلك لم يأمره بقضاء ذلك واجاب الخطابي باحتمال ان يكون الرجل اوجبه على نفسه فذلك
 امره بالوفاء وان يقضى ذلك في شوال انتهى وقال ابن المنير في الحاشية قوله سؤال انكار فيه تكلف ويدفع في
 صدره قول المسؤل لا يارسول الله فلو كان سؤال انكار لكان صلى الله عليه وسلم قد انكر عليه انه صام والقرض
 ان الرجل لم يصم فكيف ينكر عليه فعل ما لم يفعله ويحتمل ان يكون الرجل كانت له عادة بصيام آخر الشهر
 فلما سمع نهيه صلى الله عليه وسلم ان يتقدم احذر رمضان بصوم يوم او يومين ولم يبلغه الاستثناء ترك صيام
 ما كان اعتاده من ذلك فأمره بقضائها التمسر بحاقيقته على ما وظف على نفسه من العبادة لان احب العمل
 الى الله تعالى ما داوم عليه صاحبه كما تقدم وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا كلاما جرى من النبي صلى
 الله عليه وسلم جوابا للكلام لم ينقل اليه اه ولا يخفى ضعف هذا المأخذ وقال آخرون فيه دليل على ان
 النهي عن تقدم رمضان يوم او يومين انما هو لمن يقصد به التحري لاجل رمضان وامام من لم يقصد ذلك
 فلا يتناول النهي ولو لم يكن اعتاده هو خلاف ظاهر حديث النهي لانه لم يستثن منه الا من كانت له عادة
 و اشار القرطبي الى ان الحامل لمن حل مرار الشهر على غير ظاهره وهو آخر الشهر القرار من المعارضة لنيه
 صلى الله عليه وسلم عن تقدم رمضان يوم او يومين وقال الجمع بين الحديثين يمكن بحمل النهي على من
 ليست له عادة بذلك لئلا يجل الامر على من له عادة جلالا للمخاطب بذلك على ملازمة عادة الخير حتى لا يقطع قال
 وفيه اشارة الى فضيلة الصوم في شعبان وان صوم يوم منه يعدل صوم يومين في غيره اخذنا من قوله في الحديث
 فصم يومين مكانه يعني مكان اليوم الذي فوته من صيام شعبان (قلت) وهذا لا يتم الا ان كانت عادة المخاطب
 بذلك ان يصوم من شعبان يوما واحدا او الا فقله هل صمت من سر هذا الشهر شيئا اعم من ان يكون
 عادته صيام يوم منه او اكثر نعم وقع في سنن ابي مسلم الكجى قصم مكان ذلك اليوم يومين وفي الحديث
 مشروعية قضاء التطوع وقد يؤخذ منه قضاء الفرض بطريق الاولى خلافا لمن منع ذلك (قوله باب
 صوم يوم الجمعة واذا اصبح صائما يوم الجمعة فعليه ان يفطر) كذا في اكثر الروايات ووقع في رواية ابي ذر
 و ابي الوقت زيادة هنا وهي يعني اذا لم يصم قبله ولا يريد ان يصوم بعده وهذه الزيادة تشبه ان تكون من
 القر برى او من دونها فانها لم تقع في رواية النسفي عن البخاري ويعبدان يعبر البخاري عما يقوله بلفظ يعني
 ولو كان ذلك من كلامه لقال اعني بل كان يستغنى عنها اصلا وراسا وهذا التفسير لا بد من حل اطلاق
 الترجمة عليه لانه مستفاد من حديث جويرية آخر احاديث الباب ان في الباب ثلاثة احاديث * واولها حديث
 جابر وهو مطلق والتقييد فيه تفسير من احديثاته كما سنبينه * وثانيها حديث ابي هريرة وهو ظاهر في
 التقييد * وثالثها حديث جويرية وهو ظاهر هاهنا في ذلك (قوله عن ابن جريج عن عبد الجيد بن جبيرة بن
 شيبه) اي ابن عثمان بن ابي طلحة الحنظلي في رواية عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرني عبد الجيد اخبره
 احمد عنه ومسلم من طريقه وكذا اخرجه ابو قزعة في السنن عن ابن جريج والنسائي من طريق ججاج بن محمد
 عنه وكان ابن جريج يروي عن محمد بن عباد نفسه ولم يذكر عبد الجيد كذلك واه يحيى بن سعيد
 القطان وحفص بن غياث اخرجه النسائي من طريقه هما وكذا الاسماعيلي وزاد فضيل بن سليمان واخرجه
 النسائي ايضا من طريق النضر بن شميل كلهم عن ابن جريج واه الاسماعيلي الى ان في رواية البخاري
 عن ابي عاصم تظرافانه قال رواه البخاري عن ابي عاصم قد كراستاده قال وقدر وبناء من طريق ابي عاصم
 كما قال يحيى ثم ساقه كذلك قال وقدر واه ابو سعد الصغاني عن ابن جريج كما ساقه البخاري عن ابي عاصم
 وابو سعد ليس كهؤلاء يعني القطان ومن تابعه (قلت) ولم يصب الاسماعيلي في ذلك فان رواية البخاري
 مستقيمة وقد وافقه على الزيادة الدارمي في مسنده وايوم مسلم الكجى في سنته فاخرجه عن ابي عاصم كما
 قال البخاري وكذلك رواه ابو موسى كما اخرجه ابن ابي عاصم في كتاب الصيام له عنه عن ابي عاصم وكذلك
 اخرجه الجوزقي من طريق محمد بن عقيل بن خويلد عن ابي عاصم كذلك وابن جريج كان روى ما ليس ولهذا
 قال البيهقي ان يحيى بن سعيد قصر في استنباده لكن وقع عند النسائي من طريق يحيى بن سعيد عن ابن جريج

باب صوم يوم الجمعة
 واذا اصبح صائما يوم الجمعة
 فعليه ان يفطر
 حدثنا
 ابو عاصم عن ابن جريج
 عن عبد الجيد بن جبيرة
 ابن شيبه

اخبرني محمد بن عباد فيحمل على انه سمعه من عبد الحميد عن محمد بن ابي محمد اذ سمع منه او سمع من محمد
واسمعت فيه من عبد الحميد فكان يحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا ولعل السري ذلك انه كان عند
احدهما في المتن ما ليس عند الآخر كما ستوضحه ان شاء الله تعالى ولم ينفرد ابو سعد بعبارة ابي عاصم على ذكر
عبد الحميد كما يوهمه كلام الاسماعيلي بل تابعهما عبد الرزاق وابو قرة وحجاج بن محمد كما قدمت ذكره وعبد
الحيد اكثر عددا من رواه عنه باسقاطه وعبد الحميد المذكور تابعي صغير روى عن عمته صفية بنت
شيبه وهي من صفار الصحابة وثقه ابن معين وغيره وليس له في البخاري سوى ثلاثة احاديث وهذا آخر
بدء الخلق وآخر في الادب (قوله عن محمد بن عباد) في رواية عبد الرزاق عن ابن جريح عن عبد
الحيدان محمد بن عباد اخبره ورجال هذا الاسناد مكيون الاشيخ البخاري فهو بصري والصحابي فهو
مدني وقد اقامتكم زمانا (قوله سألت جابرا) في رواية عبد الرزاق المذكورة وكذا في رواية ابن عينة عن
عبد الحميد عند مسلم واحد وغيرهما سألت جابر بن عبد الله وهو يظن بالبيت وزادوا ايضا في آخره قال
نعم ورب هذا البيت وفي رواية النسائي ورب الكعبة وعزاه صاحب العمدة لمسلم فوهم وفيه جواز الحلف
من غير استحلاف لتأكيد الامر واصله الربوبية الى المخالقات المعظمة تنويعها بتعظيمها وفيه الاكتفاء في
الجواب بنعم من غير ذكر الامر المفسر بها (قوله زاد غير ابي عاصم يعني ان ينفرد بصومه) وفي رواية
الكشميهني ان ينفرد بصوم والغير المشار اليه جزم اليه بانه يحيى بن سعيد القطان وهو كما قال لكن لم يتعين
فقد اخرج النسائي بالزيادة من طريقه ومن طريق النضر بن شميل وحفص بن غياث ولقظ يحيى
اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى ان ينفرد يوم الجمعة بصوم قال اي ورب الكعبة ولقظ حفص
نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة مفردا ولقظ النضر ان جابرا سئل عن صوم يوم
الجمعة فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينفرد (قوله في حديث ابي هريرة لا يصوم احدكم) كذا
للاكثر وهو بلفظ النقي والمراد به النهي وفي رواية الكشميهني لا يصوم من بلفظ النهي المؤكد (قوله الا يوما
قبله او بعده) تقديره الا ان يصوم يوما قبله لان يوما لا يصح استثنائه من يوم الجمعة وقال الكرماني يجوز ان
يكون منصوبا بنزع الخافض تقديره الا يوم قبله وتكون الباء المصاحبة وفي رواية الاسماعيلي من طريق
محمد بن اشكاب عن عمر بن حفص شيخ البخاري فيه الا ان تصوموا قبله او بعده ولمسلم من طريق ابي معاوية
عن الاعمش لا يصم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم يوما قبله او يصوم بعده والنسائي من هذا الوجه الا ان
يصوم قبله يوما او يصوم بعده يوما ولمسلم من طريق هشام بن عمار عن ابن سيرين عن ابي هريرة لا تخصوا ليلة
الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم يصومه احدكم
ورواه احمد من طريق عوف عن ابن سيرين باقظ نهى ان ينفرد يوم الجمعة بصوم وله من طريق ابي
الاورزق ياد الحارثي ان رجلا قال لابي هريرة انت الذي تهى الناس عن صوم يوم الجمعة قال هاروب
الكعبة ثلاثا لقد سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم احدكم يوم الجمعة وحده الا في ايام معه وله
من طريق ليلى امرأة بشير بن الحضاية انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تصوم يوم الجمعة الا في ايام
هو اقلها وهذه الاحاديث تقيد النهي المطلق في حديث جابر وتؤيد الزيادة التي تقدمت من تقيد الاطلاق
بالافراد يؤخذ من الاستثناء جوازه لمن صام قبله او بعده واتفق وقوعه في ايام له عادة بصومها كمن يصوم
ايام البيض او من له عادة بصوم يوم معين كيوم عرفة فوافق يوم الجمعة ويؤخذ منه جوازه لمن نذر
يوم قدوم زيد مثلا او يوم شفاء فلان * الحديث الثالث (قوله وحديثي محمد حدثنا غندر) لم ينسب محمد
المذكور في شيء من الطرق والذي يظهر انه بنو محمد بن بشار وبذلك جزم ابو نعيم في المستخرج بن عبدان
اخرجه من طريقه ومن طريق محمد بن المثني جميعا عن غندر (قوله عن ابي ايوب) في رواية يوسف
القاضي في الصيام له من طريق خالد بن الحرث عن شعبة عن قتادة سمعت ابا ايوب وواقفه همام عن
قتادة اخرجه ابو داود وقال في روايته عن ابي ايوب العتيبي وهو بفتح المهملة والمتناة نسبة الى بطن من الازد

عن محمد بن عباد قال سألت
جابر ارضى الله عنه انه سئل
النبي صلى الله عليه وسلم
عن صوم يوم الجمعة قال نعم
زاد غير ابى عاصم يعنى ان
ينفرد بصومه * حدثنا [
عمر بن حفص بن غياث
حدثنا ابى حدثنا الاعمش
حدثنا ابو صالح عن ابى
هريرة رضى الله عنه قال
سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول لا يصوم
احدكم يوم الجمعة الا يوما
قبله او بعده * حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة ح
وحدثني محمد حدثنا غندر
حدثنا شعبة عن قتادة عن
ابى ايوب عن جويرية
بنت الحارث رضى الله عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم
دخل عليها يوم الجمعة وهى
صائمه فقال اصمت امس
قالت لا قال تريدن ان
نصومى غدا قالت لا

و يقال له ايضا المرائي فتح الميم والراء ثم بالغين المعجمة و رواه الطحاوي من طريق شعبة وهمام و جواد
 ابن سلمة جميعا عن قتادة وليس لجوير يقر و ج النبي صلى الله عليه وسلم في البخاري من رواية هاشمي
 هذا الحديث وله شاهد من حديث جنادة بن ابي امية عند النسائي باسناد صحيح بمعنى حديث جويرية
 و اتفق شعبة وهمام عن قتادة على هذا الاسناد و خالفهما سعيد بن ابي عمرو و قتادة عن قتادة عن سعيد
 ابن المسيب عن عبيد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على جويرية فذكره
 اخرجه النسائي و صححه ابن حبان و الراجح طريق شعبة المتابعة همام و جواد بن سلمة له و كذا جواد بن الجعد
 كما سيأتي و يحتمل ان يكون طريق سعيد محفوظا ايضا فان معمرار واه عن قتادة عن سعيد بن المسيب
 ايضا لكن ارسله (قوله فافطري) زاد ابو نعيم في روايته انا (قوله وقال جواد بن الجعد الخ) و صله ابو
 القاسم البغوي في جمع حديث هديته بن خالد قال حدثنا هبة بن جواد بن الجعد سئل قتادة عن صيام النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال حدثني ابو ايوب فذكره وقال في آخره فامر هافا فطرت و جواد بن الجعد فيه لين
 و ايس له في البخاري سوى هذا الموضع و استدلل باحاديث الباب على منع افراد يوم الجمعة بالصيام و نقله ابو
 الطيب الطبري عن احمد و ابن المنذر و بعض الشافعية و كانه اخذه من قول ابن المنذر ثبت النهي عن صوم
 يوم الجمعة كما ثبت عن صوم يوم العيد و زاد يوم الجمعة الامر بنظر من اراد افراده بالصوم فهذا قد يشعر بأنه
 يرى بتحريمه و قال ابو جعفر الطبري يفرق بين العيد و الجمعة بأن الاجاع منعقد على تحريم صوم يوم
 العيد ولو صام قبله او بعده بخلاف يوم الجمعة فالاجاع منعقد على جواز صومه لمن صام قبله او بعده و نقل
 ابن المنذر و ابن حزم منع صومه عن علي و ابي هريرة و سلمان و ابي ذر قال ابن حزم لانعلم لهم مخالفا من
 الصحابة و ذهب الجمهور و الى ان النهي فيه للتنزيه و عن مالك و ابي حنيفة لا يكره قال مالك لم اسمع احدا ممن
 يقتدى به ينهى عنه قال الداودي لعل النهي ما بلغ مالكا و زعم عياض ان كلام مالك يؤخذ منه النهي عن
 افراده لانه كره ان يخص يوم من الايام بالعبادة فيكون له في المسئلة و ايتان و عاب ابن العربي قول عبد
 الوهاب منهم يوم لا يكره صومه مع غيره فلا يكره وحده لكونه قياسا مع وجود النص و استدلل الحنفية
 بحديث ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام و قلما كان يخطري يوم
 الجمعة حسنه الترمذي و ليس فيه حجة لانه يحتمل ان يريد كان لا يعتمد فطره اذا وقع في الايام التي كان يصومها
 و لا يضاد ذلك كراهة افراده بالصوم جميعا بين الحديثين و منهم من عده من الحصائص و ليس بجيد لانها لا تثبت
 بالاحتمال و المشهور عند الشافعية و جهان احدهما و نقله المزني عن الشافعي انه لا يكره الا لمن اضعفه
 صومه عن العبادة التي تقع فيه من الصلاة و الدعاء و الذكر و الثاني و هو الذي صححه المتأخرون و كقول
 الجمهور و اختلف في سبب النهي عن افراده على اقوال احدها لكونه يوم عيد و العيد لا يصام و استدلل ذلك
 مع الاذن بصيامه مع غيره و اجاب ابن القيم و غيره بأن شبهه بالعيد لا يستلزم استواءه معه من كل جهة و من
 صام معه غيره اثبت عنه صورة التحريم بالصوم ثانيا لثلا يضعف عن العبادة و هذا اختاره النووي
 و تعقب ببقاء المعنى المذكور مع صوم غيره معه و اجاب بأنه يحصل بفضيلة اليوم الذي قبله او بعده جبر
 ما يحصل يوم صومه من قنوت و تقصير و فيه تطرفان الجبران لا ينحصر في الصوم بل يحصل بجميع افعال
 الخير فيلزم منه جواز افراده لمن عمل فيه خيرا كثيرا يقوم مقام صيام يوم قبله او بعده كمن اعتق فيه رقبة مثلا
 و لا قائل بذلك و ايضا فكان النهي يختص بمن يخشى عليه الضعف لا من يتحقق القوة و يمكن الجواب عن
 هذا بان المتظنة اقيمت مقام المثنة كفا في جواز الفطر في السفر لمن لم يشق عليه ثالثا خوفا المبالغة في تعظيمه
 فيقتن به كما اقتن اليهود بالسبت و هو منتقض بثبوت تعظيمه بخير الصيام و ايضا قال اليهود لا يعظمون السبت
 بالصيام فلو كان الملحوظ ترك مواقبتهم لتحتم صومه لانهم لا يصومونه و قد روى ابو داود و النسائي و صححه
 ابن حبان من حديث ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم من الايام السبت و الاحد و كان يقول
 انهما يوم عيدين الله شر كين فأحب ان اخالفهم رابعها خوفا اعتقاد و جويرية و هو منتقض بصوم الاثنين

قال فافطري وقال جواد
 ابن الجعد سمع قتادة حدثني
 ابو ايوب ان جويرية
 حدثته فامر هافا فطرت

والنجس وشيأتى ذكر ما ورد في الباب الذي يليه خامسها خشية أن يفرض عليهم كما خشى صلى الله عليه وسلم من قيامهم الليل ذلك قال المهلب وهو مقتضى بإجازة صومه مع غيره وبأنه لو كان كذلك لجاز بعده صلى الله عليه وسلم لارتفاع السبب لكن المهلب جله على ذلك اعتقاده عدم الكراهة على ظاهر مذهبه سادسها مخالفة النصارى لأنه يجب عليهم صومه ونحن مأمورون بمخالفتهم قوله القمولى وهو ضعيف وأقوى الأقوال وأولها بالصواب أولها وورد فيه صريحاً حديثان * أحدهما رواه الحاكم وغيره من طريق عامر بن لدين عن أبي هريرة عن فو عا يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده والثاني رواه ابن أبي شيبة بإسناد حسن عن علي وقال من كان منكم متطوعاً من الشهر فليصم يوم النجس ولا يصم يوم الجمعة فإنه يوم طعام وشراب وذكر (قوله) باب هل يخص شي بفتح أوله أى المكلف (شيأ من الأيام) وفي رواية التسنّى يخص شيئ بضم أول يخص على البناء للمجهول شيئ من الأيام قال الزين بن المنير وغيره لم يحزم بالحكم لأن ظاهر الحديث إدامته صلى الله عليه وسلم العبادة ومواظبته على وظائفها وعارضه ما صح عن عائشة نفسها مما يقتضى نفي المداومة وهو ما أخرجه مسلم من طريق أبي سلمة ومن طريق عبد الله بن شقيق جميعاً عن عائشة أنها سألت عن صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصوم حتى تقول قد صام ويفطر حتى تقول قد أفطر وتقدم نحوه قريبا في البخارى من حديث ابن عباس وغيره فابقي الترجمة على الاستفهام لترجح أحد الخبرين أو يتبين الجمع بينهما ويمكن الجمع بينهما بأن قولها كان عمله ديمة معناه أن اختلاف حاله في الأكتار من الصوم ثم من الفطر كان مستداماً مستمرا وبأنه صلى الله عليه وسلم كان يوظف على نفسه العبادة فربما شغله عن بعضها شاغل فيقضيهما على التوالي فيشتبه الحال على من يرى ذلك فيقول عائشة كان عمله ديمة منزل على التوظيف وقولها كان لا يشاء أن تراه صائماً إلا رايته منزلاً على الحال الثاني وقد تقدم نحوه هذا في باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم وقيل معناه أنه كان لا يقصد نقلاً ابتداء في يوم بعينه فيصومه بل إذا صام يوماً بعينه كالنجس مثلاً داوم على صومه (قوله) حديثنا يحيى هو القطان وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المعتمر وأبراهيم هو النخعي وعلقمة خاله وهذا الإسناد مما يعدم من أصح الأسانيد (قوله) هل كان يخص من الأيام شيئاً قالت لا قال ابن التين استدلل به بعضهم على كراهة تحري صيام يوم من الأسبوع وأجاب الزين بن المنير بأن السائل في حديث عائشة إنما سأل عن تخصيص يوم من الأيام من حيث كونها أياماً وأما ما ورد تخصيصه من الأيام بالصيام فإما خصص لأمر لا يشارك فيه بتمية الأيام كيوم عرفة ويوم عاشوراء وأيام البيض وجميع ما عني خاص وأما سأل عن تخصيص يوم كونه مثلاً يوم السبت ويشكل على هذا الجواب صوم الاثنين والنجس فقد وردت فيهما ما أحاديث وكانها لم تصح على شرط البخارى فلهذا أتى الترجمة على الاستفهام فإن ثبت فيهما ما يقتضى تخصيصهما استثنى من عموم قول عائشة لا (قلت) ورد في صيام يوم الاثنين والنجس عدة أحاديث صحيحة منها حديث عائشة أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وصححه ابن حبان من طريق زبيدة الجرشي عنها ولفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحري صيام الاثنين والنجس وحديث أسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم الاثنين والنجس فسأله فقال إن الأعمال تغرض يوم الاثنين والنجس فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم أخرجه النسائي وأبو داود وصححه ابن خزيمة فعلى هذا فالجواب عن الإشكال أن يقال لعل المراد بالأيام المسئول عنها الأيام الثلاثة من كل شهر فكان السائل لما سأل عن يوم من الأيام كان يصوم ثلاثة أيام ورغب في أنها تكون أيام البيض سأل عائشة هل كان يخصها بالبيض فقالت لا كان عمله ديمة معني لوجعلها البيض لتعني وداوم عليها لأنه كان يحب أن يكون عمله دائماً لكن أراد التوسعة بعدم تعيينها فكان لا يبالى من أى الشهر صامها كما تقدمت الإشارة

باب هل يخص شيئاً من
الأيام حديثنا مسدد حدثنا
يحيى عن سفيان عن
منصور عن إبراهيم عن
علقمة قلت لعائشة رضى
الله تعالى عنها هل كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم

اليه في باب صيام البيض وان مسلما روى من حديث عائشة رضي الله عنها وسلم كان يصوم من كل شهر ثلاثة ايام وما يبالى من اى الشهر صام وقد اورد ابن حبان حديث الباب وحديث عائشة في صحيحه الاثنين والخميس وحديثها كان يصوم حتى تقول لا يخطر واسار الى ان ينتهيا تعارضوا ولم يقصص عن كيفية الجمع بينهما وقد فتح الله بذلك بفضل (قوله يختص) في رواية جرير عن منصور في الرقاق يختص بغير مثاة (قوله ديمة) بكسر الهمزة وسكون التاء اى دائما قال اهل اللغة الديمة مطر يدوم ابائهم اطلقت على كل شئ يستمر (قوله وايكم يطيق) في رواية جرير يستطيع في الموضوعين والمعنى متقارب (قوله باب صوم يوم عرفة) اى ملحقه وكان لم تثبت الاحاديث الواردة في الترغيب في صومه على شرطه واصحها حديث ابى قتادة انه يكفر سنة آتية وسنة ماضية انخرجه مسلم وغيره والجمع يشهرون حديث الباب ان يحمل على غير الحاج او على من لم يضعفه صيامه عن الذكر والدعاء المطلوب للحاج كما سيأتى تفصيل ذلك (قوله حديثي سالم) هو ابو النضر المذکور في الطريق الثانية وهو بكنيته اشهر ورعا جاء باسمه وكنيته معا فيقال حديثنا سالم ابو النضر وانما ساق البخارى الطريق الاولى مع نزولها لما فيها من التصريح بالتحديث في المواضع التي وقعت بالنعنة في الطريق الثانية مع علاوها وما اكثر ما يحصر البخارى على ذلك في هذا الكتاب (قوله عمير مولى ام الفضل) هو عمير مولى ابن عباس بن قال مولى ام الفضل فباعته ارسله ومن قال مولى ابن عباس فباعته ما آله حاله لان ام الفضل هي والدته ابن عباس وقد انتقل الى ابن عباس ولا مولى امه وليس لعمير في البخارى سوى هذا الحديث وقد اخرجه ايضا في الحج في موضعين وفي الاثرية في ثلاثة مواضع وحديث آخر تقدم في التيمم (قوله ان ناسا تماروا) اى اختلفوا ووقع عند الله ارقطى في الموطات من طريق ابى نوح عن مالك اختلف ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله في صوم النبي صلى الله عليه وسلم) هذا يشعر بأن صوم يوم عرفة كان معروفا عندهم معتادا لهم في الحضر وكان من جزم بأنه صائم استند الى ما ألفه من العبادة ومن جزم بأنه غير صائم قامت عنده قرينة كونه مسافرا وقد عرف نية عن صوم الفرض في السفر فضلا عن النفل (قوله فأرسلت) سيأتى في الحديث الذي يليه ان ميمونة بنت الحرث هي التي ارسلت فيحتمل التعدد ويحتمل انها معارسلتا فقتل ذلك الى كل منهما لانها كانتا اختين فتكون ميمونة ارسلت بسؤال ام الفضل لها في ذلك لكشف الحال في ذلك ويحتمل العكس وستأتى الاشارة الى تعيين كون ميمونة هي التي باشرت الارسال ولم يسم الرسول في طرق حديث ام الفضل لكن روى النسائي من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس ما يدل على انه كان الرسول بذلك ويقوى ذلك انه كان ممن جاء عنه انه ارسل امامه واماماته (قوله وهو واقف على بعيره) زاد ابو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن سعيد عن مالك وهو يخطب الناس بعرفة والمصنف في الاثرية من طريق عبد العزيز بن ابى سلمة عن ابى النضر وهو واقف عشية عرفة ولا جد والنسائي من طريق عبد الله بن عباس عن امه ام الفضل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افطر بعرفة (قوله فشر به) زاد في حديث ميمونة والناس ينظرون (قوله في حديث ميمونة اخبرني عمرو) هو ابن الحرث وبكير هو ابن عبد الله بن الاشج ونصف اسناده الاول مصريون والاخر مدنيون وقوله بحلاب بكسر الميملة هو الاناء الذي يعمل فيه اللبن وقيل الحلاب اللبن المحلوب وقد يطلق على الاناء ولولم يكن فيه لبن (قوله بنه) روى الامام على حديث ابن وهب بثلاثة اسانيد احدها عنه عن مالك باسناده والثاني عنه عن عمرو بن الحرث عن سالم ابى النضر شيخ مالك فيه به والثالث عن عمرو بن بكير به واقصر البخارى على احد اسانيدها كتمام رواية غيره كما سبق واستدل بهذين الحديثين على استحباب افطر يوم عرفة بعرفة وفيه نظر لان فعله المجرى لا يدل على نفي الاستحباب اذ قد ترك الشئ المستحب لبيان الجواز ويكون في حقه افضل لمصلحة التبليغ نعم روى ابو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحاكم من طريق عكرمة

يختص من الايام شيئا قالت لا كان عمله ديمة وايكم يطيق ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيق (باب صوم يوم عرفة) حديثنا مسدد حدثنا يحيى عن مالك قال حدثني سالم قال حدثني عمير مولى ام الفضل ان ام الفضل حدثته وحديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عمير مولى عبد الله ابن عباس عن ام الفضل بنت الحرث ان ناسا تماروا عندها يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت اليه بقدح لبن وهو واقف على بعيره فشر به وحديثنا يحيى بن سليمان اخبرني ابن وهب او قرئ عليه قال اخبرني عمرو عن بكير عن كريب عن ميمونة رضى الله عنها ان الناس شكوا في صيام النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فأرسلت اليه بحلاب وهو واقف في الموقف فشر به منه والناس ينظرون

أن أباهم بركة حديثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وأخذ بظاهره
بعض السلف فجاء عن يحيى بن سعيد الأنصاري قال يجب فطر يوم عرفة للحاج وعن ابن الزبير واسامة
ابن زيد وعائشة أنهم كانوا يصومونه وكان ذلك يعجب الحسن ويحكيه عن عثمان وعن قتادة مذهب
آخر قال لا بأس به إذا لم يضعف عن الدعاء ونقله البيهقي في المعرفة عن الشافعي في القديم واختاره
الخطابي والمتولي من الشافعية وقال الجمهور يستحب فطره حتى قال عطاء من افطره ليتقوى به على الذكر
كان له مثل اجر الصائم وقال الطبري انما افطر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة ليدل على الاختيار
للحاج بمكة لكي لا يضعف عن الدعاء والذكر المطاوب يوم عرفة وقيل انما افطر لموافقته يوم الجمعة
وقد نهى عن افراذه بالصوم ويعد سببا في اول الحديث وقيل انما كره صوم يوم عرفة لانه يوم عيد
لاهل الموقف لا يجتمعهم فيه ويؤيده ما رواه اصحاب السنن عن عقبه بن عامر عن فروع عن يوم عرفة ويوم
التحر والايام منى عيدنا اهل الاسلام وفي الحديث من القوائم ان العيان اقطع للحجة وانه فوق الخبر وان
الاكل والشرب في المحافل مباح ولا كراهة فيه للضرورة وفيه قبول الهدية من المرأة من غير استئصال
منها هل هو من مال زوجها ولا لعل ذلك من القدر الذي لا يقع فيه المشاحة قال المهلب وفيه نظر لما
تقدم من احتمال انه من بيت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وفيه تأملي الناس بأفعال النبي صلى
الله عليه وسلم وفيه البحث والاجتهاد في حياته صلى الله عليه وسلم والمناظرة في العلم بين الرجال والنساء
والتحليل على الاطلاع على الحكم بغير سؤال وفيه فطنة أم الفضل لاستكشافها عن الحكم الشرعي بهذه
الوسيلة اللطيفة اللائقة بالحال لان ذلك كان في يوم حر بعد الظهر قال ابن المنير في الحاشية لم ينقل انه صلى
الله عليه وسلم ناول فضله احدا فله علم انها خصته به فيؤخذ منه مسئلة التملك المقيد انتهى ولا يخفى بعده
اه وقد وقع في حديث ميمونة فشرب منه وهو مشعر بانه لم يستوف شربه وقال الزين ابن المنير لعل
استبقاءه لما في القدح كان قصدا لاطالة زمن الشرب حتى يتم نظر الناس اليه ليكون ابلغ في البيان وفيه
الركوب في حال الوقوف وقد تقدمت مباحته في كتاب الحج وترجم له في كتاب الاشرية في الشرب في القدح
وشرب الواقف على البعير ﴿ قوله باب صوم يوم الفطر ﴾ اي ما حكمه قال الزين ابن المنير لعله اشار
الى الخلاف فيمن نذر صوم يوم فوافق يوم العيد هل ينقض نذره ام لا وسأذكر ما قيل في ذلك ان شاء الله
تعالى ﴿ قوله مولى ابن اذهر ﴾ في رواية الكشميني مولى بنى اذهر وكذا في رواية مسلم وسيأتي ذكره في
آخر الكلام على الحديث ﴿ قوله شهدت العيد ﴾ زاد يونس عن الزهري في روايته الا تبى في الاضاحي
يوم الاضحي ﴿ قوله هذان ﴾ فيه التغليب وذلك ان الحاضر يشار اليه بهذا والغائب يشار اليه بذلك فلما ان
جمعهما اللفظ قال هذان تغليا للحاضر على الغائب ﴿ قوله يوم فطركم ﴾ برفع يوم اما على انه خبر مبتدأ
محذوف تقديره احداهما او على البدل من قوله يومان وفي رواية يونس المذكورة اما احداهما فيوم
فطركم قبيل وفائدة وصف اليومين الاشارة الى العلة في وجوب فطرهما وهو الفصل من الصوم واظهار
تمامه وحده بقطر ما بعده والاخر لاجل النسك المتقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرع صومه لم يكن
لمشروعية الذبح فيه معنى فغير عن علة التحريم بالا كل من النسك لانه يستلزم التحريم فائدة التنبيه
على التعليل والمراد بالنسك هنا الذبيحة المتقرب بها قطع اقل ويستنبط من هذه العلة تعيين السلام للفصل
من الصلاة وفي الحديث تحريم صوم يومى العيد سواء التدر والكفارة والتطوع والقضاء والتمتع وهو
بالاجماع واختلفوا فيمن قدم فصام يوم عيد فمن ابي حنيفة ينعقد وخالفه الجمهور وقلنا نذر صوم يوم قدوم
زيد قدوم يوم العيد فالأكثر لا ينعقد النذر وعن الحنفية ينعقد ويلزمه القضاء وفي رواية يلزمه الاطعام
وعن الاوزاعي يقضى الا ان نوى استثناء العيد وعن مالك في رواية يقضى ان نوى القضاء والا فلا وسيأتي
في الباب الذي يليه عن ابن عمر انه توقف في الجواب عن هذه المسئلة واصل الخلاف في هذه المسئلة ان
النهي هل يقتضي صحة المنهي عنه قال الاكثر لا وعن محمد بن الحسن نعم واحتج بانه لا يقال للاعني

باب صوم يوم الفطر
حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك عن ابن شهاب
عن ابي عبيد مولى ابن
ازهر قال شهدت العيد مع
عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فقال هذان يومان نهى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن صيامهما يوم
فطركم من صيامكم واليوم
الاخرنا كلون فيه من
نسككم

قال ابو عبد الله قال ابن
عينة من قال مولى ابن
ازهر فقد اصاب ومن قال
مولى عبد الرحمن بن عوف
قد اصاب * حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا وهيب
عن عمرو بن يحيى عن ابيه
عن ابي سعيد رضى الله عنه
قال نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن صوم
يوم القدر والنحر وعن
الصماء وان يحتجى الرجل في
الثوب الواحد وعن صلاة
بعد الصبح والعصر باب
صوم يوم النحر * حدثنا
ابراهيم بن موسى اخبرنا
هشام عن ابن جريح قال
اخبرني عمرو بن دينار عن
سطاء بن مينا قال سمعته
يحدث عن ابي هريرة رضى
الله عنه قال نهى عن
صيامين ويحتجى القدر
والنحر والملازمة والمنابة
* حدثنا محمد بن المثنى
حدثنا معاذ اخبرنا ابن عون
عن زياد بن جبير قال جاء
رجل الى ابن عمر رضى الله
عنهما فقال رجل نذر ان
يصوم يوما قال اظنه قال
الاثنين فوافق ذلك يوم عيد
فقال ابن عمر

لا يصمر لانه تحصيل الحاصل فدل على ان صوم يوم العيد ممكن واذا امكن ثبت الصحة واجيب بان
الامكان المذكور عقلي والتزام في الشرعي والمنهي عنه شرعا غير ممكن فعله شرعا ومن حجج المانعين ان
النفل المطلق اذا نهى عن فعله لم يقع دلان المنهى مطاوب الترك سواء كان للتحريم او للتنزيه والنفل
مطابو الفعل فلا يجتمع الضدان والفرق بينهما وبين الامر ذي الوجهين كالصلاة في الدار المغصوبة ان
النهى عن الاقامة في المغصوب ليست لذات الصلاة بل للاقامة وطلب الفعل لذات العبادة بخلاف صوم
يوم النحر مثلا فان النهى فيه لذات الصوم فافترقا والله اعلم (قوله قال ابو عبد الله) هو المصنف (قال ابن
عينة من قال مولى ابن ازهر فقد اصاب ومن قال مولى عبد الرحمن بن عوف فقد اصاب) انتهى وكلام
ابن عينة هذا حكاه عنه علي بن المديني في العلل وقد اخرج ابن ابي شيبة في مسنده عن ابن عينة
عن الزهري فقال عن ابي عبيد مولى ابن ازهر واخرجه الجعدي في مسنده عن ابن عينة حدثني
الزهري سمعت ابا عبيد قد كره الحديث ولم يصفه بشئ ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن
الزهري فقال عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف وكذا قال جويرية وسعيد الزبيري ومكي بن
ابراهيم عن مالك حكاه ابو عمر وذكر ان ابن عينة ايضا كان يقول فيه كذلك وقال ابن التين وجه كون
القولين صوابا ما روى انهما اشتركا في ولائه وقيل يحمل احدهما على الحقيقة والاخر على المجاز وسبب
المجاز ما بانه كان يكثر ملازمة احدهما المخدمته او لاخذ عنه او لا تقاله من ملك احدهما الى ملك الاخر
وبخزم الزبيري بن بكار بانه كان مولى عبد الرحمن بن عوف فعلى هذا فنسبته الى ابن ازهر هي المجازية ولعلها
بسبب انقطاعه اليه بعد موت عبد الرحمن بن عوف واسم ابن ازهر ايضا عبد الرحمن وهو ابن عم عبد
الرحمن بن عوف وقيل ابن اخيه وقد تقدم له ذكر في الصلاة في حديث كريب عن ام سلمة ويأتي في
اواخر المغازي (قوله عن عمرو بن يحيى) هو المازني (قوله وعن الصماء) بفتح المهملة وتشديد الميم
والمد (قوله وان يحتجى الرجل في الثوب الواحد) زاد الاسماعيلي من طريق خالد الطحان عن عمرو بن
يحيى لا يوارى فرجه بشئ ومن طريق عبد العزيز بن المختار عن عمرو بن ابيس بن فرجه وبين السماء شئ
وقد سبق الكلام عليه في باب ما يستمر من العورة في اوائل الصلاة وسبق الكلام على بقية الحديث في
المواقيت * (قوله باب صوم يوم النحر) في رواية الكشميهني باب الصوم والقول فيه كالقول في
الذي قبله (قوله اخبرنا هشام) هو ابن يوسف (قوله نهى) كذا هنا بضم اوله على البناء للمجهول
وقع هذا الحديث هنا مختصرا وسيأتي الكلام على تفسير الملازمة والمنابة في البيوع ان شاء الله تعالى
(قوله حدثنا معاذ) هو ابن معاذ العنبري وابن عون هو عبد الله والاسناد بصريون وزياد بن جبير
بالجيم والموحدة مصغرا اي ابن خبة بالمهملة والتخانية الثقيلة (قوله جاء رجل الى ابن عمر) لم اقف على
اسمه ووقع عند احمد عن هشام عن يونس بن عبيد عن زياد بن جبير رايت رجلا جاء الى ابن عمر فذكر
واخرج ابن حبان من طريق كريمة بنت سيرين انها سألت ابن عمر فقالت جعلت على نفسي ان اصوم
كل يوم اربعاء واليوم يوم الاربعاء وهو يوم النحر فقال امر الله بوفاء النذر الحديث وله عن اسمعيل
عن يونس بن عبيد قال رجل ابن عمر وهو عيشي بنى (قوله اظنه قال الاثنين) ولمسلم من طريق وكيع
عن ابن عون نذر ان اصوم يوما ولم يجئته وعند الامام عيسى من طريق النضر بن شميل عن ابن عون
نذر ان يصوم كل اثنين او خميس ومثله لا ابي عوانة من طريق شعبة عن يونس بن عبيد عن زياد لكن لم
يقبل او خميس وفي رواية يزيد بن زريع عن يونس بن عبيد عند المصنف في النذر ان اصوم كل ثلاثاء
واربعاء ومثله للدارقطني من رواية هشام المذكورة لكن لم يذكر الثلاثاء والجوزقي من طريق ابي قتيبة
عن شعبة عن يونس انه نذر ان يصوم كل جمعة ونحوه لابي داود الطيالسي في مسنده عن شعبة (قوله
فوافق ذلك يوم عيد) لم يفسر العيد في هذه الرواية ومقتضى ادخاله هذا الحديث في ترجمة صوم يوم النحر
ان يكون المسئول عنه يوم النحر وهو مصرح به في رواية يزيد بن زريع المذكورة ولفظه فوافق يوم

التحرر ومثله في رواية احمد عن اسمعيل بن عايبة عن يونس وفي رواية وكيع فوافق يوم اضحى او فطر
واللهمستف في التذوق من طريق حكيم عن ابي حرة عن ابن عمر مثله وهو محتمل ان يكون للشك اول التقسيم
(قوله امر الله بوفاء النذر الى آخره) قال الخطابي تورع ابن عمر عن قطع القتيافيه واما فقهاء الامصار
فاختلفوا (قلت) وقد تقدم شرح اختلافهم قبل وتقدم عن ابن عمر قريب من هذا في كتاب الحج في
باب متى يحل المعتمر وامره في التورع عن بت الحكم ولا سيما عند تعارض الادلة مشهور وقال الزين
ابن المنير يحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان كلاما من الدليلين يعمل به فيصوم يوما مكان يوم التذوق ويتك
صوم يوم العيد فيكون فيه سلف لمن قال بوجوب القضاء وزعم اخوه ابن المنير في الحاشية ان ابن عمر
نبه على ان الوفاء بالنذر عام والمتع من صوم العيد خاص فكأنه افهمه انه يقضى بالخاص على العام وتعقبه
اخوه بان النهي عن صوم يوم العيد ايضا عموم للمخاطبين ولكل عيد فلا يكون من حل الخاص على
العام ويحتمل ان يكون ابن عمر اشار الى قاعدة اخرى وهي ان الامر والنهي اذا التخياف في محل واحد
ايهما يندم والراجح يقدم النهي فكأنه قال لا تصم وقال ابو عبد الملك توقف ابن عمر يشعر بأن النهي
عن صيامه ليس لعينه وقال الداودي المفهوم من كلام ابن عمر تقديم النهي لانه قد روي امر من نذر
ان يمشي في الحج بالركوب فلو كان يجب الوفاء به لم يأمره بالركوب (قوله سمعت قرعة) بفتح القاف
والزاي هو ابن يحيى وقد تقدم الكلام على حديث ابي سعيد مفرقا ماسفرا المرأة في الحج واما الصلاة
بعد الصبح والعصر في المواقيت واما شد الرحال في اواخر الصلاة واما الصوم وهو الغرض من اراد
هذا الحديث هنا فقد تقدم حكمه واستدل به على جواز صيام ايام التشريق للاقتصار فيه على ذكر يوم
الفطر والنحر خاصة وسيأتي البحث في ذلك في الباب الذي يليه (قوله باب صيام ايام التشريق)
اي الايام التي بعد يوم النحر وقد اختلف في كونهما يومين او ثلاثة وسبب ايام التشريق لان لحوم
الاضاحي تشرق فيها اي تشرق في الشمس وقيل لان الهدي لا ينحر حتى تشرق الشمس وقيل لان
صلاة العيد تقع عند شروق الشمس وقيل التشريق التكبير بركل صلاة وهل تلتحق يوم النحر في
ترك الصيام كالتحقيق به في النحر وغيره من اعمال الحج او يجوز صيامها مطلقا او لا تمتنع خاصة اوله
ولمن هو في معناه وفي كل ذلك اختلاف للعلماء والراجح عند البخاري جوازها للمتمتع فانه ذكر في الباب
حديث عائشة وابن عمر في جواز ذلك ولم يورد غيره وقد روي ابن المنذر وغيره عن الزبير بن العوام
وابي طلحة من الصحابة الجواز مطلقا وعن علي وعبد الله بن عمرو بن العاص المنع مطلقا وهو المشهور عن
الشافعي وعن ابن عمر وعائشة وعبيد بن عمير في آخرين منعه الا للمتمتع الذي لا يجد الهدي وهو قول مالك
والشافعي في القديم وعن الاوزاعي وغيره بصومها ايضا المحصر والقارن وجهة من منع حديث نبيشة الهذلي
عند مسلم من فروع ايام التشريق اياما كل وشرب وله من حديث كعب بن مالك ايام منى اياما كل وشرب
ومنها حديث عمرو بن العاص انه قال لا يذبح عبد الله في ايام التشريق انها الايام التي نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن صومهن وامر بقطرهن اخرجه ابو داود وابن المنذر وصححه ابن خزيمة والحاكم (قوله قال
لي محمد بن المنثري) كانه لم يصرح فيه بالتحديث لكونه موقوفا على عائشة كما عرف من عاداته بالاستقراء
ويجي المذكور في الاسناد هو القطان وهشام هو ابن عروة (قوله ايام منى) في رواية المستمل ايام التشريق
يعني (قوله وكان ابوه يصومها) هو كلام القطان والضمير لهشام بن عروة وقاعل يصومها هو عروة
والضمير فيه لا ايام التشريق ووقع في رواية كريمة وكان ابوها على هذا فالضمير لعائشة وقاعل يصومها
هو ابو بكر الصديق (قوله سمعت عبد الله بن عيسى) زاد في رواية الكشميني ابن ابي ليلى وابو ليلى جد
آية فهو عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وهو ابن اخي محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الفقيه
المشهور وكان عبد الله اسن من عمه محمد وكان يقال انه افضل من عمه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث
واخر في احاديث الانبياء من روايته عن جده عبد الرحمن عن كعب بن عجرة (قوله عن الزهري) في رواية

امر الله بوفاء النذر ونهى
النبي صلى الله عليه وسلم
عن صوم هذا اليوم حدثنا
ججاج بن منهل حدثنا شعبة
حدثنا عبد الملك بن عمير
قال سمعت قرعة قال
سمعت ابا سعيد الخدري
رضي الله عنه وكان غزا
مع النبي صلى الله عليه وسلم
فتي عشرة غزوة قال
سمعت ابا عبد الله بن عيسى
رضي الله عنه فاجبتني قال
لاتسافر المرأة مسيرة
يومين الا ومعها زوجها
او ذو محرم ولا صوم في
يومين الفطر والاضحى ولا
صلاة بعد الصبح حتى تطلع
الشمس ولا بعد العصر حتى
تغرب ولا شد الرحال الا
الى ثلاثة مساجد مسجد
الحرام ومسجد الاقصي
ومسجد ذي هذا باب صيام
ايام التشريق قال ابو عبد
الله قال لي محمد بن المنثري
حدثنا يحيى عن هشام قال
اخبرني ابي كانت عائشة
رضي الله عنها تصوم ايام
منى وكان ابوه يصومها
حدثنا محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة سمعت
عبد الله بن عيسى عن
الزهري عن عروة عن
عائشة

الدارقطني من طريق النضر بن شميل عن شعبة عن عبد الله بن عيسى سمعت الزهري (قوله وعن سالم) هو من رواية الزهري عن سالم فهو موصول (قوله قال لم يرخص) كذا رواه الحفاظ من أصحاب شعبة انضم اوله على البناء لغير معين ووقع في رواية يحيى بن سلام عن شعبة عند الدارقطني واللفظ له والطحاوي رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتمتع اذا لم يجد الهدي ان يصوم ايام التشريق وقال ان يحيى بن سلام ليس بالقوي ولم يذكر طريق عائشة واخرجه من وجه آخر ضعيف عن الزهري عن عروة عن عائشة واذا لم تصح هذه الطرق المصروفة بالرفع بقى الامر على الاحتمال وقد اختلف علماء الحديث في قول الصحابي امرنا بكذا ونهينا عن كذا هل له حكم الرفع على احوال ثالثا ان اضافته الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم فله حكم الرفع والا فلا واختلف الترجيح فيما اذا لم يصفه ويلحق به رخص لنا في كذا وعزم علينا ان لا تفعل كذا كل في الحكم سواء فمن يقول ان له حكم الرفع فقايتة ما وقع في رواية يحيى بن سلام انه روى بالمعنى لكن قال الطحاوي ان قول ابن عمر وعائشة لم يرخص اخذاه من عموم قوله تعالى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج لان قوله في الحج يعم ما قبل يوم التحريم وما بعده فيدخل ايام التشريق فعلى هذا فليس بمرفوع بل هو بطريق الاستنباط منهما عما فهماه من عموم الآية وقد ثبت نهيه صلى الله عليه وسلم عن صوم ايام التشريق وهو عام في حق المتمتع وغيره وعلى هذا فقد تعارض عموم الآية المشعر بالاذن وعموم الحديث المشعر بالنهي وفي تخصيص عموم المتواتر بعموم الآية تقرر لو كان الحديث مرفوعا فكيف وفي كونه مرفوعا تقرر فعلى هذا يترجح القول بالجواز والى هذا جرح البخاري والله اعلم (قوله في طريق عبد الله بن عيسى الامن لم يجد الهدي) في رواية ابى عوانة عن عبد الله بن عيسى عند الطحاوي الامتنع او محصر (قوله في رواية الثاقبان لم يجد) في رواية الجوى فمن لم يجد وكذا هو في الموطأ (قوله وتابعه ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب) وصلة الشافعي قال اخبرني ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة في المتمتع اذا لم يجد هديا لم يصم قبل عرفة فليصم ايام منى وعن سالم عن ابيه مثله وصلة الطحاوي من وجه آخر عن ابن شهاب بالاسنادين بلفظ انهما كانا يرخضان للمتمتع فذكر مثله لكن قال ايام التشريق وهذا يرجح كونه موقوفا لنسبة الترخيص اليهما فانه يقوى احدا الاحتمالين في رواية عبد الله بن عيسى حيث قال فيها لم يرخص وابهم الفاعل فاحتمل ان يكون مرادهما من له الشرع فيكون مرفوعا ومن له مقام التقوى في الجلسة فيحتمل الوقف وقد صرح يحيى بن سلام بنسبة ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم وابراهيم بن سعد بنسبة ذلك الى ابن عمر وعائشة ويحيى بن زعفران وابراهيم بن الحفاظ فكانت روايته ارجح وقوية رواية مالك وهو من حفاظ اصحاب الزهري فانه يحجز ومعه بكونه موقوفا والله اعلم واستدل بهذا الحديث على ان ايام التشريق ثلاثة غير يوم عيد الاضحى لان يوم العيد لا يصام بالاتفاق وصيام ايام التشريق هي المختلف في جوازها والمستدل بالجواز اخذه من عموم الآية كما تقدم فاقضى ذلك انها ثلاثة لانه القيدر الذي تضمنته الآية والله اعلم (قوله باب صيام يوم عاشوراء) اى ما حكمه وعاشوراء المسمى على المشهور وحكى فيه القصر وزعم ابن دريد انه اسم اسلامي وانه لا يعرف في الجاهلية ورد ذلك عليه ابن دحية بان ابن الاعرابي وحكى انه سمع في كلامهم خابروا عروة بقول عائشة ان اهل الجاهلية كانوا يصومونه انتهى وهذا الاخير لا دلالة فيه على رد ما قال ابن دريد واختلف اهل الشرع في تعيينه فقال الاكثر هو اليوم العاشر قال لقرطبي عاشوراء معدول عن عاصمة للمبالغة والتعظيم وهو في الاصل صفة لليلة العاشرة لانه مأخوذ من العشر الذي هو اسم العقد واليوم مضاف اليها فاذا قيل يوم عاشوراء فكأنه قيل يوم الليلة العاشرة الا انهم لما عدلوا به عن الصفة غلبت عليه الاسمية فاستغنوا عن الموصوف فخذفوا الليلة فصار هذا اللفظ علما على اليوم العاشر وذكروا بمنصور الجواليقي انه لم يسمع فاعولاه الا هذا وضار وراء وسار وراء ودالوا من الضار والسار والدال وعلى هذا فيوم عاشوراء هو العاشر وهذا قول الخليل وغيره وقال الزين بن المنير الاكثر على ان عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم وهو مقتضى الاشتقاق والتسمية وقيل هو اليوم التاسع

وعن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لم يرخص في ايام التشريق ان يصوم الا لمن لم يجد اى يوجد ثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما قال الصيام لمن تمتع بالعمرة الى الحج الى يوم عرفة فان لم يجد هديا ولم يصم صام ايام منى وعن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله وتابعه ابراهيم ابن سعد عن ابن شهاب (باب صوم يوم عاشوراء) حدثنا ابو عاصم عن محمد بن احمد عن سالم عن ابيه رضي الله عنه

فعلى الاول فاليوم مضاف ليلته الماضية وعلى الثانى هو مضاف ليلته الا تية وقيل انما سمى يوم التاسع عاشورا اخذنا من او راد الابل كانوا اذا رعدوا الابل ثمانية ايام ثم او ردها فى التاسع قالوا وردها عشر ايام كسر العين وكذلك الى الثلاثة وروى مسلم من طريق الحكم بن الاعرج انتهت الى ابن عباس وهو متوسط ردها فقلت اخبرنى عن يوم عاشوراء قال اذا رايت هلال المحرم فاعد دو اصبح يوم التاسع صائما قلت اهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم وهذا ظاهره ان يوم عاشوراء هو اليوم التاسع لكن قال الزين بن المنير قوله اذا اصبح من تاسعه فاصبح يشعر بانه اراد العاشر لانه لا يصبح صائما بعد ان اصبح من تاسعه الا اذا نوى الصوم من الليلة المقبلة وهو الليلة العاشرة (قلت) ويقوى هذا الاحتمال ما رواه مسلم ايضا من وجه آخر عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن بقيت الى قابل لا صوم من التاسع فأت قبل ذلك فانه ظاهر في انه صلى الله عليه وسلم كان يصوم العاشر وهم يصوم التاسع فأت قبل ذلك ثم ما هم به من صوم التاسع يحتمل معناه انه لا يقتصر عليه بل يضيفه الى اليوم العاشر اما احتياطه واما مخالفة لليهود والنصارى وهو الاربع جمع وبه يشعر بعض روايات مسلم ولا جد من وجه آخر عن ابن عباس من فروا صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود صوموا يوم ما قبله او يوم بعده وهذا كان في آخر الامر وقد كان صلى الله عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ولا سيما اذا كان فيما يخالف فيه اهل الاوثان فلما قعدت مكة واشهر امر الاسلام احب مخالفة اهل الكتاب ايضا كما ثبت في الصحيح فهذا من ذلك فوافقهم او لا وقال نحن احق بموسى منكم ثم احب مخالفتهم فأمر بان يضاف اليه يوم قبله ويوم بعده خلافا لهم ويؤيده رواية الترمذى من طريق اخرى بلفظ امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيام عاشوراء يوم العاشر وقال بعض اهل العلم قوله صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم لئن عشت الى قابل لا صوم من التاسع يحتمل امرين احدهما انه اراد نقل العاشر الى التاسع والثاني اراد ان يضيفه اليه في الصوم فلما توفي صلى الله عليه وسلم قبل بيان ذلك كان الاحتياط صوم اليومين وعلى هذا فصيام عاشوراء على ثلاث مراتب ادناها ان يصام وحده وفوقه ان يصام التاسع معه وفوقه ان يصام التاسع والحادى عشر والله اعلم ثم بدا المصنف بالاخبار الدالة على انه ليس بواجب ثم بالاخبار الدالة على الترغيب في صيامه * الحديث الاول حديث ابن عمر او رده من رواية عمر بن محمد اى ابن زيد بن عبد الله بن عمر عن عم ابيه سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه وقد اخرج مسلم عن احمد ابن عثمان التوفلى عن ابي عاصم شيخ البخارى فيه وصرح بالتعديت في جميع اسناده (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء ان شاء صام) كذا وقع في جميع النسخ من البخارى مختصرا وعند ابن خزيمة في صحيحه عن ابي موسى عن ابي عاصم بلفظ ان اليوم يوم عاشوراء فمن شاء فليصمه ومن شاء فليطهره وعند الاسماعيلي قال يوم عاشوراء من صامه ومن شاء افطره وفي رواية مسلم ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء فقال كان يوم يصومه اهل الجاهلية فمن شاء صامه ومن شاء تركه وقد تقدم في اول كتاب الصيام من طريق ايوب عن نافع عن ابن عمر بلفظ صام النبي صلى الله عليه وسلم عاشوراء واصر بصيامه فلما فرض رمضان ترك فيحمل حديث سالم على ثانی الحال التي اشار اليها نافع في روايته ويجمع بين الحديثين بذلك * الحديث الثاني حديث عائشة من طريقين الاول طريق الزهري قال اخبرني عمر وة وهو موافق لرواية نافع المذكورة والثانية من رواية هشام عن ابيه مثله وفيها زيادة ان اهل الجاهلية كانوا يصومونه وان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصومه في الجاهلية اى قبل ان يهاجر الى المدينة واقادت تعيين الوقت الذي وقع فيه الامر بصيام عاشوراء وقد كان اول قدومه المدينة ولاشك ان قدومه كان في ربيع الاول فينشد كان الامر بذلك في اول السنة الثانية وفي السنة الثانية فرض شهر رمضان فعلى هذا لم يقع الامر بصيام عاشوراء الا في سنة واحدة ثم فرض الامر في صومه الى راي المتطوع فعلى تقدير صحة قول من يدعي انه كان قد فرض فقد نسخ فرضه بهذه الاحاديث الصحيحة ونقل عياض ان بعض السلف كان يرى بقاء فرضية عاشوراء لكن انقضت القائلون بذلك ونقل ابن عبيد البر الاجماع على انه الآن ليس بفرض والاجماع على انه مستحب

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء ان شاء صام * حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة ابن الزبير ان عائشة رضى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بصيام يوم عاشوراء فلما فرض رمضان كان من شاء صام ومن شاء افطر * حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه واصر بصيامه فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه * حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان رضى الله عنهما يوم عاشوراء

وكان ابن عمر يكره قصده بالصوم ثم انقضى القول بذلك واما صيام قر يش لعاشوراء فاعلمهم تلقوة من
الشرع السائب ولهذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة فيه وغير ذلك ثم رايت في المجلس الثالث من مجالس
الباغندي الكبير عن عكرمة انه سئل عن ذلك فقال اذنت قر يش ذنبا في الجاهلية فعظم في صدورهم
فقبل لهم صوموا عاشوراء يكفر ذلك هذا او معناه * الحديث الثالث حديث معاوية من طريق ابن شهاب
عن جريد بن عبد الرحمن اى ابن عوف عنه هكذا رواه مالك وتابعه يونس وصالح بن كيسان وابن حينة
وغيرهم وقال الاوزاعي عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وقال النعمان بن راشد عن الزهري
عن السائب بن يزيد كلاهما عن معاوية والمحفوظ رواية الزهري عن جريد بن عبد الرحمن قاله النسائي
وغيره ووقع عند مسلم في رواية يونس عن الزهري اخبرني جريد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية (قوله عام
حج على المنبر) زاد يونس بالمدينة وقال في روايته في قدمه قدمها وكأنه تأخر بمكة او المدينة في حجه الى
يوم عاشوراء وذكرا ابو جعفر الطبري ان اول حجة حجها معاوية بعد ان استخلف كانت في سنة اربع واربعين
واخر حجة حجها سنة سبع وخسين والذي يظهر ان المراد بها في هذا الحديث الحجة الاخيرة (قوله ابن علماءكم)
في سياق هذه القصة اشعار بان معاوية لم ير لهم اهتماما بصيام عاشوراء فلذلك سأل عن علمائهم او بلغه عن
يكره صيامه او يوجب (قوله ولم يكتب الله عليكم صيامه الى آخره) هو كله من كلام النبي صلى الله عليه
وسلم كما بينه النسائي في روايته وقد استدلل به على انه لم يكن فرضا قط ولا دلالة فيه لاحتمال ان يريد ولم
يكتب الله عليكم صيامه على الدوام كصيام رمضان وغايته انه عام خص بالادلة الدالة على تقدم وجوبه او
المراد انه لم يدخل في قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ثم فسره بأنه شهر رمضان
ولا يتاقض هذا الامر السابق بصيامه الذي صار منسوخا ويؤيد ذلك ان معاوية انما كتب النبي صلى الله
عليه وسلم من سنة الفتح والذين شهدوا امره بصيام عاشوراء والنداء بذلك شهدوه في السنة الاولى اوائل
العام الثاني ويؤخذ من مجموع الاحاديث انه كان واجبا لثبوت الامر بصومه ثم تاكد الامر بذلك ثم زيادة
التاكيد بالنداء العام ثم زيادته بأمر من اكل بالامساك ثم زيادته بأمر الامهات ان لا يرضعن فيه الاطفال
وبقول ابن مسعود الثابت في مسلم لما فرض رمضان ترك عاشوراء مع العلم بأنه ما ترك استحبابه بل هو
باق فدل على ان المتروك وجوبه واما قول بعضهم المتروك تاكدا استحبابه والباقي مطلق استحبابه فلا
يحتج ضعفه بل تاكدا استحبابه باق ولا سيما مع استمرار الاهتمام به حتى في عام وفاته صلى الله عليه وسلم حيث
يقول لئن عشت لا صوم من التاسع والعاشر ولترغيبه في صومه وانه يكفر سنة واية تاكيدا بلغ من هذا
* الحديث الرابع حديث ابن عباس في سبب صيام عاشوراء (قوله عن ابي ب عن عبد الله بن سعيد بن
جبير عن ابيه) ووقع في رواية ابن ماجه من وجه آخر عن ابي ب عن سعيد بن جبير والمحفوظ انه عند ابي ب
بواسطة وكذلك أخرجه مسلم (قوله قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم) في رواية
مسلم فوجد اليهود صياما (قوله فقال ما هذا) في رواية مسلم فقال لهم ما هذا وللمصنف في تفسيره من
طريق ابي بشر عن سعيد بن جبير فسألهم (قوله هذا يوم صالح هذا يوم نجى الله بني اسرائيل من عدوهم)
في رواية مسلم هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه (قوله فصامه موسى) زاد
مسلم في روايته شكر الله تعالى فنحن نصومه وللمصنف في الهجرة في رواية ابي بشر ونحن نصومه تعظيما
له ولا جد من طريق شيدل بن عوف عن ابي هريرة نحوه وزاد فيه وهو اليوم الذي استوت فيه السفينة
على الجودي فصامه نوح شكر او قد استشكل ظاهر الخبر لاقتضائه انه صلى الله عليه وسلم حين قدومه
المدينة وجد اليهود صياما يوم عاشوراء وانما قدم المدينة في ربيع الاول والجواب عن ذلك ان المراد ان
اول علمه بذلك وسؤاله عنه كان بعد ان قدم المدينة لانه قبل ان يقدمها علم ذلك وغايته ان في الكلام حذف
تقديره قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فاقام الى يوم عاشوراء فوجد اليهود فيه صياما ويحتمل ان
يكون اولئك اليهود كانوا يحسبون يوم عاشوراء بحساب الستين الشمسية فصاف يوم عاشوراء بحسابهم

عام حج على المنبر يقول
يا اهل المدينة ابن علماءكم
سمعت رسول الله صلى
عليه وسلم يقول هذا يوم
عاشوراء ولم يكتب الله
عليكم صيامه وانا صائم
فمن شاء فليصم ومن شاء
فليفطر * جدنا ابو معمر
حدثنا عبد الوارث عن
ايوب عن عبد الله بن سعيد
ابن جبير عن ابيه عن ابن
عباس رضي الله عنهما
قال قدم النبي صلى الله
عليه وسلم المدينة فرأى
اليهود تصوم يوم عاشوراء
فقال ما هذا قالوا هذا يوم
صالح هذا يوم نجى الله
بني اسرائيل من عدوهم
فصامه موسى قال فانا
احق بموسى منكم فصامه

اليوم الذي قدم فيه صلى الله عليه وسلم المدينة وهذا التأويل مما يرجح به اولوية المسلمين واحقيتهم بموسى عليه الصلاة والسلام لاضلالهم اليوم المذكور وهداية الله للمسلمين له ولكن سياق الاحاديث تدفع هذا التأويل والاعتماد على التأويل الاول ثم وجدت في المعجم الكبير للطبراني ما يؤيد الاحتمال المذكور اولا وهو ما أخرجه في ترجمة زيد بن ثابت من طريق ابي الزناد عن ابيه عن خارجة بن زيد بن ثابت عن ابيه قال ليس يوم عاشوراء باليوم الذي يتعوله الناس انما كان يوم تسترق فيه الكعبة وكان يدور في السنة وكانوا يأتون فلا باليهودي يعني ليحسب لهم فلما مات اتوا زيد بن ثابت فسالوه وسنده حسن قاله شيخنا المهتمى في زوائد المسانيد لا ادري ما معنى هذا (قلت) ظفرت بمعناه في كتاب الآثار القديمة لابي الريحان البيروني فذكر ما حاصله ان جهالة اليهود يعتمدون في صيامهم واعيادهم حساب النجوم فالسنة عندهم شمسية لاهلالية (قلت) فن ثم احتاجوا الى من يعرف الحساب ليعتمدوا عليه في ذلك (قوله واهم بصيامه) للمصنف في تفسير يونس من طريق ابي بشر ايضا قال لا صحابه اتم احق بموسى منهم فصوموا واستشكل رجوعه اليهم في ذلك واجاب المازري باحتمال ان يكون اوحى اليه بصديقهم او تواتر عنده الخبر بذلك زاد عباس او اخبره به من اسلم منهم كايين سلام ثم قال ليس في الخبر انه ابتداء الامر بصيامه بل في حديث عائشة التصريح بانه كان يصومونه قبل ذلك فغاية ما في القصة انه لم يحدث له بقول اليهود تجديدهم وانما هي صفة حال وجواب سؤال ولم تختلف الروايات عن ابن عباس في ذلك ولا مخالفة بينه وبين حديث عائشة ان اهل الجاهلية كانوا يصومونه كما تقدم اذ لا مانع من توارد الفريقين على صيامه مع اختلاف السبب في ذلك قال القرطبي لعل قريشا كانوا يستندون في صومه الى شرع من مضى كابرهم وصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون بحكم الواقعة لهم كافي الحج او اذن الله له في صيامه على انه فعل خيرا فلما هاجر وجد اليهود يصومونه وسألهم وصامه واهم بصيامه احتمل ذلك ان يكون ذلك استتلافا لليهود كما استألفهم باستقبال قبيلتهم ويحتمل غير ذلك وعلى كل حال فلم يصمه اقتداء بهم فانه كان يصومه قبل ذلك وكان ذلك في الوقت الذي يحب فيه موافقة اهل الكتاب فيما لم ينه عنه وقد اخرج مسلم من طريق ابي عطفان بفتح المعجمة ثم المهمة بعدها فاه ابن طريف بمهمة وزن عظيم سمعت ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم عاشوراء واهم بصيامه قالوا انه يوم تعظمه اليهود والنصارى الحديث واستشكل بان التعليل بنجاة موسى وغرق فرعون يختص بموسى واليهود واجيب باحتمال ان يكون عيسى كان يصومه وهو مالم ينسخ من شريعة موسى لان كثيرا منها ما نسخ بشريعة عيسى لقوله تعالى ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم ويتأهل ان اكثر الاحكام الفرعية انما تلغها النصارى من التوراة وقد اخرج احمد من وجه آخر عن ابن عباس زيادة في سبب صيام اليهود له وحاصلها ان السفينة استوت على الجودي فيه فصامه نوح وموسى شكر او قد تقدمت الاشارة لذلك قريبا وكان ذكر موسى دون غيره هنا لما شاركته لنوح في النجاة وغرق اعدائهما * الحديث الخامس حديث ابي موسى وهو الاشعري قال كان يوم عاشوراء تعدد اليهود عيد اقال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموه اتم وفي رواية مسلم كان يوم عاشوراء تعظمه اليهود تتخذونه عيد اقطاهره ان الباعث على الامر بصومه محبة مخالفة اليهود حتى يصام ما يظفرون فيه لان يوم العيد لا يصام وحديث ابن عباس يدل على ان الباعث على صيامه موافقتهم على السبب وهو شكر الله تعالى على نجاة موسى لكن لا يلزم من تعظيمهم له واعتقادهم بانه عيد انهم كانوا لا يصومونه فلعلهم كان من جملة تعظيمهم في شرعهم ان يصوموه وقد ورد ذلك ضريحا في حديث ابي موسى هذا فيما أخرجه المصنف في الهجرة بنقل واذا اناس من اليهود يعظمون عاشوراء ويصومونه لمسلم من وجه آخر عن قيس بن مسلم باسناده قال كان اهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيدا ويلبسون نساءهم فيه حلهم وشارتهم وهو بالشين المعجمة أي هيئتهم الحسنة وقوله هذا يوم الاشارة الى نوع اليوم لا الى شخصه ومثله قوله تعالى ولا تقر باهذه الشجرة فيها ذكره الفخر الرازي في تفسيره * الحديث السادس حديث ابن عباس ايضا من طريق ابن عيينة

واهمل بصيامه * حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا ابو
اسامة عن ابي عيسى عن
قيس بن مسلم عن طارق
ابن شهاب عن ابي موسى
رضي الله عنه قال كان
يوم عاشوراء تعدد اليهود
عيدا قال النبي صلى الله
عليه وسلم فصوموه اتم
حدثنا عبيد الله بن موسى
عن ابن عيينة عن عبيد
الله بن ابي يزيد عن ابن
عباس رضي الله عنهما

عن عبيد الله بن أبي يزيد وقد رواه واحد عن ابن عيينة قال أخبرني عبيد الله بن أبي يزيد منذ سبعين سنة
 (قوله ما رايت الخ) هذا يقتضي ان يوم عاشوراء افضل الايام للصائم بعد رمضان لكن ابن عباس استدل ذلك
 الى علمه فليس فيه ما يرد علم غيره وقد روى مسلم من حديث أبي قتادة مرفوعا ان صوم عاشوراء يكفر سنة وان
 صيام يوم عرفة يكفر سنتين وظاهره ان صيام يوم عرفة افضل من صيام يوم عاشوراء وقد قيل في الحكمة في
 ذلك ان يوم عاشوراء منسوب الى موسى عليه السلام ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك
 كان افضل (قوله يتحري) أي يقصد (قوله وهذا الشهر يعني شهر رمضان) كذا ثبت في جميع الروايات
 وكذا هو عند مسلم وغيره وكان ابن عباس اقتصر على قوله وهذا الشهر وأشار بذلك الى شيء من كونه
 تقدم ذكر رمضان وذكر عاشوراء او كانت المقالة في احد الزمانين وذكر الآخرة فهذا قال الراوي عنه يعني
 رمضان او اخذه الراوي من جهة الحصر في ان لا شهر يصام الا رمضان لما تقدم له عن ابن عباس انه كان
 يقول لم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم صام شهرا كاملا الا رمضان وانما جمع ابن عباس بين عاشوراء
 ورمضان وان كان احدهما واجبا والاخر مندوبا لا اشترا كهما في حصول الثواب لان معنى يتحري أي
 يقصد صومه لتحصيل ثوابه والرغبة فيه * الحديث السابع حديث سلمة بن الأكوع في الامر بصوم
 عاشوراء وقد تقدم في اثناء الصيام في باب اذا نوى بالنهار صوما واخرجه عاليا ايضا ثانيا وقد تقدم الكلام
 عليه هناك واستدل به على اجزاء الصوم بغيره لمن طرأ عليه العلم بوجوب صوم ذلك اليوم كن ثبت عنده في
 اثناء النهار انه من رمضان فانه يتم صومه ويجزئه وقد تقدم البحث في ذلك والرد على من ذهب اليه وان عند
 أبي داود وغيره امر من كان كل بقضاء ذلك اليوم مع الامر بما ساء كذا والله اعلم * خاتمة * اشتمل كتاب الصيام
 من اوله الى هنا على مائة وسبعة وخمسين حديثا المعلق منها ستة وثلاثون حديثا والبقية موصولة والمكرر منها
 فيه وفيها مضي ثمانية وستون حديثا والخالص تسعة وثمانون حديثا ووافقه مسلم على تحريجها سوى حديث
 أبي هريرة من لم يدع قول الزور وحديث عمار في صوم يوم الشك وحديث انس آلى من نسائه وحديث أبي
 هريرة في الامر بطرف الجنب وحديث عامر بن ربيعة في السواك وحديث عائشة السواك مطهرة للقم وحديث
 أبي هريرة لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسواك عند كل وضوء قالذي خرج مسلم بلفظ عند كل صلاة
 وحديث جابر فيه وحديث يزيد بن خالد فيه وحديث أبي هريرة من افطر في رمضان وحديث الحسن عن
 غير واحد افطر الحاجم والمحجوم وجميع ذلك سوى الاول معلقات وحديث ابن عباس احتجم وهو صائم
 وحديث انس في كراهة الجماع للصائم وحديث ابن عمر في نسخ وعلى الذين يطيقونه وحديث سلمة بن
 الأكوع في ذلك وحديث ابن أبي ليلى عن الصحابي في تحويل الصيام وحديث أبي هريرة في التفريط
 وحديث النهي عن الوصال ابتداء عليهم وهذه الثلاثة معلقات وحديث أبي سعيد في النهي عن الوصال
 وحديث أبي جحيفة في قصة سلمان وابي الدرداء وحديث انس في الدخول على ام سليم وحديث جويرية في صوم
 يوم الجمعة وحديث ابن عمر في نذر صوم يوم العيد وحديثه في صيام ايام التشريق وحديث عائشة في ذلك على
 شئ في رفعهما وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين ستون اثرا اكثرها معلق واليسير منها موصول والله
 اعلم

قال ما رايت النبي صلى الله
 عليه وسلم يتحري صيام يوم
 فضله على غيره الا هذا اليوم
 يوم عاشوراء وهذا الشهر
 يعني شهر رمضان * حدثنا
 المكي بن ابراهيم حدثنا
 يزيد بن أبي عبيد عن
 سلمة بن الأكوع رضي
 الله عنه قال امر النبي
 صلى الله عليه وسلم رجلا
 من اسلم ان اذن في الناس
 ان من كان اكل فليصم
 بقية يومه ومن لم يكن اكل
 فليصم فان اليوم يوم
 عاشوراء

بسم الله الرحمن الرحيم *
 كتاب صلاة التراويح *
 باب فضل من قام
 رمضان * حدثنا يحيى بن
 بكير حدثنا الليث عن عقيل

بسم الله الرحمن الرحيم * (قوله كتاب صلاة التراويح) *
 كذا في رواية المستمل وحده وسقط هو والبسملة من رواية غيره والتراويح جمع تر ويحنة وهي المرة
 الواحدة من الراحة تسليمة من السلام سميت الصلاة في الجماعة في ليالي رمضان التراويح لانهم اول
 ما اجتمعوا عليها كانوا يستريحون بين كل تسليمتين وقد عقد محمد بن نصر في قيام الليل ما بين لمن استخف
 التطوع لنفسه بين كل تر ويحنتين ولن كره ذلك وحكى فيه عن يحيى بن بكير عن الليث انهم كانوا يستريحون
 قد ما يصلي الرجل كذا كذا ركعة * (قوله باب فضل من قام رمضان) أي قام لياليه مصليا والمراد من
 قيام الليل ما يحصل به مطلق القيام كالمجاهدة في التهجيد سواء ذكر النوى ان المراد بقيام رمضان صلاة
 التراويح يعني انه يحصل بها المطلوب من القيام لان قيام رمضان لا يكون الا بها واغرب البكر ما في قتال

اتفقوا على ان المراد بقيام رمضان صلاة التراويح (قوله عن ابن شهاب) في روايه ابن القاسم عند النسائي
عن مالك حدثني ابن شهاب (قوله اخبرني ابوسلمة) كذا رواه عقيل وتابعه يونس وشعيب وابن ابي ذئب
ومعمر وغيرهم وخالفه مالك فقال عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن يدل ابى سلمة وقد صح
الطريقان عند البخاري فاخرجهما على الولا وقد اخرجه النسائي من طريق جويرية بن أسماء عن مالك
عن الزهري عنهما جميعا وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه وصحح الطريقين وحكى ان اباهما رواه عن
ابن عيينة عن الزهري يخالف الجماعة فقال عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة وخالفه اصحاب سفيان
فقالوا عن ابى سلمة وقد رواه النسائي من طريق سعيد بن ابى هلال عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب
مرسلا (قوله يقول رمضان) اى لفضل رمضان او لاجل رمضان ويحتمل ان تكون اللام بمعنى عن اى
يقول عن رمضان (قوله ايماننا) اى تصديقنا بوعده الله بالثواب عليه واحتسابا لى طلب الاجر لا قصد آخر
من رياء او نحوه (قوله غفرله) ظاهره يتناول الصغائر والكبائر وبه جزم ابن المنذر وقال النووي المعروف
انه يختص بالصغائر وبه جزم امام الحرمين وعزاه عياض لاهل السنة قال بعضهم ويجوز ان يخفف من
الكبائر اذ لم يصادف صغيرة (قوله ما تقدم من ذنبه) زاد قتيبة عن سفيان عند النسائي وما تأخر وكذا زادها
حامد بن يحيى عند قاسم بن ابيغ والحسين بن الحسن المروزي في كتاب الصيام له وهشام بن عمار في
الجزء الثاني عشر من فوائده ويوسف بن يعقوب النجاشي في فوائده كلهم عن ابن عيينة ووردت هذه
الزيادة من طريق ابى سلمة من وجه آخر اخرجهما احمد من طريق جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن
ابى سلمة عن ابى هريرة وعن ثابت عن الحسن كلاهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ووقعت هذه الزيادة
من رواية مالك نفسه اخرجهما ابو عبد الله الجرجاني في اماليه من طريق بحر بن نصر عن ابن وهب عن مالك
ويونس عن الزهري ولم يتابع بحر بن نصر على ذلك احد من اصحاب ابن وهب ولا من اصحاب مالك ولا
يونس سوى ما قدمناه وقد ورد في غفران ما تقدم وما تأخر من الذنوب بعدة احاديث جعلتها في كتاب مفرد
وقد استشكلت هذه الزيادة من حيث ان المغفرة تستدعي سبق شيء يغفر والمتأخر من الذنوب لم يأت فكيف
يغفر والجواب عن ذلك يأتى في قوله صلى الله عليه وسلم حكايه عن الله عز وجل انه قال في اهل بدر اعلموا
ما شئتم فقد غفرت لكم ومحصل الجواب انه قيل انه كتابه عن حفظهم من الكبائر فلا تقع منهم كبيرة بعد ذلك
وقيل ان معناه ان ذنوبهم تقع مغفورة وبهذا اجاب جماعة منهم الماوردي في الكلام على حديث صيام
عرفة وانه يكفر سنتين سنة ماضية وسنة آتية (قوله قال ابن شهاب قوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
والناس) في رواية الكشميهني والامر على ذلك اى على ترك الجماعة في التراويح ولا جرم من رواه ابن ابي
ذئب عن الزهري في هذا الحديث ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع الناس على القيام وقد ادرج
بعضهم قول ابن شهاب في نفس الخبر اخرجه الترمذي من طريق معمر عن ابن شهاب وامامار واه ابن وهب
عن ابى هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا الناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال ما هذا
فقبل ناس يصلي بهم ابي بن كعب فقال اصابوا ونعم ما صنعوا ذكره ابن عبد البر وفيه مسلم بن خالد وهو
ضعيف والمحموط ان عمر هو الذي جمع الناس على ابي بن كعب (قوله وعن ابن شهاب) هو موصول
بالاسناد المذكور وايضا هو في الموطا بالاسنادين لكن فرقهما حديثين وقد ادرج بعض الرواة قصة عمر في
الاسناد الاول اخرجه اسحق في مسنده عن عبد الله بن الحرث المخزومي عن يونس عن الزهري قرأ بعد
قوله وصدرنا من خلافة عمر حتى جمعهم عمر على ابي بن كعب فقام بهم في رمضان فكان ذلك اول اجتماع
الناس على قارئ واحد في رمضان وبه جزم الذهلي في علل حديث الزهري بانه وهم من عبد الله بن الحرث
والمحموط رواية مالك ومن تابعه وان قصة عمر عند ابن شهاب عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد وهو غير
اضافة لاهل ابى سلمة (قوله او زاع) بسكون الواو بعدها زاي اى جماعة متفرقون وقوله في الرواية
متفرقون تأكيذا لفظي وقوله يصلي الرجل لنفسه يان لما اجل اولوا خالصه ان بعضهم كان يصلي منفردا

عن ابن شهاب قال اخبرني
ابوسلمة ان اباه هريرة رضي
الله عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
لرمضان من قامه ايماننا
واحتسابا غفرله ما تقدم
من ذنبه * حدثنا عبد الله
ابن يوسف اخبرنا مالك
عن ابن شهاب عن جريد بن
عبد الرحمن عن ابى هريرة
رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
من قام رمضان ايماننا
واحتسابا غفرله ما تقدم
من ذنبه قال ابن شهاب
قوفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم والناس على
ذلك ثم كان الامر على ذلك
في خلافة ابى بكر وصدرنا
من خلافة عمر رضي الله
عنهما وعن ابن شهاب
عن عروة بن الزبير عن عبد
الرحمن بن عبد القاري انه
قال خرجت مع عمر بن
الخطاب رضي الله عنه
ليلة في رمضان الى المسجد
فاذا الناس اوزاع متفرقون
يصلي الرجل لنفسه ويصلي
الرجل فيصلي بصلاته
الرهط فقال عمر اني ارى
لو جعت هؤلاء على قارئ

وبعضهم يصلي جماعة قبل يؤخذ منه جواز الاتهام بالمصلي وان لم ينو الامامة (قوله امثل) قال ابن التيمية وغيره استنبط عمر ذلك من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه في تلك الليالي وان كان كره ذلك لهم فاعلموا كرهه خشية ان يفرض عليهم وكان هذا هو السر في ايراد البخاري لحديث عائشة عقب حديث عمر فليامات النبي صلى الله عليه وسلم حصل الامن من ذلك ورجع عند عمر ذلك لما في الاختلاف من اقتران الكلمة ولان الاجتماع على واحد انشط لكثير من المصلين والى قول عمر بن جريح الجمهور وعن مالك في احدي الروايتين وايي يوسف وبعض الشافعية الصلاة في البيوت افضل عملا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وهو حديث صحيح اخرجه مسلم من حديث اي هريرة وبالطحاوي فقال ان صلاة التراويح في الجماعة واجبة على الكفاية وقال ابن بطال قيام رمضان سنة لان عمر انما اخذه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم وانما تركه النبي صلى الله عليه وسلم خشية الاقتراض وعند وعند الشافعية في اصل المسئلة ثلاثة اوجه ثالثها من كان يحفظ القرآن ولا يخاف من الكسل ولا يخل الجماعة في المسجد بتخلقه فصلاته في الجماعة والبيت سواء فن قد بعض ذلك فصلاته في الجماعة افضل (قوله بجمعهم على اي بن كعب) اي جعله لهم اماما وكانه اختاره عملا بقوله صلى الله عليه وسلم يؤمهم اقرؤهم الكتاب الله وسياأتي في تفسير البقرة قول عمر اقرؤنا اي وروى سعيد بن منصور عن طريق عروة ان عمر جمع الناس على اي بن كعب فكان يصلي بالرجال وكان عيم الداري يصلي بالنساء ورواه محمد بن نصر في كتاب قيام الليل له من هذا الوجه فقال سليمان بن اي حشمة بدل عيم الداري ولعل ذلك كان في وقتين (قوله نخرج ليلة والناس يصلون بصلاة قارئهم) (٣) اي امامهم المذكو روفيه اشعار بان عمر كان لا يواطىء على الصلاة معهم وانه كان يرى ان الصلاة في بيته ولا سيما في آخر الليل افضل وقد روى محمد بن نصر في قيام الليل من طريق طاوس عن ابن عباس قال كنت عند عمر في المسجد فسمع هبة الناس فقال ما هذا قيل خرجوا من المسجد وذلك في رمضان فقال ما بقي من الليل احب الي مما مضى ومن طريق عكرمة عن ابن عباس نحوه من قوله (قوله قال عمر نعم البدعة) في بعض الروايات نعمت البدعة بزيادة تاء والبدعة اصلها ما حدث على غير مثال سابق وتطلق في الشرع في مقابل السنة فتكون مذمومة والتحقيق انها ان كانت مما تدرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة وان كانت مما تدرج تحت مستقبح في الشرع فهي مستقبحة والافهي من قسم المباح وقد تنقسم الى الاحكام الخمسة (قوله والتي ينامون عنها افضل) هذا تصريح منه بان الصلاة في آخر الليل افضل من اوله لكن ليس فيه ان الصلاة في قيام الليل فرادى افضل من التجميع (تكميل) لم يقع في هذه الرواية عدد الركعات التي كان يصلي بها اي بن كعب وقد اختلف في ذلك في الموطا عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد انها احدى عشرة ورواه سعيد بن منصور من وجه آخر وزاد فيه وكانوا يقرؤن بالمائتين ويقومون على العصي من طول القيام ورواه محمد بن نصر المروزي من طريق محمد بن اسحق عن محمد بن يوسف فقال ثلاث عشرة ورواه عبد الرزاق من وجه آخر عن محمد بن يوسف فقال احدى وعشرين وروى مالك من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد عشرين ركعة وهذا محمول على غير الوتر وعن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمان عمر بثلاث وعشرين وروى محمد بن نصر من طريق عطاء قال ادركتهم في رمضان يصلون عشرين ركعة وثلاث ركعات الوتر والجمع بين هذه الروايات ممكن باختلاف الاحوال ويحتمل ان ذلك الاختلاف بحسب تطويل القراءة وتخفيفها حيث يطيل القراءة تقل الركعات وبالعكس وبذلك يجرم الداودي وغيره والجدد الاول موافق لحديث عائشة المذكو ر بعد هذا الحديث في الباب والثاني قريب منه والاختلاف فيما زاد عن العشرين راجع الى الاختلاف في الوتر وانه كان نارة يوتر بواحدة ونارة بثلاث وروى محمد بن نصر عن طريق داود بن قيس قال ادركت الناس في اماره ابا بن عثمان وعمر بن عبد العزيز يعني بالمدينة يقومون بست وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث وقال مالك هو الامر القديم عندنا وعن الزبير بن العتيق راي الشافعي راي الناس يقومون

واحد لكان امثل ثم عزم بجمعهم على اي بن كعب ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر نعم البدعة هذه والتي ينامون عنها افضل من التي يقومون بغيرها ليل وكان الناس يقومون اوله

(٣) قوله نخرج ليلة والناس يصلون بصلاة قارئهم هذه الرواية هي التي وقعت للشارح والافرواية المذمومة الذي يابدين كما تراه بالهامش وهي التي شرح عليها القسطلاني اتم تصحيحه

* حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى وذلك في رمضان * وحدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل

١٨١

عن ابن شهاب أخبرني عروة أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته فاصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم فصلى فصلاوا معه فاصبح الناس فتحدثوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة هجر المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فشهد ثم قال أما بعد فإنه لم يخف علي مكانكم ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمير علي ذلك * حدثنا اسمعيل قال جسدني مالك عن سعيد المقبري عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلا تسأل عن

بالمدينة تسبع وثلاثين وبمكة ثلاث وعشرين وليس في شيء من ذلك ضيق وعنه قال إن أطالوا القيام وأقلوا السجود فسن وإن أكثروا السجود وأخفوا القراءة فسن والاول أحب الي وقال الترمذي أكثر ما قيل فيه أنها تصلى إحدى وأربعين ركعة يعني بالوتر كذا قال وقد نقل ابن عبد البر عن الأسود بن يزيد تصلي أربعين ووتر بسبع وقيل ثمان وثلاثين ذكره محمد بن نصر عن ابن أيمن عن مالك وهذا يمكن رده إلى الاول بانضمام ثلاث الوتر لكن صرح في روايته بأنه وتر بواحدة فتكون أربعين الواحدة قال مالك وعلى هذا العمل مندبضع ومائة سنة وعن مالك ست وأربعين وثلاث الوتر وهذا هو المشهور عنه وقد رواه ابن وهب عن العمري عن نافع قال لم أدرك الناس الا وهم يصلون تسعا وثلاثين ووتر ون منها ثلاث وعن زارة بن اوفى أنه كان يصلي بهم بالبصرة أربعا وثلاثين ووتر وعن سعيد بن جبيرة أربعا وعشرين وقيل ست عشرة غير الوتر روى عن أبي مجلز عند محمد بن نصر وأخرج من طريق محمد بن اسحق حدثني محمد بن يوسف عن جده السائب بن يزيد قال كنا نصلي زمن عمر في رمضان ثلاث عشرة قال ابن اسحق وهذا أثبت ما سمعت في ذلك وهو موافق لحديث عائشة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم من الليل والله أعلم (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي اويس (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى وذلك في رمضان) هكذا أوردته مقتصر على شيء من اوله وشيء من آخره وقد أوردته تاما في ابواب التهجد بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس فذكر الحديث إلى قوله خشيت أن تفرض عليكم وذلك في رمضان وقد تقدم شرحه مستوفى هناك (قوله خشيت أن تفرض عليكم) قال ابن المنير في الحاشية يؤخذ منه ان الشروع ملازم اذا ظهر مناسبة بين كونهم يفعلون ذلك ويفرض عليهم الا ذلك انتهى وفيه نظرا لأنه يحتمل ان يكون السبب في ذلك الظهور واقتدارهم على ذلك من غير تكلف فيفرض عليهم (قوله في آخر طريق عقيل فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك) هذه الزيادة من قول الزهري كما ينشأ في الكلام على الحديث الاول (قوله ما كان يزيد في رمضان الخ) تقدم الكلام عليه مستوفى في ابواب التهجد وأما ما رواه ابن أبي شيبة من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر فاستاده ضعيف وقد عارضه حديث عائشة هذا الذي في الصحيحين مع كونها أعلم بحال النبي صلى الله عليه وسلم ليلا من غيرها والله أعلم (قوله باب فضل ليلة القدر وقال الله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر إلى آخر السورة) ثبت في رواية أبي ذر قبل الباب بسبعة وفي رواية غيره وقول الله عز وجل إني أنزل فيه القرآن وما تضمنته السورة من فضل ليلة القدر تنزل الملائكة فيها وسيأتي في التفسير في الاختلاف في سبب نزولها وغير ذلك من تفسيرها واختلف في المراد بالقدر الذي اضيفت إليه الليلة فقيل المراد به التعظيم كقوله تعالى وما قدره الله حق قدره والمعنى انها ذات قدر لتزول القرآن فيها ولما يقع فيها من تنزل الملائكة ولما ينزل فيها من البركة والرحمة والمغفرة وان الذي يحيا يصير ذا قدر وقيل القدر لنا تضيق كقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه ومعنى التضيق فيها اختفاؤها عن العلم بتعيينها اولان الارض تضيق فيها عن الملائكة وقيل القدر هنا بمعنى القدر بفتح الدال الذي هو موأخى القضاء والمعنى انه يقدر فيها احكام تلك السنة لقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم وبه صدر التوروى كلامه فقال قال العلماء سميت ليلة القدر لما تكتب فيها الملائكة من الاقدار لقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم ورواه عبد الرزاق وغيره من المفسرين بأسانيد صحيحة عن مجاهد وعكرمة وقتادة وغيرهم وقال التوربشتي أعا

حسنهن وطوحن ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطوحن ثم يصلي ثلاثا فقلت يا رسول الله اتام قبل ان توتر قال يا عائشة ان عني تامان ولا ينام قلبي (باب فضل ليلة القدر) وقال الله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر إلى آخر السورة

قال حفظناه وإما حفظ
من الزهري عن أبي سلمة
عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من صام
رمضان إيماناً واحتساباً غفر
له ما تقدم من ذنبه ومن قام
ليلة القدر إيماناً واحتساباً
غفر له ما تقدم من ذنبه
وتابعه سليمان بن كثير عن
الزهري باب التماس ليلة
القدر في السبع الآخر
حدثنا عبد الله بن يوسف
أخبرنا مالك بن نافع عن ابن
شهر رضي الله عنهما أن
رجلاً من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم أراد ليلة
القدر في المنام في السبع
الأخر فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أرى
رؤياكم قد توأطأت في
السبع الآخر فمن كان
متحريراً فليتحررها في
السبع الآخر * حدثنا
معاذ بن فضالة حدثنا هشام
بن يحيى عن أبي سلمة قال
سألت أبا سعيد وكان لي
صديقاً فقال
(٣) قوله حفظناه من
الزهري إيماناً واحتساباً
في نسخ الهمز التي يدينها
ولعلها الرواية التي وقعت
لها الأقر رواية المتن الذي
يأيدنا كما ترى بالهمز
وهي رواية أبي ذر وقد نبه
عليها القسطلاني وشرحها

جاء القدر بسكون الدال وإن كان الشائع في الصدر الذي هو مؤخر القضا فصح الدال ليعلم أنه لم يرد به ذلك
وإنما يريد به تفصيل ما جرى به القضا وظاهره وتحديد في تلك السنة لتحصيل ما يلقي اليهم فيها مقدارها
بمقدار (قوله قال ابن عيينة الخ) وصله محمد بن يحيى بن أبي عمري كتاب الإيمان له من رواية أبي حاتم
الرازي عنه قال حدثنا سفيان بن عيينة قد كره بلفظ كل شيء في القرآن وما ادراك قضا خبره به وكل شيء
فيه وما يدريك قلم خبره به انتهى وعزاه مغلطاً في فقرات بخطه لتفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد
الرحمن عنه وقد راجعت منه نسخة بخط الحافظ الضياء فلم أجده فيه ومقصود ابن عيينة أنه صلى الله عليه
وسلم كان يعرف تعيين ليلة القدر وقد تعقب هذا الحصر بقوله تعالى لعله يزكى فأنها زلت في ابن أم مكتوم
وقد علم صلى الله عليه وسلم بحاله وأنه ممن تركه وتبعته الذكري (قوله حفظناه من الزهري إيماناً واحتساباً)
(٣) برفع أي وما زائدة وهو مبتدأ وخبره محذوف تقديره حفظ ومن الزهري متعلق بحفظناه وروى
بنصيب إيماناً على أنه مفعول مطلق لحفظ المقدار (قوله من صام رمضان) تقدم في الباب قبله من رواية
مالك عن الزهري بسنده بلفظ قام بدل صام وتقدم الكلام عليه وزاد ابن عيينة في روايته هنا ومن قام
ليلة القدر الخ (قوله تابعه سليمان بن كثير عن الزهري) وصله الذهلي في الزهريات وقد تقدم شرحه في
الباب قبله وسند كرم بقية الكلام على ليلة القدر قريباً (قوله باب التماس ليلة القدر في السبع
الأخر) في رواية الكشميني التمسوا بصيغة الأمر وهذه الترجمة والتي بعدها وهي تحري ليلة القدر
معقودتان لبيان ليلة القدر وقد اختلف الناس فيها على مذاهب كثيرة سأذكرها مفصلة بعد الفراغ
من شرح أحاديث البابين (قوله أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) لم أقف على تسمية أحد
من هؤلاء (قوله أراد ليلة القدر) أراد بضم أوله على البناء للمجهول أي قبل لهم في المنام أنها في السبع
الأخر والظاهر أن المراد به أواخر الشهر وقيل المراد به السبع التي أولها ليلة الثاني والعشرين وآخرها
ليلة الثامن والعشرين فعلى الأول لا تدخل ليلة إحدى وعشرين ولا ثلاث وعشرين وعلى الثاني تدخل
الثانية فقط ولا تدخل ليلة التاسع والعشرين وقد رواه المصنف في التعبير من طريق الزهري عن سالم
عن أبيه أن ناساً أرادوا ليلة القدر في السبع الآخر وأن ناساً أرادوا أنها في العشر الأواخر فقال النبي صلى
الله عليه وسلم التمسوها في السبع الأواخر وكأنه صلى الله عليه وسلم نظر إلى المتفق عليه من الروايتين فأمر
به وقد رواه أحمد عن ابن عيينة عن الزهري بلفظ رأى رجل أن ليلة القدر ليلة سبع وعشرين أو كذا وكذا
فقال النبي صلى الله عليه وسلم التمسوها في العشر البواق في الوتر منها ورواه أحمد من حديث علي بن مرفوعاً
أن غلبتم فلا تغلبوا في السبع البواق ولمسلم عن جلبة بن سحيم عن ابن عمر بلفظ من كان يلمسها فليتمسها
في العشر الأواخر ولمسلم من طريق عتبة بن حريث عن ابن عمر التمسوها في العشر الأواخر فان ضعف
أحدكم أو عجز فلا يغلبن على السبع البواق وهذا السياق يرجح الأخمال الأول من تفسير السبع (قوله
أرى) بفتح حين أي أعلم والمراد بصريح مجازاً (قوله رؤياكم) قال عياض كذا جاء بأفراد الرؤيا والمراد
مرايكم لأنهم لم تكن رؤيا واحدة وإنما أراد الجنس وقال ابن التين كذا روى بتوحيد الرؤيا وهو جائز
لأنها مصدر قال وافصح منه رؤياكم جمع رؤيا ليكون جمعاً في مقابلة جمع (قوله توأطأت) بالهمزة أي
توأقت وزنا ومعنى وقال ابن التين روى بغير همز والصواب بالهمزة وأصله أن يطأ الرجل برجله مكان
وطء صاحبه وفي هذا الحديث دلالة على عظم قدر الرؤيا وجواز الاستناد إليها في الاستدلال على الأمور
الوجودية بشرط أن لا يخالف القواعد الشرعية وسند كرم بلفظ القول في أحكام الرؤيا في كتاب التعبير
أن شاء الله تعالى (قوله حدثنا هشام) هو الدستوائي ويحيى هو ابن أبي كثير يأتي في الاعتكاف من طريق
علي بن المبارك عن يحيى سمعت أبا سلمة (قوله سألت أبا سعيد وكان لي صديقاً فقال اعتكفتنا) لم يذكر
المسؤول عنه في هذا الطريق وفي رواية على المذكرة سألت أبا سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يذكر ليلة القدر فقال نعم قد ذكر الحديث ولمسلم من طريق معمر عن يحيى تذاكر ليلة القدر في نثر

من قرش فانيت اباسعيد قد كره وفي رواية همهم عن يحيى في باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة انطلقت الى ابي سعيد فقلت لا يخرج بنا الى النخل فتحدث فخرج فقلت حدثني ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر فأقاديان سبب السؤال وفيه تأنيص الطالب للشيخ في طلب الاختلاف به ليتمكن مما يريد من مسألته (قوله اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط) هكذا وقع في اكثر الروايات والمراد بالعشر الليالي وكان من حقها ان توصف بلفظ التأنيث لكن وصفت بالذكور على ارادة الوقت والزمان او التقدير الثالث كانه قال الليالي العشر التي هي الثلث الاوسط من الشهر ووقع في الموطا العشر الاوسط بضم الواو والسين جمع وسطى ويرى بفتح السين مثل كبر وكبرى ورواه الياسجي في الموطا باسكانها على انه جمع واسط كبازل وبرل وهذا يوافق رواية الاوسط ووقع في رواية محمد بن ابراهيم في الباب الذي يليه كان يجاور العشر التي في وسط الشهر وفي رواية مالك النخيلة في اول الاعتكاف كان يعتكف والاعتكاف مجاورة مخصوصة واسلم من طريق ابي نضرة عن ابي سعيد اعتكف العشر الاوسط من رمضان يلمس ليلة القدر قبل ان تبان له فلما انقضى من امر بالبناء ففوض ثم ايسر له انها في العشر الاواخر فامر البناء فاعيد وزاد في رواية عمارة بن غزبة عن محمد بن ابراهيم انه اعتكف العشر الاوسط ثم اعتكف العشر الاواخر ورواه غيره عن محمد بن ابراهيم انه اعتكف العشر الاوسط ثم اعتكف العشر الاواخر ورواه غيره عن محمد بن ابراهيم انه اعتكف العشر الاوسط ثم اعتكف العشر الاواخر فقال له ان الذي تطلب امامك وهو بفتح الهمزة والميم اي قدامك قال الطيبي وصف الاول والاوسط بالمفرد والاخير بالجمع اشارة الى تصوير ليلة القدر في كل ليلة من ليالي العشر الاخير دون الاولين (قوله نخرج صبيحة عشرين نخطبنا) في رواية مالك المذكورة حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه وظاهره يخالف رواية الباب ومقتضاه ان خطبته وقعت في اول اليوم الحادي والعشرين وعلى هذا يكون اول ليالي اعتكافه الاخير ليلة اثنين وعشرين وهو مغاير لقوله في آخر الحديث فابصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جبهته اثر الماء والطين من صبح احدى وعشرين فانه ظاهره في ان الخطبة كانت في صبح اليوم العشرين ووقع المطر كان في ليلة احدى وعشرين وهو الموافق لبقية الطرق وعلى هذا فكأن قوله في رواية مالك المذكورة وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من الصبح الذي قبلها ويكون في اضافة الصبح اليها يجوز وقد اطال ابن دحية في تقرير ان الليلة تضاف اليوم الذي قبلها وورد على من منع ذلك ولكن لم يوافق على ذلك فقال ابن خزم رواية ابن ابي حازم والدروردي يعني رواية حديث الباب مستقيمة ورواية مالك مشككة وأشار الى تأويلها بنحو مما ذكرته وبؤيده ان في رواية الباب الذي يليه فإذا كان حين عسى من عشرين ليلة تمضي ويستقبل احدى وعشرين رجع الى مسكنه وهذا في غاية الايضاح واقاد ابن عبد البر في الاستدكار ان الرواية عن مالك اختلفوا عليه في لفظ الحديث فقال بعد ذكر الحديث هكذا رواه يحيى بن يحيى ويحيى بن بكير والشافعي عن مالك يخرج في صبيحتها من اعتكافه ورواه ابن القاسم وابن وهب والقعني وجماعة عن مالك فقالوا وهي الليلة التي يخرج فيها من اعتكافه قال وقد روى ابن وهب وابن عبد الحكم عن مالك فقال من اعتكف اول الشهر او وسطه فانه يخرج اذا غابت الشمس من آخر يوم من اعتكافه ومن اعتكف في آخر الشهر فلا ينصرف الى بيته حتى يشهد العيد قال ابن عبد البر ولا خلاف في الاول وانما الخلاف فيمن اعتكف العشر الاخير هل يخرج اذا غابت الشمس او لا يخرج حتى يصبح قال واظن الوهم دخل من وقت خروج المعتكف (قلت) وهو يعيد لما قرره هو من بيان محل الاختلاف وقد وجه شيخنا الامام البلقيني رواية الباب بان معنى قوله حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين اي حتى اذا كان المستقبل من الليالي ليلة احدى وعشرين وقوله وهي الليلة التي يخرج الضمير يعود على الليلة الماضية ويؤيدها قوله من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر لانه لا يتم ذلك الا بدخول الليلة الاولى (قوله اريت) بضم الواو على البناء لغير معين وهي من الروايات

اعتكفنا مع النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان فخرج صبيحة عشرين نخطبنا وقال اري ليلة القدر

اعلمت بها ومن الرؤية اي ابصرتها وانما ارى علامتها وهو السجود في الماء والطين كما وقع في رواية
 همام المشار اليها بلفظ حتى رايت اثر الماء والطين على جبهة رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه
 (قوله ثم انسيتهما او نسيتهما) شك من الراوى هل انساها غيره اياها او نسيها هو من غير واسطة ومنهم من
 ضبط نسيتهما بضم اوله والتشديد فهو بمعنى انسيتهما والمراد انه انسى علم تعيينها في تلك السنة وسيأتي
 سبب النسيان في هذه القصة في حديث عباد بن الصامت بعد باب (قوله انى اسجد) في رواية
 الكشميهني ان اسجد (قوله فن كان اعتكف معي فليرجع) في رواية همام المذكورة من اعتكف مع النبي
 وفيه التفات (قوله قرعه) بفتح القاف والزاى اى قطعة من سحاب رقيقة (قوله فطرت) بفتح طين في الباب
 الذى يليه من وجه آخر فاستهلت السماء فأمطرت (قوله حتى سال سقف المسجد) في رواية مالك فوكتف
 المسجد اى فطر الماء من سقفه وكان على عريش اى مثل العريش والافال عريش هو تنفس سقفه والمراد
 انه كان مظلا بالجر يد والحوص ولم يكن محكم البناء بحيث يكن من المطر الكثير (قوله يسجد في الماء والطين
 حتى رايت اثر الطين في جبهته) وفي رواية مالك على جبهته اثر الماء والطين وفي رواية ابن ابي حازم في الباب
 الذى يليه انصرف من الصبح ووجهه ممتلى طينا وماء وهذا يشعر بان قوله اثر الماء والطين لم يرد به محض
 الاثر وهو ما يبق بعد ازالة العين وقد مضى البحث في ذلك في صفة الصلاة وفي حديث ابي سعيد من القوائد
 ترك مسح جبهة المصلي والسجود على الخائل وحمله الجمهور على الاثر الخفيف لكن يحكى عليه قوله في
 بعض طرقه ووجهه ممتلى طينا وماء واجاب النووي بان الامتلاء المذكور لا يستلزم ستر جميع الجهة
 وفيه جواز السجود في الطين وقد تقدم كذلك في ابواب الصلاة وفيه الامر بطلب الاولى والارشاد الى
 تحصيل الافضل وان النسيان جائز على النبي صلى الله عليه وسلم ولا نقص عليه في ذلك لاسيما فيما يؤذن له
 في تبليغه وقد يكون في ذلك مصلحة تتعلق بالتشريع كافي السهو في الصلاة او بالاجتهاد في العبادة كما في
 هذه القصة لان ليلة القدر لو عينت في ليلة بعينها حصل الاقتصار عليها ففقدت العبادة في غيرها وكان هذا
 هو المراد بقوله عسى ان يكون خيرا لكم كما سيأتي في حديث عبادة وفيه استعمال رمضان بدون شهر
 واستحباب الاعتكاف فيه وترجيح اعتكاف العشر الاخير وان من الروايات ما يقع تعبيره مطابعا وترتب
 الاحكام على رؤيا الانبياء وفي اول قصة ابي سلمة مع ابي سعيد المشي في طلب العلم واشار المواضع الحالية
 للسؤال واجابة السائل لذلك واجتناب المشقة في الاستفادة وابتداء الطالب بالسؤال وتقديم الخطبة على التعليم
 وتدريب البعيد في الطاعة وتسهيل المشقة فيها بحسن التلطف والتدرج اليها قبل ويستنبط منه جواز
 تغيير مادة البناء من الاوقاف بما هو اقوى منها واقع (قوله باب تحرى ليلة القدر في الوتر من العشر
 الاواخر) في هذه الترجمة اشارة الى رجحان كون ليلة القدر منحصرة في رمضان ثم في العشر الاخير منه
 ثم في اوتاره لاني ليلة منه بعينها وهذا هو الذي يدل عليه مجموع الاخبار الواردة فيها وقد ورد ليلة القدر
 علامات اكثرها لا تظهر الا بعد ان تمضي منها في صحيح مسلم عن ابي بن كعب ان الشمس تطلع في صبيحتها
 لا شعاع لها وفي رواية لاحد من حديثه مثل الطست ونحوه لاحد من طريق ابي عون عن ابن مسعود
 وزاد صافية ومن حديث ابن عباس نحوه ولا ين خزيمة من حديثه مرفوعا ليلة القدر طلقة لا حارة ولا باردة
 تصبح الشمس يومها حراء ضعيفة واحد من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا انها صافية بلجة كان
 فيها قرا ساطعا سكة صاحبه لا حرقها ولا برد ولا يحل لكوكب يرمى به فيها ومن اماراتها ان الشمس في
 صبيحتها تخرج مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر لا يحل للشيطان ان يخرج معها يومئذ ولا ين
 ابي شيبه من حديث ابن مسعود ايضا ان الشمس تطلع كل يوم بين قرني شيطان الا صبيحة ليلة القدر وله
 من حديث جابر بن سمرة مرفوعا ليلة القدر ليلة مطر وريح ولا ين خزيمة من حديث جابر مرفوعا في ليلة
 القدر وهي ليلة طلقة بلجة لا حارة ولا باردة تبضح كواكبها ولا يخرج شيطانها حتى يضي فجرها ومن
 طريق قتادة عن ابي ميمونة عن ابي هريرة مرفوعا وان الملائكة تلك الليلة اكثر في الارض من عدد

ثم انسيتهما او نسيتهما فانسوها
 في العشر الاواخر في الوتر
 واني رايت انى اسجد
 في ماء وطين فن كان
 اعتكف معي فليرجع
 فخرجنا وما ترى في السماء
 قرعة فجاءت سحابة
 فطرت حتى سال سقف
 المسجد وكان من جريد
 النخل واقامت الصلاة
 فرايت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسجد في الماء
 والطين حتى رايت اثر الطين
 في جبهته فباب تحرى
 ليلة القدر في الوتر من العشر
 الاواخر

فيه عبادة * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر حدثنا ابوسهيل عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحجر واليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان * حدثنا ابراهيم بن حنيفة قال حدثني بن ابي حازم والدروري عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في رمضان العشر التي في وسط الشهر فاذا كان حين عسى من عشرين ليلة ١٨٥ تمضي ويستقبل احدي وعشرين

رجع الى مسكنه ورجع من كان يجاور معه وانه اقام في شهر جاور فيه الليلة التي كان يرجع فيها لخطب الناس فامرهم ماشاء الله ثم قال كنت اجاور هذه العشر ثم قد بداني ان اجاور هذه العشر الاواخر فمن كان اعتكف معي فليثبت في معتكفه وقد اريت هذه الليلة ثم انيتها فابتغوها في العشر الاواخر وابتغوها في كل وتر وقد رايتني اسجد في ماء وطين فاستهلت السماء في تلك الليلة فامطرت فوكف المسجد في مصلي النبي صلى الله عليه وسلم ليلة احدي وعشرين فبصرت عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطورت اليه انصرف من الصبح ووجهه ممتلئ طينا وماء وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوا * وحدثني محمد اخبرنا عبدة عن هشام ابن عروة عن ابيه عن

الحصى وروى ابن ابي حاتم من طريق مجاهد لا يرسل فيها شيطان ولا يحدث فيها داء ومن طريق الضمحاك قبل الله التوبة فيها من كل تائب وتفتح فيها ابواب السماء وهي من غروب الشمس الى طلوعها وذكر الطبري عن قوم ان الاشجار في تلك الليلة تسقط الى الارض ثم تعود الى منابتها وان كل شيء يسجد فيها وروى البيهقي في فضائل الاوقات من طريق الاوزاعي عن عبدة بن ابي ليابة انه سمعه يقول ان المياه المالحة تعذب تلك الليلة وروى ابن عبد البر من طريق زهرة بن معبد نحوه (قوله فيه عبادة) اي يدخل في هذا الباب حديث عبادة بن الصامت و اشار الى ما أخرجه في الباب الذي يليه بلفظ التمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة احاديث * الاول حديث عائشة اوردته من وجهين وفصل بينهما بحديث ابي سعيد قال وجه الاول (قوله ابوسهيل عن ابيه) هو نافع بن مالك بن ابي عامر الاصبحي وليس لايه في الصحيح عن عائشة غير هذا الحديث (والوجه الثاني) قوله حدثنا يحيى هو القطان عن هشام هو ابن عروة ووقع في رواية يوسف القاضي في كتاب الصيام حدثنا محمد بن ابي بكر المقدي حدثنا يحيى ابن سعيد حدثنا هشام اخرجه ابونعيم من طريقه ومن طريق مسند احمد عن يحيى ايضا واخرجه الاسماعيلي من طريق ابن زنجويه عن احمد فادخل بين يحيى وهشام شعبة وهو غريب وقد اخرجه الاسماعيلي من وجهين عن يحيى عن هشام بغير واسطة مصر حافيه بالتحديث بينهما (قوله كان يجاور) اي يعتكف وقوله العشر التي في وسط الشهر حذف الطرف في رواية الكشميني وقوله يمضين في رواية الكشميني تمضي بالمشاة وحذف النون (قوله فليثبت) كذا لاكثر من الثبات وفي رواية فليثبت من الليث ومعناها متقارب (قوله فابتغوها) بالغين المعجمة وتقديم الموحدة * الحديث الثالث حديث ابن عباس اوردته من اوجه (قوله فبصرت) بفتح الموحدة وضم المهملة وذكر العين بعد البصر تأكيد لقوله اخذت يسدي وانما يقال ذلك في امر مستغرب اظهار التعجب من حصوله (قوله التمسوا) كذا اقتصر على هذه اللفظة من الخبر وكان حال بيقته على الطريق التي بعدها وهي طريق عبدة عن هشام ولفظه تحجر واليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وهو مشعر بانهما متفقان الا في هذه اللفظة فقال يحيى التمسوا وقال عبدة تحجروا وعلى ذلك اعتمد المزي رغبه من اصحاب الاطراف فترجوا الرواية يحيى كذلك ولكن لفظ يحيى عند احمد وسائر من ذكرته قبل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر ويقول التمسوها في العشر الاواخر يعني ليلة القدر وبين اللفظين من التباين ما لا يخفى (قوله حدثني محمد اخبرنا عبدة) محمد هو ابن سلام كما جزم به ابونعيم في المستخرج ويحتمل ان يكون هو محمد بن المثنى فيكون الحديث عنده عن يحيى وعبدة معا فاساقه البخاري عنه على لفظ احدهما ولم يقع في شيء من طرق هشام في هذا الحديث التمسوها بالوتر وكان البخاري اشار بادخاله في الترجمة الى ان مطلقه يحمل على المقيسد في رواية ابي سهيل * الحديث الثاني حديث ابي سعيد وقد سبق الكلام عليه في الباب الذي قبله (قوله التمسوها) كذا فيه باضمار المفعول والمراد به ليلة القدر وهو مفسر بما بعده وسيأتي انه تقدم قبل ذلك كلام يحسن معه عود الضمير وانما وقع في هذه الرواية اختصار (قوله ليلة القدر) بالنصب على البديل من الضمير في قوله التمسوها ويجوز الرفع (قوله في الطريق الثانية عبدة الواحد) هو ابن زياد وعاصم هو

(٢٤ - فتح الباري ح) عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في العشر الاواخر من رمضان ويقول تحجر واليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوها في العشر الاواخر من رمضان ليلة القدر في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى * حدثنا عبد الله بن ابي الاسود حدثنا عبد الواحد حدثنا عاصم

الاحول (قوله عن ابي مجلز وعكرمة قال قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا
 اخرجه مختصرا وقد اخرجه احمد عن عقان والاسماعيلي من طريق محمد بن عقيبة كلاهما عن عبيد
 الواحد فزاد في اوله قصة وهي قال عمر من علم ليلة القدر فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد كره وبهذا يظهر عود الضمير اليهم في رواية الباب وقد توقف الاسماعيلي في اتصال هذا الحديث لان
 عكرمة وابا مجلز ما ادركا عمر فاحضرا القصة المذكورة والجواب ان الغرض منه انهما اخذا ذلك عن
 ابن عباس فقد رواه معمر عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس وسياقه اسط من هذا كما سند كره
 وان كان موصولا عن ابن عباس فهو المقصود بالاصالة فلا يضر الارسال في قصة عمر فانها مذكورة
 على طريق التبع ان لو سلمنا انها مرسلة (قوله في تسع بمضين او في سبع بيقين) كذا لاكثر تقديم السين
 في الثاني وتأخيرها في الاول وبلقظ المتخى في الاول والبقاء في الثاني والكشمين بلفظ المضى فيهما وفي
 رواية الاسماعيلي بتقديم السين في الموضعين وقد اعترض على تخريجه هذا الحديث من وجه آخر فان
 المرفوع منه قدر واه عبد الرزاق موقوفاً فروي عن معمر عن قتادة وعاصم انهما سمعا عكرمة يقول
 قال ابن عباس دعا عمر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم عن ليلة القدر فاجعوا على انها في
 العشر الاواخر قال ابن عباس فقلت لعمر اني لا علم او اظن اي ليلة هي قال عمر اي ليلة هي فقلت سابعة
 تمضي او سابعة تبقى من العشر الاواخر فقال من اين علمت ذلك قلت خلق الله سبع سموات وسبع ارضين
 وسبعة ايام والدة يدور في سبع والانسان خلق من سبع وياكل من سبع ويسجد على سبع والطواف
 والجار واشياء ذكرها فقال عمر لقد فطنت لاهر ما فطنته فلي هذا فقد اختلف في رفع هذه الجملة وقتها
 فرجح عند البخاري المرفوع فآخريه واعرض عن الموقوف والوقوف عن عمر طريق اخرى اخرجه
 اسحق بن راهويه في مسنده والحاكم من طريق عاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس واوله ان عمر
 كان اذا دعا الاشياخ من الصحابة قال لا بن عباس لا تسكلم حتى تسكلموا فقال ذات يوم ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال التمسوا ليلة القدر في العشر الاواخر وترا اي النور هي فقال رجل براه تاسعة
 سابعة خامسة ثالثة فقال لي مالك لا تسكلم يا ابن عباس قلت اتكلم براهي قال عن رايتك اسألك قلت فذكر
 نحوه وفي آخره فقال عمر اعجزتم ان تكونوا مثل هذا الغلام الذي ما استوت شئون راسه ورواه محمد بن
 نصر في قيام الليل من هذا الوجه وزاد فيه وان الله جعل النسب في سبع والصهر في سبع ثم تلا حرم
 عليكم امهاتكم وفي رواية الخاكم اني لا اري القول كما قلت (قوله تابعه عبد الوهاب عن ايوب) هكذا
 وقعت هذه المتابعة عند اكثر من رواية القربري هنا وعند النسفي عقب طريق وهيب عن ايوب وهو
 الصواب واصلحها ابن عساكر في نسخه كذلك وقد وصله احمد وابن ابي عمير في مسنديهما عن عبد
 الوهاب وهو ابن عبد الحميد الثقف عن ايوب متابعا له في اسناده ولفظه واخرجه محمد بن نصر في
 قيام الليل عن اسحق بن راهويه عن عبد الوهاب مثله وزاد في آخره او آخر ليلة (قوله وعن خالد عن
 عكرمة عن ابن عباس التمسوا في اربع وعشرين) ظاهره انه من رواية عبد الوهاب عن خالد ايضا
 لكن جزم المزني بأن طريق خالد هذه معلة والذي اظن انها موصولة بالاسناد الاول وانما حذفها
 اصحاب المسندات لكونها موقوفة وقد روي احمد من طريق مالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس
 قال اتيت وانا نائم فقبل لي الليلة ليلة القدر فسمعت وانا ناعس فتعلمت ببعض اطلاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاذا هو يصلي قال فنظرت في تلك الليلة فاذا هي ليلة اربع وعشرين وقد استشكل هذا مع قوله في
 الطريق الاخرى انها في وتر واجيب بأن الجمع ممكن بين الروايتين ان يحمل ما ورد مما ظاهره الشفعان
 يكون باعتبار الابتداء بالعدد من آخر الشهر فتكون ليلة الرابع والعشرين هي السابعة ويحتمل ان
 يكون مراد ابن عباس بقوله في اربع وعشرين اي اول ما ير جى من السبع البواقي فيوافق ما تقدم من
 التماسها في السبع البواقي وزعم بعض الشراح ان قوله تاسعة تبقى يلزم منه ان تكون ليلة اثنين وعشرين

عن ابي مجلز وعكرمة
 قال قال ابن عباس رضي
 الله عنهما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هي في
 العشر الاواخر هي في تسع
 بمضين او في سبع بيقين
 يعني ليلة القدر * تابعه
 عبد الوهاب عن ايوب
 * وعن خالد عن عكرمة عن
 ابن عباس التمسوا في اربع
 وعشرين

ان كان الشهر ثلاثين ولا تكون ليلة احدى وعشرين الا ان كان ذلك الشهر تسعا وعشرين وما ادعاه من الحصر مردود لانه ينبغي على المراد بقوله تبق هل هو تبق بالياء المذكورة او خارجا عنها قبناه على الاول ويجوز بناؤه على الثاني فيكون على عكس ما ذكر والذي يظهر ان في التعبير بذلك الاشارة الى الاحتمالين فان كان الشهر ثلاثين فالتسع معناها غير الليلة وان كان تسعا وعشرين فالتسع بانضمامهما والله اعلم وقد اختلف العلماء في ليلة القدر اختلافا كثيرا وتحصل لثمان مذهبهم في ذلك اكثر من اربعين قولا كما وقع لنا نظير ذلك في ساعة الجمعة وقد اشتركا في اخفاء كل منهما ليوقع الجدل في طلبهما * القول الاول انها رفعت اصلا وراسا حكاه المتولي في التمهة عن الرواقص والفاكهاني في شرح العمدة عن الحنفية وكأنه خطأ منه والذي حكاه السروي في انه قول الشيعة وقد روى عبد الرزاق من طريق داود بن ابي عاصم عن عبد الله بن يحيى قلت لابي هريرة زعموا ان ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك ومن طريق عبد الله بن شريك قال ذكر الحاج ليلة القدر فكأنه انكرها فأراد زر بن حبیش ان يخصه فتعنه قومه * الثاني انها خاصة بسنة واحدة وقعت في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكاه الفاكهاني ايضا * الثالث انها خاصة بهذه الامة ولم تكن في الامم قبلهم بخبر به ابن حبيب وغيره من المالكية ونقله عن الجمهور وحكاه صاحب العمدة من الشافعية ورجحه وهو معترض بحديث ابي ذر عند النسائي حيث قال فيه قلت يا رسول الله ان تكون مع الانبياء فاذا ماتوا رفعت قال لا بل هي باقية وعمدتهم قول مالك في الموطأ بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تقاصر اعمار امته عن اعمار الامم الماضية فأعطاه الله ليلة القدر وهذا يحتمل التأويل فلا يدفع الصريح في حديث ابي ذر * الرابع انها ممكنة في جميع السنة وهو قول مشهور عن الحنفية حكاه قاضي خان وابو بكر الرازي منهم وروى مثله عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وغيرهم وزيف المهلب هذا القول وقال لعل صاحبه بناء على دوران الزمان لنقصان الاهلة وهو فاسد لان ذلك لم يعتبر في صيام رمضان فلا يعتبر في غيره حتى تنقل ليلة القدر عن رمضان اهـ وأخذ ابن مسعود كما ثبت في صحيح مسلم عن ابي بن كعب انه اراد ان لا يتكل الناس * الخامس انها مختصة بمرضان ممكنة في جميع لياليه وهو قول ابن عمر واه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه وروى مرفوعا عنه أخرجه ابو داود وفي شرح الهداية الجزم به عن ابي حنيفة وقال به ابن المنذر والمحاملي وبعض الشافعية ورجحه السبكي في شرح المنهاج وحكاه ابن الحاجب رواية وقال السروي في شرح الهداية قول ابي حنيفة انها تنقل في جميع رمضان وقال صاحبها انها في ليلة معينة منه مبهمه وكذا قال النسفي في المنظومة

اهـ

وليلة القدر بكل الشهر * دائرة وعيناها فادر

وهذا القول حكاه ابن العربي عن قوم وهو السادس * السابع انها اول ليلة من رمضان حكى عن ابي رزين العقيلي الصحابي وروى ابن ابي عاصم من حديث انس قال ليلة القدر اول ليلة من رمضان قال ابن ابي عاصم لا نعلم احدا قال ذلك غيره * الثامن انها ليلة النصف من رمضان حكاه شيخنا سراج الدين ابن الملقن في شرح العمدة والذي رايت في المفهم القرطبي حكاية قول انها ليلة النصف من شعبان وكذا نقله السروي عن صاحب الطراز فان كانا محفوظين فهو القول التاسع ثم رايت في شرح السروي عن المحيط انها في النصف الاخير * العاشر انها ليلة سبع عشرة من رمضان روى ابن ابي شيبة والطبراني من حديث زيد بن ارقم قال ما شك ولا امتري انها ليلة سبع عشرة من رمضان ليلة انزل القرآن واخرجه ابو داود عن ابن مسعود ايضا * القول الحادي عشر انها مبهمه في العشر الاوسط حكاه النووي وعزاه الطبري لعثمان بن ابي العاص والحسن البصري وقال به بعض الشافعية * القول الثاني عشر انها ليلة ثمان عشرة قراته بخط القطب الحلبي في شرحه وذكره ابن الجوزي في مشكله * القول الثالث عشر انها ليلة تسع عشرة رواه عبد الرزاق عن علي وعزاه الطبري لزيد بن ثابت وابن مسعود وصله الطحاوي عن

ابن مسعود * القول الرابع عشر انها اول ليلة من العشر الاخير واليه مال الشافعي وخزم به جماعة من الشافعية ولكن قال السبكي انه ليس محرز وما به عندهم لاتفاقهم على عدم خنث من علق يوم العشرين عتق عبده في ليلة القدر انه لا يعتق تلك الليلة بل باقضاء الشهر على الصحيح بناء على انها في العشر الاخير وقيل باقضاء السنة بناء على انها لا تختص بالعشر الاخير بل هي في رمضان * القول الخامس عشر مثل الذي قبله الا انه ان كان الشهر تاما فهي ليلة العشرين وان كان ناقصا فهي ليلة احدى وعشرين وهكذا في جميع الشهر وهو قول ابن خزم وزعم انه يجمع بين الاخبار بذلك ويدل له ما رواه احمد والطحاوي من حديث عبد الله بن انيس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التمسوها الليلة قال وكانت تلك الليلة ليلة ثلاث وعشرين فقال رجل هذه اول ثمان بقين قال بل اولي بسبع بقين فان هذا الشهر لا يتم * القول السادس عشر انها ليلة اثنين وعشرين وستأتي حكايته بعد وروى احمد من حديث عبد الله بن انيس انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك صبيحة احدى وعشرين فقال كم الليلة قلت ليلة اثنين وعشرين فقال هي الليلة او القابلة * القول السابع عشر انها ليلة ثلاث وعشرين رواه مسلم عن عبد الله بن انيس مرفوعا ريت ليلة القدر ثم نسيت فاذا كرم مثل حديث ابي سعيد لكنه قال فيه ليلة ثلاث وعشرين بدل احدى وعشرين وعنه قال قلت يا رسول الله ان لي بادية اكون فيها فرني بليلة القدر قال انزل ليلة ثلاث وعشرين وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن معاوية قال ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ورواه اسحق في مسنده من طريق ابي حازم عن رجل من بني بياضة له صحبة مرفوعا وروى عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر مرفوعا من كان متحررا فليتحرها ليلة سابعة قال وكان ايوب يغتسل ليلة ثلاث وعشرين ويمس الطيب وعن ابن جريج عن عبيد الله بن ابي يزيد عن ابن عباس انه كان يوقظ اهله ليلة ثلاث وعشرين وروى عبد الرزاق من طريق يونس بن سيف سمع سعيد بن المسيب يقول استقام قول النوم على انها ليلة ثلاث وعشرين ومن طريق ابراهيم عن الاسود عن عائشة ومن طريق مكحول انه كان يراها ليلة ثلاث وعشرين * القول الثامن عشر انها ليلة اربع وعشرين كما تقدم من حديث ابن عباس في هذا الباب وروى الطيالسي من طريق ابي نضرة عن ابي سعيد مرفوعا ليلة القدر ليلة اربع وعشرين وروى ذلك عن ابن مسعود والشعبي والحسن وقتادة وجمهور حديث واثلة ان القرآن نزل لاربع وعشرين من رمضان وروى احمد من طريق ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير الصنابحي عن بلال مرفوعا التمسوا ليلة القدر ليلة اربع وعشرين وقد اخطأ ابن لهيعة في رفعه فقدرناه عمرو بن الحرث عن يزيد بهذا الاسناد موقوفا بغير لفظه كما سيأتي في اواخر المغازي بلفظ ليلة القدر اول السبع من العشر الاواخر * القول التاسع عشر انها ليلة خمس وعشرين حكاه ابن العربي في العارضة وعزاه ابن الجوزي في المشكل لابي بكر * القول العشرون انها ليلة ست وعشرين وهو قول لم اراه صريحا الا ان عياضا قال ما من ليلة من ليالي العشر الاخير الا وقد قيل انها في * القول الحادي والعشرون انها ليلة سبع وعشرين وهو الجادة من مذهب احمد ورواية عن ابي حنيفة وبخزم ابي بن كعب وحلف عليه كما اخرج مسلم وروى مسلم ايضا من طريق ابي حازم عن ابي هريرة قال تنادى كرا ليلة القدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكم يذكر حين طلع القمر كما تشق جفنة قال ابو الحسن الفارسي اي ليلة سبع وعشرين فان القمر يطلع فيها تلك الصفة وروى الطبراني من حديث ابن مسعود مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال ايكم يذكر ليلة الصهباء قلت انا وذلك ليلة سبع وعشرين ورواه ابن ابي شيبة عن عمر وحذيفة ونام من الصحابة وفي الباب عن ابن عمر عند مسلم راي رجل ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولا احمد من حديثه مرفوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ولا ابن المنذر من كان متحررا فليتحرها ليلة سبع وعشرين وعن جابر بن سمرة نحوه اخرج الطبراني في اوسطه وعن معاوية نحوه

أخرجه أبو داود وحكاه صاحب الحلية من الشافعية عن أكثر العلماء وقد تقدم استنباط ابن عباس
 عند عمر فيه وموافقته له وزعم ابن قدامة أن ابن عباس استنبط ذلك من عدد كلمات السورة وقد وافق
 قوله فيها هي مائة كلمة بعد العشرين وهذا نقله ابن خزم عن بعض المالكية وبالغ في إنكاره نقله ابن
 عطية في تفسيره وقال أنه من ملح التفسير وليس من متين العلم واستنبط بعضهم ذلك من جهة أخرى فقال
 ليلة القدر تسعة أحرف وقد أعيدت في السورة ثلاث مرات فذلك سبع وعشرون وقال صاحب الكافي
 من الخفية وكذا المحيط من قال لزوجه أنت طالق ليلة القدر طلقت ليلة سبع وعشرين لأن العامة
 تعتقد أنها ليلة القدر * القول الثاني والعشرون أنها ليلة ثمان وعشرين وقد تقدم توجيهه قبل بقول
 * القول الثالث والعشرون أنها ليلة تسع وعشرين حكاه ابن العربي * القول الرابع والعشرون أنها
 ليلة ثلاثين حكاه عياض والسروجي في شرح الهداية ورواه محمد بن نصر والطبري عن معاوية وأحمد
 من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة * القول الخامس والعشرون أنها في أواخر العشر الأخير وعليه
 يدل حديث عائشة وغيره في هذا الباب وهو أرجح الأقوال وصار إليه أبو ثور والمزني وابن خزيمة وجماعة
 من علماء المذاهب * القول السادس والعشرون مثله بزيادة الليلة الأخيرة رواه الترمذي من
 حديث أبي بكر وأحمد من حديث عبادة بن الصامت * القول السابع والعشرون تنتقل في العشر
 الأخير كله قاله أبو قلابة ونص عليه مالك والثوري وأحمد واسحق وزعم الماوردي أنه متفق عليه
 وكأنه أخذ من حديث ابن عباس أن الصحابة اتفقوا على أنها في العشر الأخير ثم اختلفوا في تعيينها منه
 كما تقدم ويؤيد كونها في العشر الأخير حديث أبي سعيد الصحيح أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 لما اعتكف العشر الأوسط أن الذي تطلب أمانك وقد تقدم ذكره قريبا وتقدم ذكر اعتكافه صلى
 الله عليه وسلم العشر الأخير في طلب ليلة القدر واعتكافه واجه بعده والاجتهاد فيه كافي الباب الذي
 بعده واختلف القائلون به فذهب من قال هي فيه محتملة على حد سواء نقله الرافعي عن مالك وضعفه ابن
 الحاجب ومنهم من قال بعض لياليه أرجى من بعض فقال الشافعي أرجاء ليلة إحدى وعشرين وهو
 القول الثامن والعشرون وقيل أرجاء ليلة ثلاث وعشرين وهو القول التاسع والعشرون وقيل أرجاء
 ليلة سبع وعشرين وهو القول الثلاثون * القول الحادي والثلاثون أنها تنتقل في السبع الأواخر
 وقد تقدم بيان المراد منه في حديث ابن عمر هل المراد ليالي السبع من آخر الشهر أو آخر سبعة تعد من
 الشهر ويخرج من ذلك القول الثاني والثلاثون * القول الثالث والثلاثون أنها تنتقل في النصف
 الأخير ذكره صاحب المحيط عن أبي يوسف ومحمد وحكاه إمام الحرمين عن صاحب التقریب * القول
 الرابع والثلاثون أنها ليلة ست عشرة أو سبع عشرة رواه الحرث بن أبي أسامة من حديث عبد الله بن
 الزبير * القول الخامس والثلاثون أنها ليلة سبع عشرة أو تسع عشرة أو إحدى وعشرين رواه سعيد بن
 منصور من حديث أنس بإسناد ضعيف * القول السادس والثلاثون أنها في أول ليلة من رمضان أو آخر
 ليلة رواه ابن أبي عاصم من حديث أنس بإسناد ضعيف * القول السابع والثلاثون أنها أول ليلة أو تاسع
 ليلة أو سابع عشرة أو إحدى وعشرين أو آخر ليلة رواه ابن مردويه في تفسيره عن أنس بإسناد ضعيف
 * القول الثامن والثلاثون أنها ليلة تسع عشرة أو إحدى عشرة أو ثلاث وعشرين رواه أبو داود من
 حديث ابن مسعود بإسناد فيه مقال وعبد الرزاق من حديث علي بإسناد منقطع وسعيد بن منصور من
 حديث عائشة بإسناد منقطع أيضا * القول التاسع والثلاثون ليلة ثلاث وعشرين أو سبع وعشرين
 وهو مأخوذ من حديث ابن عباس في الباب حيث قال سبع يقين أو سبع غمضين ولا أحد من حديث النعمان
 ابن بشير سابعة تمضي أو سابعة تبقى قال النعمان فنحن نقول ليلة سبع وعشرين وأتم قولون ليلة ثلاث
 وعشرين * القول الأربعون ليلة إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين كما سيأتي في
 الباب الذي بعده من حديث عبادة بن الصامت ولا يابى داود من حديثه بلفظ تاسعة تبقى سابعة تبقى

خامسة تبقى قال مالك في المدونة قوله تبق ليلة احدى وعشرين الى آخره * القول الحادي
والاربعون انها منحصرة في السبع الاواخر من رمضان لحديث ابن عمر في الباب الذي قبله * القول
الثاني والاربعون انها ليلة اثنين وعشرين او ثلاث وعشرين لحديث عبد الله بن انيس عند احمد * القول
الثالث والاربعون انها في اشقاع العشر الوسط والعشر الاخير قرأته بخط مغلطاي * القول الرابع
والاربعون انها ليلة الثالثة من العشر الاخير والخامسة منه رواه احمد من حديث معاذ بن جبل والفرق
بينه وبين ما تقدم ان الثالثة تحتمل ليلة ثلاث وعشرين وتحتمل ليلة سبع وعشرين فتتحل الى انها ليلة
ثلاث وعشرين او خمس وعشرين او سبع وعشرين وبهذا يتغير هذا القول مما مضى * القول
الخامس والاربعون انها في سبع او ثمان من اول النصف الثاني روى الطحاوي من طريق عطية بن
عبد الله بن انيس عن ابيه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال تحرها في النصف الاخير
ثم عاد فسأله فقال الى ثلاث وعشرين قال وكان عبد الله يحكي ليلة ست عشرة الى ليلة ثلاث وعشرين ثم
يقصر * القول السادس والاربعون انها في اول ليلة او آخر ليلة او الوتر من الليل اخرج ابو داود في
كتاب المراسيل عن مسلم بن ابراهيم عن ابي خلدة عن ابي العالية ان اعرابا اتى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يصلي فقال له متى ليلة القدر فقال اطلبوها في اول ليلة او آخر ليلة والوتر من الليل وهذا مرسل
رجالها ثقات وجميع هذه الاقوال التي حكيناها بعد الثالث فهم بمراتفة على امكان حصولها والحث
على التماسها وقال ابن العربي الصحيح انها لا تعلم وهذا يصلح ان يكون قول آخر وانكر هذا القول
التووي وقال قد تظاهرت الاحاديث بامكان العلم بها واخبر به جماعة من الصالحين فلامعنى لانكار ذلك
وقتل الطحاوي عن ابي يوسف قولاً جوز فيه انه يرى انها ليلة اربع وعشرين او سبع وعشرين فان ثبت
ذلك عنه فهو قول آخر هذا آخر ما وقفت عليه من الاقوال وبعضها يمكن رده الى بعض وان كان ظاهرها
التغير وارجحها كلها انها في وتر من العشر الاخير وانها تنقل كما يفهم من احاديث هذا الباب وارجحها
او ثار العشر وارجح او ثار العشر عند الشافعية ليلة احدى وعشرين او ثلاث وعشرين على ما في حديثي
ابي سعيد وعبد الله بن انيس وارجحها عند الجمهور ليلة سبع وعشرين وقد تقدمت ادلة ذلك قال العلماء
الحكمة في اخفاء ليلة القدر ليحصل الاجتهاد في التماسها بخلاف ما لو عينت لها ليلة لاقتصر عليها كما تقدم
نحوه في ساعة الجمعة وهذه الحكمة مطردة عند من يقول انها في جميع السنة او في جميع رمضان او في
جميع العشر الاخير او في اوتارها خاصة الا ان الاول ثم الثاني البقية واختلفوا هل لها علامة تظهر لمن
وقفت له ام لا فقبل يرى كل شيء ساجدا وقبل الانوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقبل
يسمع سلاما او خطابا من الملائكة وقبل علامتها استجابة دعاء من وقتله واختار الطبري ان جميع
ذلك غير لازم وانه لا يشترط لمصوهر رؤية شيء ولا سماته واختلفوا ايضا هل يحصل الثواب المرتب
عليها لمن اتفق له انه قامها وان لم يظهر له شيء او توقف ذلك على كشفها له والى الاول ذهب الطبري والمهلب
وابن العربي وجماعة والى الثاني ذهب الاكثر ويدل له ما وقع عند مسلم من حديث ابي هريرة بلفظ
من يتم ليلة القدر فيواقعها وفي حديث عند احمد من قامها ايمانا واحتسابا ثم وقفت له قال التووي
معنى يوافقها اي يعلم انها ليلة القدر فيواقعها ويحتمل ان يكون المراد يوافقها في نفس الامر وان لم يعلم
هو ذلك وفي حديث زر بن حبیش عن ابن مسعود قال من يتم الحول يصب ليلة القدر وهو محتمل
للقولين ايضا وقال التووي ايضا في حديث من قام رمضان وفي حديث من قام ليلة القدر معناه من قامه
ولو لم يوافق ليلة القدر حصل له ذلك ومن قام ليلة القدر فواقعها حصل له وهو جار على ما اختاره من تفسير
الموافقة بالعلم هو الذي يرجح في نظري ولا انكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا بتغاء ليلة القدر وان لم
يعلم بها ولو لم توفق له وانما الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به وفرعوا على القول باشتراط العلم
بها انه يختص بها شخص دون شخص فيكشف لواحد ولا يكشف لآخر ولو كانا معا في بيت واحد وقال

الطبري في اخفاء ليلة القدر دليل على كذب من زعم انه يظهر في تلك الليلة للعيون ما لا يظهر في سائر السنة اذ لو كان ذلك حقاً لم يخف على كل من قام ليالي السنة فضلاً عن ليالي رمضان وتعبه ابن المنير في الحاشية بانه لا ينبغي اطلاق القول بالكذب لذلك بل يجوز ان يكون ذلك على سبيل الكرامة لمن شاء الله من عباده فيختص بها قوم دون قوم والنبي صلى الله عليه وسلم لم يحصر العلامة ولم ينف الكرامة وقد كانت العلامة في السنة التي حكاها ابو سعيد نزول المطر ونحن نرى كثيراً من السنين ينقضي رمضان دون مطر مع اعتقادنا انه لا يخلو رمضان من ليلة القدر قال ومع ذلك فلا نعتقد ان ليلة القدر لا يتأهلها الا من رأى الخوارق بل فضل الله واسع ورب قائم تلك الليلة لم يحصل منها الا على العبادة من غير رؤية خارق وآخر رائي الخارق من غير عبادة والذي حصل على العبادة افضل والعبادة انما هي بالاستقامة فانما تستحيل ان تكون الا كرامة بخلاف الخارق فقد يقع كرامة وقد يقع قنعة والله اعلم وفي هذه الاحاديث رد لقول ابي الحسن الحلبي المغربي انه اعتبر ليلة القدر فلم تقفه طول عمره وانها تكون دائماً ليلة الاحد فان كان اول الشهر ليلة الاحد كانت ليلة تسع وعشرين وهلم جرا ولزم من ذلك ان تكون في ليلتين من العشر الوسط لضروورة ان اوتار العشر خمسة وعارضة بعض من تأخر عنه فقال انها تكون دائماً ليلة الجمعة وذ كر نحو قول ابي الحسن وكلاهما الاصل له بل هو مخالف لاجماع الصحابة في عهد عمر كما تقدم وهذا كاف في الرد وبالله التوفيق (تنبه) وقعت هنا في نسخة الصغاني زيادة سأذ كرها في آخر الباب الذي يلي هذا بعد باب آخر ان شاء الله تعالى (قوله باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس) اي بسبب تلاحي الناس وقيد الرفع بمعرفة اشارة الى انها لم ترفع اصلاً وراسا قال الزين بن المنير يستفاد هذا التقييد من قوله التمسوها بعد اخبارهم بانها رفعت ومن كون ان وقوع التلاحي في تلك الليلة لا يستلزم وقوعه فيما بعد ذلك ومن قوله فحسبى ان يكون خيراً فان وجه الخبرية من جهة ان خفاءها يستدعي قيام كل الشهر او العشر بخلاف ما لو بقيت معرفة تعيينها (قوله عن انس عن عبادة بن الصامت) كذا رواه اكثر اصحاب جيد عن انس ورواه مالك فقال من جيد عن انس قال خرج علينا ولم يقل عن عبادة قال ابن عبد البر والصواب اثبات عبادة وان الحديث من مستنده (قوله فتلاحي) بالمهملة اي وقعت بينهما ملاحة وهي المخاصمة والمنازعة والمشاعة والاسم اللحاء بالكسر والمدونى رواية ابي نضرة عن ابي سعيد عند مسلم فجاء رجلان يخاصمان معهما الشيطان ونحوه في حديث القلتان عند ابن اسحق وزاد انه لقيهما عند سدة المسجد فجز بينهما فاتفقت هذه الاحاديث على سبب النسيان وروى مسلم ايضا من طريق ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض اهلي فنسيتها وهذا سبب آخر فاما ان يحمل على التعدد بان تكون الرؤيا في حديث ابي هريرة مناما فيكون سبب النسيان الا يقاط وان تكون الرؤية في حديث غيره في اليقظة فيكون سبب النسيان ماذا كر من المخاصمة او يحمل على اتحاد القصة ويكون النسيان وقع مرتين عن سببين ويحتمل ان يكون المعنى ايقظني بعض اهلي فسمعت تلاحي الرجلين فسمت لا جبر بينهما فقسيتها للاشتغال بهما وقدر روى عبد الرزاق من مرسل سعيد بن المسيب انه صلى الله عليه وسلم قال لا اخبركم بليلة القدر قالوا بلى فسكت ساعة ثم قال لقد قلت لكم وانا اعلمها ثم انسيته فلم يذكر سبب النسيان وهو مما يهوى الجمل على التعدد (قوله رجلان) قيل هما عبد الله بن ابي حذر ووكعب بن مالك ذكره ابن دحية ولم يذكره مستندا (قوله لا اخبركم بليلة القدر) اي بتعيين ليلة القدر (قوله فرفعت) اي من قلبي قسيتها تعيينها للاشتغال بالمتخاصمين وقيل المعنى فرفعت بركتها في تلك السنة وقيل التام في رفعت للملائكة لاليلة وقال الطبري قال بعضهم رفعت اي معرقها والحامل له على ذلك ان رفعها مسبوق بوقوعها فاذا وقعت لم يكن لرفعها معنى قال ويمكن ان يقال المراد برفعها انها شرعت ان تقع فلما تخاصما رفعت بعد قتل الشروع منزلة الوقوع واذا تقرر ان الذي ارتفع علم تعيينها تلك السنة فهل اعلم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بتعيينها فيه احتمال وقد تقدم قول ابن عيينة في اول الكلام على ليلة القدر انه اعلم وروى محمد بن نصر من طريق واهب المغافري انه سأل زينب بنت ام سلمة هل كان

باب رفع معرفة ليلة
القدر لتلاحي الناس
حدثني محمد بن المنير حدثني
خالد بن الحرث حدثنا
جيد حدثنا انس عن عبادة
ابن الصامت قال خرج النبي
صلى الله عليه وسلم ليخبرنا
بليلة القدر فتلاحي رجلان
من المسلمين فقال خرجت
لاخبركم بليلة القدر فتلاحي
فلان وفلان فرفعت وعسى
ان يكون خيراً لكم

عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيرها قال الترمذي بعد تخريج حسن غريب ما قول ابي نعيم في هبيرة فعلم انه كان ممن اعان المختار وهو ابن ابي عبيد الثقفي لما غلب على الكوفة في خلافة عبد الله بن الزبير ودعا الى الطلب بدم الحسين بن علي فاطاعه اهل الكوفة ممن كان يوالي اهل البيت فقتل المختار في الحرب وعبرها ممن اتهم بقتل الحسين خلائق كثيرة وكان من وثق هبيرة لم يؤثر ذلك فيه عنده قد حال انه كان متاولا ولذلك صحح الترمذي حديثه ومن وثق هبيرة ومعنى قوله يجتهد وهو بضم اوله

ياض في غالب النسخ التي
بايدنا اه مصححه

و- يم وزاي يكمل القتل واما الحسن بن عبيد الله فهو كوفي نخبى قدم بحبي اللطمان عليه الحسن ابن عمرو وقال ابن معين ثقة صالح ووثقه ابو حاتم والنسائي وغيرهما وقال الدارقطني ليس بقوي ولا يقاس بالاعمش انتهى وقد تقدم هذا الحديث عن ابراهيم وقرده به عبد الواحد بن زياد عن الحسن ولذلك استغربه الترمذي واما مسلم فصحيح حديثه اشوا هذه على عاداته وتجنب حديثه على المعنى الذي ذكره البخاري اول غيره واستغنى البخاري عن الحديثين بما أخرجه في هذا الباب من طريق مسروق عن عائشة وعلى هذا فحل الكلام المذكور ان يكون عقب حديث مسروق في هذا الباب لا قبله وكان ذلك من بعض النسخ والله اعلم وفي الحديث الحرص على مداومة القيام في العشر الاخير اشارة الى الحث على تجويد الجماعة ختم الله لنا بخير آمين * (قوله ابواب الاعتكاف) كذا للمستمل وسقط لغيره الا النسفي فانه قال كتاب وثبت له البسمة مقدمة والمستمل مؤخره والاعتكاف لغة لزوم الشيء وجلس النفس عليه وشرعا المقام في المسجد من شخص مخصوص على صفة مخصوصة وليس بواجب اجاءا الا على من نذره وكذا من شرع فيه فقطعه عامدا عند قوم واختلف في اشتراط الصوم له كما سيأتي في باب مفرد وانفرد سويد بن غفلة باشتراط الطهارة له * (قوله باب الاعتكاف في العشر الاواخر والاعتكاف في المساجد كلها) اي مشروطية المسجد له من غير تخصيص بمسجد دون مسجد (قوله لقوله تعالى ولا تباشروهن واتم عاتقن في المساجد الاية) ووجه الدلالة من الآية انه لو صح في غير المسجد لم يخص تحريم المباشرة به لان الجماع مناف للاعتكاف بالاجماع فعلم من ذكر المساجد ان المراد ان الاعتكاف لا يكون الا فيها وقل ابن المنذر الاجماع على ان المراد بالمباشرة في الآية الجماع وروى الطبري وغيره من طريق قتادة في سبب نزول الآية كانوا اذا اعتكفوا اخرج رجل حاجته فلقى امراته جامعها ان شاء فترلت وافترق العلماء على مشروطية المسجد للاعتكاف الا مسجد بن لبابة المالكي فاجازه في كل مكان واجاز الحنفية للمرأة ان تعتكف في مسجد بيتها وهو المكان المعد للصلاة فيه وفيه قول الشافعي قديم وفي وجه لاصحابه والمالكية يجوز للرجال والنساء لان التطوع في البيوت افضل وذهب ابو حنيفة واحدا الى اختصاصه بالمساجد التي تقام فيها الصلوات وخصه ابو يوسف بالواجب منه واما النقل ففي كل مسجد وقال الجمهور بعمومه في كل مسجد الا لمن نذر له الجمعة فاستحب له الشافعي في الجامع وشرطه مالك لان الاعتكاف عند ما ينقطع بالجمعة ويجب بالشروع عند ما لا وخصه طائفة من السلف كالزهرى بالجامع مطلقا واما الى الشافعي في القديم وخصه حديثه بن البيان بالمساجد الثلاثة وعطاء بمسجد مكة والمدينة وابن المسيب بمسجد المدينة وافترقوا على انه لا حد لا كثره واختلفوا في اقله فمن شرط فيه الصيام قال اقله يوم ومنهم من قال يصح مع شرط الصيام في دون اليوم حكاه ابن قدامة وعن مالك يشترط عشرة ايام وعنه يوم او يومان ومن لم يشترط الصوم قالوا اقله ما يطلق عليه اسم لبث ولا يشترط القعود وقيل يكفي المرو مع النية كوقوف عرفة وروى عبد الرزاق عن يعلى بن امية اصحابي اني لا مكث في المسجد الساعة وما مكث الا لا اعتكف وافترقوا على فساد الجماع حتى قال الحسن والزهرى من جامع فيه لزمته الكفارة وعن مجاهد يتصدق بدينارين واختلفوا في غير الجماع في المباشرة اقوال ثلثها ان ازل بطل والا فلا ثم اورد المصنف في الباب ثلاثة احاديث * احدها حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان وقد اخرج مسلم من هذا الوجه وزاد قال نافع وقد اراني عبد الله

* بسم الله الرحمن الرحيم *
ابواب الاعتكاف * (باب
الاعتكاف في العشر الاواخر
والاعتكاف في المساجد
كلها) لقوله تعالى ولا
تباشروهن واتم عاتقن
في المساجد تلك حدود الله
فلا تقر بوجها كذلك يبين
الله آياته للناس لعلهم يتقون
* حدثنا اسمعيل بن
عبد الله قال حدثني ابن
وهب عن يونس ان نافعا
اخبره عن عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما قال
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعتكف العشر الاواخر
من رمضان * حدثنا
عبد الله بن يوسف حدثنا
الليث عن عقيل

عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى ثم اعتكف أزواجه من بعده * حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن زيد بن عبد الله بن الهادي عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي ١٩٤ عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدري رضي الله

عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاوسط من رمضان فاعتكف عاما حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه قال من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الاخر فقد اريت هذه الليلة ثم انسيها وقد رايتني اسجد في ماء وطين من صبيحتها فالتمسوها في العشر الاواخر والتمسوها في كل وتر فطرت السماء تلك الليلة وكان المسجد على عرش فرسكف المسجد فبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبهته اثر الماء والطين من صبح احدى وعشرين في باب الحائض ترجل راس المعتكف * حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصغي الى راسه وهو يجاور في المسجد فأرجله وانا حائض في باب لا يدخل البيت الا الحاجة * حدثنا

ابن عمر المكان الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف فيه من المسجد وزاد ابن ماجه من وجه آخر عن نافع ان ابن عمر كان اذا اعتكف طرح له فراشه وراى اسطوانة التوبة * حديث عائشة مثل حديث ابن عمر وزاد حتى توفاه الله ثم اعتكف أزواجه من بعده فيؤخذ من الاول اشتراط المسجد له ومن الثاني انه لم ينسخ وليس من الخصائص واما قول ابن نافع عن مالك فكرت في الاعتكاف وترك الصحابة له مع شدة اتباعهم للاثر فوقع في نفسي انه كالوصال واراهم تركوه لشدة ولهم بلغني عن ائمة السلف انه اعتكف الا عن ابي بكر بن عبد الرحمن اه وكانه اراد صفة مخصوصة والا فقد حكيناها عن غير واحد من الصحابة ومن كلام مالك اخذ بعض اصحابه ان الاعتكاف جائز وانكر ذلك عليهم ابن العربي وقال انه سنة مؤكدة وكذا قال ابن بطال في مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على تأكده وقال ابو داود عن احمد لا اعلم عن احد من العلماء خلافا انه مسنون (قوله عن ابن شهاب) زاد معمر فيه عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة وخالفه الليث عن الزهري فقال عن عروة عن عائشة موصولا وعن سعيد بن مسروق * ثالثها حديث ابي سعيد وقد تقدمت مباحثه في الباب الذي قبله (قوله باب الحائض ترجل راس المعتكف) اي تمشطه وتدهنه (قوله يصغي الى) يضم اوله اي يغسل (قوله وهو مجاور) في رواية احمد والنسائي كان يأتي وهو معتكف في المسجد فيسكن على باب حجر في غسل راسه وسائرته في المسجد وقد تقدمت فوائده في كتاب الحيض ويؤخذ منه ان المجاورة والاعتكاف واحد وقرئ بينهما مالك وفي الحديث جواز التنظف والتطيب والغسل والخلق والتزيم الخافيا ليرجل والجهر وعلى انه لا يكره فيه الا ما يكره في المسجد وعن مالك تكره فيه الصنائع والحرف حتى طلب العلم وفي الحديث استخدام الرجل امراته برضاها وفي اخرجه راسه دلالة على اشتراط المسجد للاعتكاف وعلى ان من اخرج بعض بدنه من مكان حلف ان لا يخرج منه لم يحنث حتى يخرج رجله ويعتمد عليهما (قوله باب لا يدخل) اي المعتكف (البيت الحاجة) كانه اطلق على وفق الحديث (قوله عن عروة) اي ابن الزبير (وعمره) كذا في رواية الليث جمع بينها ورواه يونس عن الاوزاعي عن الزهري عن عروة وحده ورواه مالك عنه عن عروة عن عمرة قال ابو داود وغيره لم يتابع عليه وذكر البخاري ان عبيد الله بن عمر تابع مالك ورواه الدارقطني ان ابا اويس رواه كذلك عن الزهري واتفقوا على ان الصواب قول الليث وان الباقيين اختصر وامنه ذكر عمرة وان ذكر عمرة في رواية مالك من المزني في متصل الاسانيد وقد رواه بعضهم عن مالك فوافق الليث اخرجه النسائي ايضا وله اصل من حديث عروة عن عائشة كما سيأتي من طريق هشام عن ابيه وهو عند النسائي من طريق تميم بن سلمة عن عروة (قوله وكان لا يدخل البيت الحاجة) زاد مسلم الحاجة الانسان وفسرها الزهري بالبول والغائط وقد اتفقوا على استثناءهما واختلفوا في غيرهما من الحاجات كالاكل والشرب ولو خرج لهما قوضا خارج المسجد لم يبطل ويصحق بهما التي والفصلان احتاج اليه ووقع عند ابي داود من طريق عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت السنة على المعتكف ان لا يعود حرا ولا يشهد جنازة ولا يمسه امرأة ولا يباشرها ولا يخرج الحاجة الا بالمالا منه قال ابو داود وغيره عبد الرحمن لا يقول فيه البتة وجرم الدارقطني بان القدر الذي من حديث عائشة قوله لا يخرج الحاجة وما عداه ممن دونهاور ويناعن على والتخعي والحسن البصري ان شهد المعتكف جنازة او عاد حرا او خرج للجمعة بطل اعتكافه وبه قال الكوفيون وابن المنذر في الجمعة وقال الثوري والثياقي واسحق ان شرط شيئا من ذلك في ابتداء اعتكافه

قريبه حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة وعمرة بنت عبد الرحمن ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدخل على راسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا

لم يبطل اعتكافه بفعله وهو رواية عن احمد **(قوله باب غسل المعتكف)** ذكر فيه حديث عائشة ايضا وقد تقدمت مباحثه في كتاب الحيض **(قوله فيه فاعسله)** زاد النسائي من رواية حماد عن ابراهيم فاعسله بخطمي **(قوله باب الاعتكاف ليلا)** اي بغير نهار **(قوله)** حدثنا مسدد حدثني يحيى بن سعيد وهو القطان كذا رواه مسدد من مسند ابن عمر وواقعه المقدمي وغيره عنده مسلم وغيره وخالفهم يعقوب بن ابراهيم عن يحيى فقال عن ابن عمر عن عمر اخرج النسائي وكذا اخرج ابو داود عن احمد لكنه في المسند كما قال مسدد قاله اعلم فاختلف فيه على عبيد الله بن عمر عن نافع وعلى ايوب عن نافع وسيأتي لذلك من يديان في فرض الخمس وفي غزوة حنين **(قوله ان عمر سأل)** لم يذكر مكان السؤال وسيأتي في التذمر من وجه آخر ان ذلك كان بالجعرانة لما رجعوا من حنين ويستفاد منه الرد على من زعم ان اعتكاف عمر كان قبل المنع من الصيام في الليل لان غزوة حنين متأخرة عن ذلك **(قوله)** كنت نذرت في الجاهلية زاد خص بن غياث عن عبيد الله عنده مسلم فلما اسلم سألته وفيه رد على من زعم ان المراد بالجاهلية ما قبل فتح مكة وانه آثم انذرت في الاسلام واصرح من ذلك ما اخرج به الدارقطني من طريق سعيد بن بشير عن عبيد الله بلفظ نذر عمر ان يعتكف في الشرك **(قوله ان اعتكف ليلة)** استدلل به على جواز الاعتكاف بغير صوم لان الليل ليس ظرفا للصوم فلو كان شرطا لامره النبي صلى الله عليه وسلم به وتعقب بأن في رواية شعبة عن عبيد الله عنده مسلم يوم ما بدل ليلة فجمع ابن حبان وغيره بين الروايتين بأنه نذر اعتكاف يوم وليلة فن اطلق ليلة اذ اراد يومها ومن اطلق يوما اراد بليته وقد ورد الامر بالصوم في رواية عمرو بن دينار عن ابن عمر صريح محال لكن اسنادها ضعيف وقد زاد فيها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له اعتكف وصم اخرج ابو داود والنسائي من طريق عبيد الله بن بديل وهو ضعيف وكران عمدي والدارقطني انه قد رد ذلك عن عمرو بن دينار ورواية من روى يوماشادة وقد وقع في رواية سليمان بن بلال الآتية بعد ابواب اعتكاف ليلة فدل على انه لم يرد على نذره شيئا وان الاعتكاف لا صوم فيه وانه لا يشترط له حكم معين **(قوله في المسجد الحرام)** زاد عمرو بن دينار في روايته عند الكعبة وقد ترجم البخاري لهذا الحديث بعد ابواب من لم ير عليه اذا اعتكف صوما وترجمة هذا الباب مستلزمة للثانية لان الاعتكاف اذا ساغ ليلا بغير نهار استلزم صومه غير صيام من غير عكس وباشترط الصيام قال ابن عمر وابن عباس اخرج به عبد الرزاق عنهما باسناد صحيح وعن عائشة تحووه به قال مالك والاوزاعي والحنفية واختلف عن احمد واسحق واخلج عياض بانه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف الا بصوم وفيه نظر لما في الباب الذي بعده انه اعتكف في شوال كما سئذ كره واخلج بعض المالكية بان الله تعالى ذكر الاعتكاف اثار الصوم فقال ثم اتموا الصيام الى الليل ولا تبشروهن واتمعا كفون وتعقب بانه ليس فيها ما يدل على تلازمهما والالكان لا صوم الا باعتكاف ولا قائل به وسئذ كره بقية فوائده حديث عمر في كتاب النذور ان شاء الله تعالى وفي الحديث ايضا رد على من قال اقل الاعتكاف عشرة ايام او اكثر من يوم وقد تقدم نقله في اول الاعتكاف وتظهر فائدة الخلاف فيمن نذر اعتكافا مبهما والله اعلم **(قوله باب اعتكاف النساء)** اي ما حكمه وقد اطلق الشافعي كراهته لمن في المسجد الذي تصلي فيه الجماعة واخلج بحديث الباب فانه دال على كراهته الاعتكاف للمرأة الا في مسجد يتيها لانها تعرض لكثرة من يراها وقال ابن عبد البر لو لان ابن عينة زاد في الحديث اي حديث الباب انهم استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف لقطعت بان اعتكاف المرأة في مسجد الجماعة غير جائز انتهى وشرط الحنفية لصحة اعتكاف المرأة ان تكون في مسجد يتيها وفي رواية لهم ان لها الاعتكاف في المسجد مع زوجها وبه قال احمد **(قوله)** حدثنا يحيى هو ابن سعيد الانصاري ونسبه خلف بن هشام في روايته عن حماد بن زيد عند الاسماعيلي **(قوله عن عمرة)** في رواية الاوزاعي الآتية في اواخر الاعتكاف عن يحيى بن سعيد حدثني عمرة بنت عبد الرحمن **(قوله عن عائشة)** في رواية أبي عوانة من طريق عمرو بن الحرث عن يحيى بن سعيد عن عمرة حدثني عائشة **(قوله)** كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان فكنيت اضرب له خباء اي بكسر المعجمة ثم

(باب غسل المعتكف)
 حدثنا محمد بن يوسف
 حدثنا سفيان عن منصور
 عن ابراهيم عن الاسود
 عن عائشة رضي الله عنها
 قالت كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يباشرني وانا
 حائض وكان يخرج راسه
 من المسجد وهو معتكف
 فاعسله وانا حائض **(باب)**
الاعتكاف ليلا حدثنا
 مسدد حدثني يحيى بن سعيد
 عن عبيد الله اخبرني
 نافع عن ابن عمر رضي الله
 عنهما ان عمر سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 كنت نذرت في الجاهلية
 ان اعتكف ليلة في المسجد
 الحرام قالت اوف بنذر
(باب اعتكاف النساء)
 حدثنا ابو النعمان حدثنا
 حماد بن زيد حدثنا يحيى
 عن عمرة عن عائشة رضي
 الله عنها قالت كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعتكف
 في العشر الاواخر من
 رمضان فكنيت اضرب
 له خباء فيصلي الصبح ثم
 يدخله

موحدة وقوله فيصل على الصبح ثم يدخله وفي رواية ابن فضيل عن يحيى بن سعيد الاني في باب الاعتكاف في شوال كان يعتكف في كل رمضان فاذا صلى الغداة دخل واستدل بهذا على ان مبدا الاعتكاف من اول النهار وسيأتي نقل الخلاف فيه (قوله فاستأذنت حفصة عائشة ان تضرب خباء) في رواية الاوزاعي المذكورة فاستأذنته عائشة فاذن لها وسألت حفصة عائشة ان تستأذن لها ففعلت وفي رواية ابن فضيل المذكورة فاستأذنت عائشة ان تعتكف فاذن لها فضربت قبة فسمعت بها حفصة فضربت قبة زاذ في رواية عمرو بن الحرث لتعتكف معه وهذا يشعر بانها فعلت ذلك بخير اذن لكن رواية ابن عيينة عند النسائي ثم استأذنته حفصة فاذن لها وقد ظهر من رواية حماد والاوزاعي ان ذلك كان على لسان عائشة (قوله فلما رآته زينب بنت جحش ضربت خباء آخر) وفي رواية ابن فضيل وسمعت بها زينب فضربت قبة اخرى وفي رواية عمرو بن الحرث فلما رآته زينب ضربت معها وكانت امرأة غيور ولم اقف في شيء من الطرق ان زينب استأذنت وكان هذا واحدا ما بحث على الانكار الاتي (قوله فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم رأى الاخبية) في رواية مالك التي بعده فلما انصرف الى المكان الذي اراد ان يعتكف فيه اذا اخبية وفي رواية ابن فضيل فلما انصرف من الغداة ابصر اربع قباب يعني قبة له وثلاثا للاثنتين وفي رواية الاوزاعي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى انصرف الى بناء الذي بنى له ليعتكف فيه ووقع في رواية ابى معاوية عند مسلم وابى داود فامرته زينب بخبائها فضربت وامر غيرهما من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم بخبائها فضربت وهذا يقتضي تعميم الازواج بذلك وليس كذلك وقد فسرت الازواج في الروايات الاخرى بعائشة وحفصة وزينب فقط وبين ذلك قوله في هذه الرواية اربع قباب وفي رواية ابن عيينة عند النسائي فلما صلى الصبح اذا هو باربعة ابنية قال لمن هذه قالوا العائشة وحفصة وزينب (قوله آلبر) بهمزة استفهام ممدودة وبغير مدو آلبر بالنصب وقوله تر ون بن بضم اوله اي تظنون وفي رواية مالك آلبر تقولون بن اي تظنون والقول يطلق على الظن قال الاعشى
اما الرحيل قدون بعد غد * فتى تقول الدار تجمعنا

فاستأذنت حفصة عائشة
ان تضرب خباء فاذا
لها فضربت خباء فلما رآته
زينب بنت جحش ضربت
خباء آخر فلما أصبح النبي
صلى الله عليه وسلم رأى
الاخبية فقال ما هذا فاجاب
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم آلبر تر ون بن قترك
الاعتكاف ذلك الشهر
ثم اعتكف عشرامن
شوال

اي تظن ووقع في رواية الاوزاعي آلبر اردن بهذا وفي رواية ابن عيينة آلبر تقولون يردن بهذا والخطاب للجاضر من الرجال وغيرهم وفي رواية ابن فضيل ما جلهم على هذا آلبر انزعوها فلا اراها فترعت وما استفهامية وآلبر في هذه الرواية مرفوع وقوله فلا اراها زعم ابن التين ان الصواب حذف الالف من اراها قال لانه مجزوم بالتهى وليس كما قال (قوله قترك الاعتكاف) في رواية ابى معاوية فامر بخبائه فقوض وهو بضم القاف وتشديد الاء والمكسورة بعدها ضام معجمة اي تقض وكأنه صلى الله عليه وسلم خشي ان يكون الحامل لمن على ذلك المباهاة والتنافس النامي عن الغيرة حرصا على القرب منه خاصة فيخرج الاعتكاف عن موضعه او لما اذن لعائشة وحفصة اولا كان ذلك خفيقا بالنسبة الى ما يقضى اليه الامر من ثوارد بقية النسوة على ذلك فيضيق المسجد على المصلين او بالنسبة الى ان اجتماع النسوة عنده يصيره كالجالس في بيته وربما شغلته عن التخلي لما قصد من العبادة فيفوت مقصود الاعتكاف (قوله قترك الاعتكاف ذلك الشهر ثم اعتكف عشرامن شوال) في رواية الاوزاعي فرجع فلما ان اعتكف وفي رواية ابن فضيل فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر العشر من شوال وفي رواية ابى معاوية فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في العشر الاول من شوال ويجمع بينه وبين رواية ابن فضيل بان المراد بقوله آخر العشر من شوال انهاء اعتكافه قال الاسماعيلي فيه دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لان اول شوال هو يوم الفطر وصومه حرام وقال غيره في اعتكافه في شوال دليل على ان التوافل المعتادة اذا قامت تهضى استحبابا واستدل به المالكية على وجوب قضاء العمل لمن شرع فيه ثم ابطله ولا دلالة فيه لما سياتي وقال ابن المنذر وغيره في الحديث ان المرأة لا تعتكف حتى تستأذن زوجها وانها اذا اعتكفت بغير اذنه كان له ان يخرجها وان كان باذنه فله ان يرجع فيمنعها وعن اهل الرأي اذا اذن لها الزوج ثم منعها اثم بذلك وامتنعت وعن مالك ليس له ذلك وهذا الحديث حجة عليهم وفيه جواز ضرب الاخبية في المسجد وان الافضل للنساء ان لا يعتكفن في المسجد وفيه

جواز الخروج من الاعتكاف بعد الدخول فيه وأنه لا يلزم بالنية ولا بالشروع فيه ويستقطب عنه سائر التطوعات
 خلافاً لمن قال بالزوم وفيه أن أول الوقت الذي يدخل فيه المعتكف بعد صلاة الصبح وهو قول الأوزاعي
 والليث والثوري وقال الأئمة الأربعة وطائفة يدخل قيل غروب الشمس وأولوا الحديث على أنه
 دخل من أول الليل ولكن انما تخلى بنفسه في المكان الذي أعده لنفسه بعد صلاة الصبح وهذا الجواب
 يشكل على من منع الخروج من العبادة بعد الدخول فيها وأجاب عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه
 وسلم لم يدخل المعتكف ولا شرع في الاعتكاف وانما هم به ثم عرض له المانع المذكور فتركه فعلى هذا
 فالأثر من أحد الأمرين إما أن يكون شرع في الاعتكاف فيدل على جواز الخروج منه وإما أن لا يكون شرع
 فيدل على أن أول وقته بعد صلاة الصبح وفيه أن المسجد شرط للاعتكاف لأن النساء شرعن لمن الاحتجاب
 في البيوت فلو لم يكن المسجد شرطاً لما وقع ما ذكر من الأذن والمنع ولا كنتي لمن بالاعتكاف في مساجد
 يوثق وقال إبراهيم بن عيسى في قوله آبر تردن دلالة على أنه ليس لمن الاعتكاف في المسجد إذ مفهومه
 أنه ليس بمن وما قاله ليس بواضح وفيه شؤم الغيرة لأنها ناشئة عن الحسد المفضي إلى ترك الأفضل
 لأنه وفيه ترك الأفضل إذا كان فيه مصلحة وإن من خشى على عمله الرياء جازله تركه وقطعه وفيه أن
 الاعتكاف لا يجب بالنية وإما قضاءه صلى الله عليه وسلم له فعلى طريق الاستحباب لأنه كان إذا عمل عملاً
 أثبتته ولهذا لم ينقل أن نساء لم اعتكفن معه في شوال وفيه أن المرأة إذا اعتكفت في المسجد استعجب
 لها أن تجعل لها ما يسترها ويشترط أن تكون أقامت في موضع لا يضيق على المصلين وفي الحديث بيان
 مرتبة عائشة في كون حفصة لم تستأذن إلا بواسطة زوجها ويحتمل أن يكون سبب ذلك كونه كان تلك الليلة
 في بيت عائشة ﴿قوله باب الأخبية في المسجد﴾ ذكر فيه الحديث الماضي في الباب قبله مختصراً
 من طريق مالك عن يحيى بن سعيد فوقع في أكثر الروايات عن عمرة عن عائشة وقوله عن عائشة
 في رواية النسائي والكشميني وكذا هو في الموطأ كلها وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق
 عبد الله بن يوسف شيخ البخاري فيه مرسل أيضاً ويزم بأن البخاري أخرجه عن عبد الله بن يوسف
 موصولاً قال الترمذي رواه مالك وغير واحد عن يحيى مرسل وقال الدارقطني تابعه مالك على إرساله
 عبد الوهاب الثقفي ورواه إياس عن يحيى موصولاً وقال الإسماعيلي تابعه مالك أنس بن عياض وجماد
 ابن زيد على اختلاف عنه انتهى وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق عبد الله بن نافع عن مالك
 موصولاً فحصلنا على جماعة وصلوه وقد تقدمت مباحته في الباب الذي قبله ﴿قوله باب هل يخرج
 المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد﴾ أورد هذه الترجمة على الاستفهام لاحتمال القضية ما ترجم له لكن
 تقييده ذلك بباب المسجد مما لا يأتى فيه الخلاف حتى يتوقف عن بت الحكم فيه وانما الخلاف في الاشتغال
 في المسجد بغير العبادة ﴿قوله أن صفية تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته﴾ سند ابن حبان في رواية
 عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن علي بن الحسين حدثني صفية وهي صفية بنت حيي بمهمله وتحتانية
 مصغرة ابن الخطيب كان أبوهار رئيس خبير وكانت تكنى أم يحيى وسبأ في شرح تزويجها في المغازي أن شاء
 الله تعالى وفي تصريح علي بن الحسين بأنها حدثته رد على من زعم أنها ماتت سنة ست وثلاثين أو قبل ذلك
 لأن علياً إنما ولد بعد ذلك سنة أربعين أو نحوها والصحيح أنها ماتت سنة تسعين وقيل بعدها وكان علي بن
 الحسين حين سمع منها صغيراً وقد اختلفت الرواة عن الزهري في وصل هذا الحديث وسبأ في تفصيل ذلك في
 كتاب الأحكام أن شاء الله تعالى واعتمد المصنف الطريق الموصول فوجله الطريق المرسل على أنها عند علي عن
 صفية فلم يجعلها علة للموصول كما صنع في طريق مالك في الباب قبله ﴿قوله أنها جاءت إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه﴾ وفي رواية معمر الأتية في صفه أليس فأتته أزورها لبلا وفي
 رواية هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري كان النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وعنده أزواجه
 فرحن وقال لصفية لا تعجلي حتى أنصرف معك والذي يظهر أن اختصاص صفية بذلك لكون مجيئها آخر

﴿باب الأخبية في المسجد﴾
 * حدثنا عبد الله بن يوسف
 أخبرنا مالك عن يحيى بن
 سعيد عن عمرة بنت عبد
 الرحمن عن عائشة رضي
 الله عنها أن النبي صلى الله
 عليه وسلم أراد أن يعتكف
 فلما أنصرف إلى المكان
 الذي أراد أن يعتكف إذا
 أخبية نساء عائشة ونساء
 حفصة ونساء زينب فقال
 آبر تقولون بهن ثم أنصرف
 فلم يعتكف حتى اعتكف
 عشر من شوال ﴿باب هل
 يخرج المعتكف لحوائجه
 إلى باب المسجد﴾ حدثنا
 أبو اليمان أخبرنا شعيب
 عن الزهري قال أخبرني
 علي بن الحسين رضي الله
 عنهما أن صفية تزوج النبي
 صلى الله عليه وسلم أخبرته
 أنها جاءت إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تزوره
 في اعتكافه في المسجد في
 العشر الأواخر من رمضان

عن وقتها فأمرها بتأخير التوجه ليحصل لها التساوي في مدة جلوسهن عندها وان يوت رقتها كانت
 اقرب من منزلها فخشي النبي صلى الله عليه وسلم عليها او كان مشغولا فأمرها بالتأخير ليفرغ من شغله
 ويشيعها وروى عبد الرزاق عن طريق مروان بن سعيد بن المعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 معتكفا في المسجد فاجتمع اليه نساؤه ثم تفرقن فقال لصفيّة اقلبك الى بيتك فذهب معها حتى ادخلها بيتها
 وفي رواية هشام المذكورة وكان بيتها في دار اسامة زاد في رواية عبد الرزاق عن معمر وكان مسكنها في
 دار اسامة بن زيد اي الدار التي صارت بعد ذلك لاسامة بن زيد لان اسامة اذ ذاك لم يكن له دار مستقلة
 بحيث تسكن فيها صفيّة وكانت يوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم حوالى ابواب المسجد وبه اثنا فيين
 صحة ترجمة المصنف (قوله فتحدثت عنده ساعة) زاد ابن ابي عتيق عن الزهري كما سيأتي في الادب
 ساعة من العشاء (قوله ثم قامت تنقلب) اي ترد الى بيتها فقام معها يلقبها بفتح اوله وسكون القاف اي بردها
 الى منزلها (قوله حتى اذا بلغت باب المسجد عند باب ام سلمة) في رواية ابن ابي عتيق الذي عند مسكن
 ام سلمة والمراد بهذا بيان المكان الذي لقيه الرجلان فيه لا بيان مكان بيت صفيّة (قوله مر رجلان من
 الانصار) لم اقف على تسميتهما في شيء من كتب الحديث الا ان ابن العطار في شرح العمدة زعم انهما
 اسيد بن حضير وعبيد بن بشر ولم يدكر ان ذلك مستند او وقع في رواية سفيان الا تية بعد ثلاثة ابواب
 فابصره رجل من الانصار بالافراد وقال ابن التين انه وهم ثم قال يحتمل تعدد القصة (قلت) والاصل
 عدمه بل هو محمول على ان احدهما كان تبعا للآخر او خص احدهما بخطاب المشافهة دون الآخر
 ويحتمل ان يكون الزهري كان يشك فيه فيقول تارة رجل وتارة رجلان فقد رواه سعيد بن منصور عن
 هشيم عن الزهري فلقبه رجل او رجلان بالشك وليس لقوله رجل محمول نعم رواه مسلم من وجه آخر من
 حديث انس بالافراد ووجه ما قدمته من ان احدهما كان تبعا للآخر في حديث افرزد كرا الاصل وحيث
 ثبت ذكر الصورة (قوله فسلمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية معمر فنظرا الى النبي صلى
 الله عليه وسلم ثم اجازا اي مضيا يقال جاز واجاز بمعنى ويقال جاز الموضع اذا سار فيه واجازه اذا قطعه
 وخلفه وفي رواية ابن ابي عتيق ثم تمسدا وهو بالقاء والمعجمة اي خلفاء وفي رواية معمر فلما رايا النبي
 صلى الله عليه وسلم اسرعا الى في المشي وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عند ابن جابر فلما
 راياه استحييا فرجعا فادسب رجوعهما او كانهما لو استمر اذا هبى الى مقصدهما ماردا هما بل لما راى
 انهما تر كما مقصدهما ورجعا ردهما (قوله على رسلكما) بكسر الراء ويجوز فتحها اي على هيتكما في
 المشي فليس هنا شيء تكرهانه وفيه شيء محذوف تقديره امشيا على هيتكما وفي رواية معمر فقال لهما
 النبي صلى الله عليه وسلم تعاليا وهو بفتح اللام قال الداودي اي تعالوا فذكره ابن التين وقد اخرج عن معناه
 بغير دليل وفي رواية سفيان فلما ابصره دعاه فقال تعال (قوله انما هي صفيّة بنت حبي) في رواية سفيان
 هذه صفيّة (قوله فقالا سبحان الله يا رسول الله وكبر عليهما) زاد النسائي من طريق بشر بن شعيب عن
 ابيه ذلك ومثله في رواية ابن مسافر الا تية في المجلس وكذا اللام على من وجه آخر عن ابي اليمان شيخ
 البخاري فيه وفي رواية ابن ابي عتيق عند المصنف في الادب وكبر عليهما ما قال وله من طريق عبد
 الاعلى عن معمر فكبر ذلك عليهما وفي رواية هشيم فقال يا رسول الله هل تظن بك الاخيرا (قوله ان
 الشيطان يبلغ من ابن آدم مبلغ القدم) كذا في رواية ابن مسافر وابن ابي عتيق وفي رواية معمر يجري
 من الانسان مجرى الدم وكذا ابن ماجه من طريق عثمان بن عمر التيمي عن الزهري زاد عبد الاعلى
 فقال اني خفت ان تظنا ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم (قوله ابن آدم)
 هذا ان تكونا تظنان شر او لكن قد علمت ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم (قوله ابن آدم)
 المراد جنس اولاد آدم فيدخل فيه الرجال والنساء كقوله يا بني آدم وقوله يا بني اسرائيل بلفظ المذكرا لان
 العرف عمه فادخل فيه النساء (قوله واني خشيت ان يهذف في قلوبكما شيئا) كذا في رواية ابن مسافر

فتحدثت عنده ساعة ثم
 قامت تنقلب فقام النبي
 صلى الله عليه وسلم معها
 يلقبها حتى اذا بلغت باب
 المسجد عند باب ام سلمة
 مر رجلان من الانصار فسلمنا
 على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال لهما النبي
 صلى الله عليه وسلم على
 رسلكما انما هي صفيّة
 بنت حبي فقالا سبحان الله
 يا رسول الله وكبر عليهما
 فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الشيطان يبلغ من
 ابن آدم مبلغ الدم واني
 خشيت ان يهذف في قلوبكما
 شيئا

وخروج النبي صلى الله

عليه وسلم صبيحة عشرين

حدثني عبد الله بن منير

سمع هرون بن اسمعيل

حدثنا علي بن المبارك قال

حدثني يحيى بن ابي كثير

قال سمعت ابا سلمة بن

عبد الرحمن قال سالت ابا

سعيد الخدرى قلت هل

سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يذكر ليلة القدر

قال نعم اعتكفنا مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم

العشر الاوسط من رمضان

قال فخرجنا صبيحة عشرين

قال فخطبنا رسول الله صلى

الله عليه وسلم صبيحة

عشرين فقال انى اريت

ليلة القدر وانى نسيها

فالتسوها في العشر الاواخر

فى وتر فانى رايت انى

اسجد فى ماء وطين ومن

كان اعتكف مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم فليرجع

فرجع الناس الى المسجد

وما زى فى السماء قرعة قال

فجاءت سحابة فطرت

واقامت الصلاة فسجد

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فى الطين والماء حتى

رايت الطين فى ارنقه وجبهته

باب اعتكاف المستحاضة

حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يزيد

ابن زريع عن خالد عن

عكرمة عن عائشة رضى

الله عنها قالت اعتكفت

وفى رواية معمر سوا او قال شيئا وعند مسلم وابى داود واحمد من حديث معمر شرا بجمعة وراه بدل
سوا وفى رواية هشيم انى خفت ان يدخل عليك شيئا والمحصل من هذه الروايات ان النبي صلى الله عليه
وسلم لم ينسبهما الى انهما يظنان به سوا الماتقر وعنده من صدق ايمانهما ولكن خشى عليهما ان يوسوس
لهما الشيطان ذلك لانهما غير معصومين فقد يفضى بهما ذلك الى الهلاك فبادر الى اعلامهما حسبا للمادة
وتعليلهما من بعدهما اذا وقع له مثل ذلك كما قاله الشافعى رحمه الله تعالى فقد روى الحاکم ان الشافعى كان فى
مجلس ابن عيينة فسأله عن هذا الحديث فقال الشافعى انما قال له ما ذلك لانه خاف عليهما ان يوسوسا
للهمة فبادر الى اعلامهما نصيحة لهما قبل ان يقدف الشيطان فى قوسهما شيئا يهلكان به (قلت)
وهو بين من الطرق التى اسلفتها وغفل الزار فطعن فى حديث صفة هذا واستبعد وقوعه ولم يأت بطائل
والله الموفق وقوله يبلغ او يجرى قيل هو على ظاهره وان الله تعالى اقدره على ذلك وقيل هو على مسيل
الاستعارة من كثرة اغوائه وكأنه لا يفارق كلامه فاشتر كفى شدة الاتصال وعدم المفارقة وفى الحديث من
الفوائد جواز اشتغال المعتكف بالامور المباحة من تشييع زائره والقيام معه والحديث مع غيره واباحه
خلوة المعتكف بالزوجة وزيارة المرأة للمعتكف ويان شفقتة صلى الله عليه وسلم على امته وارشادهم
الى ما يدفع عنهم الائم وفيه التحرز من التعرض لسوء الظن والاحتفاظ من كيد الشيطان والاعتذار قال
ابن دقيق العيد وهذا مما كد فى حق العلماء ومن يقتدى به فلا يجوز لهم ان يفعلوا فعلا يوجب سوء الظن
بهم وان كان لهم فيه مخلص لان ذلك سبب الى ابطال الاتقاع بعلمهم ومن ثم قال بعض العلماء ينبغي
للحاكم ان يبين للمحكوم عليه وجه الحكم اذا كان خافا فبقيا للنهمة ومن هنا يظهر خطأ من يتظاهر
بظواهر السوء ويعتذر بانه يجرب بذلك على نفسه وقد عظم البلاء بهذا الصنف والله اعلم وفيه اضافة
يوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اليهن وفيه جواز خروج المرأة ليلا وفيه قول سبحانه الله عند
التعجب وقد وقعت فى الحديث لتعظيم الامر وتحويله وللحياة من ذكره كفى حديث ام سليم واستدل به
لابى يوسف ومحمد فى جواز عمادى المعتكف اذا خرج من مكان اعتكافه حاجته واقام زمنا يسيرا اذا
عن الحاجة ما لم يستغرق اكثر اليوم ولادلالة فيه لانه لم يثبت ان منزل صفة كان بينه وبين المسجد
فاصل زائدا وقد حدد بعضهم السير بنصف يوم وليس فى الخبر ما يدل عليه (قوله باب الاعتكاف
وخروج النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين) اورده فى حديث ابى سعيد وقد تقدم الكلام عليه
قريبا وكأنه اراد بالترجى تأويل ما وقع فى حديث مالك من قوله فلما كانت ليلة احدى وعشرين وهى
الليلة التى يخرج من اعتكافه صبيحتها وقد تقدم توجيه ذلك وان المراد بقوله صبيحتها الصبيحة التى قبلها
قال ابن بطال هو مثل قوله تعالى لم يلبثوا الا عشية او ضحاها فاضاف الضحى الى العشية وهو قبلها وكل
شيء متصل بشئ فهو مضاف اليه سواء كان قبله او بعده (قوله اريت) بضم اوله وكسر الراء وفى رواية
الكشميهنى رايت بتقديم الراء وقعتها (قوله نسيها) بفتح النون وللکشميهنى بضمها وثقل السين (قوله
رايت انى اسجد) فى رواية الکشميهنى رايت ان اسجد قال القفال معناه انه راى من يقول له فى النوم
ليلة القدر ليلة كذا وكذا وعلامتها كذا وكذا وليس معناه انه راى ليلة القدر نفسها ثم نسيها لان مثل ذلك
لا ينسج (قلت) وقد تقدم للمصنف ان جبريل هو المخبر بذلك (قوله باب اعتكاف المستحاضة)
اورده فى حديث عائشة (اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة مستحاضة من ازواجه) قد
تقدم الكلام عليه فى كتاب الحيض وفى هذا اللفظ رد لقول من قال يحمل على ان قوله امرأة من نساءه اى
من النساء اللواتى هن به تعلق لانه لم ينقل ان امرأة من ازواجه صلى الله عليه وسلم استحاضت وتقدم ذكر
المستحاضة فى عهده والخلاف فيهن ويستدلون بها ان تسمية هذه الزوجة وقع فى رواية سعيد بن منصور
عن اسمعيل وهو ابن عيسى حدثنا خالد وهو الجساذ الذى انخرجه المصنف من طريقه فذكر الحديث

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة مستحاضة من ازواجه فكانت ترى الحجرة والصخرة فرجها وضعت يدها على راسها

باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه **ح** حدثنا سعيد بن عفيرة قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن علي بن الحسين ان صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته **ح** وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن حسين كان النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وعنده ازواجه فرحن فقال لصفية بنت حيي لا تعجلي حتى انصرف معك وكان يتهافي واراساه فخرج النبي صلى الله عليه وسلم معها فلقية رجلا من الانصار فنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم

٢٠٠

وزاد فيه قال وحدثنا به خالد بن عكرمة عن عكرمة ان ام سلمة كانت عاكفة وهي مستحاضة فاذا بذلك معرفة عنها وازداد بذلك عدد المستحاضات والله اعلم **ح** (قوله باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه) ذكر فيه حديث صفية من وجهين عن الزهري احدهما من طريق عبد الرحمن بن خالد بن مسافر وهي موصولة والاخرى طريق هشام بن يوسف عن معمر وهي مرسلة وساقه هنا على لفظ معمر واعاده بالاستناد المذکور هنا من طريق ابن مسافر في فرض الخمس على لفظه وقد بينت ما فيه من القوائد قريبا (قوله في اعتكافه) هو مثل قوله في رواية الاخرى في قلوبكم واضافة لفظ الجمع الى المثني كثير مسموع كقوله تعالى فقد صغت قلوبكما **ح** (قوله باب هل يدرا) يخرج اوله وسكون الدال بعدها را ثم همزة مضمومة اي يدفع وقوله عن نفسه اي بالقول والفعل وقد دل الحديث على الدفع بالقول فيلحق به الفعل وليس المعتكف بأشد في ذلك من المصلي ثم اورد المصنف فيه حديث صفية ايضا من وجهين عن الزهري احدهما طريق ابن ابي عتيق وهي موصولة واسمعيل بن عبد الله شيخه هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر وسليمان هو ابن بلال والاستاد كله مديون والاخرى طريق سفيان وهي مرسلة وساقه على لفظ سفيان واعاده بالاستناد المذکور هنا من طريق ابن ابي عتيق في الادب على لفظه وقد بينت ما فيه ايضا (قوله قلت لسفيان) وهو ابن عيينة القائل هو علي بن عبد الله بن المديني شيخ البخاري وقوله وهل هو الا ليلاي وهل وقع الا تيان الا في الليل وليس الممر ادنى امكانه بل نفي وقوعه وقد وقع عند النسائي من طريق عبد الله بن المبارك عن سفيان بن عيينة في نفس الحديث ان صفية اتت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة **ح** (قوله باب من خرج من اعتكافه عند الصبح) ذكر فيه حديث ابي سعيد ايضا وقد تقدم الكلام عليه مستوفي وهو محمول على انه اراد اعتكاف الليالي دون الايام وسبيل من اراد ذلك ان يدخل قبل غروب الشمس ويخرج بعد طلوع الفجر فان اراد اعتكاف الايام خاصة فيدخل مع طلوع الفجر ويخرج بعد غروب الشمس فان اراد اعتكاف الايام والليالي معا فيدخل قبل غروب الشمس ويخرج بعد غروب الشمس ايضا وقد وقع في حديث الباب قلما كان صبيحة عشر من ثلثنا متاعنا وهو مشعر بانهم اعتكفوا الليالي دون الايام وجعله المهلب على نقل اثنا لهما وما يحتاجون اليه من آلة الاكل والشرب والنوم اذ لا حاجة لهم بها في ذلك اليوم فاذا كان المساء خرجوا خفافا قال ولذلك نقلنا متاعنا ولم نقل خرجنا وقد تقدم في باب تحري ليلة القدر من وجه آخر فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة ويستقبل احدي وعشرين رجوع وذلك يجمع بين الطريقتين فان القصصة واحدة والحديث واحد وهو حديث ابي سعيد (قوله حدثنا عبد الرحمن بن بشر) كذا لا أكثر وليس في رواية الاصيلي وكرهه قوله ابن بشر وذكره النسائي وحده تعليقا فقال وعبد الرحمن حدثنا سفيان وهو ابن عيينة (قوله عن ابن جريج) في رواية الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا ابن جريج (قوله عن سليمان) زاد الحميدي ابن ابي مسلم (قوله وحدثنا محمد بن عمرو) القائل هو سفيان وهو ابن عيينة وهو القائل ايضا واظن ابن ابي ليلى حدثنا

اجازا فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم تعاليا نهما صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم وانى خشيت ان يلقي في افكسكما شيئا **ح** باب هل يدرا المعتكف عن نفسه **ح** حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال اخبرني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن الزهري عن علي بن حسين رضي الله عنهما ان صفية اخبرته **ح** وحدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت الزهري يخبر عن علي بن حسين ان صفية رضي الله عنها اتت النبي صلى الله عليه وسلم وهو معتكف فلما رجعت مشى معها فابصره رجل من الانصار فلما ابصره دعاه فقال تعال هي صفية ورجع قال سفيان هذه صفية فان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم قلت لسفيان انه ليلال قال وهل

والخلاص

هو الا ليلال **ح** باب من خرج من اعتكافه عند الصبح **ح** حدثنا عبد الرحمن بن بشر حدثنا سفيان

عن ابن جريج عن سليمان الاحول قال ابن ابي نعيم عن ابي سلمة عن ابي سعيد **ح** قال سفيان وحدثنا محمد بن عمرو وعن ابي سلمة عن ابي سعيد قال واظن ان ابن ابي ليلى حدثنا عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط فلما كان صبيحة عشرين نقلنا متاعنا فاننا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه فاني رايت هذه الليلة ورايتني اسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه قال وهاجبت السماء فطرنا فوالذي بعثه بالحق لقد هاجبت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد غريشا فقدرت على انقه وارتبه اثار الماء والطين

باب الاعتكاف في شوال **حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان فإذا صلى الغداة دخل مكانه الذي اعتكف فيه قال فاستأذنته عائشة إن تعتكف فأذن لها فصررت فيه فسمعت بها خفصة **٢٠١** فصررت فيه وسمعت زينب بها فصررت

قبة أخرى فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغداة ابصرار بع قباب فقال ما هذا فأخبر خبرهن فقال ما جلهن على هذا آل برانزعوها فلا رها قزعتم فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر العشر من شوال **باب من لم ير عليه إذا اعتكف صوما** **حدثنا اسمعيل بن عبيد الله عن أخيه عن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبيد الله بن عمر عن الخطاب رضي الله عنه أنه قال** يا رسول الله أنى نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أوف نذرك فاعتكف ليلة **باب إذا نذرت في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم** **حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر** أن عمر رضي الله عنه

والحاصل أن لسفيان فيه ثلاثة أشياء **حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان فإذا صلى الغداة دخل مكانه الذي اعتكف فيه قال فاستأذنته عائشة إن تعتكف فأذن لها فصررت فيه فسمعت بها خفصة **٢٠١** فصررت فيه وسمعت زينب بها فصررت قبة أخرى فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغداة ابصرار بع قباب فقال ما هذا فأخبر خبرهن فقال ما جلهن على هذا آل برانزعوها فلا رها قزعتم فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر العشر من شوال **باب من لم ير عليه إذا اعتكف صوما** **حدثنا اسمعيل بن عبيد الله عن أخيه عن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبيد الله بن عمر عن الخطاب رضي الله عنه أنه قال** يا رسول الله أنى نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أوف نذرك فاعتكف ليلة **باب إذا نذرت في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم** **حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر** أن عمر رضي الله عنه

(٢٠١ - فم الباري ح) نذرت في الجاهلية أن يعتكف في المسجد الحرام قال أراه ليلة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أوف بنذرك **باب الاعتكاف في العشر الأوسط من رمضان** **حدثنا عبيد الله بن أبي شيبه قال حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال** كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان عشرة أيام فلما كان العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين يوما

باب من اراد ان يعتكف ثم بدله ان يخرج * حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن سعيد قال حدثني عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فاستاذنته عائشة فاذن لها ٢٠٢ وسالت حفصة عائشة ان تستاذن لها ففعلت فلما رأت ذلك زينب بنت جحش امرت

ببناء فيني لها قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى انصرف الى بناءه فابصر الابنية فقال ما هذا قالوا بناء عائشة وحفصة وزينب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابرار دن بهذا ما انا بعتكف فرجع فلما افطر اعتكف عشر من شوال * باب المعتكف يدخل راسه البيت للغسل * حدثنا عبد الله ابن محمد حدثنا هشام ابن يوسف اخبرنا معمر بن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها انها كانت ترجل النبي صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف في المسجد وهي في حجرها يناولها راسه

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب البيوع وقول الله تعالى واحل الله البيع وحرم الربا وقوله الا ان تكون تجارة جاضرة تدبرونها بينكم * باب ما جاء في قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل

مطابقة الحديث للترجمة فان الظاهر باطلاق العشرين انها متواليبة فيتعين لذلك العشر الاوسط او انه حل المطلق في هذه الرواية على المقيّد في الروايات الاخرى * (قوله باب من اراد ان يعتكف ثم بدله ان يخرج) اورده حديث عمرة عن عائشة وقد تقدمت مباحثه وفيه اشارة الى الجزم بانه لم يدخل في الاعتكاف ثم خرج منه بل تركه قبل الدخول فيه وهو ظاهر السياق خلافا لمن خالف فيه * (قوله باب المعتكف يدخل راسه البيت للغسل) اورده حديث عائشة من طريق معمر عن الزهري عن عروة عنها وقد تقدم الكلام عليه في اوائل الاعتكاف * (تيسره) الراس مذ كراها فاوروهم من الله من الفقهاء وغيرهم * (خاتمه) اشتملت احاديث التراخي وولاية القدر والاعتكاف من الاحاديث المرفوعة على تسعة وثلاثين حديثا المعلق منها حديثان المسكر ومنها فيه وفيما مضى ثلاثون حديثا وانما اصل منها تسعة احاديث واقفه مسلم على تحريمها سوى حديث ابن عباس في ليلة القدر وحديث ابي هريرة في اعتكاف عشرين ليلة وفيه من الاثر عن الصحابة فمن بعدهم اثر عمر في جمع الناس على ابي بن كعب في التراخي وهو موصول واثر الزهري في ذلك واثر ابن عيينة في ليلة القدر واثر ابن عباس في التماس ليلة القدر ليلة اربع وعشرين من والله اعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب البيوع)

وقول الله تعالى واحل الله البيع وحرم الربا وقوله الا ان تكون تجارة جاضرة تدبرونها بينكم) كذا لا كثر ولم يذكر النسق ولا ابو ذر الايتين والبيوع جمع بيع وجمع لا اختلاف انواعه والبيع نقل ملك الى الغير بضمن والشرء قبوله وبطلق كل منهما على الاخر واجمع المسلمون على جواز البيع والحكمة تقتضيه لان حاجة الانسان تتعلق بما في يده صاحبه غالباً وجا حقه قد لا يسد له في شريع البيع وسبيلة الى بلوغ الغرض من غير مخرج والاية الاولى اصل في جواز البيع وللعلماء فيها اقوال اصحها انه عام مخصوص فان اللفظ لفظ عموم يتناول كل بيع فيقتضي اباحة الجميع لكن قد منع الشارع بيوعاً اخرى وحرمها فهو عام في الاباحة مخصوص بما لا يدل الدليل على منعه وقيل عام اريد به الخصوص وقيل مجمل ينته السنة وكل هذه الاقوال تقتضي ان المفرد المولى بالالف واللام بيع والقول الرابع ان اللام في البيع للعهد وانها نزلت بعد ان اباح الشارع بيعاً وحرم بيعاً فارد بقوله واحل الله البيع اي الذي احله الشارع من قبل ومباحث الشافعي وغيره تدل على ان البيوع الفاسدة تسمى بيعاً وان كانت لا يقع بها الخلف لبناء الايمان على العرف والاية الاخرى تدل على اباحة التجارة في البيوع الحالية ولو لم يكن في البيوع المؤجلة * (قوله باب ما جاء في قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله الى آخر السورة) كذا لا في ذوالنسي الايتين اي الى آخر الايتين وساق في رواية كريمة الايتين بنامهما * (قوله وقوله لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) والاية الاولى يؤخذ منها مشروعية البيع من طريق عموم ابتغاء الفضل لانه يشمل التجارة وانواع التكسب واختلف في الامر المذكور قالوا كثر على انه لا اباحة ونكته مخالفة اهل الكتاب في منع ذلك يوم السبت فلم يحظر ذلك على المسلمين وقال الداودي الشارح هو على الاباحة لمن له كفاف ولمن لا يطبق التكسب وعلى الوجوب للقادر الذي لا شيء عنده لئلا يحتاج الى السؤال وهو محرم عليه مع القدرة على التكسب وسياق بنية تفسير الايتين في تفسير الجمعية واغرب بعض الشراح فقال ان الايات المذكورة ظاهرة في اباحة التجارة الا الاخيرة فهي الى التهي عنها اقرب يعني قوله واذا راءوا تجارة او لها الى آخره ثم اجاب

قال اخبرني سعيد بن المسيب وابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضي الله عنه قال انكم تقولون ان ابا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠٣

بمثل حديث ابي هريرة وان اخوتي من المهاجرين كان يشغلهم الصنف بالاسواق وكنت الزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطني فاشهد اذا غابوا واحفظ اذا نشوا وكان يشغل اخوتي من الانصار عمل اموالهم وكنت امرا مكينا من مساكين الصنف احيى حين ينون وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث يتحدث انه لن يسط احد نوبه حتى اقضى مقالتي هذه ثم يجمع اليه نوبه الا وحي ما قول فسطت نمرة على حتى اذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته جعلها الى صدرى فانسيت من مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك من شيء حدثنا عبد العزيز ابن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه لما قدمنا المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع فقال

بان التجارة المذكورة مقيدة بالصفة المذكورة فمن ثم اشير الى ذمها فلو خلت عن المعارض لم تذم والذي يظهر ان مراد البخاري بهذه الترجمة قوله وابتغوا من فضل الله واما ذكر التجارة فيها فقد افرد به ترجمة تاتي بعد ثمانية ابواب والآية الثانية فيها تقييد التجارة بالمباحة بالراضى وقوله اموالكم اي مال كل انسان لا يصرفه في محرم او المعنى لا يأخذ بضعكم مال بعض وقوله الا ان يكون الاستثناء منقطع اتفاقا والتقدير لا تأكلوا اموالكم ينكم بالباطل لئلا يكون ان حصلت بينكم تجارة وراضيت بها فليس بباطل وروى ابو داود عن حديث ابي سعيد مرفوعا انما البيع عن تراض وهو طرف من حديث طويل وروى الطبري عن مرسل ابي قلابه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتفرق يعان الا عن رضا ورجاله ثقات ومن طريق ابي ذرعة بن عمرو انه كان اذا بايع رجلا يقول له خيري ثم يقول قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرق اتان يعني في البيع الا عن رضا واخرجه ابو داود ايضا وسياتي الكلام في الخيار قريبا ان شاء الله تعالى ومن طريق سعيد عن قتادة انه تلا هذه الآية فقال التجارة رزق من رزق الله لمن طلبها بصدقها ثم ذكر البخاري في الباب اربعة احاديث * الاول حديث ابي هريرة (قوله اخبرني سعيد بن المسيب وابوسلمة) كذا في رواية شعيب وقد تقدم في اواخر كتاب العلم من طريق مالك عن الزهري فقال عن الاعرج وهو صحيح عن الزهري عن كل منهم وطريقه عن الاعرج مختصرة وسياتي في الاعتصام من طريق سفيان عن الزهري اتم منه وقد تقدمت مباحث الحديث هناك والمقصود منه قول ابي هريرة ان اخوتي من المهاجرين كان يشغلهم الصنف بالاسواق والصنف بفتح المهملة ووقع في رواية القاسي بالسین وسكون القاء بعدها قاف والمراد به التبايع وسيت البيعة صفة لانهم ائنادوا عند لزوم البيع ضرب كف احدهما بكف الاخر اشارة الى ان الاملاك تضاف الى الايدي فكان يد كل واحد استقرت على ما صار له ووجه الدلالة منه وقوع ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم واطلاعه عليه وتقريره له (قوله على ملء بطني) اي مقتنعا بالقوت اي فلم تكن له غيبة عنه (قوله نمرة) بفتح النون وكسر الميم اي كساء ملونا وقال ثعلب هي ثوب مخطط وقال القرطبي دراعة تلبس فيها سواد وياض وقد تقدمت بقية مباحثه في اواخر كتاب العلم لانه ساق هذا الكلام الاخير هناك من وجه آخر عن ابي هريرة ويأتي شيء من ذلك في كتاب الاعتصام * الحديث الثاني حديث عبد الرحمن بن عوف (قوله عن جده) هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قوله قال قال عبد الرحمن بن عوف) في رواية ابي نعيم في المستخرج من طريق يحيى الجاني عن ابراهيم بن سعد بسنده عن عبد الرحمن بن عوف فهو من مسند عبد الرحمن وقد اخرج المصنف في فضائل الانصار عن اسمعيل ابن عبد الله وهو ابن ابي اويس عن ابراهيم بن سعد فقال عن ابيه عن جده قال لما قدموا المدينة آخى الخ فهو من هذه الطريق مرسل وقد تبين لي بالطريق التي في هذا الباب انه موصل (قوله آخى) تقدم في الصيام بيان وقت المواخاة في قصة سلمان وابي الدرداء (قوله سعد بن الربيع) ساذ كتر ترجمته في فضائل الانصار (قوله نزلت لك عنها) اي طلقها لاجل ما وصلت اليها انقضت عدتها وسياتي الكلام على هذا الحديث مستوفى في الولية من كتاب النكاح ان شاء الله تعالى قال ابن التين كان هذا القول من سعد قبل ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ان يكفوا المهاجرين العمل ويعطوهم نصف الثمرة (قوله قينقاع) بفتح القاف وسكون القاء وضم النون بعدها قاف قبيلة من اليهود نسب السوق اليهم وذكر ابن التين انه ضبط قينقاع بكسر التون في اكثر نسخ القاسي وهو صواب ايضا وقد حكى فتحها ايضا ويجوز صرف قينقاع على ارادة الحى وثر كنه على ارادة القبيلة (قوله تابع الغدق)

سعد بن الربيع اني اكثر الانصار ما لا قسم لك نصف مالي واظن اني زوجتي هو يت نزلت لك عنها فاذا حلت تزوجتها قال قال عبد الرحمن لا يباح لي في ذلك هل من سوق فيه تجارة قال سوق قينقاع قال فغدا اليه عبد الرحمن فاتي باقط وسمن قال ثم تابع الغدق في البث ان جاء

عبد الرحمن عليه الرصعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجت قال نعم قال ومن قال امرأه من الانصار قال كم سقت قال زنة نواة من ذهب او نواة من ذهب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اولم ولو بشاة * حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا حميد عن انس رضي الله عنه قال قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الانصاري وكان سعد ذا غنى فقال لعبد الرحمن افاستأمت مالي نصفين وازوجك قال باريك ٢٠٤ * الله في اهلك ومالك دلوني على السوق فارجع حتى استفضل اقطابا وسمنا فأتى

به اهل منزله فكنا يسيرا او ماشاء الله بقاء وعليه وضر من صفرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مهم قال يا رسول الله تزوجت امرأه من الانصار قال ما سقت اليها قال نواة من ذهب او وزن نواة من ذهب قال اولم ولو بشاة * حدثني عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن حمير وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت مكات ومجنحة وذو الحجاز اسواقا في الجاهلية فلما كان الاسلام فكأنهم تأموا فيه فنزلت ليس عليكم جناح ان تتنقوا فضلا من ربكم في مواسم الحج قراها ابن عباس في باب الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات * حدثني محمد ابن المثنى حدثني ابن ابي عدي عن ابن عوف عن الشعبي قال سمعت النعمان ابن بشير رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخ وحديثنا

اي دوام الذهاب الى السوق للتجارة * الحديث الثالث حديث انس في قصة عبد الرحمن بن عوف المذكورة وقد اورد المصنف من طرق عن حميد وعن ثابت وعن عبد العزيز بن صهيب كلهم عن انس وليس في شيء منها ان اسأله عن عبد الرحمن الا ما وقع في رواية لمسلم وللنسائي من طريق عبد العزيز عن انس فقال عن عبد الرحمن بن عوف قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى فذكر الحديث ووقع عند الدارقطني من طريق مالك عن حميد عن انس عن عبد الرحمن بن عوف ايضا وذكر ان روح بن عباد تفرده عن مالك والمحفوظ عنه كبار واما الجماعة وسيأتي الكلام على حديث انس وبيان فوائد طرقه واختلافها في الولية ان شاء الله تعالى والغرض من ايراد هذين الحديثين اشتغال بعض الصحابة بالتجارة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وتقريره على ذلك وفيه ان الكسب من التجارة ونحوها اولى من الكسب من الهبة ونحوها * الحديث الرابع حديث ابن عباس في ذكر اسواق الجاهلية وتقريرها في الاسلام وقد تقدم الكلام عليه في انشاء كتاب الحج وقوله فيه وكان الاسلام اي وجاء الاسلام فكان هنا تامه وتأتموا اي طرحوا الائم والمعنى تركوا التجارة في الحج حذرا من الائم وقراءة ابن عباس في مواسم الحج معدودة من الشاذ الذي صح اسناده وهو حجة وليس بقرآن (قوله باب الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات) ذكر فيه حديث النعمان بن بشير بلفظ الترجمة وزيادة فأورده من طريقين عن الشعبي عنه والثانية من طريقين عن أبي فروة عن الشعبي فأورده اولاً من طريق عبد الله بن عون عن الشعبي ثم من طريق ابن عينة عن أبي فروة عن الشعبي صرح تارة بالتحديث لابن عينة عن أبي فروة وثانياً بالصرح بسماع أبي فروة عن الشعبي وقد اخرج الحميدي في مسنده عن ابن عينة فصرح فيه بتحديث أبي فروة له وسماع أبي فروة عن الشعبي وسماع الشعبي من النعمان بن بشير وسماع النعمان بن بشير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ساقه المصنف من طريق سفيان وهو الثوري عن أبي فروة وساقه على لفظه كما صرح بذلك ابو نعيم في المستخرج واما لفظ ابن عينة فقد اخرج ابن خزيمة في صحيحه والامام علي بن طريقه ولفظه حلال بين وحرام بين ومشبهات بين ذلك فذكره وفي آخره ولكل ملك حي وحى الله في الارض معاصيه واما لفظ ابن عون فأخرجه ابو داود والنسائي وغيرهما بلفظ ان الحلال بين وان الحرام بين وبينهما امور مشبهات واحياناً يقول مشبهات وسأضرب لكم في ذلك مثلاً ان الله حي وحى الله ما حرم وانه من يرع حول الحى يوشك ان يخالطه وانه من يخالط الرية يوشك ان يحبس وابو فروة المذكورة هو الاكبر واسمه عروة بن الحرث الحمداني الكوفي ولهم ابو فروة الاصغر الجهني الكوفي واسمه مسلم بن سالم ماله في البخاري سوى حديث واحد في احاديث الانبياء (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم) في الرواية الاولى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وقد قدمت في الايمان الرد على من تقي صاعه من النبي صلى الله عليه وسلم (قوله الحلال بين والحرام بين الخ) فيه تقسيم الاحكام الى ثلاثة اشياء وهو صحيح لان الشيء اما ان ينص على طلبه مع الوعيد على تركه او ينص على تركه مع الوعيد على فعله ولا ينص على واحد منهما فالاول الحلال البين والثاني الحرام البين فعنى قوله

على بن عبد الله حدثنا ابن عينة حدثنا ابو فروة عن الشعبي قال سمعت النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي الحلال عبد الله بن محمد حدثنا ابن عينة عن أبي فروة قال سمعت الشعبي سمعت النعمان بن بشير رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ح حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن أبي فروة عن الشعبي عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشبهات فمن ترك ما شبه عليه من الائم كان لما استبان اترك ومن اجتراء على ما يشك فيه من الائم او شك ان يواقع ما استبان والمعاصي حي الله من يرتع حول الحى يوشك ان يواقع

باب تفسير المشبهات وقال حسان بن ابي سنان ما رايت شيئا اهن من الورع دعي ما ير يلك الى مالير يلك * حدثنا محمد بن كثير اخبرنا
سفيان اخبرنا عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين حدثنا عبد الله بن ابي مليكة عن عقيبة بن الحرث رضى الله عنه ان امرأة سوداء جاءت
فرعمت انها رضى عنهم فاذا كرت النبي صلى الله عليه وسلم فاعرض عنه وتبسم النبي ٢٠٥ صلى الله عليه وسلم قال كيف وقد قيل

وقد كانت تحته اينة

ابى اهاب التميمي * حدثنا

يحيى بن قزعة حدثنا

مالك عن ابن شهاب عن

عروة بن الزبير عن عائشة

رضى الله عنها قالت كان

عنه بن ابي وقاص عهد

الى اخيه سعد بن ابي

وقاص ابن ابي وليدة زمعة

منى فاقبضه قالت فلما

كان عام الفتح اخذه سعد

ابن ابي وقاص وقال ابن

اخى قد عهد الى فيه فقام

عبد بن زمعة فقال اخى

وابن وليدة ابي ولد على

فراشه فتساوقا الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فقال سعد يا رسول ابن

اخى كان قد عهد الى فيه

فقال عبد بن زمعة اخى

وابن وليدة ابي ولد على

فراشه فقال النبي صلى

الله عليه وسلم هولاك يا عبد

ابن زمعة ثم قال النبي صلى

الله عليه وسلم الولد للفراش

والعاهر الجرحم قال اسودة

بن زمعة زوج النبي صلى

الله عليه وسلم احتججى

منه باسودة لما راى من

شبهه بعنه فارآها حتى

لقى الله * حدثنا ابو الوليد

الحلال بين اى لا يحتاج الى بيانه ويشترك في معرقه كل احد والثالث مشبهة لحفائه فلا يدري هل هو
حلال او حرام وما كان هذا سبيله ينبغي اجتنابه لانه ان كان في نفس الامر حراما فمعدبرى من تبعها وان
كان حلالا فقد اجر على تركها بهذا القصد لان الاصل في الاشياء مختلف فيه حظر او اباحة والاولان
قد يردان جميعا فان علم المتأخر منهما والافهم من حيز القسم الثالث وسأذ كر ما فسرت به الشبهة بعد
هذا الباب والمراد انهم مشبهة على بعض الناس بدليل قوله عليه السلام لا يعلمها كثير من الناس وقد
تقدم الكلام على ذلك وعلى هذا الحديث مستوفى في باب فضل من استبرأ دينه وعرضه من كتاب الايمان
وقد نوردنا كثيرا لائمة الخرج حين له على ابراده في كتاب البيوع لان الشبهة في المعاملات تقع فيها كثيرا وله
تعلق ايضا بالنكاح وبالصيد والذباح والاطعمة والامر بقو غير ذلك مما لا يحق والله المستعان وفيه
دليل على جواز الجرح والتعديل قاله البغوى في شرح السنة واستنبط منه بعضهم منع اطلاق الحلال
والحرام على ما لا نص فيه لانه من جملة ما لم يستبين لكن قوله صلى الله عليه وسلم لا يعلمها كثير من الناس
يشعر بان منهم من يعلمها وقوله في هذه الطريق استبان اى ظهر تحريمه وقوله او شئت اى قرب لان
متعاطى الشبهات قد يصادف الحرام وان لم يتعمده او يقع فيه لا عنياده التساهل (قوله باب تفسير
المشبهات) بتشديد الموحدة والنسفي بضمين محققا بغير ميم ولا بن عساكر بضم الميم وزيادة تاء لما تقدم
في حديث النعمان بن بشير ان الشبهات لا يعلمها كثير من الناس واقتضى ذلك ان بعض الناس يعلمها
اراد المصنف ان يعرف الطريق اى معرفتها لتجنب فذ كر اولا ما يضبطها ثم اورد احاديث يؤخذ منها
مراتب ما يجب اجتنابه منها ثم في باب فيه بيان ما يستحب منها ثم ثلث باب فيه بيان ما يكره وشرح ذلك
ان الشئ اما ان يكون اصله التحريم او الاباحة او يشك فيه فالاول كالصيد فانه يحرم كله قبل ذكاته
فاذا شك فيها لم يزل عن التحريم الا يقين واليه الاشارة بحديث عدي بن حاتم والثاني كالطهارة اذا حصلت
لا ترفع الا يقين الحدث واليه الاشارة بحديث عبد الله بن زيد في الباب الثالث ومن امثله من له زوجة
وعبد وشك هل طلق او اعتق فلا عبرة بذلك وهما على ملكه والثالث ما لا يتحقق اصله ويردد بين الحظر
والاباحة فالاولى تركه واليه الاشارة بحديث النمرة الساقطة في الباب الثانى (قوله وقال حسان بن ابي
سنان) هو البصرى احد العباد في زمن التابعين وليس له في البخارى سوى هذا الموضع وقد وصله احمد
في الزهد وابو نعيم في الحلية عنه بلفظ اذا شككت في شئ فاركه ولا بى نعم من وجه آخر اجتمع يونس بن
عبيد وحسان بن ابي سنان فقال يونس ما عالجته شيئا اشد على من الورع فقال حسان ما عالجته شيئا اهن
على منه قال كيف قال حسان ترك ما ير ينى الى مالير ينى فاسترحمت قال بعض العلماء تكلم حسان
على قدر مقامه وترك الذى اشار اليه اشد على كثير من الناس من تحمل كثير من المشاق الفعلية وقد ورد
قوله دعي ما ير يلك الى مالير يلك مر فوعا اخرجه الترمذى والنسائى واحمد وابن حبان والحاكم من حديث
الحسن بن على وفي الباب عن انس عند احمد من حديث ابن عمر عند الطبراني في الصغير ومن حديث ابي
هريرة وثلاثة بن الاسقع ومن قول ابن عمر ايضا وابن مسعود وغيرهما (قوله يرك) بفتح اوله ويجوز
لضم يقال رابه يربه بالفتح واره يربه بالضم رية وهى الشك والتردد والمعنى اذا شككت في شئ فدعه
وترك ما يشك فيه اصل عظيم في الورع وقد روى الترمذى من حديث عطية السعدى مر فوعا لا يبلغ
العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به البأس وقد تقدمت الاشارة اليه في كتاب

حدثنا شعبة قال اخبرني عبد الله بن ابي السفر عن اشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله عنه قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
المعراض فقال اذا اصاب بجرحه فكل واذا اصاب بعرضه فقتل ثلاثا كل فانه وقيند قلت يا رسول الله ارسل كلبي واسمى فاجده معه على
ذكابا آخر لم اسم عليه ولا ادري ايها اخذ قال لا تأكل انما سميت على كلبك ولم تسم على الآخر

الايمن قال الخطابي كل ما شككت فيه فالورع اجتنابه ثم هو على ثلاثة اقسام واجب ومستحب ومكروه
 فانما باب اجتناب ما يشبه ارتكاب المحرم والمنسوب اجتناب معاملة من اكثر ما له حرام والمكروه
 اجتناب الرخص المشروعة على سبيل النطع * الحديث الاول حديث عقبة بن الحرث في الرضاع
 ووجه الدلالة منه قوله كيف وقد قيل فانه يشعر بان امره بفراق امراته انما كان لاجل قول المرأة انها
 ارتدت مما حمل ان يكون صحيحا في ترك الحرام فامرهم بفراقها احتياط على قول الاكثر وقيل بل قبل
 شهادة المرأة وحدها على ذلك وستأتي مباحثه في كتاب الشهادات ان شاء الله تعالى * الحديث الثاني
 حديث عائشة في قصة ابن وليدة زمعة وسيأتي مباحثه في كتاب الفرائض ووجه الدلالة منه قوله صلى الله
 عليه وسلم احتجبي منه باسودة مع حكمه بانه اخوها لا يهاكن لما راي الشبه البين فيه من غير زمعة امر
 سودة بالاحتجاب منه احتياط في قول الاكثر واعترض الداودي فقال ليس هذا الحديث من هذا الباب
 في شيء واجاب ابن التين بان وجهه ان المشبهات ما شبهت الحلال من وجه والحرام من وجه وبيانه من
 هذه القصة ان الحاقه بزمعة يقتضي ان لا يحتجب منه سودة والشبه بعقبة يقتضي ان تحتجب وقال ابن
 القصار انما يجب سودة منه لان الزوج ان يمنع زوجته من اخيهما وغيره من اقاربهم او قال غيره بل وجب
 ذلك لغلط امر الجباب في حق ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ولو اتفق مثل ذلك لغيره لم يجب الاحتجاب
 كما وقع في حق الاعرابي الذي قال له لعله نزع عرق * الحديث الثالث حديث عدي بن حاتم في الصيد
 ووجه الدلالة منه قوله انما سميت على كابل ولم تسم على الاخر فبين له وجه المنع وهو ترك التسمية وابعده
 من استدلال به على سد النرائع * (قوله باب ما ينزه) بضم اوله اي يجتنب (من الشبهات) ولكشميني
 يكره بدل ينزه (قوله حدتنا سفيان) هو الثوري ومنصور هو ابن المعتمر وطلحة هو ابن مطرف والاسناد
 كله كوفيون الا الصحابي فانه سكن البصرة وقد دخل الكوفة مرارا وصرح يحيى التيطان بالتحديث بين
 منصور وسفیان كما سيأتي في اللقطة (قوله مسقوطة) كذا لاكثر في رواية كريمة مسقوطة بضم
 اوله وقع الاتفاق قال ابن التيمي قوله مسقوطة كلمة غريبة لان المشهور ان سقط لازم والعرب قد تذكر
 الفاعل بنقطة المفعول واستشهد له الخطابي بقوله تعالى كان وعنده ما ياتي آتيا وقال ابن التين مسقوطة
 بمعنى ساقطة كقوله جباب مستورا اي ساترا وقال ابن مالك في الشواهد قوله مسقوطة بمعنى مسقوطة
 ولا فعل له وتطيره مرفوق بمعنى مرق اي مسترق عن ابن جني قال وكما جاء مفعول ولا فعل له جاء فعل ولا مفعول
 له كقراءة النخعي عموا وصموا بضم او لم يحمي مصموما كقفاء باضم (قلت) وقد اخرج الاسماعيلي
 من وجه آخر عن فيصة شيخ البخاري فيه فقال مطروحة واخرجه ابو نعيم من وجهين آخرين عن
 فيصة شيخ البخاري فيه فقال بتمرة ولم يقل مسقوطة ولا مسقطة (قوله وقال همсам الخ) وصله في اللقطة
 بتمامه ولفظه اني لا اهاب الى اهلي فاجبدا التمرة ساقطة على فراشي فارفعها لا كلها ثم اخشى ان تكون
 صدقة فالتبها (قلت) ولم يستحضر الكرماني لفظ رواية همсам فقال تمام الحديث غير مذكور وهو لولا
 ان تكون صدقة لا كلها (قلت) والتسكتة في ذكره هنا ما فيه من تعيين المحل الذي راي فيه التمرة وهو
 فراشه صلى الله عليه وسلم ومع ذلك اياها كلها وذلك ابلغ في الورع قال المهلب لعنه صلى الله عليه وسلم كان
 يقسم الصدقة ثم يرجع الى اهله فيما يقو به من تمر الصدقة شيء فيقع في فراشه والافاق الفرق بين هذا وبين
 اكله من اللحم الذي تصدق به على بريرة (قلت) ولم يستحضر وجود شيء من تمر الصدقة في غير بيته
 حتى يحتاج الى هذا التأويل بل يحتمل ان يكون ذلك التمر جمل الى بعض من يستحق الصدقة ممن
 هو في بيته وتاخر تسليم ذلك له او حمل الى بيته فتسببه بقيت منه بقية وقد روى احمد من طريق عمر و
 ابن شعيب عن ابيه عن جده قال تضور النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقيل له ما اسهرتك قال
 اني وجدت تمر ساقطة فاكلتها ثم ذكرت تمرا كان عندنا من تمر الصدقة فما ادري امن ذلك كانت التمرة
 او من تمر اهلي فذلك اسهرني وهو محمول على التعدد وانما اتفق له اكل التمرة كافي هذا الحديث واقبله

باب ما ينزه من الشبهات
 حد ثنا فيصة حد ثنا
 سفيان عن منصور عن
 طلحة عن انس رضي
 الله عنه قال مر النبي صلى
 الله عليه وسلم بتمرة
 مسقوطة فقال لولا ان
 تكون صدقة لا اكلتها
 * وقال همсам عن ابي
 هريرة رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اجد تمر ساقطة على
 فراشي

ذلك صار بعد ذلك اذا وجد مثلها مما يدخل التردد تركه احتياطاً لما يحتمل ان يكون في حاله تركه ياتنا في
 في مقام التشريع وفي حال تركه كان في خاصة نفسه وقال المصنف انما تركه كياض الله عليه وسلم ثم روي
 بواجب لان الاصل ان كل شيء في بيت الانسان على الاباحة حتى يقوم دليل على التحريم ثم روي في باب
 الصدقة على النبي صلى الله عليه وسلم ويؤخذ منه تحريم كثير مما من باب اولي (قوله باب من لم ير نرساوس
 ونحوها من الشبهات) في رواية الكشميهني من المشبهات بيمين وتقبل وفي نسخة بيمين بدل الدين والتمس
 بمعنى مشكلات وهذه الترجمة معقودة لبيان ما يكره من التطوع في الورع قال النزيل الورع اتسام وورع
 الصديقين وهو ترك ما لا يتناول بغيره القوة على العبادة وورع المتقين وهو ترك ما لا يشبهه فيه ولكن
 يخفى ان يجزى الى الحرام وورع الصالحين وهو ترك ما يتطرق اليه احتمال التحريم بشرط ان يكون لذلك
 الاحتمال موقع فان لم يكن فهو ورع الموسوسين قال ووراء ذلك ورع الشهود وهو ترك ما يستحق الشهادة اي
 اعم من ان يكون ذلك المتروك حراماً ام لا انتهى وغرض المصنف عنايان ورع الموسوسين كمن يمتنع من
 اكل الصيد خشية ان يكون الصيد كان لانسان ثم افلت منه وكن يترك شراً ما يحتاج اليه من مجبول لا يدري
 اماله حلال ام حرام وليست هناك علامة تدل على الثاني وكن يتناول الشيء لغير رده فيه متفق على ضيقه
 وعدم الاحتجاج به ويكون دليل اباحته قويا واولا به ممتنع او مستبعد ثم ذكر فيه حديثين الاول (قوله عن
 الزهري) في رواية الحميدي عن سفيان حدثنا الزهري (قوله عن عباد بن نعيم عن عمه) هو عبد الله بن زيد
 ابن عاصم المازني وفي رواية الحميدي المذكرة اخبرني سعيد هو ابن المسيب وعباد بن نعيم عن عبد الله
 ابن زيد وقد تقدم في الطهارة عن ابى نعيم عن سفيان ومباقة يشعر بان طريق سعيد حرسلة وطريق عباد
 موصولة ولم يتعرض المزي لتمييز ذلك في الاطراف (قوله وقال ابن ابى حفصة) هو محمد بن كتيبة ابو سلمة واسم
 والد ابى حفصة ميسرة وهو بصري نزل الجزيرة ووطن الكرماني ان محمد اهداها لسان ابى حفصة وعمارة
 ابن ابى حفصة اخوة فخرم بذلك هنا فوهم فيه وهما فاحشافان والد سالم لا يعرف اسمه وهو كوفي ووالد عمارة
 اسمه ثابت بالنون ثم موحدة ثم مشاة وهو بصري ايضا لكن ميسرة مولى ثابت عربي وسالم بن ابى حفصة
 من طبقة ا على من طبقة الاثنين (قوله لا وضوء الخ) يصل احدائرا بن ابى حفصة المذكور من طرق ووقع
 لنا بلوفي مسند ابى العباس السراج ولفظه عن الزهري عن عباد بن نعيم عن عمه مرفوعا باللفظ المعلق ومشى
 بعض الشراح على ظاهر قول البخاري عن الزهري لا وضوء الخ فخرم بان هذا المتن من كلام الزهري
 وليس كما ظن لما ذكرته عن مسندي احمد والسراج وقد جرت عادة البخاري بهذا الاختصار كثير والتقدير
 عن الزهري بهذا السند الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا وضوء الحديث واقرب امثلة ذلك ما ذهبي في
 الصوم في باب اذا افطر في رمضان ثم طلعت الشمس فانه اورد حديث الباب من رواية ابى اسامة عن هشام
 ابن عروة عن فاطمة عن اسماء قالت افطرتنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثم طلعت الشمس قبل ان
 احرر بالقضاء قال وبت من قضاء قال البخاري وقال معمر سمعت هشام لا ادري اقضوا ام لا فهدا ايضا
 فيه حذف تقديره سمعت هشام عن معمر عن هشام بالسند والمتن وقال في آخره فقال انسان هشام اقضوا
 ام لا قال لا ادري وقد اخبره عبد الرزاق عن معمر كذلك واوردته من مسند عبيد بن جعد عاليا عن عبد
 الرزاق عن معمر سمعت هشام عن فاطمة عن اسماء قد كرت الحديث قال فقال انسان هشام اقضوا ام لا
 قال لا ادري (تنبيه) اختصار ابن ابى حفصة هذا المتن اختصارا محققا فان لفظه بعم ما اذا وقع الشك داخل
 الصلاة وخارجها ورواية غيره من اثبات احكام الزهري تقتضي تخصيص ذلك بمن كان داخل الصلاة
 وجهه ان خروج الریح من المصلي هو الذي يقع له غالباً بخلاف غيره من التواضع فانه لا يعم عليه الا نادرا
 وليس المراد حصر نقض الوضوء بوجود الریح (الثاني) حديث عائشة في التسمية على الذبيحة وقد استدلل به
 على ان التسمية ليست شرطاً للصحة الذبح وقد استدلل به على ان التسمية ليست شرطاً في جواز الاكل من
 الذبيحة وسياق تقريره والجواب عما اورد عليه وسائر مباحثه في كتاب النجاسات مستوفى ان شاء الله تعالى وهو

بواب من لم ير الوساوس
 ونحوها من الشبهات
 حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن
 عينة عن الزهري عن
 عباد بن نعيم عن عمه قال
 شكى الى النبي صلى الله
 عليه وسلم الرجل يجذف في
 الصلاة شيئا يقطع الصلاة
 قال لا حتى يسمع صوتا او
 يجذرجا * وقال ابن ابى
 حفصة عن الزهري
 لا وضوء الا فيما وجدت
 الریح او سمعت الصوت
 * حدثنا احمد بن المقدم
 العجلي حدثنا محمد بن عبد
 الرحمن الطفاوى حدثنا
 هشام بن عروة عن ابيه
 عن عائشة رضي الله عنها
 ان قوما قالوا يا رسول الله
 ان قوما يأتوننا باللحم
 لا ندري اذ كروا اسم الله
 عليه ام لا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سموا
 الله عليه وكلوه

قوله سمعت هشام عن
 معمر عن هشام هكذا في
 النسخ قائل وحرروا معن
 اه مصححه

باب قول الله عز وجل واذا رايتم تجارة او هوا انقضوا اليها حد ثا تطلق بن غنام حدثنا زائدة عن حصين عن سالم قال حدثني جابر رضي الله عنه قال بينا نحن نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ اقبلت من الشام غير تحمل طعاما فالتفتوا اليها حتى ما بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر

رجلا قزلت واذا رايتم تجارة او هوا انقضوا اليها
باب من لم يبال من حيث كسب المال حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما اخذ منه امن الحلال ام من الحرام
باب التجارة في البر وغيره وقوله عز وجل رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة كان القوم يتبايعون ويشجرون ولكنهم اذا نابهم حق من حقوق الله لم تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يؤدوه الى الله حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار عن ابي المنهال قال كنت اتجرف في الصرف فسالته زيد بن ارقم رضي الله عنه فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي الفضل بن يعة وبحدثني الجاج بن محمد قال ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار وعاصم بن مصعب انهم سمعوا ابا المنهال يقول سألت البراء بن عازب عن الصرف فقال كذا تاجر بن علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف فقال ان كان يدايد فلا بأس وان كان نسيأ فلا يصلم باب الخروج في التجارة وقول الله عز وجل فاقبلت من الشام غير تحمل طعاما فالتفتوا اليها حتى ما بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر رجلا قزلت واذا رايتم تجارة او هوا انقضوا اليها
باب من لم يبال من حيث كسب المال حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما اخذ منه امن الحلال ام من الحرام
باب التجارة في البر وغيره وقوله عز وجل رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة كان القوم يتبايعون ويشجرون ولكنهم اذا نابهم حق من حقوق الله لم تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يؤدوه الى الله حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار عن ابي المنهال قال كنت اتجرف في الصرف فسالته زيد بن ارقم رضي الله عنه فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي الفضل بن يعة وبحدثني الجاج بن محمد قال ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار وعاصم بن مصعب انهم سمعوا ابا المنهال يقول سألت البراء بن عازب عن الصرف فقال كذا تاجر بن علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف فقال ان كان يدايد فلا بأس وان كان نسيأ فلا يصلم باب الخروج في التجارة وقول الله عز وجل فاقبلت من الشام غير تحمل طعاما فالتفتوا اليها حتى ما بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر رجلا قزلت واذا رايتم تجارة او هوا انقضوا اليها

باب من لم يبال من حيث كسب المال حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما اخذ منه امن الحلال ام من الحرام
باب التجارة في البر وغيره وقوله عز وجل رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة كان القوم يتبايعون ويشجرون ولكنهم اذا نابهم حق من حقوق الله لم تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يؤدوه الى الله حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج قال اخبرني عمرو بن دينار وعاصم بن مصعب انهم سمعوا ابا المنهال يقول سألت البراء بن عازب عن الصرف فقال كذا تاجر بن علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف فقال ان كان يدايد فلا بأس وان كان نسيأ فلا يصلم باب الخروج في التجارة وقول الله عز وجل فاقبلت من الشام غير تحمل طعاما فالتفتوا اليها حتى ما بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر رجلا قزلت واذا رايتم تجارة او هوا انقضوا اليها

ان اباموسى استاذن على
 عمر رضى الله عنه فلم
 يؤذن له وكانه كان مشغولا
 فرجع ابو موسى فصرخ
 عمر فقال الم اسمع صوت
 عبد الله بن تيس اندتوا
 له قبل قدر جمع فدعا
 فقال كنانؤمر بذلك فقال
 تأتني على ذلك بالينة
 فاطلق الى مجالس الانصار
 فاسلمهم فقالوا لا يشهدك
 على هذا الا اصغرنا ابو
 سعيد الخدرى فذهب
 بأبي سعيد الخدرى فقال
 عمر اخني على هذا من
 امر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الهانى الصفق
 بالاسواق يعنى الخروج
 الى التجارة باب التجارة
 في البحر وقال مطر
 لا بأس به وما ذكره الله في
 القران الا بحق ثم تلاوزى
 الفلك مواخر فيه ولتبتغوا
 من فضله الفلك السفن
 الواحد والجمع سواء وقال
 مجاهد تمخر السفن الريح ولا
 تمخر الريح شيئا من السفن
 الا الفلك العظيم وقال
 الليث حدثني جعفر بن
 ربيعة عن عبد الرحمن
 ابن هرم عن ابي هريرة
 رضى الله عنه عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه
 ذكر رجلا من بني اسرائيل
 خرج في البحر فقضى
 حاجته وساق الحديث
 حدثني عبد الله بن صالح

كذوله تعالى واذا احلنهم فاصطادوا وقال ابن المنير في الحاشية غرض البخارى اجازة الحركات في التجارة ولو
 كانت بعيدة خلافا لمن يتنطع ولا يحضر السوق كما يأتي في مكانه ان شاء الله تعالى (قوله ان اباموسى استاذن
 على عمر فلم يؤذن له) زاد بشر بن سعيد عن ابي سعيد كما سيأتى في الاستئذان انه استاذن ثلاثا (قوله فقال
 كنانؤمر بذلك) في الرواية المذكورة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استاذن احدكم ثلاثا فلم
 يؤذن له فليرجع (قوله فذهب بأبي سعيد) في الرواية المذكورة فأتخبرت عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بذلك وفيه الدلالة على ان قول الصحابي كنانؤمر بكذا المحمول على الرفع ونية وى ذلك اذا ساقه مساق
 الاستدلال وفيه ان الصحابي الكبير القدر الشديد لزوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد يخفى عليه بعض
 امره ويسمعه من هودونه وادعى بعضهم انه يستفاد منه ان عمر كان لا يقبل الخبر من شخص واحد وائس
 كذلك لان في بعض طرقه ان عمر قال اني احببت ان اتبنت وستأتني فوائده مستوفاة في كتاب الاستئذان ان
 شاء الله تعالى وقد قبل عمر خبر الضحاك بن سفيان وحده في الدية وغير ذلك (قوله فقال عمر اخني على
 هذا من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الهانى الصفق بالاسواق يعنى الخروج الى التجارة) كذا في
 الاصل واطلق عمر على الاشتغال بالتجارة هو الا انها الهمة عن طول ملازمته النبي صلى الله عليه وسلم حتى
 سمع غيره منه ما لم يسمعه ولم يقصد عمر ترك اصل الملازمة وهي امر نسبي وكان احتياج عمر الى الخروج
 للسوق من اجل الكسب لعياله والتعفف عن الناس واما ابو هريرة فكان وحده فلذلك اكثر ملازمته
 وملازمة عمر للنبي صلى الله عليه وسلم لا تخفى كما سيأتى في ترجمته في المناقب والله مطلقا ما يلهمى سواء كان
 حراما او حلالا وفي الشرع ما يحرم فقط (قوله باب التجارة في البحر) اى اباحة ركوب البحر للتجارة
 وفي بعض النسخ وغيره فان ثبت قبح قول من قرأ البر فيما سبق بباب بضم اوله او بالزاي (قوله وقال مطر
 الخ) هو مطر الوراق البصري مشهور في التابعين ووقع في رواية الجوى وحده وقال مطرف وهو تصحيف
 وبانه الوراق وصفه المزى والنه طبر وأخرون وقال الكرماني الطاهر انه ابن الفضل المروزي شيخ البخارى
 وكان ظهور ذلك له من حيث ان الذين افر دوار جال البخارى كالكلاب اذى لم يذكروا فيهم الوراق المذكور
 لانهم لم يستوعبوا من علق لهم وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق عبد الله بن شاذب عن مطر الوراق انه
 كان لا يرى بر كواب البحر بأسا ويقول ما ذكره الله تعالى في القرآن الا بحق ووجه حمل مطر ذلك على
 الاباحة انها سبقت في مقام الامتنان وتضمن ذلك الرد على من منع ركوب البحر وسيأتى بسط ذلك في
 كتاب الجهاد ان شاء الله تعالى (قوله الفلك السفن الواحد والجمع سواء) هو قول اكثر اهل اللغة ويدل
 عليه قوله تعالى في الفلك المشحون وقوله حتى اذا كنتم في الفلك وجرى بينهم فذكره في الاقراد والجمع
 بلفظ واحد وقيل ان الفلك بالضم والاسكان جمع فلك بفتح تين مثل اسد واسد وقال صاحب المحكم السفينة
 فعبلة بمعنى فاعلة سميت سفينة لانها تسفن ووجه الماء اى تفسره والجمع سفن وسفائن وسفين (قوله وقال
 مجاهد الخ) وصله الفر باي في تفسيره وكذلك عبد بن حميد من وجه آخر قال عياض ضبطه الاكثر بنصب
 السفن وعكسه الاصيلي والصواب الاول عند بعضهم بناء على ان الريح القادى وهي التي تصرف السفينة
 في الاقبال والادبار وضبط الاصيلي صواب وهو ظاهر القرآن اذ جعل القفل للسفينة فقال مواخر فيه وقوله
 تمخر بفتح المعجمة اى تشق يقال مخرت السفينة اذا شقت الماء بصوت وقيل المخر الصوت نفسه وكان
 مجاهدا اراد ان شق السفينة للبحر بصوت انما هو بواسطة الريح ومعنى قوله ولا تمخر الخ ان الصوت
 لا يحصل الا من كبار السفن ولا يحصل من الصغار غالبا (قوله وقال الليث الخ) هو طرف من حديث ساقه
 بتمامه في كتاب الكفالة كما سيأتى وسند ذكر الكلام عليه ثم وجه تعلقه بالترجمة ظاهر من جهة ان شرع
 من قبلنا شرع لنا اذا لم يرد في شرعنا ما ينسخه ولا سيما اذا ذكره صلى الله عليه وسلم مقرر الله او في سياق التناء
 على فاعله او ما اشبه ذلك ويحتمل ان يكون مراد المصنف بايراد هذا ان ركوب البحر لم يزل متعارفا مألوفاً
 من قديم الزمان فيحمل على اصل الاباحة حتى يرد دليل على المنع (قوله في آخره حدثني عبد الله بن صالح

تحدثنا الليث بن عيسى عن بابوا واداروا التجارة او طهوا انقضوا اليها قوله لانهم لم يتجروا ولا بيع عن ذكر الله **وقال قتادة** كان القوم يتجرون ولكنهم كانوا اذا نابهم حق من **٢١٠** حقوق الله لم تلهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يودوه الى الله * حدثني محمد بن

حدثني محمد بن فضيل عن حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن رضى الله عنه قال اقبلت عير ونحن نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة فأنقض الناس الاثني عشر رجلا فزلت هذه الآية واداروا وتجارة او طهوا انقضوا اليها وتركونا فاعلم باب قوله انقضوا من طينيات ما كسبتم **حدثنا عثمان ابن ابي شيبة** قال حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا انقضت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انقضت وزوجها بما كسب ولا خازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا **حدثني يحيى ابن جعفر** حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام قال سمعت ابا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا انقضت المرأة من كسب زوجها عن غيرها فلها نصف اجره **باب من احب**

حدثنا الليث بن عيسى فيه التصريح بوصول المعلق المذكور ولم يقع ذلك في اكثر الروايات في الصحيح ولا ذكره ابو ذر الا في هذا الموضع وكذا وقع في رواية ابي الوقت **قوله** باب واداروا وتجارة او طهوا انقضوا اليها وقوله لانهم لم يتجروا ولا بيع عن ذكر الله **وقال قتادة** كان القوم يتجرون الى آخره **حدثنا** جميع ذلك معاد في رواية المستملي وسقط لغيره الا النسق فانه ذكرها ههنا وحذفها مما مضى وكذا وقع مكررا في نسخة الصغاني وهذا يؤيد ما تقدم من النقل عن ابي ذر الهروي ان اصل البخاري كان عند القريري وكانت فيه الحاقات في الهوامش وغيرها وكان من ينسخ الكتاب يضع الملحق في الموضع الذي يظنه لا تقابله فنموقع الاختلاف في التقديم والتأخير ويراد ههنا ان بعضهم احتاط فكتب الملحق في الموضعين فتشأ عنه التكرار وقد تكلف بعض الشراح في توجيهه بان قال **ذكر** الآية هنا لمنطوقها وهو الذم رذ كرها هناك لمقهورها وهو تخصيص وقها بحالة غير المتلبسين بالصلاة وسماع الخطبة وقد تقدم الكلام على ذلك مستوفى **قوله** باب قوله انقضوا من طينيات ما كسبتم **اي** نفسه يره وحكي ابن بطال انه وقع في الاصل كلوا بدل انقضوا وقال انه غلط اه **وذكر** اياته في رواية النسق وقد ساق الآية في كتاب الزكاة على الصواب وقد تقدم النقل عن مجاهد انه قال في تفسيرها ان المراد بها التجارة ثم ذكر البخاري حديث عائشة مرفوعا اذا انقضت المرأة من طعام بيتها الحديث وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في كتاب الزكاة ثم اورد حديث ابي هريرة في ذلك بالقطر اذا انقضت المرأة من كسب زوجها عن غيرها فلها نصف اجره وفيه رد على من عينه فيما اذن لها في ذلك والاولى ان يحمل على ما اذا انقضت من لذي يخصها به اذا صدقت به بخير استئذانه فانه يصدق كونه من كسبه فيؤجر عليه وكونه بخير امره ويحتمل ان يكون اذن لها بطريق الاجال لكن المنقح ما كان بطريق التفصيل ولا بد من الحمل على احدهما من المعنيين والاخيث كان من ماله بخير اذنه لا اجالا ولا تفصيلا فهي مأزورة بذلك لا مأجورة وقد ورد فيه حديث عن ابن عمر عند الطيالسي وغيره واما قوله في حديث ابي هريرة فلها نصف اجره فهو محمول على ما اذا لم يكن هناك من عينها على تنفيذ الصدقة بخلاف حديث عائشة ففيه ان للخادم مثل ذلك او المعنى بالنصف في حديث ابي هريرة ان اجره واجرها اذا جعلا كان لها النصف من ذلك فلكل منهما اجر كامل وهما اثنان فكانت نصفان **قوله** باب من احب البسط **اي** التوسع **(في الرزق)** وجواب من محذوف تقديره ما في الحديث وهو فليصل رجه ويستفاد منه جواز هذه المحبة خلافا لمن كرهاها مطلقا **قوله** حدثنا محمد بن ابي يعقوب اسم ابيه اسحق بن منصور وقيل ان منصور اسم ابيه وقيل ان ابا يعقوب جده الكرماني بكسر الكاف وذا كرماني الشارح ان النورى ضبطها بفتح الكاف وتعبه وسلف النورى في ذلك ابو سعيد بن السمعاني وهو اعلم الناس بذلك فلعل الصواب فيها في الاصل الفتح ثم كثر استعمالها بالكسر تغييرا من العامة وقد نزل محمد المذكور بالبصرة وثقه ابن معين وغيره ولم يعرف ابو حاتم الرازي حاله وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في تفسير المسائدة وآخر في اوائل الاحكام والثلاثة اسنادها واحد الى الزهري وشيخه حسان هو ابن ابراهيم الكرماني ويونس هو ابن يزيد **قوله** قال محمد هو الزهري **حدثنا** في الاصل وفي رواية ابي نعيم من وجه آخر عن حسان عن يونس بن يزيد عن الزهري **قوله** عن انس **يأتى** في الادب من وجه آخر عن الزهري اخبرني انس **قوله** وينسأ بضم اوله وسكون التون بعدها مهملة ثم همزة اي يؤخر له والارها بقية العمر **قال** زهير والمرء ما عاش ممدود له امل * لا ينتهي الطرف حتى ينتهي الاثر

وسياتي الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى قال العلماء معنى البسط في الرزق البركة فيه وفي العمر حصول

البسط في الرزق **حدثنا** محمد بن ابي يعقوب الكرماني حدثنا حسان حدثنا يونس قال محمد هو الزهري عن انس بن مالك رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مره ان يبسط له في رزقه او ينسأ له في اثره فليصل رجه **قوله** وينسأ كذا بالواو في النسخ التي بايدتها وفي نسخ المتن باو بدل الواو اه

القوة في الجسد لان صلة افار به صدقة والصدقة تربي المال وترى فيه فيتموها ويرى كولا ن رزق
 الانسان يكتب وهو في بطن امه فذلك احتيج الى هذا التأويل والمعنى انه يكتب مقيدا بشرط كأن يقال
 ان وصل رحمه فله كذا او لا فكذا او المعنى بقاء ذكره الجليل بعد الموت واغرب بالحكيم الترمذي فقال
 المراد بذلك قلة البقاء في البرزخ وقال ابن قتيبة يحتمل ان يكتب اجل العبد مائة سنة وتر كيته عشرين
 فان وصل رحمه زاد التركة وقال غيره المكتوب عند الملك الموكل به غير المعلوم عند الله عز وجل فالاول
 يدخل فيه التغير وتوجيهه ان المعاملات على الظواهر والمعلوم الباطن خفي لا يتعلق عليه الحكم فذلك
 الطاهر الذي اطلع عليه الملك هو الذي يدخله الزيادة والنقص والمحو والآثبات والحكمة فيه ابلاغ ذلك
 الى المكلف ليعلم فضل البر وشزم التقطعة وسيأتي ذكر هذه المسئلة مبسوطه في كتاب القدر ويأتي
 الكلام على ايشار الغنى على الفقر في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ﴿ قوله باب شراء النبي صلى الله
 عليه وسلم بالنسيئة ﴾ بكسر المهملة والمدى بالاجل قال ابن بطال الشراء بالنسيئة جائز بالاجماع (قلت)
 لعل المصنف تخيل ان احدا يتخيل انه صلى الله عليه وسلم لا يشتري بالنسيئة لانها دين فاراد دفع ذلك
 التخيل واورد المصنف فيه حديث عائشة وانس في انه صلى الله عليه وسلم اشترى شعيرا الى اجل ورهن
 عليه درعه وسيأتي الكلام عليها مستوفى في اول الرهن ان شاء الله تعالى (قوله في طريق عائشة
 ذكرنا عند ابراهيم) هو النسخ وقوله الرهن في السلم اي السلف ولم يرد به السلم العرفي وقوله في حديث
 انس حدثنا مسلم هو ابن ابراهيم وقوله في الطريق الثانية اسباط هو بفتح الهمزة وسكون المهملة بعدها
 موحدة وقوله ابو اليسع بفتح التحتانية والمهملة وهو بصرى وكذا بقية رجال الاسناد وليس لاسباط في
 البخارى سوى هذا الموضع وقوله قيل ان اسم ابيه عبد الواحد وقد ساقه المصنف هنا على لفظ ابي اليسع
 وساقه في الرهن على لفظ مسلم بن ابراهيم والنسبة في جمعها هنا مع ان طريق مسلم اعلى مراعاة للغالب
 من عاداته ان لا يذ كر الحديث الواحد في موضعين باسناد واحد ولان ابا اليسع المذكور فيه مقال فاحتاج
 ان يقرنه بمن بعضه وقوله فيه ولقد سمعته يقول هو كلام انس والضمير في سمعته للنبي صلى الله عليه
 وسلم اي قال ذلك لما رهن الدرع عند اليهودي مظهر السبب في شرائه الى اجل وذهل من زعم انه كلام
 قتادة وجعل الضمير في سمعته لانس لانه اخراج للسياق عن ظاهره بغير دلائل والله اعلم ﴿ قوله باب
 كسب الرجل وعمله بيده ﴾ عطف العمل باليد على الكسب من عطف الخاص على العام لان الكسب
 اعم من ان يكون عملا باليد او بغيرها وقد اختلف العلماء في افضل المكاسب قال الماوردي اصول
 المكاسب الزراعة والتجارة والصناعة والاشبه بمذهب الشافعي ان اطيها التجارة قال والاربع عندي
 ان اطيها الزراعة لانها اقرب الى التوكل وتعقبه النووي بحديث المقدم الذي في هذا الباب وان
 الصواب ان اطيها الكسب ما كان بعمل اليد قال فان كان زراعا فهو اطيها المكاسب لما يشتمل عليه
 من كونه عملا باليد ولما فيه من التوكل ولما فيه من النفع العام لا تدمي وللدواب ولانه لا بد فيه في العادة
 ان يوكل منه بغير عوض (قلت) وفوق ذلك من عمل اليد ما يكسب من اموال الكفار بالجهاد وهو
 مكسب النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وهو اشرف المكاسب لما فيه من اعلاء كلمة الله تعالى وخذلان
 كلمة اعدائه والنفع الاخرى قال ومن لم يعمل بيده فالزراعة في حقه افضل لما ذكرنا (قلت) وهو
 مبنى على ما بحث فيه من النفع المتعدي ولم ينحصر النفع المتعدي في الزراعة بل كل ما يعمل باليد فتفعه
 متعددا فيه من تهيئة اسباب ما يحتاج الناس اليه والحق ان ذلك مختلف المراتب وقد يختلف باختلاف
 الاجوال والاشخاص والعلم عند الله تعالى قال ابن المنذر انما يفضل عمل اليد ما اثر المكاسب اذا نصح
 العامل كما جاء مصرح به في حديث ابي هريرة (قلت) ومن شرطه ان لا يعتقد ان الرزق من الكسب بل
 من الله تعالى بهذه الوساطة ومن فضل العمل باليد الشغل بالامر المباح عن البطالة واللهم وكسر النفس
 بذلك والتعفف عن ذلة السؤال والحاجة الى التيسير ثم اورد المصنف في الباب احاديثا وله في التجارة

﴿ باب شراء النبي صلى الله
 عليه وسلم بالنسيئة ﴾
 حدثنا علي بن اسد حدثنا
 عبد الواحد حدثنا الاعمش
 قال ذكرنا عند ابراهيم
 الرهن في السلم فقال حدثني
 الاسود عن عائشة رضي
 الله عنها ان النبي صلى الله
 عليه وسلم اشترى طعاما من
 يهودى الى اجل ورهنه
 درعا من حديد حدثنا
 مسلم حدثنا هشام
 قتادة عن انس ح وحدثني
 محمد بن عبد الله بن حوشب
 حدثنا اسباط ابو اليسع
 البصرى حدثنا هشام
 الدستوائي عن قتادة عن
 انس رضي الله عنه انه مشى
 الى النبي صلى الله عليه
 وسلم بخبز شعير واهالة
 سنخة ولقد رهن النبي صلى
 الله عليه وسلم درعاه بالمدينة
 عند يهودى واخذ منه
 شعير الالهة ولقد سمعته
 يقول ما امسى عند آل
 محمد صلى الله عليه وسلم
 صاعبر ولا صاع خب وان
 عنده لتسع نوبة ﴿ باب
 كسب الرجل وعمله بيده ﴾

والثاني في الزاوية والثالث ما بعده في الصنعة * الحديث الاول (قوله حدثني اسمعيل بن عبد الله) هو ابن ابي اويس (قوله لقد علم قومي) اي قريش والمسلمون (قوله حرفتي) بكسر المهملة وسكون الراء بعدها فاء اي جهة اكتسابي والحرفة جهة الاكتساب والتصرف في المعاش وأشار بذلك الى انه كان كسوا بالزينة ومؤنة عياله بالتجارة من غير عجز عهيدا على سبيل الاعتذار عما يأخذه من مال المسلمين اذا احتاج اليه (قوله وشغلت) جملة حاله اي ان القيام به ورأى الخلافة شغله عن الاحتراف وقد روى ابن سعد وابن المنذر باسناد صحيح عن مسروق عن عائشة قالت لما عرض ابو بكر مرضه الذي مات فيه قال انظر وامازاد في مالي منذ دخلت الامارة فابشروا به الى الخليفة بعدى قالت فلما مات نظرنا فاذا عبد نوبى كان يحمل صيانه وناضح كان يسقى بسبنا ناله فبعثناهم ما الى عمر فقال رجعة الله على ابي بكر لقد اتعب من بعده واخرج ابن سعد من طريق القاسم بن محمد عن عائشة تحو وزاد ان الخادم كان صيعة لا يعمل سيوف المسلمين ويخدم آل ابي بكر ومن طريق ثابت عن انس نحوه وفيه قد كنت حريصا على ان اوفر مال المسلمين وقد كنت اصبت من اللحم والخبز وفيه وما كان عنده دينار ولا درهم ما كان الخادم ولتحة ومحب (قوله آل ابي بكر) اي هو نفسه ومن تلزمه ثقته وقيل اراد نفسه بدليل قوله احترف حكاها الطيبي قال ويدل عليه نسق الكلام لانه اسند الاحتراف الى ضمير المتكلم عاطفاه على قسما كل فلو كان المراد الاهل لتنافرا تهى وجرم اليضاوى بان قوله آل ابي بكر عدول عن التكلم الى الغيبة على طريق الالتفات قال وقيل اراد نفسه والاول مقحم لقوله واحترف وليس بشئ بل المعنى ائني كنت اكتب لهم ما يا كلونه والا ان اكتب للمسلمين قال الطيبي فائدة الالتفات انه جرد من نفسه شخصا كسوا بالمؤنة الاهل بالتجارة فامتنع لشغله بأمر المسلمين عن الاكتساب وفيه اشعار بالعلة وان من اتصف بالشغل المذكور حقيقة ان يأكل هو وعياله من بيت المال وخص الاكل من بين الاحتياجات لكونه اهمها ومعظمها قال ابن التين وفيه دليل على ان للعامل ان يأخذ من عرض المال الذي يعمل فيه قدر حاجته اذ لم يكن فوقه امام يقطع له اجرة معلومة وسبقه الى ذلك الخطابي (قلت) لكن في قصه ابي بكر ان القدر الذي كان يتناوله فرض له باتفاق من الصحابة فروى ابن سعد باسناد مرسل رجاله ثقات قال لما استخلف ابو بكر اصبح عاديا الى السوق على رأسه اثواب تجر بها فلقية عمر بن الخطاب و ابو عبيدة ابن الجراح فقال كيف تصنع هذا وقد وليت امر المسلمين قال فن ابن اطعم عيالي قالوا انقرض لك فقرضوا له كل يوم شطر شاة (قوله واحترف) في رواية الكشميني ويحترف قال ابن الاثير اراد باحترافه للمسلمين نظره في امورهم وتميز مكاسبهم وأرزاقهم وكذا قال اليضاوى المعنى اكتب للمسلمين في اموالهم بالسعي في مصالحهم وتنظيم احوالهم وقال غيره يقال احترف الرجل اذا جازى على خيرا وشر وقال المهلب قوله احترف لهم اي أنجزتهم في ما لهم حتى يعود عليهم من ربحه بقدر ما آكل أو أكر وليس بواجب على الامام ان يتجر في مال المسلمين بقدر مؤنته الا ان يطوع بذلك كما طوع ابو بكر (قلت) والتوجيه الذي ذكره ابن الاثير اوجه لان ابا بكر بين السبب في ترك الاحتراف وهو الاشتغال بالامارة فني يتفرغ للاحتراف لغيره اذ لو كان يمكنه الاحتراف لاحترف لنفسه كما كان الا ان يحمل على انه كان يعطى المال لمن يتجر فيه ويجعل ربحه للمسلمين وقد روى الامام عيسى في حديث الباب من طريق معمر عن الزهري فلما استخلف عمر اكل هو واهله من المال اي مال المسلمين واحترف في مال نفسه (تنبيه) حديث ابي بكر هذا وان كان ظاهره الوقف لكنه بما اقتضاه من انه قبل ان يستخلف كان يحترف لتحصيل مؤنة اهله بضمير مرفوع الا انه يصير كقول الصحابي كنا قبل كذا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى ابن ماجه وغيره من حديث ام سلمة ان ابا بكر خرج تاجرا الى بصرى في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم في حديث ابي هريرة في اول السبع ان اخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصنف

حدثني اسمعيل بن عبد الله حدثني علي بن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت لما استخلف أبو بكر الصديق قال لقد علم قومي أن حرفتي لم تكن تعجز عن مؤنة أهلي وشغلت بأمر المسلمين قسما كل آل أبي بكر من هذا المال واحترف للمسلمين فيه

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل أنفسهم فكان يكون لهم أرواح فقبل لهم لو اغتسلوا ورواه همام عن هشام عن أبيه عن عائشة * حدثنا إبراهيم ابن موسى أخبرني عن ثور عن خالد بن معدان عن المقدم رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده * حدثنا يحيى ابن موسى حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن داود النبي عليه السلام كان لا يأكل إلا من عمل يده * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يحتطب أحدكم خزمة على ظهره خيرا من أن يسأل أحدًا فيعطيه أو يمنعه * حدثنا يحيى بن موسى حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن أبيه

بالأسواق ويأتي حديث عائشة أن الصحابة كانوا أعمال أنفسهم وهذا هو السرفي إيراد البخاري له عقب حديثها عن أبي بكر * الحديث الثاني (قوله حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد) كذا ثبت في جميع الروايات إلا رواية أبي علي بن شبيب عن القريبي عن البخاري حدثنا عبد الله بن يزيد فحمد على هذا هو المصنف وعبد الله بن يزيد هو المتبري وقد أكرهته البخاري وروى عنه بواسطة وسعيد هو ابن أبي أيوب وأبو الأسود هو النوفلي المعروف بيقم عروة وخزم الحالكين محمد بن محمد بن محمد بن علي (قوله رواه همام) يعني ابن يحيى (عن هشام) يعني ابن عروة وهذا التعليق وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق هدمه عنه بلفظ كان القوم خدام أنفسهم وكانوا يروون إلى الجمعة فأمروا أن يغتسلوا وهذا اللفظ رواه قريش بن أنس عن هشام عن داود بن خزيمة والبخاري وقد تقدم هذا الحديث من وجه عن عروة ومن وجه آخر عن عروة وقد تقدم شرحه مستوفي والغرض منه هنا قوله كانوا أعمال أنفسهم وقوله يكون لهم أرواح جمع ربح لأن أصل ربح روح بفتح الراء وسكون الواو ويقال في جمعه أيضا رباح بثله * الحديث الثالث والرابع (قوله عن ثور) هو ابن يزيد الشامي لا ابن زيد المدني (قوله عن المقدم) هو ابن معديكرب الكندي من صفار الصحابة مات سنة بضع وثمانين بمصر وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الأطعمة (قوله ما أكل أحد) زاد الألباني على من بنى آدم (قوله طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده) في رواية الألباني على خير بالرفع وهو جائز وفي رواية له من كيديه والمراد بالخيرية ما استلزم العمل باليد من الغناء عن الناس ولا بن ماجة من طريق عمر بن سعد عن خالد بن معدان عنه ما كسب الرجل أطيب من عمل يده ولا بن المنذر من هذا الوجه ما كسب الرجل طعاما قط أحل من عمل يده وفيه لاند هشام بن عمار عن بنية حدثني عمر بن سعد بهذا الأسناد مثل حديث الباب وزاد من بات كالا من عمله بات مغفور له وللنسائي من حديث عائشة أن أطيب ما كسب الرجل من كسبه وفي الباب من حديث سعيد بن عمير عن عمه عند الحاكم ومن حديث رافع بن خديج عند أحمد ومن حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند أبي داود (قوله وإن داود داخ) في رواية الألباني بخلف الوار وفي روايته من كسبه (قوله لا يأكل إلا من عمل يده) وهو صريح في الحصر بخلاف الذي قبله وحديث أبي هريرة هذا طرف من حديث سيأتي في ترجمة داود من أحاديث الأنبياء ووقع في المستدرک عن ابن عباس بسندوا كان داود زاردا وكان آدم حراثا وكان نوح نجارا وكان أدريس خياطا وكان موسى راعيا وفي الحديث فضل العمل باليد وتقديم ما يشره الشخص بنفسه على ما يشره غيره والحكمة في تخصيص داود بالذكور أن اقتصاره في أكله على ما يعمل يده لم يكن من الحاجة لأنه كان خليفة في الأرض كما قال الله تعالى وأعمالا تبغى إلا كل من طريق الأفضل ولهذا أورد النبي صلى الله عليه وسلم قصته في مقام الاحتجاج بها على ما قدمه من أن خير الكسب عمل اليد وهذا بعد تقرير أن شرع من قبلنا شرع لنا ولا سيما إذا ورد في شرعنا مدحه وتحسينه مع عموم قوله تعالى فبهذا هم اقتدوه وفي الحديث أن التكسب لا يقدح في التوكل وإن ذكر الشئ بدليله أوقع في نفس سامعه * الحديث الخامس والسادس (قوله لأن يحتطب أحدكم) تقدم الكلام عليه في باب الاستعفاف عن المسئلة وأخرجه هناك من طريق الأعرج عن أبي هريرة وبعد أبواب من طريق أبي صالح عنه وهناك من طريق أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف وهو مولى ابن ازهر وقد تقدم الكلام على ترجمته في أواخر الصيام وحديث الزبير بن العوام في ذلك أوردناه هنا مختصرا وساقه في باب الاستعفاف من الزكاة بتمامه وتقدم الكلام عليه هناك وقوله أحبله بفتح أوله وضم الموحدة جمع جبل مثل فلس وفلس (قوله باب السهولة والسماحة في الشراء والبيع) يحتمل أن يكون من باب اللطف والنشر مريتا أو غير مرتب ويحتمل كل منهما الكل منهما إذا السهولة والسماحة متقاربان في المعنى فغطف أحدهما على الآخر من التأكيد

عن الزبير بن العوام رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يأخذ أحدكم أحبله في باب السهولة والسماحة في الشراء والبيع (٢) قوله بفتح الراء هكذا بالنسخة يابدا وصوابه بكسر الراء اه مصححه

اللفظ وهو ظاهر حديث الباب والمراد بالسماحة ترك المضاجرة ونحوها لا المكايسة في ذلك (قوله ومن طاب
حقا فليطلبه في عقاف) أي عملا لا يحمل اشار بهذا القدر إلى ما أخرجه الترمذي وابن ماجه وابن حبان من
حديث نافع عن ابن عمر وعائشة مرفوعا من طلب حقا فليطلبه في عقاف واف او غير واف (قوله حدثنا علي
ابن عياش) بالتحانية والمعجزة (قوله رحم الله رجلا) يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر وبالأول جزم ابن حبيب
المالكى وابن بطال ورجحه الداودي ويؤيد الثاني ما رواه الترمذي من طريق يزيد بن عطاء بن السائب عن
ابن المنكدر في هذا الحديث بلفظ غفر الله لرجل كان قبلكم كان سهلا اذا باع الحديث وهذا يشعر بأنه
قصد رجلا بعينه في حديث الباب قال الكرمانى ظاهره الاخبار لكن قرينه الاستقبال المستفاد من اذا انجمله
دعاء وتقديره رحم الله رجلا يكون كذلك وقد يستفاد العموم من تقييده بالشرط (قوله سمعا) بسكون
الميم وبالمهملتين أي سهلا وهي صفة شبيهة تدل على الثبوت فلذلك كررا حوال البيع والشراء والتقاضى
والسمع الجواد يقال سمع بكذا اذا جاد والمراد هنا المساهلة (قوله واذا اقتضى) أي طلب قضاء حقه بسهولة
وتسدم الخاف في رواية حكاهما ابن التين واذا اقتضى أي اعطى الذي عليه بسهولة بغير مطال وللترمذي والخامس
من حديث أبي هريرة مرفوعا ان الله يحب سمع البيع سمع الشراء سمع القضاء وللنسائي من حديث
عثمان رفعه ادخل الله الجنة رجلا كان سهلا شريفا باعوا فاضيا ومقتضيا ولا حدم من حديث عبد الله بن عمرو
نحوه وفيه الخس على السماحة في المعاملة واستعمال معالي الاخلاق وترك المشاحنة والخس على ترك التضييق
على الناس في المطالبة واخذ العفو منهم ﴿ (قوله باب من انظر موسرا) أي فضل من فعل ذلك وحكمه
وقد اختلف العلماء في حد الموسر فقيل من عنده مؤنة ومؤنة من تلزمه نفقته وقال الثوري وابن المبارك
واحد واسحق من عنده خمسون درهما او قيمتها من الذهب فهو موسر وقال الشافعي قد يكون الشخص
بالدرهم غنيا مع كسبه وقد يكون بالالف فقيرا مع ضعفه في نفسه وكثرة عياله وقيل الموسر والمعسر يرجعان إلى
العرف فمن كان حاله بالنسبة إلى مثله يعدي موسرا فهو موسر وعكسه وهذا هو المعتمد وما قبله انما هو في حد من
يجوز له المسئلة والاخا من الصدقة (قوله منصور) هو ابن المعتمر (قوله ان حذيفة حدثه) زاد مسلم
في روايته من طريق نعيم بن ابي هند عن ربي اجتمع حذيفة وابوه مسعود قال حذيفة رجل لقي ربه فذكر
الحديث وفي آخره قال ابو مسعود هكذا سمعته رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثله رواية ابي عوانة عن
عبد الملك عن ربي كاسياتي في هذا الباب (قوله تلقى الملائكة) أي استقبلت روحه عند الموت وفي رواية عبد
الملك بن عمير عن ربي في ذكر بني اسرائيل ان رجلا كان فيمن كان قبلكم اتاه الملك ايقبض روحه (قوله
اعملت من الخير شيئا) وفي رواية بحدق همزة الاستفهام وهي مقدرة زائدة في رواية عبد الملك المذكورة فقال
ما علم قيل انظر قال ما علم شيئا غير اني قد كرهه ولمسلم من طريق شقيق عن ابي مسعود رفعه حوسب رجل من
كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيئا الا انه كان يحالط الناس وكان موسرا وفي رواية ابي مالك الملقبة هنا
وصاها عند مسلم اني الله بعبد من عباده آتاه الله ما لا فقال له ما عملت في الدنيا قال ولا يكتمون الله حديثا قال
يا رب آتيتني مالك فكنيت ابايع الناس وكان خلق الجواز الحديث وفي رواية ابن ابي عمير في هذا الحديث فيقول
يا رب ما عملت لك شيئا ارجو به كثيرا الا انك كنت اعطيتني فضلا من مال قد كرهه (قوله قتياني) بكسر اوله
جمع قتي وهو الخادم حرا كان او مملوكا (قوله ان ينظروا ويتجاوزوا عن الموسر) كذا وقع في رواية ابي
ذروالنسقي وهو لا يخالف الترجمة والباقي ان ينظروا المعسر ويتجاوزوا عن الموسر وكذا أخرجه مسلم عن
احمد بن يونس شيخ البخاري فيه وظاهره غير مطابق للترجمة ولعل هذا هو السرف في ايراد التعاليق الآية لان
فيها ما يطابق الترجمة (قوله وقال ابو مالك عن ربي كنت ايسر على الموسر وانظر المعسر) وهذه الطريقة عن
حذيفة في هذا الحديث وصلها مسلم من طريق ابي خالد الا جرح عن ابي مالك كما تقدم اولا وقال في آخره فقال
ابو مسعود الانصاري وعقبة بن عامر الجهني هكذا سمعناه من في رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وتابعه
شعبة عن عبد الملك) يعني ابن عمير (عن ربي) أي عن حذيفة يعني في قوله وانظر المعسر وقد وصلها ابن

ومن طلب حقا فليطلبه
في عقاف * حدثنا علي
ابن عياش حدثنا ابو غسان
قال حدثني محمد بن المنكدر
عن جابر بن عبد الله رضي
الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال رحم
الله رجلا سمعا اذا باع
واذا اشترى واذا اقتضى
باب من انظر موسرا *
حدثنا احمد بن يونس حدثنا
زهير حدثنا منصوران ربي
ابن حراش حدثه ان حذيفة
رضي الله عنه حدثه قال
قال النبي صلى الله عليه
وسلم تلقى الملائكة روح
رجل ممن كان قبلكم فقالوا
اعملت من الخير شيئا قال
كنت امر قتياني ان ينظروا
ويتجاوزوا عن الموسر
قال قتيان وزاعنه قال
ابو عبد الله وقال ابو مالك
عن ربي كنت ايسر على
الموسر وانظر المعسر
* وتابعه شعبة عن عبد
الملك عن ربي

ماجه من طريق ابي حاتم عن شعبة بهذا اللفظ ووصله المؤلف في الاستبصار عن مسلم بن ابراهيم عن شعبة بلفظ فاتح من الموسر واختلف عن المعسر وفي آخره قول ابي مسعود هكذا سمعت (قوله وقال ابو عوانة عن عبد الملك الخ) وصله المؤلف في ذكر بني اسرائيل مطولا وهو كما قال انظر الموسر واتجاوز عن المعسر وفي آخره قول ابي مسعود هكذا سمعت (قوله وقال نسيم بن ابي هند الخ) وصله مسلم من طريق مغيرة ابن مقسم عنه وقد تقدم لفظه وفيه قول ابي مسعود ايضا قال ابن السكيت رواية من روى وانظر الموسر اولى من رواية من روى وانظر المعسر لان انظار المعسر واجب (قلت) ولا يلزم من كونه واجبا ان لا يؤخر صاحبه عليه او يكفر عنه بذلك من سياتي به وسأذكر الاختلاف في الوجوب في الباب الذي يليه ﴿ (قوله باب من انظر معسرا) روى مسلم من حديث ابي اليسر فتح التختانية والمهملة تم الراء رفعه من انظر معسرا او وضع له اظله الله في ظل عرشه وله من حديث ابي قتادة مرفوعا من سره ان ينجي الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسرا ويضع عنه ولا يحد عن ابن عباس نحوه وقال وقاه الله من فيج جهنم واختلف السلف في تفسير قوله تعالى وان كان ذو سرة فنفطه الى ميسرة فروى الطبري وغيره من طريق ابراهيم النخعي ومجاهد وغيرهما ان الآية نزلت في دين الربا خاصة وعن عطاء انها عامة في دين الربا وغيره واختار الطبري انها نزلت نصافي دين الربا وليتحقق به سائر الديون لحصول المعنى الجامع بينهما فاذا اعسر المديون وجب انظاره ولا سبيل الى ضربه ولا الى حبسه (قوله حدثنا الزبيدي) بالضم (قوله عن عبيد الله بن عبد الله) اي ابن عتبة بن مسعود في رواية يونس عند مسلم عن الزهري ان عبيد الله بن عبد الله حدثه (قوله كان تاجر يداين الناس) في رواية ابي صالح عن ابي هريرة عند النسائي ان رجلا لم يعمل خيرا قط وكان يداين الناس (قوله تجاوزوا عنه) زاد النسائي فيقول لرسوله خذ ما يسروا وترك ما عسر وتجاوز ويدخل في لفظ التجاوز الاقطار والوضيعة وحسن التقاضي وفي حديث الباب والذي قبله ان اليسير من الحسنات اذا كان خالصا لله كفر كثيرا من السيئات وفيه ان الاجر يحصل لمن يأمر به وان لم يتول ذلك بنفسه وهذا كله بعد تقرير ان شرع من قبلنا اذا جاء في شرعنا في سياق المدح كان حسنا عندنا ﴿ (قوله باب اذا بين البيعان) يتخ الموحدة وتشديد التختانية اي البائع والمشتري (قوله ولم يكن) اي ما فيه من عيب وقوله ونصحا من العام بعد ان خاص وحذف جواب الشرط للعلم به وتعميده بورك لهما في بيعهما كما في حديث الباب وقال ابن بطال اصل هذا الباب ان نصيحة المسلم واجبة (قوله ويذكر عن العدا) بالثقل وآخره همزة بوزن الفعال ابن خالدين هوذة بن ربيعة بن عمرو بن عامر بن صعصعة صحابي قليل الحديث اسلم بعد خنن (قوله هذا ما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العدا بن خالد) هكذا وقع هذا التعليق وقد وصل الحديث الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن الجارود وابن منده كلهم من طريق عبد المجيد بن ابي يزيد عن العدا بن خالد فاتفقوا على ان البائع النبي صلى الله عليه وسلم والمشتري العدا عكس ما هنا فقبل ان الذي وقع هنا مقايوب وقيل هو صواب وهو من الرواية بالمعنى لان اشترى وباع بمعنى واحد ولزم من ذلك تقديم اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم على اسم العدا وشرحه ابن العربي على ما وقع في الترمذي فقال فيه البداة باسم المفضل في الشروط اذا كان هو المشتري قال وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم له ذلك وهو ممن لا يجوز زع عليه نقض عهده لتعليم الخلق قال ثم ان ذلك على سبيل الاستحباب لانه قد يتعاطى صفقات كثيرة بغير عهدة وفيه كتابة الاسم واسم الاب والجد في العهدة الا اذا كان مشهورا بصفه تخصه ولذلك قال محمد رسول الله فاستغنى بصفته عن نسيه ونسب العدا ابن خالد قال وفي قوله هذا ما اشترى ثم قال بيع المسلم المسلم اشارة الى ان لا فرق بين الشراء والبيع (قوله بيع المسلم المسلم) فيه انه ليس من شأن المسلم الخديعة وان تصدر الوثائق بقول الكاتب هذا ما اشترى او اصدق لا بأس به ولا عبرة بوسوسة من منع من ذلك وزعم انها تلبس بما الناقية ﴿ (قوله لا داء) اي لا عيب والمراد به الباطن سواء ظهر منه شيء ام لا كوجع الكبد والسعال قاله المطرزي وقال ابن المنير في الحاشية قوله لا داء اي يكتمه البائع والافلو كان بالعبد داء ومينه البائع لكان من بيع المسلم للمسلم ومحصله انه لم يرد بقوله لا داء

وقال ابو عوانة عن عبد الملك عن ربي انظر الموسر واتجاوز عن المعسر وقال نسيم بن ابي هند عن ربي فاقبل من الموسر واتجاوز عن المعسر ﴿ (قوله باب من انظر معسرا) حدثنا هشام بن عمار حدثنا يحيى بن حمزة حدثنا الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان تاجر يداين الناس فاذا رأى معسرا قال لفتيانه تجاوزوا عنه لعل الله ان يتجاوز عنا فتجاوز الله عنه ﴿ (قوله باب اذا بين البيعان ولم يكن) ونصحا ﴿ ويذكر عن العدا بن خالد قال كتب لي النبي صلى الله عليه وسلم هذا ما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العدا بن خالد بيع المسلم المسلم من المسلم لا داء

في الداء مطلقا بل في داء مخصوص وهو ما لم يطلع عليه (قوله ولا خبيثة) بكسر المعجمة وبضمها وسكون
الموحدة بعدها مثلثة أي مسيما من قوم لهم عهد قاله المطرزي وقيل المراد الاخلاق الخبيثة كالأباق وقال
صاحب العين الرمية وقيل المراد الحرام كما عبر عن الحلال بالطيب وقال ابن العربي الداء ما كان في الخلق بالفتح
والخبيث ما كان في الخلق بالنضم والعائلة سكوت البائع على ما يعلم من مكروه في المبيع (قوله ولا عائلة) بالمعجمة
أي ولا يجوز وقيل المراد الأباق وقال ابن بطل هو من قولهم اغتالي فلان اذا احتال بحيلة يتلف بها مالي (قوله
قال قتادة الخ) وصله ابن منده من طريق الاصمعي عن سعيد بن أبي عروبة عنه قال ابن قرقول الظاهر أن
تفسير قتادة يرجع الى الخبيثة والعائلة معا (قوله وقيل لبراهيم) أي النخعي (ان بعض النخاسين) بالنون
والحاء المعجمة أي الدالين (قوله يسمى آري) بفتح الهمزة الممدودة وكسر الراء وتشديد التختانية هو
مربط الدابة وقيل معلقها ورده ابن الأنباري وقيل هو جبل يدفن في الأرض ويرزطه تشد به الدابة اصله
من الحبس والإقامة من قولهم تأري الرجل بالمسكان أي أقام به والمعنى ان النخاسين كانوا يسمون مرابط
دوابهم باسماء البلاد ليدلسوا على المشتري بقولهم ذلك ليوم هو أنه مجلوب من خراسان وسجستان فيحرص
عليها المشتري ويظن انها قربة العهد بالجلب قال عياض واظن انه سقط من الاصل لفظة دوابهم قات او
سقطت الالف واللام التي للجنس كانه كان فيه يسمى آري أي الاصطبل او سقط الضمير كانه كان فيه
يسمى آريه وقد تصحفت هذه الكلمة في رواية أبي زيد المروزي فذكرها آري بفتحين بغير مد وقصر آخره
وزن دعا وفي رواية أبي ذر الهروي مثله لكن بنهم الهمزة أي اظن واضطرب فيها غيرهما فحكى ابن التين انها
رويت بفتح الهمزة وسكون الراء قال وفي رواية ابن ظيف قري بضم القاف وفتح الراء والاول هو المعتمد قال
الراعي

فقد فخرنا وبخيلهم علينا * لنا آريهم علي معد

وقد بين الصواب في ذلك ما رواه ابن أبي شيبة عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال قيل له ان ناسا من
النخاسين وأصحاب الدواب يسمى احدهم اصطبل دوابه خراسان وسجستان ثم يأتي السوق فيقول جاءت
من خراسان وسجستان قال فكره ذلك ابراهيم ورواه سعيد بن منصور عن هشيم ولفظه ان بعض النخاسين
يسمى آريه خراسان الخ والسبب في كراهة ابراهيم ذلك ما يتضمنه من الغش والخداع والتدليس (قوله وقال
عتبة بن عامر لا يحل لامرئ يبيع سلعة يعلم ان جهاداء الا أخبره) في رواية الكشميهني أخبر به وهذا الحديث
وصله أحمد وابن ماجه والحاكم من طريق عبيد الرحمن بن شماس بكسر المعجمة وتحتين الميم وبعد الالف
مهملة عن عتبة بن مرفوعا بلفظ المسلم اخو المسلم ولا يحل لمسلم باع من اخيه يعافيه غش الا يئنه له وفي رواية
أحمد يعلم فيه عيبا واسناده حسن (قوله عن صالح أبي الخليل) في الرواية التي بعد باين سمعت ابا الخليل (قوله
رفعه الى حكيم بن حزام) في الرواية المذكورة عن حكيم وسيأتي الكلام عليه مستوفي في باب كم يجوز الخيار
بعد عشر من حديثنا والغرض منه قوله فان صدقا وبيننا بورك لهما في بيعهما الخ وقوله صدقا أي من جانب البائع
في السوم ومن جانب المشتري في الوفاء وقوله وبيننا أي لما في الثمن والمثمن من عيب فهو من جانبهما وكذا
نقصه وفي الحديث حصول البركة لهما ان حصل منهما الشرط وهو الصدق والتبين ومحتما ان وجد ضدهما
وهو الكذب والكنم وهل تحصل البركة لاحدهما اذا وجد منه المشروط دون الآخر ظاهر الحديث يقتضيه
ويحتمل ان يعود شؤم احدهما على الآخر ان تزرع البركة من المبيع اذا وجد الكذب او الكتم من كل واحد
منهما وان كان الاجر ثابتا للصادق المبين والوزر حاصل للكاذب الكاتم وفي الحديث ان الدنيا لا يتم حصولها
الا بالعمل الصالح وان شؤم المعاصي يذهب بخير الدنيا والآخرة ﴿ (قوله باب يبيع الخلط من التمر)﴾
الخلط بكسر المعجمة والتميم الجمع من أنواع متفرقة وقوله في الحديث ككنا نزرع بضم النون أوله أي نطاه
وكان هذا العطاء مما كان صلى الله عليه وسلم يقسمه فيهم مما آفاه الله عليهم من خير وثمر الجمع بفتح الجيم
وسكون الميم فسر بالخلط وقيل هو كل لون من النخيل لا يعرف اسمه والغالب في مثل ذلك ان يكون رديئه

ولا خبيثة ولا عائلة قال قتادة
العائلة الزنا والسرقة
والأباق وقيل لبراهيم
ان بعض النخاسين يسمى
آري خراسان وسجستان
فيقول جاء امس من خراسان
وجاء اليوم من سجستان
فكره كراهة شديدة
وقال عتبة بن عامر لا يحل
لامرئ يبيع سلعة يعلم
ان جهاداء الا أخبره * حدثنا
سليمان بن حرب حدثنا
شعبة عن قتادة عن صالح
ابن الخليل عن عبد الله
ابن الحرث رفعه الى حكيم
ابن حزام رضى الله عنهم
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم البيعان
بالتخيار ما لم يتفرقا او قال
حتى يتفرقا فان صدقا وبيننا
بورك لهما في بيعهما وان
كما وكذا محقت بركة بيعهما
باب يبيع الخلط من التمر
* حدثنا ابو نعيم حدثنا
شيبان عن يحيى عن ابي
سلمة عن ابي سعيد رضى
الله عنه قال كنا نزرع تمر
الجمع وهو الخلط من التمر
وكنا نبيع صاعين بصاع
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لا صاعين بصاع ولا
درهمين بدرهم

باب ما قيل في اللحام والجزار **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبي حدثنا الأعمش قال حدثني شقيق عن أبي مسعود قال جاء رجل من الأنصار يكنى أبا شعيب فقال لغلाम له قصاب اجعل لي طعاما يكفي خمسة من الناس فأتى أريدا أن يدعو النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فأتى قد عرف في وجهه الجوع فدعاهم فجاء معهم رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن هذا قد تبعنا فان شئت أن تأذن له وإن شئت أن يرجع رجع فقال لا بل قد أذن له **باب ما يحق الكذب والكتمان في البيع** **حدثنا** بدل بن المحبر ٢١٧ **حدثنا** شعبة عن قتادة قال سمعت

أبى الخليل يحدث عن عبد
الله ابن الحرث عن حكيم
ابن حزام رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال البيعان بالخيار ما لم
يتفرقا أو قال 'حتى يتفرقا'
فإن صدقا وبينا بورك لهما
في بيعهما وإن كتما وكذبا
محقت بركة بيعهما ﴿باب
قول الله عز وجل يا أيها
الذين آمنوا لا تأكلوا
الربا أضعافا مضاعفة
الآية﴾ ﴿باب آكل الربا
وشاهده وكاتبه قول الله
تعالى الذين يأكلون الربا
لا يقومون إلا كما يقوم
الذي آخر الآيه﴾ حدثنا
محمد بن بشار حدثنا غندر
عن شعبة عن منصور عن
عن أبي الضحى عن
مسروق عن عائشة رضى
الله عنها قالت لما نزلت
آخر البقرة قرأهن النبي
صلى الله عليه وسلم عليهم
في المسجد ثم حرم التجارة
في الحجر ﴿حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا جرير
ابن حازم حدثنا أبو رجاء
عن سمرة بن جندب
رضى الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم رأيت

أكثر من جديده وفائدة هذه الترجمة رفع توهم من توهم ان مثل هذا لا يجوز بيعه لا خلطاً بجديده برديته
لان هذا الخلط لا يقدح في البيع لانه متميز ظاهر فلا يعد ذلك عيباً بخلاف ما لو خلط في اوعية موجهة
يرى جديدها ويخفى رديتها وفي الحديث النهي عن بيع التمر بالتمر متفاضلاً وكذا الدراهم وسياقي
الكلام على ذلك مستوفى في باب اذا اراد بيع تمر بتمر خيره منه في اواخر البيوع ان شاء الله تعالى ﴿ قوله ﴾
باب اللحام والجزار) كذا وقعت هذه الترجمة هنا وفي رواية ابن السككن بعد خمسة ابواب وهو اليق
لتوالي تراجم الصناعات ﴿ قوله ﴾ فقال لغلام له قصاب) بفتح القاف وتشديد الميم لهمة وآخره موحدة وهو
الجزار وسياقي في المظالم من وجه آخر عن الاعمش بلفظ كان له غلام لحام واتفقت الطرق على انه من
مستد أبي مسعود الامارواه احمد عن ابن غير عن الاعمش بسنده فقال فيه عن رجل من الانصار يكنى
اباشعيب قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرفت في وجهه الجوع فأتيت غلاماً فذكر
الحديث وكذا رويناه في الجزء التاسع من امالي المحاملي من طريق ابن غير زاد مسلم في بعض طرقه وعن
الاعمش عن ابي سفيان عن جابر وسياقي الكلام على فوائد هذا الحديث مستوفى في كتاب الاطعمة ان
شاء الله تعالى ﴿ قوله ﴾ باب ما يحق الكذب والكتمان) اي من البركة (في البيع) ذكر فيه حديث
حكيم بن حزام المذكور قبل باين وهو واضح فيما ترجم له ﴿ قوله ﴾ باب قول الله عز وجل يا ايها
الذين آمنوا لا تأكلوا الربا ضاعفاً لمضاعفة الآية) هكذا النسفي ليس في الباب سوى الآية وساق
غيره فيه حديث ابي هريرة الماتجى في باب من لم يبال من حيث كسب المال باسناده ومثته وهو بعيد
من عادة البخاري ولا سيما مع قرب العهد ولعله اشار بالترجمة الى ما أخرجه النسائي من وجه آخر عن
ابي هريرة مرفوعاً يأتي على الناس زمان يأكلون الربا فن لم يأكله اصابه من غيابه وروى مالك عن
زيد بن اسلم في تفسير الآية قال كان الربا في الجاهلية ان يكون للرجل على الرجل حق الى اجل فاذا
خل قال اتقضى ام تربي فان قضاء اخذرا الا زاده في حقه وزاده الا آخر في الاجل وروى الطبري من
طريق عطاء ومن طريق مجاهد نحوه ومن طريق قتادة ان ربا اهل الجاهلية يبيع الرجل البيع الى
اجل مسمى فاذا حل الاجل ولم يكن عند صاحبه قضاء زادوا اخر عنه والربا مقصور وحكي مده وهو شاذ
وهو من ربا رب بوفين كتب بالالف ولكن قد وقع في خط المصحف بالواو واصل الربا الزيادة امان في نفس
الشيء كقبوله تعالى اهتزت وربت واماني مقابلة كدبرهم يدبرهم فيقيل هو حقيقة فيهما وقيل حقيقة
في الاول مجاز في الثاني زاد ابن سيرين انه في الثاني حقيقة شرعية ويطلق الربا على كل بيع محرم
﴿ قوله ﴾ باب آكل الربا وشاهده وكاتبه) اي بيان حكمهم والتقدير باب اثم او ذم في رواية الاسماعيلي
وشاهده بالتثنية ﴿ قوله ﴾ قول الله تعالى الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الى آخر الآية) وهو
قوله هم فيها خالدون روى الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله لا يقومون الا كما
يقوم الذي يشغبه الشيطان من المس قال ذاك حين يبعث من قبره ومن طريق سعيد عن قتادة قال
تلك علامة اهل الربا يوم القيامة يبعثون وهم خيل واخرجه الطبري من حديث انس نحوه مرفوعاً وقيل
معناه ان الناس يخرجون من الاحداث مراعاة لكن آكل الربا ربوا في بطنه فير يد الاسراع فيسقط
فيصير بمنزلة المتخبط من الجنون وذكر الطبري في قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا انهم

(٢٨ - فتح الباري ح) الليلة رجلين أتيا في فخرجاني إلى أرض مقدسة فأنطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم على وسط النهر رجل بين يديه حجارة فأقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر من الحجارة في فيه فردّه حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رمى في فيه بحجر فيرجع كما كان فقلت ما هذا فقال الذي رأيته في النهر أكل الربا
(قوله باب اللحام والجزار) كذا بالتسخ التي بأيدينا والذي في نسخ المتن باب ما قبل في اللحام والجزار **أ** مصدحه

لما قيل لهم هتاد بالايحل قالوا لا فرق ان زدنا الثمن في اول البيع او عند محله فا كذبهم الله تعالى قاله
 الطبري انما خص الاكل بالذكر لان الذين نزلت فيهم الايات المذكرة كانت طعمتهم من الربا والا
 قالو عيّد حاصل لكل من عمل به سواء اكل منه ام لا ثم ساق البخاري في الباب حديثين * احدهما حديث
 عائشة لما نزلت آخر البقرة قراهن النبي صلى الله عليه وسلم ثم حرم التجارة في الخمر وقد تقدم الكلام
 عليه في ابواب المساجد من كتاب الصلاة ويأتي الكلام على تحريم التجارة في الخمر في اوخر البيوع
 * ثانيهما حديث سمرة في المنام الطويل وقد تقدم بطوله في كتاب الجنائز واقتصر منه هنا على قصة
 آكل الربا وقال ابن التين ليس في حديثي الباب ذكر لكتاب الربا وشاهده واجب بأنه ذكرهما على
 سبيل الالحاق لا عاتهما للاكل على ذلك وهذا انما يقع على من واطأ صاحب الربا عليه فاما من كتبه
 او شهد القصة ليشهد بها على ما هي عليه ليعمل فيها بالحق فهذا جيل القصد لا يدخل في الوعيد المذكور
 وانما يدخل فيه من اعان صاحب الربا بكتابه وشهادته فينزل منزلة من قال انما البيع مثل الربا وايضا
 فقد تضمن حديث عائشة نزول آخر البقرة ومن جلة ما فيه قوله تعالى واحل الله البيع وحرم الربا وفيه
 اذا تدانيتهم بدین الى اجل مسمى فاكتبوه وفيه واشهدوا اذا تباعدت فامر بالكتابة والاشهاد في البيع
 الذي احله فافهم النهي عن الكتابة والاشهاد في الربا الذي حرمه ولعل البخاري اشار الى ما ورد في
 الكتاب والشاهد صريح عند مسلم وغيره من حديث جابر لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا
 وموكله وكتابه وشاهده وقال هم في الاثم سواء ولاصحاب السنن وصححه ابن خزيمة من طريق عبد الرحمن
 ابن عبد الله بن مسعود عن ابيه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهده وكتابه
 وفي رواية الترمذي بالثنية وفي رواية النسائي من وجه آخر عن ابن مسعود آكل الربا وموكله
 وشاهده وكتابه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (قوله باب موكل الربا) اي مطعمه
 والتقدير فيه كالذي قبله (قوله لقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بينكم من
 الربا ان كنتم مؤمنين الى قوله وهم لا يظلمون) هكذا في جميع الروايات ووقع عند الداودي الى قوله
 لا تظلمون ولا تظلمون وفسره اي لا تظلمون بأخذ الزيادة ولا تظلمون بان تحبس عنكم رؤس اموالكم
 ثم اعترض بما سياتي (قوله وقال ابن عباس هذه آخرة نزلت) وصله المصنف في التفسير من طريق
 الشعبي عنه واعترضه الداودي فقال هذا اما ان يكون وهما اما ان يكون اختلافا عن ابن عباس
 لان الذي اخرجه المصنف في التفسير عنه فيه التصيص على ان آخرة نزلت قوله تعالى واتقوا يوما
 ترجعون فيه الى الله الاية قال فلعن الناقل وهم لقربها منها انتهى وتعقبه ابن التين بأنه هو الواهم
 لان من جلة الايات التي اشار اليها البخاري في الترجمة قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله
 الاية وهي آخرة نزلت كرها لقوله الى قوله وهم لا يظلمون واليه اشار بقوله هذه آخرة نزلت انتهى
 وكان البخاري اراد به كره هذا الاثر عن ابن عباس تفسير قول عائشة لما نزلت الايات من آخر سورة
 البقرة (قوله عن عون بن ابي جحيفة) في رواية آدم عن شعبة حدثنا عون وسياتي في اوخر ابواب
 الطلاق (قوله رايبت ابي اشترى اجمافا فسأله) كذا وقع هنا وظاهره ان السؤال وقع عن سبب مشترائه
 وذلك لا يناسب جوابه بحديث النهي ولكن وقع في هذا السياق اختصارا بينه ما اخرج المصنف بعد
 هذا في آخر البيوع من وجه آخر عن شعبة بلفظ اشترى اجمافا فامر بمحاجته فكسرت فسأله عن ذلك
 ففيه البيان بان السؤال انما وقع عن كسر المحاجم وهو المناسب للجواب وفي كسر ابي جحيفة المحاجم
 ما يشعر بأنه فهم ان النهي عن ذلك على سبيل التحريم فأراد حسم المادة وكأنه فهم منه انه لا يطيع النهي
 ولا يترك التكسب بذلك فلذلك كسر محاجه وسياتي الكلام على كسر المحاجم بعد ابواب ونذكر
 هناك بقية قوائده ان شاء الله تعالى (قوله ونهى عن الواشمة والموشومة) اي نهى عن فعلهما لان
 الواشم والموشوم لا ينهى عنهما وانما ينهى عن فعلهما (قوله وآكل الربا وموكله) هكذا وقع في هذه الرواية

باب موكل الربا بالقول الله
 عز وجل يا ايها الذين
 آمنوا اتقوا الله وذروا
 ما بينكم من الربا ان كنتم
 مؤمنين الى قوله وهم
 لا يظلمون وقال ابن
 عباس هذه آخرة نزلت
 على النبي صلى الله عليه
 وسلم حدثنا أبو الوليد
 حدثنا شعبة عن عون بن
 ابي جحيفة قال رايبت ابي
 اشترى عبد اجمافا فسأله
 فقال نهى النبي صلى الله
 عليه وسلم عن ثمن الكلب
 وثنم الدم ونهى عن
 الواشمة والموشومة وآكل
 الربا وموكله ولعن المصور

معطوف على النهي عن الواشمة والجواب عنه كالذي قبله ثم ظهر لي أنه وقع في هذه الرواية تغيير فأبدل اللعن بالنهي فسيأتي في أواخر البيوع وفي أواخر الطلاق بلفظ ولعن الواشمة والمستوشمة وآكل الربا وموكله والله أعلم ﴿ قوله باب يحق الله الربا ويرى الصدقات والله لا يجب كل كفار أثيم ﴾ روى ابن أبي حاتم من طريق الحسن قال ذلك يوم القيامة يحق الله الربا يومئذ وأهله وقال غيره المعنى أن أمره يؤل إلى قلة وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حيان قال ما كان من رباوان زاد حتى يغبط صاحبه فإن الله يحقه وأصله من حديث ابن مسعود عن ابن ماجة وأحمد بن إسناد حسن من فروع ابن الرباوان كثر عاقبته إلى قل وروى عبد الرزاق عن معمر قال سمعنا أنه لا يأتي على صاحب الربا أربعون سنة حتى يحق ﴿ قوله عن يونس ﴾ هو ابن يزيد ﴿ قوله الخلف ﴾ بفتح المهملة وكسر اللام أي اليمين الكاذبة ﴿ قوله منققة ﴾ بفتح الميم والقاء بينهما نون ساكنة مفعلة من النفاق بفتح النون وهو الر واج ضد الكساد والسلعة بكسر السين المتاع وقوله محقة بالمهملة والقاف وزن الأول وحكى عياض ضم أوله وكسر الحاء والمحق النقص والإبطال وقال القرطبي المحدثون يشددونها والأول أصوب وأما المبالغة ولذلك صح خبرها عن الخلف وفي مسلم اليمين ولا جد اليمين الكاذبة وهي أوضح وهما في الأصل مصدران من يبدان محدودان بمعنى النفاق والمحق ﴿ قوله للبركة ﴾ تابعه عنبسة بن خالد عن يونس عن أبي داود وفي رواية ابن وهب وأبي صفوان عند مسلم للربح وتابعهما انس بن عياض عند الاسماعيلي ورواه الليث عند الاسماعيلي بلفظ محقة للكسب وتابعه ابن وهب عند النسائي ومال الاسماعيلي إلى ترجيح هذه الرواية وإن من رواه بلفظ للبركة أو رده بالمعنى لأن الكسب إذا محق محقت البركة وقد اختلف في هذه اللفظة على الليث كما اختلف على يونس ووقع للمزني في الأطراف في نسبة هذه اللفظة لمن خرجها وهم يعرف بمحارته قال ابن المنير مناسبة حديث الباب للترجمة أنه كالتفسير للآية لأن الربا بالزيادة والمحق النقص فقال كيف تجتمع الزيادة والنقص فأوضح الحديث أن الخلف الكاذب وأن زاد في المال فإنه يحق البركة فكذلك قوله تعالى يحق الله الربا أي يحق البركة من البيع الذي فيه الربا وإن كان العدد زائدا لكن محق البركة يقضى إلى اضمحلال العدد في الدنيا كما مر في حديث ابن مسعود وإلى اضمحلال الاجرة في الآخرة على التأويل الثاني ﴿ قوله باب ما يكره من الخلف في البيع ﴾ أي مطلقا فإن كان كذبا فهي كراهة تحريم وإن كان صدقا فنزبه وفي السنن من حديث قيس بن أبي غرزة بفتح المعجمة والراء الزاى من فروع بامعشر التجار أن البيع يحضره اللغو والخلف فشوبه بالصدقة ﴿ قوله عن عبد الله بن أبي أوفى ﴾ في رواية يزيد عن العوام سمعت عبد الله بن أبي أوفى وسياثي في التفسير مع بقية الكلام عليه وقد تعقب بأن السبب المذكور في الحديث خاص والترجمة عامة لكن العموم مستفاد من قوله في الآية وإيمانهم وسياثي في الشهادات في سبب نزولها من حديث ابن مسعود ما يقوى جملة على العموم ﴿ قوله باب ما قيل في الصواغ ﴾ بفتح أوله على الأفراد بضمه على الجمع يقال صاغ وصواغ وصياغ بالتحانية وأصله عمل الصياغة قال ابن المنير فائدة الترجمة لهذه الصياغة وما بعدها التنبيه على أن ذلك كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وأقره مع العلم به فيكون كالنص على جوازه وما عداه يؤخذ بالقياس ﴿ قوله أخبرنا عبد الله ﴾ هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد ورواية ابن شهاب بالاسناد المذكور مما قيل فيه أنه أصح الاسانيد ﴿ قوله كانت في شارب ﴾ بمعجمة وآخره وفاء وزن فاعل الناقصة المسنة ﴿ قوله ابنتي بباطمة ﴾ أي أدخل بها وسياثي الكلام على هذا الحديث في فرض الخمس والغرض منه قوله وأعدت رجلا صواغا من بني قينقاع وقد قدمنا أنهم رهط من اليهود فيؤخذ منه جواز معاملته الصائغ ولو كان غير مسلم ويؤخذ منه أنه لا يلزم من دخول القساد في صنعة أن تترك معاملته صاحبها ولو تعاطاها أراذل الناس مثلا ولعل المصنف أشار إلى حديث كذب الناس الصباغون

شهاب قال ابن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الخلف منققة للسلعة محقة للبركة ﴿ باب ما يكره من الخلف في البيع ﴾ حديثنا هشيم ابن محمد حدثنا هشيم أخبرنا العوام عن إبراهيم ابن عبد الرحمن عن عبد الله ابن أبي عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أن رجلا أقام سلعة وهو في السوق خلف بالله لقد أعطى بها ما لم يبط ليوقع فيها رجلا من المسلمين فزلت أن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم بمنا قبلا ﴿ باب ما قيل في الصواغ ﴾ وقال طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يختل خلاها وقال العباس إلا الأذخر فإنه لقينهم ويوتهم فقال لا الأذخر ﴿ حديثنا عبد الله أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني علي بن حسين أن حسين بن علي رضي الله عنهما أخبرنا أن عليا قال كانت في شارب من نصيب من المغنم وكان النبي صلى الله عليه وسلم

أعطاني شارباً من الخمس فلما أردت أن ابتي بباطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعدت رجلا صواغا من بني قينقاع أن يرتحل معي فتأتي بأذخر أردت أن أبيع من الصواغين واستعين به في وليمة عرسني

حدثنا اسحق بن عيسى عن خالد بن عبد الله عن خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم مكة ولم يحل لاحد قبلي ولا لاحدي واني احلت لي ساعه لا يحتل خلالها ولا يعصده شجرها ولا ينفر صيدها ولا يلتقط لقطتها الا لمعرف وقال عباس بن عبد المطلب الا الاذخر لصاغتوا لسقف يوتنا فقال الا الاذخر فقال عكرمة هل تدري ما ينفر صيدها هو ان تنجيه من الظل وتنزل مكانه قال عبد الوهاب عن خالد لصاغتوا وقيورنا (باب ذكر القين والحداد) حدثني محمد بن بشر حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت قينا في الجاهلية وكان لي على العاصي بن وائل دين فاتيته اتقاضاه قال لا اعطيك حتى تكفر بحمد صلى الله عليه وسلم قلت لا كفر حتى يمتك الله ثم تبعث قال دعني حتى اموت وأبعث فساوتني مالا ولدا فاقضيت فزلت افرأيت الذي كفر باياتنا وقال لا وقين مالا ولدا اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا (باب الحياطة) حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا ٢٢٠ مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول ان خياطا

والصواغون وهو حديث مضطرب الاستاد اخرج واحد وغيره (قوله حدثنا اسحق) هو ابن شاهين وخالد هو الطبري وشيخه خالد هو الحداد وقوله في اول الباب وقال طاوس وقوله في آخره وقال عبد الوهاب الخ تقدم وصل هذين التعليقين في كتاب الحج وكذلك شرح الحديث المذكور وغرض الترجمة منه ذكر الصياغة وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك (قوله باب ذكر القين) بفتح القاف (والحداد) قال ابن دريد اصل القين الحداد ثم صار كل صانع عند العرب قينا وقال الزجاج القين الذي يصلح الاسنة والقين ايضا الحداد وكان البخاري اعتمد القول الصائر الى التغير بينهما وليس في الحديث الذي اوردته في الباب الا ذكر القين وكان له الحق الحداد به في الترجمة لا شرا كهما في الحكم وسيأتي الكلام على الحديث في تفسير سورة مريم ان شاء الله تعالى واما قول ام ايمن انا قينت عائشة تغناه زينتها قال الخليل التقيين التزيين ومنه سميت المغنية قينة لان من شأنها الزينة (قوله باب الحياطة) بالمعجمة والتحتانية قال الخطابي في احاديث هذه الابواب دلالة على جواز الاجارة وفي الحياطة معنى زائد لان الغالب ان يكون الخياط من عند الحياطة فيجتمع فيها الى الصنعة الآلة وكان القياس انه لا تصح اذ لا تميز احداهما عن الاخرى غالب الكن الشارع اقره ما فيه من الارفاق واستقر عمل الناس عليه وسيأتي الكلام على حديث الباب في كتاب الاطعمة ان شاء الله تعالى وفيه دلالة على ان الحياطة لا تنافي المرواة (قوله باب النسيج) بالنون والمهملة وآخره جيم او رديه حديث سهل في البردة وقد تقدم الكلام عليه مستوفي في باب من استعد الكفن في كتاب الجنائز وقوله فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاج اليها اي وهو محتاج اليها خذف المبتدأ والكشميني محتاج اليها بالنصب على الحال (قوله باب النجار) بالنون والجيم والكشميني بكسر النون وتحقيفا للجيم وزيادة هاء في آخره وبه ترجم ابو نعيم في المستخرج والاول اشبه بسياق بقية التراجم واورد فيه حديث سهل ايضا في قصة المنبر وحديث جابر في ذكر المنبر وخبر الجذع وقد تقدم الكلام على فوائد هاتين كتاب الجمعة وقوله في آخر الحديث الذي يسكت بضم اوله ونشيد الكاف وقوله قال بكك على ما كانت تسمع من الذكر يحتمل ان يكون فاعل قال باوى الحديث لكن صرح وكيع في روايته عن عبد الواحد بن ايمن بانه النبي صلى الله عليه وسلم اخرج احدا من

دع رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال انس بن مالك رضي الله عنه فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزا ومرفقيه دباء وقد بد فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حوالى القصعة قال فلم ازل احب الدباء من يومئذ (باب النسيج) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم قال سمعت سهل بن سعد رضي الله عنه قال جاءت امرأة بريدة قال اتدرون ما البردة فقيل له نعم هي

الشملة منسوجة في حاشيتها قالت يا رسول الله اني نسجت هذه يديا كسوكها فاخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاج اليها فخرج اليها وانما ازاره فقال رجل من القوم يا رسول الله كسنتها فقال نعم فجلس بعد النبي صلى الله عليه وسلم في المجلس ثم رجع فطواها ثم ارسل بها اليه فقال له القوم ما احسنت سالتها اياه لقد عرفت انه لا يرد سائلا فقال الرجل والله ما سألته الا لتكون كفتي يوم اموت قال سهل وكانت كفته (باب النجار) حدثنا قيس بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم قال اتى رجال سهل بن سعد يسألونه عن المنبر فقال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فلانة امرأة قد سماها سهل ان مري غلاما من التجار يعمل لي اعوادا اجلس عليهم اذا كلمت الناس فامر به يحملها من طرفاء الغابة ثم جاءها فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها فامر بها فوضعت فجلس عليه * حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عبد الواحد بن ايمن عن ابيه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ان امرأة من الانصار قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله لا اجعل لك شيئا بعد عليه فان لي غلاما نجارا قال ان شئت فسميت له المنبر فلما كان يوم الجمعة بعد النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الذي صنع

فصاحت النخلة التي كان يحطّب عندها حتى كادت أن تشق قتل النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذها فضمها إليه فجعلت تن: أين الصبي الذي يسكت حتى استقرت قال بكيت على ما كانت تسمع من الذكرك (باب شراء الامام الحوائج بنفسه) وقال ابن عمر رضي الله عنهما اشترى النبي صلى الله عليه وسلم جلامن عمر واشترى ابن عمر بنفسه وقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما جاء مشرك بغنم فاشترى النبي صلى الله عليه وسلم منه شاة واشترى من جابر بن عبد الله حديثا يوسف بن عيسى حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودى طعاما بثبينة وورهنه درعه (باب شراء الدواب والحير) وإذا اشترى دابة أو جلا وهو عليه هل يكون ذلك قبضا قبل أن ينزل (وقال ابن عمر رضي الله عنهما ٢٢١ قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر

أبي شيبة عنه **❦** (قوله باب شراء الامام الخوارج بنفسه) كذا لا يذعن غير الكشميني وسقطت الترجمة للباقيين ول بعضهم شراء الخوارج بنفسه اى الرجل وقائدة الترجمة رفع توهم من توهم ان تعاطى ذلك يقدح في المرواة **❦** (قوله وقال ابن عمر اشترى النبي صلى الله عليه وسلم جلامن عمر) هو طرف من حديث سيأتي موصولا في كتاب الهبة **❦** (قوله واشترى ابن عمر بنفسه) هذا التعليق ثبت في رواية الكشميني وحده وسياقي موصولا بعد باب **❦** (قوله وقال عبد الرحمن بن ابي بكر) اى الصديق (جاء مشركا بغنم) الحديث هو طرف من حديث يأتي موصولا في آخر البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين **❦** (قوله واشترى) اى النبي صلى الله عليه وسلم (من جابر بعيرا) هو طرف من حديث موصول في الباب الذي يليه وفي هذه الاحاديث مباشرة الكيز والشريف شراء الخوارج وان كان له من يكفيه اذا فع حل ذلك على سبيل التواضع والافتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يشك احدانه كان له من يكفيه ما يريد من ذلك ولكنه كان يفعله تعليما وتشريعا ثم اورد حديث عائشة في شراء الطعام من اليهودى وسياقي شرحه في اول الرهن ان شاء الله تعالى **❦** (قوله باب شراء الدواب والحير) في رواية ابي ذر الخريضتين وليس في حديثي الباب ذكر للحمر وكانه اشار الى الحاقها في الحكم بالابل لان حديثي الباب انما فيها ذكر تغير وجمل ولا اختصاص في الحكم المذكور بدابة دون دابة فهذا وجه الترجمة **❦** (قوله واذا اشترى دابة او جلا وهو) اى البائع (عليه هل يكون ذلك قبضا) يعنى او يشترط في القبض قدر زائد على مجرد التخلية وهى مسألة خلافية سياقي شرحها قريبا في باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته **❦** (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بعينه يعنى جلا صعبا) هذا طرف من حديث سياقي في الباب المذكور ثم اورد حديث جابر في قصة بيع جله وسياقي الكلام عليه مستوفى في كتاب الشروط ان شاء الله تعالى ويقال ان الغزوة التى كان فيها هي غزوة ذات الرقاع وقوله فيه يحجته بفتح اوله وسكون المهملة وضم الجيم اى يطعنه وقوله ابكرا ام ثيبا بالنصب فيهما بتقدير انز وجت ويجوز الرفع بتقدير اهاى **❦** (قوله باب الاسواق التى كانت في الجاهلية قبايع بها الناس في الاسلام) قال ابن بطال فقه هذه الترجمة ان مواضع المعاصى وافعال الجاهلية لا تمنع من فعل الطاعة فيها ثم اورد المصنف فيه حديث ابن عباس وقد تقدم التنبيه عليه في اول البيوع وان شرحه مضى في كتاب الحج **❦** (قوله باب شراء الابل الهيم) بكسر الهاء جمع اهيم للمذكور يقال ثلاثى هيمى **❦** (قوله او الاجرب) في رواية النسفي والاجرب وهو من عطف المفرد على الجمع في الصفة لان الموصوف هنا هو الابل وهو اسم جنس صالح للجمع والمفرد فكانه قال شراء الابل الهيم وشراء الابل الاجرب **❦** (قوله الهائم المخالف للقطب في كل شئ) قال ابن التين ليس الهائم واحدا لهيم وما ادري لمن ذكر البخارى الهائم هنا انتهى وقد اثبت غيره ما نقاه قال الطبري في تفسيره الهيم جمع اهيم ومن العرب من يقول هائم ثم

* حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان قال قال
 عمرو كان ههنا رجل اسمه
 نواس وكانت عنده ابل
 هيم فذهب ابن عمر رضي
 الله عنهما فاشترى تلك
 الابل من شريك له فغاء
 اليه شريكه فقال بعنا تلك
 الابل فقال ممن بعناها فقال
 من شيخ كذا وكذا فقال
 ويحك ذلك والله ابن عمر
 فغاء فقال ان شريكى
 باعك ابلها ولم يعرفك قال
 فاستقها قال فلما ذهب
 يستاقها فقال دعها رضىنا
 بقضاء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لاعدوى سمع
 سفيان عمرا بن باب بيع
 السلاح في الفتنة
 وغيرهما وكره عمران
 ابن حصين بيعه في الفتنة
 * حدثنا عبد الله بن مسلمة
 عن مالك عن يحيى بن سعيد
 عن عمر بن كثير عن ابي
 محمد مولى ابي قتادة عن
 ابي قتادة رضي الله عنه
 قال خرجنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عام
 حنين

يجمعونه على هيم كما قالوا غائط وغيط قال والابل الهيم التي اصابها الهيام بضم الهاء وبكسر هاءاء تصير منه
 عطشى تشرب فلا تروى وقيل الابل الهيم المطلية بالقطران من الحرب فتصير عطشى من حرارة الحرب وقيل
 هو داء ينشأ عنه الحرب ثم اسند من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس من قوله فشاربون شرب
 هيم قال الابل العطاش ومن طريق عكرمة هي الابل يأخذها العطش فتشرب حتى تمالك (قوله قال عمرو)
 هو ابن دينار وقول البخاري في آخر الحديث سمع سفيان عمرا هو مقول شيخه علي بن عبد الله وقد رواه
 الحميدي في مسنده عن سفيان قال حدثنا عمرو به (قوله كان ههنا) اي بمكة وفي رواية ابن ابي عمير عن
 سفيان عند الاسماعيلي من اهل مكة (قوله اسمه نواس) بفتح النون والتشديد للاد كثر وللقاسي بالكسر
 والتخفيف والكشميني كالاول لكن بزيادة باء النسب (قوله من شريك له) لم اقف على اسمه (قوله ابل
 هيم) في رواية ابن ابي عمير هياما بكسر الهمزة (قوله ولم يعرفك) بسكون العين من المعرفة للاد كثر والمستمل
 بضم اوله وفتح العين والتشديد من التعريف (قوله فاستقها) بالمهمله فعل امر من الاستياق والقائل ابن عمر
 والمقول له نواس وفي رواية ابن ابي عمير قال فاستقها اذا اي ان كان الامر كما تقول فارتجعها (قوله فقال دعها)
 القائل هو ابن عمر وكان نواسا اراد ان يرتجعها فاستدرك ابن عمر فقال دعها (قوله رضىنا بقضاء رسول
 الله صلى الله عليه وسلم) اي رضيت بحكمه حيث حكم الاعدوى ولا طيرة وعلى التأويل الذي اختاره ابن
 التين يصير الحديث موقوفا من كلام ابن عمر وعلى الذي اخترته جرى الحميدي في جمعه فأورد هذه الطريق
 عقب حديث الزهري عن سالم وجزء بن عبد الله بن عمر عن ابيهما امر فوالاعدوى ولا طيرة كانه اعتمد
 على انه حديث واحد وفي الحديث جواز بيع الشيء المغيب اذا بينه البائع ورضى به المشتري سواء بينه البائع
 قبل العقد او بعده لكن اذا اخرج يانه عن العقد ثبت الخيار للمشتري وفيه اشتراء الكبير حاجته بنفسه وتوفي
 ظلم الرجل الصالح وذو كراحمي في آخر الحديث قصة قال وكان نواس يجالس ابن عمر وكان يضحكه فقال
 يوما وددت ان لي اباقيس ذهبا فقال له ابن عمر ما تصنع به قال اموت عليه (قوله لاعدوى) قال الخطابي
 لا اعرف للاعدوى هنا معنى الا ان يكون الهيام داء من شأنه ان وقع به اذا رعى مع الابل حصل لها مثله
 وقال غيره لها معنى ظاهر اي رضيت بهذا البيع على ما فيه من العيب ولا اعدى على البائع كما اختار
 هذا التأويل ابن التين ومن تبعه وقال الداودي معنى قوله لاعدوى انتهى عن الاعتداء والظلم وقال ابو
 علي الهجري في النوادر الهيام داء من ادواء الابل يحدث عن شرب الماء النجس اذا كثر طحله ومن علامة
 حدوثه اقبال البعير على الشمس حيث دارت واستمراره على اكله وشربه و بدنه ينقص كالذئب فاذا اراد
 صاحبه استبان امره استبان له فان وجد ربحه مثل ربح الخبيرة فهو اهيم فن شتم من بوله او بعره اصابه
 الهيام انتهى وهذا يتضح المعنى الذي خشي على الخطابي وابداه احتمالا به يتضح صحة عطف البخاري
 الاجرب على الهيم لا يشترى كهما في دعوى العدوى ومما يقوى به ان الحديث على هذا التأويل يصير في حكم
 المرفوع ويكون قول ابن عمر لاعدوى تفسير للقضاء الذي تضمنه (قوله باب بيع السلاح في الفتنة
 وغيرها) اي هل يمنع ام لا (قوله وكره عمران بن حصين بيعه في الفتنة) اي في ايام الفتنة وهذا وصلة ابن
 عدي في الكامل من طريق ابي الاشهب عن ابي رجا عن عمران ورواه الطبراني في الكبير من وجه آخر
 عن ابي رجا عن عمران مرفوعا واستاده ضعيف وكان المراد بالفتنة ما يقع من الحروب بين المسلمين لان في
 بيعه اذذاك اعانة لمن اشتراه وهذا محله اذا اشتبه الحال فاما اذا تحقق البائع للطاقفة التي في جانبها الحق
 لا بأس به قال ابن بطال انما كره بيع السلاح في الفتنة لانه من باب التعاون على الاثم ومن ثم كره مالك
 والشافعي واحمد واسحق بيع الغنم ممن يتخذونه نحر او ذهب مالك الى فسخ البيع وكان المصنف اشار الى
 خلافه الثوري في ذلك حيث قال بيع حلالك ممن شئت (قوله عن يحيى بن سعيد) هو الانصاري وعمر بن
 حبيب هو ابن افلح وقع في رواية يحيى بن يحيى الاندلسي عمرو وفتح العين وهو نصيف والاسناد كله
 مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق او لهم يحيى (قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين

فبعت الدرع) كذا وقع مختصرا فقال الخطابي سقط شيء من الحديث لا يتم الكلام الا به وهو انه قتل رجلا من الكفار فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم سلبه وكان الدرع من سلبه وتعبه ابن التين بانه تعسف في الرد على البخاري لانه انما اراد جواز بيع الدرع قد كر موضعه من الحديث وحذف سائر وكذا يفعل كثيرا (قلت) وهو كما قال وليس ما قاله الخطابي بمدفوع وسيأتي الحديث مستوفى مع الكلام عليه في غزوة حنين من كتاب المغازي وقد استشكل مطابقته لترجمة قال الاسماعيلي ليس في هذا الحديث من ترجمة الباب شيء واجب بان الترجمة مشتملة على بيع السلاح في الفتنة وغيرها فحديث ابي قتادة منزل على الشق الثاني وهو بيعه في غير الفتنة وقرأت بخط القطب في شرحه يحتمل ان يكون الرجل لما قال فارضه منه فاراد ان ياخذ الدرع ويعوضه عنه النبي صلى الله عليه وسلم وكانه بمنزلة البيع وكان ذلك وقت الفتنة انتهى ولا يخفى تعسف هذا التأويل والحق ان الاستدلال بالبيع انما هو في بيع ابي قتادة الدرع بعد ذلك لانه باع الدرع فاشترى بثمنه البستان وكان ذلك في غير زمن الفتنة ويحتمل ان المراد ابا قتادة هذا الحديث جواز بيع السلاح في الفتنة لمن لا يخشى منه الضرر لان ابا قتادة باع درعه في الوقت الذي كان القتال فيه قائما بين المسلمين والمشركين واقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك والظن به انه لم يبعه ممن يعين على قتال المسلمين فيستفاد منه جواز بيعه في زمن القتال لمن لا يخشى منه (قوله مخرفا) بالمعجمة الساكنة والقاء مفتوح الاول هو البستان وبكسر الميم الوعاء الذي يجمع فيه الثمار (قوله بنى سلمه) بكسر اللام (قوله ثالثه) بالثنية قبل اللام أي جمعه قاله ابن فارس وقال القزازي جعلته اصل مالى وثلاثة كل شيء اصله (قوله باب في العطار وبيع المسك) ليس في حديث الباب سوى ذكر المسك وكانه الحق العطار به لا اشتراكهما في الرائحة الطيبة (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد وابو بردة بن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى (قوله كتم صاحب المسك) في رواية ابي اسامة عن يزيد كاسيأتي في الذبائح كحامل المسك وهو اعم من ان يكون صاحبه او لا (قوله وكبر الحداد) بكسر الكاف بعدها تحتانية ساكنة معروف وفي رواية ابي اسامة كحامل المسك ونافع الكبير وحقيقته البناء الذي يركب عليه الزق والزق هو الذي ينفع فيه فاطلق على الزق اسم الكبير مجازا لجوارته له وقبل الكبير هو الزق نفسه واما البناء فاسمه الكور (قوله لا يعدمك) بفتح اوله وكذلك الدال من العدم أي لا يعدمك احد الحصلتين أي لا يعدوك تقول ليس يعدمني هذا الامر أي ليس يعدوني وفي رواية ابي ذر بنضم اوله وكسر الدال من الاعدام أي لا يعدمك صاحب المسك احد الحصلتين (قوله اما تشريه او تجدر بجه) في رواية ابي اسامة اما ان يحذيك واما ان يتناع منه ورواية عبد الواحد راجح لان الاحذاء وهو الاعطاء لا يتعين بخلاف الرائحة فانها لازمة سواء وجد البيع او لم يوجد (قوله وكبر الحداد يحرق بيتك او ثوبك) في رواية ابي اسامة ونافع الكبير اما ان يحرق ثيابك ولم تعرض لذكر البيت وهو اوضح وفي الحديث انتهى عن مجالسة من يتأذى بمجالسته في الدين والدنيا والترغيب في مجالسة من يتفجع بمجالسته فيهما وفيه جواز بيع المسك والحكم بطهارته لانه صلى الله عليه وسلم مدحه ورغب فيه فيه الرد على من كرهه وهو منقول عن الحسن البصري وعطاء وغيرهما ثم انقضى هذا الخلاف واستقر الاجماع على طهارة المسك وجواز بيعه وسيأتي لذلك مزيد بيان في كتاب الذبائح ولم يترجم المصنف للحداد لانه تقدم ذكره وفيه ضرب المثل والعمل في الحكم بالاشياء والنظائر (قوله باب ذكر الجمام) قال ابن المنير ليست هذه الترجمة تصويبا لصنع الجمام فانه قد ورد فيها حديث يخصها وان كان الجمام لا يظلم اجره فالتنهي على الصانع لاعلى المستعمل والفرق بينهما ضرورية المحتجم الى الجمام وعدم ضرورة الجمام لكثرة الصنائع سواها (قلت) ان اراد بالتصويب التحسين والتدب اليها فهو كما قال وان اراد التجوير فلا فانه يسوغ للمستعمل تعاطيها للضرورة ومن لازم تعاطيها للمستعمل تعاطي الصانع لها فلا فرق الا بما أثمرت اليه اذ لا يلزم من كونها من المكاسب الدينية ان لا تشرع فالكساح اسوأ حالا من الجمام ولو تواطأ الناس على تركه لاضرر ذلك بهم وسيأتي الكلام على كسب الجمام في كتاب الاجارة ويأتي الكلام هناك عن حديثي الباب عن انس وابن عباس ان شاء الله

فبعت الدرع فابتعت به مخرفا في بنى سلمه فانه لاول مال تأثله في الاسلام (قوله باب في العطار وبيع المسك) حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا أبو بردة بن عبد الله قال سمعت أبا بردة بن أبي موسى عن أبيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المجلس الصالح والمجلس السوء كمثل صاحب المسك وكبر الحداد لا يعدمك من صاحب المسك اما تشريه او تجدر بجه وكبر الحداد يحرق بيتك او ثوبك او يجد منه ريحا خبيثة (قوله باب ذكر الجمام) حدثنا عبد الله ابن يوسف أخبرنا مالك عن حميد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال حجج أبو طيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له بصاع من تمر وأمر أهله أن يحرقوا من أخرجته (قوله حدثنا مسدد حدثنا خالد بن عبد الله حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال احتجج النبي صلى الله عليه وسلم وأعطي الذي حجه ولو كان حراما لم يعطه

عن أبيه قال أرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمر رضي الله عنه بحملة حرير أو سيرا فرأها عليه فقال اني لم أرسل بها اليك لتلبسها انما يلبسها من لاخلق له انما بعثت اليك لتستمع بها يعني تبيعها حدثنا عبد الله ابن يوسف أخبرنا مالك بن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها انها أخبرته انها اشترت غرقة فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخله فعرفت في وجهه الكراهة فقلت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ماذا أذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه الغرقة قلت اشتريتها لك لتفعد عليها وتوسدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصحاب هذه الصور يوم القيامة يعدبون فيقال لهم احيوا ما خلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة (باب) صاحب السلعة أحق بالسوم حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول

تعالى (قوله باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء) أي اذا كان مما يتفنع به غير من كره له لبسه اماما لا منفعة فيه شرعية فلا يجوز بيعه اصلا على الراجح من اقوال العلماء وقد كرهه حديثين أحدهما حديث ابن عمر في قصة عمر في حلة عطار ودوقه قوله صلى الله عليه وسلم انما بعثت بها اليك لتستمع بها يعني تبيعها وسيأتي في اللباس من وجه آخر بلفظ انما بعثت بها اليك لتبيعها أو لتكسوها وهو واضح فيما ترجم له هنا من جواز بيع ما يكره لبسه للرجال والتجارة وان كانت أخص من البيع لكنها جزؤه المستلزمة له واماما يكره لبسه للنساء فبالقياس عليه أو المراد بالكراهة في الترجمة ما هو أعم من التحريم والتزيه فيدخل فيه الرجال والنساء فعرف بهذا جواب ما اعترض به الاسماعيلي من أن حديث ابن عمر لا يطابق الترجمة حيث ذكر فيها النساء الثاني حديث عائشة في قصة النمرقة المصورة وسيأتي الكلام عليه وعلى الذي قبله مستوفى في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى ووجه الدلالة منه انه صلى الله عليه وسلم لم يفسخ البيع في النمرقة وسيأتي ان في بعض طرق الحديث المذكور انه صلى الله عليه وسلم توكأ عليها بعد ذلك والثوب الذي فيه الصورة يشترك في المنع منه الرجال والنساء فهو مطابق للترجمة من هذه الحثية بخلاف ما اعترض به الاسماعيلي وقال ابن المنير في الترجمة اشعار بحمل قوله انما يلبس هذه من لاخلق له على العموم حتى يشترك في ذلك الرجال والنساء لكن الحق أن ذلك خاص بالرجال وانما الذي يشترك فيه الرجال والنساء المنع من النمرقة وحاصله ان حديث ابن عمر يدل على بعض الترجمة وحديث عائشة يدل على جميعها (قوله باب صاحب السلعة أحق بالسوم) يفتح المهملة وسكون الواو أي ذكر قدر معين للثمن وقال ابن بطال لا خلاف بين العلماء في هذه المسئلة وان متولى السلعة من مالك أو وكيل أو ولي بالسوم من طالب شرائها (قلت) لكن ذلك ليس بواجب فسيأتي في قصة جل جابر أنه صلى الله عليه وسلم بدأه بقوله بعينه بأوقية الحديث (قوله حدثنا عبد الوارث) هو ابن سعيد والاسناد كله بصريون (قوله نامنوني) بمنته على وزن فاعلوني وهو أمر لهم بذلك كراثمن معينا باختيارهم على سبيل السوم لئلا يكره لهم ثمننا معينا بخياره ثم يقع التراضي بعد ذلك وهذا يطابق الترجمة وقال المازري معنى قوله نامنوني أي يابعونني بالثمن أي ولا آخذنه هبة قال فليس فيه الا أن المشتري يبدأ بكراثمن وتعقبه عياض بان الترجمة أعماهي لئلا يكره ثمن معينا وامام مطلق ذكر الكراثمن فافرق فيه في الاولوية بين البائع والمشتري (قلت) وقد سبق هذا الحديث في ابواب المساجد وياتي الكلام عليه مستوفى في أول الهجرة ان شاء الله تعالى (قوله باب) بالتسوين (كم يجوز الخيار) والخيار بكسر الخاء اسم من الاختيار أو التخيير وهو طلب خير الأمرين من امضاء البيع أو فسخه وهو خيار ان خيار المجلس وخيار الشرط وزاد بعضهم خيار النقيصة وهو مندرج في الشرط فلا يراد بالكلام هنا على خيار الشرط والترجمة معقودة لبيان مقدارها وليس في حديثي الباب بيان لذلك قال ابن المنير لعله أخذ من عدم تحديده في الحديث انه لا يتقيد بل يقوض الأمر فيه الى الحاجة لتفاوت السلع في ذلك (قلت) وقد روى البيهقي من طريق أبي علقمة الغروي عن نافع عن ابن عمر عن قوع الخيار ثلاثة أيام وهذا كما أنه مختصر من الحديث الذي أخرجه أصحاب السنن من طريق محمد بن اسحق عن نافع في قصة حبان بن منقذ وسأذكره بعد خمسة أبواب به احتج للحثية والشافعية في أن أمد الخيار ثلاثة أيام وأنكر مالك التوقيت في خيار الشرط ثلاثة أيام بغير زيادة وان كانت في الغالب يمكن الاختيار فيها لكن لكل شيء أمد بحسبه يتخير فيه فللداية مثلا والثوب يوم أو يومان وللجارية جمعة وللدار شهر وقال الاوزاعي يمتد الخيار شهر أو أكثر بحسب الحاجة اليه وقال الثوري يختص الخيار بالمشتري ويمتدله الى عشرة أيام وأكثر ويقال انه انفراد بذلك وقد صرح القول بامتداد الخيار عن عمر وغيره وسيأتي شيء منه في أبواب الملازمة ويحتمل أن يكون مراد البخاري بقوله كم يجوز الخيار أي كم يخير أحد المتبايعين الاخر مرة وأشار الى ما في الطريق الآتية بعد ثلاثة أبواب من زيادة همام ويختار ثلاث مرار لكن لما لم تكن الزيادة ثابتة أتت الترجمة على الاستفهام كعادته (قوله حدثنا صدقة) هو ابن الفضل البروري وعبد الوهاب هو الثقيفي ويحيى بن سعيد

هو الانصاري (قوله ان المتبايعين بالخيار) كذا لا كثر وحكى ابن التين في رواية القاسمي ان المتبايعان قال
وهي لغة وفي رواية أبو ب عن نافع في الباب الذي يليه البيعان بتشديد التختانية والبيع بمعنى البائع كضيق
كضيق وضائق وصين وصائن وليس كيين وبائن فانهم ما متغار ان كقيم وقائم واستعمال البيع في المشتري
اما على سبيل التغليب أو لان كلامهم بائع (قوله مالم يتفرقا) في رواية النسائي يفترقا بتقديم الفاء
ونقل ثعلب عن الفضل بن سلمه اقترقا بالكلام وتفرقا بالابدان ورداه ابن العربي بقوله تعالى وما تفرق
الذين أتوا الكتاب فانه ظاهر في التفرق بالكلام لانه بالاعتقاد وأجيب بانه من لازمه في الغالب لان
من خالف آخر في عقيدته كأنه مستند على الفارقة اياه بصدنه ولا يخفى ضعف هذا الجواب والحق جل
كلام المفضل على الاستعمال بالحقيقة وانما استعمل أحدهما في موضع الآخر اسعا (قوله
او يكون البيع خيارا) سيأتي شرحه بعد باب (قوله قال نافع وكان ابن عمر الى آخره) هو موصول
بالاسناد المذكور وقد ذكره مسلم ايضا من طريق ابن جريج عن نافع وهو ظاهر في أن ابن عمر كان
يذهب الى أن التفرق المذكور بالابدان كما سيأتي وفي الحديث ثبوت الخيار لكل من المتبايعين ماداما
في المجلس وسيأتي بعد باب (قوله عن أبي الخليل) في رواية شعبة الآتية بعد باب عن قتادة عن
صالح أبي الخليل وفي رواية أحمد عن غندر عن شعبة عن قتادة سمعت أبا الخليل (قوله عن عبد الله
ابن الحرث) هو ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب ولم ينسب في شيء من طرق حديثه في الصحيحين
يمكن وقوع لا أحد من طريق سعيد عن قتادة عبد الله بن الحرث الهاشمي ورواه ابن خزيمة
والاسماعيلي عنه من وجه آخر عن شعبة فقال عن قتادة سمعت أبا الخليل يحدث عن عبد الله بن الحرث
بن نوفل وعبد الله هذا مذكور في الإصحاح لانه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأتى به فتنكه وهو
معدود من حيث الرواية في كبار التابعين وقاتدة وشيخه تابعيان ايضا وليس له في البخاري سوى هذا
الحديث وحديث آخر عن العباس في قصة أبي طالب (قوله وزاد أحمد حدثنا بهز) أي ابن اسد وهذه
الطريق وصلها أبو عوانة في صحيحه عن أبي جعفر الدارمي واسمه أحمد بن سعيد عن بهز ولم أره في
مسند أحمد بن حنبل وزعم بعضهم انه أحمد المذكور وستأتي هذه الزيادة من وجه آخر عن همام
بعد ثلاثة أبواب بوضع من سياقه وفي صنيع همام فائدة طلب علو الاسناد لان بينه وبين أبي الخليل في
اسناده الاوّل رجلين وفي الثاني رجل واحد (قوله باب اذا لم يوقت الخيار) أي اذا لم يعين البائع
او المشتري وقتا للخيار واطلقاه (هل يجوز البيع) وكأنه أشار بذلك الى الخلاف الماضي في حد الخيار
الشرط والذي ذهب اليه الشافعية والحنفية انه لا يراد فيه على ثلاثة أيام وذهب ابن أبي ليلى وأبو يوسف
ومحمد وأحمد وأسحق وأبو ثور وآخرون الى انه لا امدلدة خيار الشرط بل البيع جائز والشرط لازم الى
الوقت الذي يشترطه وهو اختيار ابن المنذر فان شرط واحد هما الخيار مطلقا فقال الاوزاعي وابن أبي
ليلى هو شرط باطل والبيع جائز وقال الثوري والشافعي وأصحاب الرأي يبطل البيع ايضا وقال أحمد
واسحق للذي شرط الخيار ابدأ (تنبيه) قوله او يقول أحدهما كذا هو في جميع الطرق باثبات الواو
في يقول وفي اثباتها نظر لانه مجزوم عطف على قوله مالم يتفرقا فاعل الضمة اشبعت كما اشبعت الياء في
قراءة من قرا انه من يتق ويصبر ويحتمل ان تكون بمعنى الا ان فيقرأ حيث تصب اللام وبه يخرم
لثروي وغيره ثم ذكر المصنف في الباب حديث ابن عمر من وجه آخر عن نافع وفيه او يكون بيع خيار
والمعنى ان المتبايعين اذا قال أحدهما الصاحبه اخترا مضاء البيع او فسخته فاختار مضاء البيع مثلا ان
البيع يتم وان لم يتفرقا وهذا قال الثوري والأوزاعي والشافعي واسحق وآخرون وقال أحمد لا يتم
البيع حتى يتفرقا وقيل انه تفرد بذلك وقيل المعنى بقوله او يكون بيع خيار أي ان يشترط الخيار مطلقا
فلا يبطل بالتفرق وسيأتي البحث فيه بعد بابين مستوفى ان شاء الله تعالى (قوله باب البيعان بالخيار
مالم يتفرقا وبه قال ابن عمر) أي بخيار المجلس وهو بين من صنيعه الذي مضى قبل باب وانه كان اذا اشترى

قال ان المتبايعين بالخيار في
بيعهما مالم يتفرقا او يكون
البيع خيارا وقال نافع
وكان ابن عمر اذا اشترى
شيأ يعجبه فارق صاحبه
* حدثنا حفص بن عمر
حدثنا همام عن قتادة
عن أبي الخليل عن عبد
الله بن الحرث عن حكيم
ابن حزام رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال البيعان بالخيار
مالم يتفرقا * وزاد أحمد
حدثنا بهز قال قال همام
فذكرت ذلك لأبي الخليل
فقال كتب مع أبي الخليل
لمحمد بن عبد الله بن الحرث
هذا الحديث (باب)
اذا لم يوقت الخيار هل
يجوز البيع * حدثنا
أبو النعمان حدثنا جاد بن
زيد حدثنا أبو ب عن نافع
عن ابن عمر رضى الله عنهما
قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم البيعان بالخيار مالم
يتفرقا او يقول أحدهما
لصاحبه اختروا بما قال
او يكون بيع خيار (باب)
البيعان بالخيار مالم يتفرقا
* وبه قال ابن عمر

شيأ يعجبه فارق صاحبه ولترمذي من طريق ابن فضيل عن يحيى بن سعيد وكان ابن عمر اذا ابتاع
 بيعا وهو قاعد قام ليحببه ولا بن ابي شيبة من طريق محمد بن اسحق عن نافع كان ابن عمر اذا باع انصرف
 ليحببه اليه ولمسلم من طريق ابن جريج قال املى على نافع فذكر الحديث وفيه قال نافع وكان اذا
 بايع رجلا فاراد ان لا يقيسه قام فشي هنيهة ثم رجع اليه وسيأتي صنيع ابن عمر ذلك من وجه آخر بعد
 بآين وروى سعيد بن منصور عن خالد بن عبد الله عن عبد العزيز بن حكيم رايته ابن عمر اشترى من
 رجل بعيرا فخرج ثمنه فوضعه بين يديه فخير بين بعيره وبين الثمن (قوله وشرى بالشعبى) اى قال بخيار
 المجلس وهذا وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن محمد بن علي سمعت ابا الضحى يحدث انه شهد شريحا
 واختصم اليه رجلان اشترى احدهما من الآخر اربعة آلاف فاجبها له ثم بداله في بيعها قبيل ان
 يفارق صاحبها فقال لى لا حاجة لى فيها فقال البائع قد بعته فاجبت لك فاختصم الى شريح فقال هو بالخيار
 ما لم يتفرقا قال محمد وشهدت الشعبى قضى بذلك وروى ابن ابي شيبة عن وكيع عن شعبة عن الحكم
 عن شريح قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وعن جرير عن مغيرة عن وكيع عن الشعبى انه اتى فى رجل
 اشترى من رجل رجلا برذونا فاراد ان يردده قبل ان يتفرقا فقضى الشعبى انه قد وجب البيع فشهد عنده ابو
 الضحى ان شريحا اتى فى مثل ذلك فردده على البائع فرجع الشعبى الى قول شريح (قوله وطاوس)
 قال الشافعى فى الام اخبرنا ابن عيينة عن عبد الله بن طاوس عن ابيه قال خير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجلا بعد البيع قال وكان ابي يختلف ما بالخيار الا بعد البيع (قوله وعطاء وابن ابي مليكة) وصلها ابن
 ابي شيبة عن جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن ابن ابي مليكة وعطاء قال البيعان بالخيار حتى يتفرقا
 عن رضا ونقل ابن المنذر القول به ايضا عن سعيد بن المسيب والزهرى وابن ابي ذئب من اهل المدينة
 وعن الحسن البصرى والاوزاعى وابن جريج وغيرهم وبالغ ابن خزم فقال لا نعلم لهم مخالفا من التابعين
 الا النخعي وحده ورواية مكذوبة عن شريح والصحيح عنه القول به و اشار الى ما رواه سعيد بن منصور
 عن ابي معاوية عن حجاج عن الحكم عن شريح قال اذا تكلم الرجل بالبيع فقد وجب البيع واسناده
 ضعيف لاجل حجاج وهو ابن ازطاة (قوله حدثنا اسحق) قال ابو علي الجبائي لم اراه منسوبا فى شيء من
 الروايات ولعله اسحق بن منصور فان مسلما روى عن اسحق بن منصور عن حبان بن هلال (قلت)
 قدر اياته منسوبا فى رواية ابي علي بن شبيب عن القريبرى فى هذا الحديث اسحق بن منصور ولم اراه فى
 مستند اسحق بن راهويه من روايته عن حبان فقوى ما قال ابو علي رحمه الله ثم رايته ابا نعيم استخرجه
 من طريق اسحق بن راهويه عن حبان وقال اخرجه البخارى عن اسحق قال الله اعلم (قوله حبان بن
 هلال) هو بفتح الحاء بعدها موحدة تقيسلة (قوله حدثنا شعبة) سيأتي بعد باب من هذا الوجه عن
 همام بدل شعبة وهو محمول على انه كان عند حبان عن شيخين حدثاه به عن شيخ واحد (قوله ما لم يتفرقا)
 فى رواية همام الماضية قبل باب ما لم يتفرقا وفى رواية سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر وعطاء
 عن ابن عباس مر فوعا لم يفارقه صاحبه فان فارقه فلا خيار له وقد اختلف القائلون بان المراد ان يتفرقا
 بالابدان هل للتفرق المذكور حديثه الى المشهور الرابع من مذهب العلماء فى ذلك انه موكل
 الى العرف فكل ما عدى فى العرف تفرقا حكم به وما لا فلا والله اعلم (قوله فان صدقا وبينا) اى صدق
 البائع فى اخبار المشتري مثلا وبين العيب ان كان فى السلعة وصدق المشتري فى قدر الثمن مثلا وبين
 العيب ان كان فى الثمن ويحتمل ان يكون الصدق والبيان بمعنى واحد وذ كرا حدهما تائيدا للاخر
 (قوله محقت بركة يعهما) يحتمل ان يكون على ظاهره وان شؤم التدليس والكذب وقع فى ذلك العقد
 فعق برصكته وان كان الصادق مأجورا والكاذب مأزورا ويحتمل ان يكون ذلك مختصا بمن وقع
 منه التدليس والعيب دون الاخر ووجه ابن ابي جرة وفى الحديث فضل الصدق والحث عليه وذم
 الكذب والحث على منعه وانه سبب لذهاب البركة وان عمل الاخرة يحصل خيرا والى الاخرة (قوله)

وشرى بالشعبى وطاوس
 وعطاء وابن ابي مليكة
 * حدثنا اسحق اخبرنا
 حبان بن هلال قال حدثنا
 شعبة قال قتادة اخبرنى عن
 صالح ابي الخليل عن عبد
 الله بن الحرث قال سمعت
 حكيم بن حزام رضى الله
 عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال البيعان
 بالخيار ما لم يتفرقا فان
 صدقا وبينا بورك لهما
 فى بيعهما وان كذبا وكما
 محقت بركة بيعهما * حدثنا
 عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن نافع عن عبد الله
 ابن عمر رضى الله عنهما
 ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال المتبايعان
 كل واحد منهما بالخيار على
 صاحبه ما لم يتفرقا

(الايح الحيار) اي فلا يحتاج الى التفرق كما سيأتي شرحه في الباب الذي يليه وفي رواية ايوب عن
نافع في الباب الذي قبله ما لم يتفرقا او يقول احدهما صاحبه اختر وهو ظاهر في حصر لزوم البيع بهذين
الامرئين ، وفيه دليل على اثبات خيار المجلس وقد مضى قبل باب ان ابن عمر حمله على التفرق بالابدان
وكذلك ابو رزة الاسلمي ولا يعرف لما مخالف من الصحابة وخالف في ذلك ابراهيم النخعي قروي
ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه قال البيع جائز وان لم يتفرقا ورأى سعيد بن منصور عنه بلفظ اذا وجبت
الصفقة فلا خيار وبذلك قال المالكية الا ابن حبيب والخنفية كلهم قال ابن خزم لانعلم لهم سلفا الا
ابراهيم وحده وقد ذهبوا في الجواب عن حديثي الباب فرفقاهم من رده لكونه معارضا لما هو اقوى
منه ومنهم من صححه ولكن اوله على غير ظاهره فقالت طائفة منهم هو منسوخ بحديث المسلمون
على شرطهم والخيار بعد لزوم العقد فسد الشرط وبحديث التحالف عند اختلاف المتبايعين لانه
يقتضي الحاجة الى التمين وذلك يستلزم لزوم العقد ولو ثبت الخيار لكان كافيا في رفع العقد وبقوله
تعالى واشهدوا اذا تباعدتوا عن الاشهاد ان وقع بعد التفرق لم يطابق الامر وان وقع قبل التفرق لم يصادف
محلولا ولا حجة في شيء من ذلك لان النسخ لا يثبت بالاحتمال والجمع بين الدليلين مهما امكن لا يصار معه
الى الترجيح والجمع هنا ممكن بين الادلة المذكورة غير تعسف ولا تكلف وقال بعضهم هو من رواية مالك
وقد عمل بخلافه فدل على انه عارضه ما هو اقوى منه والراوى اذا عمل بخلاف ما روى دل على وهن
المروى عنده وتعقب بأن مالكا لم يتفرقه بقدره وغيره وعمل به وهم اكثر عدد ارايه وعملا وقد
خص كثير من محققى اهل الاصول الخلاف المشهور فيما اذا عمل الراوى بخلاف ما روى بالصحابة دون
من جاء بعدهم ومن قاعدتهم ان الراوى اعلم بما روى وابن عمر هو راوى الخبر وكان يشارك اذا باع
بيدنه فاتباعه اولى من غيره وقالت طائفة هو معارض بعمل اهل المدينة ونقل ابن التين عن اشهب
بأنه مخالف لعمل اهل مكة ايضا وتعقب بأنه قال به ابن عمر ثم سعيد بن المسيب ثم الزهري ثم ابن ابي ذئب
كما مضى وهؤلاء من كبار علماء اهل المدينة في اعصارهم ولا يحفظ عن احدهم من علماء المدينة القول
بخلافه سوى عن ربيعة واما اهل مكة فلا يعرف احدهم القول بخلافه فقد سبق عن عطاء وطاوس
 وغيرهما من اهل مكة وقد استدلنا بكار ابن عبد البر وابن العربي على من زعم من المالكية ان مالكا
 ترك العمل به لكون عمل اهل المدينة على خلافه قال ابن العربي انما يأخذ به مالك لان وقت التفرق
 غير معلوم فاشبه يوع الغرر كالملازمة وتعقب بأنه يقول بخيار الشرط ولا يحده بوقت معين وما ادعاه
 من الغرر موجود فيه وبأن الغرر في خيار المجلس معدوم لان كلا منهما ممكن من امضاء البيع او
 فسخه بالقول او بالفعل فلا غرر وقالت طائفة هو خبر واحد فلا يعمل به الا فيما تعم به بساوى ورد
 بانه مشهور فيعمل به كما ادعوا نظير ذلك في خبر القهقهة في الصلابة وايجاب الوتر وقال آخرون هو مخالف
 للقياس الجلي في الحاق ما قبل التفرق بما بعده وتعقب بأن القياس مع النص فاسد الاعتبار وقال
 آخرون التفرق بالابدان محمول على الاستحباب تحسينا للمعاملة مع المسلم لا على الوجوب وقال آخرون
 هو محمول على الاحتياط للخروج من الخلاف وكلاهما على خلاف الظاهر وقالت طائفة المراد بالتفرق
 في الحديث التفرق بالكلام كما في عقد النكاح والاجارة والعق وتعقب بانه قياس مع ظهور الصارق
 لان البيع ينقل فيه ملك رقبته المبيع ومنفعته بخلاف ما ذكر وقال ابن خزم سواء قلنا التفرق بالكلام
 او بالابدان فان خيار المجلس بهذا الحديث ثابت اما حيث قلنا التفرق بالابدان فواضح وحيث قلنا
 بالكلام فواضح ايضا لان قول احد المتبايعين مثلا بعثك بعشرة وقول الاخر بل بعشرين مثلا اقتران
 في الكلام بلاشك بخلاف ما لو قال اشترى به عشرة فانهما يجتذمتا فحينئذ ثبوت الخيار لهما حين
 يتفقان لاحين يتفرقان وهو المدعى وقيل المراد بالمتبايعين المتساومان ورد بانه مجاز والجل على الحقيقة
 او ما يترتب منها اولى واحتج الطحاوى بايات واحاديث استعمل فيها المجاز وقال من انكر استعمال لفظ

الايح الحيار

البائع في السائم فقد غفل عن اتساع اللغة وتعقب بانه لا يلزم من استعمال المجاز في موضع طرده في كل موضع فالاصل من الاطلاق الحقيقة حتى يقوم الدليل على خلافه وقالوا أيضا وقت التفرق في الحديث هو ما بين قول البائع بعثك هذا بكذا وبين قول المشتري اشتريت قالوا فالمشتري بالخيار في قوله اشتريت أو تركه والبائع بالخيار إلى أن يوجب المشتري وهكذا حكاه الطحاوي عن عيسى بن أبيان منهم وحكاها ابن خويزمندا عن مالك قال عيسى بن أبيان وفائدة تطهر فيما لو تفرق قبل القبول فإن القبول يتعذر وتعقب بأن تسميتهما متبايعين قبل تمام العقد مجاز أيضا وأجيب بأن تسميتهما متبايعين بعد تمام العقد مجاز أيضا لأن اسم الفاعل في الحال حقيقة وفيما عدا مجاز فلو كان الخيار بعد انعقاد البيع لكان لغير البيعين والحديث يردده فتعين حمل التفرق على الكلام وأجيب بانه إذا عذر الحمل على الحقيقة تعين المجاز وإذا تعارض المجازان فالأقرب إلى الحقيقة أولى وأيضا فالتبايعان لا يكونان متبايعين حقيقة إلا في حين تعاقدتهما لكن عقدهما لا يتم إلا باحد أمرين إما بإبرام العقد والتفرق على ظاهر الخبر فصح انهما متعاقدان مادام في مجلس العقد فعلى هذا تسميتهما متبايعين حقيقة بخلاف حل المتبايعين على المتساومين فإنه مجاز باتفاق وقالت طائفة التفرق يقع بالأقوال كقوله تعالى وإن تفرقا فبئن الله كلام من سعتة وأجيب بأنه سمي بذلك لكونه يفضي إلى التفرق بالإبدان قال اليباضاوي ومن نفي خيار المجلس ارتكب مجازين بحمله التفرق على الأقوال وحله المتبايعين على المتساومين وأضاف كلام الشارع بمان عن الحمل عليه لأنه يصير تقديره ان المتساومين ان شاء انعقدا البيع وان شاء لم يعقدا وهو تحصيل الحاصل لأن كل واحد يعرف ذلك ويقال لمن زعم ان التفرق بالكلام ما هو الكلام الذي يقع به التفرق أهو الكلام الذي وقع به العقد أم غيره فإن كان غيره فاهو فليس بين المتعاقدين كلام غيره وإن كان هو ذلك الكلام بعينه لزم أن يكون الكلام الذي اتفقا عليه وتم يعهما به هو الكلام الذي اقترقا به وانفسخ يعهما به وهذا في غاية الفساد وقال آخرون العمل بظاهر الحديث متعذر فتعين تأويله وبيان تعذره ان المتبايعين ان اتفقا في الفسخ أو الامضاء لم يثبت لواحد منهما على الآخر خيار وان اختلفا فالجميع بين الفسخ والامضاء جمع بين النقيضين وهو مستحيل وأجيب بان المراد أن لكل منهما الخيار في الفسخ وأما الامضاء فلا احتياج إلى اختياره فإنه مقتضى العقد والحال يفضي إليه مع السكوت بخلاف الفسخ وقال آخرون حديث ابن عمر هذا وحكيم بن حزام معارض بحديث عبد الله بن عمر وذلك فيما أخرجه ابوداود وغيره من طريق عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا إلى يمان بالخيار ما لم يتفرقا إلا ان تكون صفقة خيار ولا يحل له أن يفارق صاحبه خشية أن يستقبله قال ابن العربي ظاهر هذه الزيادة مخالف لاول الحديث في الظاهر فإن تأولوا الاستقالة فيه على الفسخ تأولوا الخيار فيه على الاستقالة وإذا تعارض التأويلان فرغ إلى الترجيح والقياس في جانبنا فيرجح وتعقب بأن حمل الاستقالة على الفسخ أوضح من حمل الخيار على الاستقالة لأنه لو كان المراد حقيقة الاستقالة لم عنعه من المفارقة لأنها لا تختص بمجلس العقد وقد أثبت في اول الحديث الخيار ومده إلى غاية التفرق ومن المعالوم ان من له الخيار لا يحتاج إلى الاستقالة فتعين حملها على الفسخ وعلى ذلك سجد الترمذي وغيره من العلماء فقالوا معناه لا يحل له أن يفارقه بعد البيع خشية أن يختار فسخ البيع لأن العرب تقول استقلت منافات عني إذا استدركة فالمراد بالاستقالة فسخ التبادر منها البيع وحسبوا نفي الحل على الكراهة لأنه لا يليق بالمرأة وحسن معاشرته المسلم إلا ان اختيار الفسخ حرام قال ابن حزم احتجاجهم بحديث عمرو بن شعيب على التفرق بالكلام لقوله فيه خشية أن يستقبله لكون الاستقالة لا تكون إلا بعد تمام البيع وصحة انتقال الملك تستلزم ان يكون الخبر المذكور لفائدة له لأنه يلزم من حمل التفرق على القول بإباحة المفارقة خشية أن يستقبله أو لم يخش وقال بعضهم التفرق بالإبدان في الضرر قبل القبض يبطل العقد فكيف يثبت العقد بما يبطله وتعقب باختلاف الجهة وبالمغاربة بنظره وذلك ان التقدير لا أجل شرط لصحة الضرر وهو يفسد السلم عندهم واحتج بعضهم بحديث ابن

عمر الآتي بعد ما بين في قصة البكر الصعب وسيأتي توجيهه وجوابه واحتج الطحاوي بقول ابن عمر ما دركت الصفقة حيا مجموعا فهو من مال المبتاع وتعقب بأنهم يخالفونه اما الخفية فقالوا هو من مال البائع ما لم يره المبتاع او ينقله والمالكية قالوا ان كان غائبا غيبة بعيدة فهو من البائع وانه لاجبة فيه لان الصفقة فيه محمولة على البيع الذي انبرم لاعلى ما لم ينبرم جمعان كلاميه وقال بعضهم معنى قوله حتى يتفرقا اي حتى يتوافقا يقال للقوم على ماذا اتفقتم اي على ماذا اتفقتم وتعقب بما ورد في رواية حديث ابن عمر في جميع طرقه ولا سيما في طريق الليث الا تية في الباب الذي بعده هذا وقال بعضهم حديث البيعان بالخيار جاء بالفاظ مختلفة فهو مضطرب لا يحتاج به وتعقب بأن الجمع بين ما اختلف من الفاظه ممكن بغير تكلف ولا تعسف فلا يضره الاختلاف بشرط المضطرب ان يتعذر الجمع بين مختلف الفاظه وليس هذا الحديث من ذلك وقال بعضهم لا يتعين حل الخيار في هذا الحديث على خيار الفسخ فلهذا ارى به خيار الشراء او خيار الزيادة في الثمن او الثمن واجيب بأن المعهود في كلامه صلى الله عليه وسلم حيث يطلق الخيار ارادة خيار الفسخ كما في حديث المصراة وكما في حديث الذي يخدع في اليوع وايضا فان ثبت ان المراد بالمبتاعين المتعاقدين فبعد صدور العقد لا خيار في الشراء ولا في الثمن وقال ابن عبد البر قد اكثرت المالكية والخفية من الاحتجاج لرد هذا الحديث بما يطول ذكره ولا يحصل منه شيء وحكى ابن السمعاني في الاصطلاح عن بعض الخفية قال البيع عقد مشروع بوصف وحكم فوصفه اللزوم وحكمه الملك وقد تم البيع بالعقد فوجب ان يتم بوصفه وحكمه فاما تأخير ذلك الى ان يتفرقا فليس عليه دليل لان السبب اذا تم فيحكمه ولا يتبقى الا بغرض ومن ادعاه فعليه البيان واجاب بان البيع سبب للايقاع في التدم والتدم يخرج الى النظر فثبت الشارع خيار المجلس نظر المتعاقدين ليسلما من التدم ودليله خيار الرؤية عندهم وخيار الشرط عندنا قال ولولزم العقد بوصفه وحكمه لما شرعت الاقالة لكنها شرعت نظر المتعاقدين الا انها شرعت لاستدراك التدم بتفرد به احدهما فلم يجب وخيار المجلس شرع لاستدراك التدم يشتركان فيه فوجب ﴿ قوله باب اذا خير احدهما صاحبه بعد البيع ﴾ اي وقيل التفرق (فقد وجب البيع) اي وان لم يتفرقا او رديفه حديث ابن عمر من طريق الليث عن نافع بلفظ اذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا اي فينقطع الخيار وقوله وكانا جميعا كما يدل ذلك وقوله او يخير احدهما الاخر اي فينقطع الخيار وقوله فباعت على ذلك فقد وجب البيع اي وبطل الخيار وقوله وان تفرقا بعد ان تباعا ولم يترك احدهما البيع اي لم يفسخه فقد وجب البيع اي بعد التفرق وهذا ظاهر جدا في انفساخ البيع بفسخ احدهما قال الخطابي هذا اوضح شيء في ثبوت خيار المجلس وهو مبطل لكل تاويل مخالف لظاهر الحديث وكذلك قوله في آخره وان تفرقا بعد ان تباعا فيه البيان الواضح ان التفرق بالبدن هو القاطع للخيار ولو كان معناه التفرق بالقول لخلا الحديث عن فائدة انتهى وقد اقدم الداودي على رد هذا الحديث المتفق على صحته بما لا يقبل منه فقال قول الليث في هذا الحديث وكانا جميعا الخ ليس بمحفوظ لان مقام الليث في نافع ليس ك مقام مالك وتطرائفه انتهى وهو رد لما اتفق الاثمة على ثبوته بغير مستند واي لوم على من روى الحديث مفسرا لا حداثته فاقطاع ذلك ما لم يحفظه غيره مع وقوع تعدد المجلس فهو محمول على ان شيخهم حدثهم به تارة مقلدا وتارة مختصرا وقد اختلف العلماء في المراد بقوله في حديث مالك الا بيع الخيار فقال الجمهور وبهزم الشافعي هو استثناء من امتداد الخيار الى التفرق والمراد أنهم ان اختارا امضاء البيع قبل التفرق لزم البيع حينئذ وبطل اعتبار التفرق فالتقدير الا البيع الذي جرى فيه الخيار قال النووي اتفق أصحابنا على ترجيح هذا التأويل وأبطل كثير منهم ما سواه وعلاطوا فائله انتهى ورواية الليث ظاهرة جدا في ترجيحه وقيل هو استثناء من انقطاع الخيار بالتفرق وقيل المراد بقوله او يفرق احدهما الاخر اي فيشترط الخيار مدة معينة

﴿باب﴾ اذا خير احدهما صاحبه بعد البيع فقد وجب البيع * حديثنا في حديثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا او يخير احدهما الاخر فباعت على ذلك فقد وجب البيع وان تفرقا بعد ان تباعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع

فلا ينقض الخيار بالتفرق بل يبقى حتى تمضي المدة حكاه ابن عبد البر عن أبي ثور ورجح الاول بأنه أقل في
الاضمار وتعينه رواية النسائي من طريق اسمعيل قيل هو ابن أمية وقيل غيره عن نافع بلفظ الآن يكون
البيع كان عن خيار فان كان البيع عن خيار وجب البيع وقيل هو استثناء من اثبات خيار المجلس والمعنى
أو بخير أحدهما الآخر فيختار في خيار المجلس فينتفي الخيار وهذا اضعف هذه الاحتمالات وقيل
قوله الآن يكون بيع خيار أي هما بالخيار ما لم يتفرقا الآن يتخيرا ولو قبل التفرق والآن يكون البيع
بشرط الخيار ولو بعد التفرق وهو قول يجمع التأولين والاولين ويؤيده رواية عبد الرزاق عن سفيان في
حديث الباب الذي يليه حيث قال فيه الا بيع الخيار أو يقول لصاحبه اختار ان جعلنا وعلى التقسيم لا يحل
الشك **(تنبيه)** قوله أو بخير أحدهما الآخر باسكان الراء من بخير عطف على قوله ما لم يتفرقا ويحتمل
نصب الراء على ان أو بمعنى الا ان كما تقدم قريبا مثله في قوله أو يقول أحدهما لصاحبه اختر **(قوله باب)**
إذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع) كانه أراد على من حصر الخيار في المشتري دون البائع فان الحديث
قد سوى بينهما في ذلك **(قوله كل يعين)** بتشديد التختانية **(قوله لا بيع بينهما)** أي لازم **(قوله حتى يتفرقا)**
أي فيلزم البيع حيثما يتفرق **(قوله الا بيع الخيار)** أي فيلزم باشتراطه كما تقدم البحث فيه وظاهره حصر
لزوم البيع في التفرق أو في شرط الخيار والمعنى ان البيع عقد جائز فاذا وجد أحد هذين الأمرين كان لازما
(قوله حدثني اسحق) هو ابن منصور ورجان هو ابن هلال **(قوله حتى يتفرقا)** في رواية الكشميهني ما لم
يتفرقا **(قوله قال همام)** وجدت في كتابي بخير ثلاث مرار **(اشارة)** أبو داود إلى ان همام تفرد بذلك عن اصحاب
قناة ووقع عندنا جد عن عفان عن همام قال وجدت في كتابي الخيار ثلاث مرار ولم يصرح همام عن حديثه
بهذه الزيادة فان ثبت فهي على سبيل الاختيار وقد أخرجه الامام علي بن من وجه آخر عن جابر بن هلال
فذكر هذه الزيادة في آخر الحديث **(قوله وحدثنا همام)** القائل هو جابر بن هلال المذكور وقد تقدم
قبل باين من وجه آخر عن همام قال الكرماني القائل هو جابر فان قيل لم قال حدثنا وقال قبل ذلك قال
همام فالجواب انه حيث قال قال كان سمع ذلك في المداكرة وحيث قال حدثنا سمع منه في مقام التحديث
اه وفي خبره بذلك نظر والذي يظهر انه حيث ساقه بالاسناد عبر بقوله حدثنا وحيث ذكر كلام همام عبر
عنه بقوله قال **(قوله باب إذا اشترى شيئا فوهب من ساعته قبل ان يتفرقا ولم ينكر البائع على المشتري)**
أي هل ينقطع خياره بذلك قال ابن المنير اراد البخاري اثبات خيار المجلس بحديث ابن عمر ثاني حديثي الباب
وفيه قصته مع عثمان وهو بين في ذلك ثم خشي ان يعترض عليه بحديث ابن عمر في قصة البعير الصعب لان النبي
صلى الله عليه وسلم تصرف في البكر بنفس تمام العقد فاسلف الجواب عن ذلك في الترجمة بقوله ولم ينكر
البائع يعني ان الهبة المذكورة انما تمت بامضاء البائع وسكونه المنزل منزلة قوله وقال ابن التميمي هذا تصنف من
البخاري ولا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم انه وهب ما فيه لاحد خيار ولا انكار لانه انما بعث مينا اه وجوابه
انه صلى الله عليه وسلم قد بين ذلك بالاحاديث السابقة المصروفة بخيار المجلس والجمع بين الحديثين ممكن بان
يكون بعد العقد فارق عمر بن قدامة او تأخر عنه مثلا ثم وهب وليس في الحديث ما يثبت ذلك ولا ما ينفيه فلا
معنى للاحتجاج بهذه الواقعة العينية في ابطال ما دللت عليه الاحاديث الصريحة من اثبات خيار المجلس
فانها ان كانت متقدمة على حديث البيعان بالخيار فحديث البيعان قاض عليها وان كانت متأخرة عنه حمل
على انه صلى الله عليه وسلم اكتفى بالبيان السابق واستفاد منه ان المشتري اذا تصرف في المبيع ولم ينكر
البائع كان ذلك قاطعا لخيار البائع كما فهمه البخاري والله اعلم وقال ابن بطال اجمعوا على ان البائع اذا لم ينكر
على المشتري ما أحدثه من الهبة والعنق انه يبيع جائزا واختلفوا فيها اذا انكر ولم يرض فالذين يرون ان البيع يتم
بالكلام دون اشتراط التفرق بالابدان يميزون ذلك ومن يرى التفرق بالابدان لا يميزونه والحديث جهة
عليهم اه وليس الامر على ما ذكره من الاطلاق بل فرقوا بين المبيعات فاتفقوا على منع بيع الطعام قبل
قبضه كما سبأ في واختلفوا فيها بعدا الطعام على مذاهب أحد هالاي يجوز بيع شيء قبل قبضه مطلقا وهو قول

باب إذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع
حدثنا محمد بن يوسف
حدثنا سفيان عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر رضي
عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال كل يعين
لا يبيع بينهما حتى يتفرقا
الا بيع الخيار **حدثني**
اسحق أخبرنا جابر حدثنا
همام **حدثنا** قتادة عن
أبي الخليل عن عبد الله
ابن الحرث عن حكيم بن
حزام رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال البيعان بالخيار حتى
يتفرقا قال همام وجدت
في كتابي بخير ثلاث مرار
فان صدقا وبيننا بورك لهما
في بيعهما وان كذبا وكما
فحسب أن يربحوا بهما وعقبا
بركة يبعهما قال وحدثنا
همام **حدثنا** أبو التياح أنه
سمع عبد الله بن الحرث
يحدث بهذا الحديث عن
حكيم بن حزام عن النبي
صلى الله عليه وسلم **باب**
إذا اشترى شيئا فوهب من
ساعته قبل ان يتفرقا ولم
ينكر البائع على المشتري

أشترى عبدا فاعتهقه
وقال طاوس فيمن يشتري
السلعة على الرضا ثم يباعها
وجبت له والرخصة وقال
الحديث حدثنا سفيان
حدثنا عمرو عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال كنا مع
النبي صلى الله عليه وسلم
في سفر فكنيت على بكر
صعب لعمر فكان يغلبني
فيتقدم أمام القوم فيزجره
عمر ويرده ثم يتقدم فيزجره
عمر ويرده فقال النبي صلى
الله عليه وسلم لعمر بعنيه
قال هو لك يا رسول الله قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعنيه فباعه من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
هو لك يا عبد الله بن عمر
تصنع به ما شئت قال أبو
عبد الله وقال الليث حدثني
عبد الرحمن بن خالد عن
ابن شهاب عن سالم بن
عبد الله عن عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما قال
بعث من أمير المؤمنين عثمان
ابن عفان رضي الله عنهما
مالي بالوادي بمال له بخير
فلما تباعنا رجعت على
عقبى حتى خرجت من بيته
خشية أن يرادني البيع
وكانت السنة أن المتبايعين
بالحيار حتى يتفرقا قال
عبد الله فلما وجب يعي
وبعه رأيت أن قد ضيقت

الشافعي ومحمد بن الحسن ثابها يجوز مطلقا لا الدور والارض وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ثالثها
يجوز مطلقا لا المكسل والمرزوق وهو قول الأوزاعي وأحمد وأصحابهما رابعها يجوز مطلقا لا المالك كقول
والمشروب وهو قول مالك وأبي ثور واختيار ابن المنذر واختلفوا في الاعتاق فالجمهور على أنه يصح الاعتاق
ويصير قبضا سواء كان للبائع حق الحبس بأن كان الثمن حالا ولم يدفع أم لا والأصح في الوقف أيضا صحته وفي
الطبة والرهن خلاف والأصح عند الشافعية فيهما أنهما لا يصحان وحديث ابن عمر في قصة البعير الصعب
حجة لمقابله ويمكن الجواب عنه بأنه يحتمل أن يكون ابن عمر كان وكيلًا في القبض قبل الهبة وهو اختيار
البعوي قال إذا أذن المشتري للموهوب له في قبض المبيع كفي وتم البيع وحصلت الهبة بعده لكن لا يلزم
من هذا اتحاد القابض والمقبض لأن ابن عمر كان راء كعب البعير حيث نذوقه واحتج به للمالكية والحنفية في أن
القبض في جميع الأشياء بالتخلية وإليه مال البخاري كما تقدم له في باب شراء الدواب والحرا إذا اشترى دابة
وهو عليها هل يكون ذلك قبضا وعند الشافعية والحناابلة تكفي التخلية في الدور والأراضي وما أشبهها دون
المنقولات ولذلك لم يجزم البخاري بالحكم بل أورد الترجمة مورد الاستفهام وقال ابن قدامة ليس في الحديث
تصريح بالبيع فيحتمل أن يكون قول عمر هو لك أي هبة وهو الظاهر فإنه لم يذ كرثما (قلت) وفيه غفلة عن
قوله في حديث الباب فباعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث عند
البخاري فاشتراه وسيأتي في الهبة فعل هذا فهو بيع وكون الثمن لم يذ كر لا يلزم أن يكون هبة مع التصريح
بالشراء وكما لم يذ كر الثمن يحتمل أن يكون القبض المشروط وقع وإن لم ينقل قال المحب الطبري يحتمل أن يكون
النبي صلى الله عليه وسلم ساقه بعد العقد كما ساقه أولا وسوقه قبض له لأن قبض كل شيء بحسبه (قوله) أو اشترى
عبدا فاعتهقه جعل المصنف مسألة الهبة أصلا الحق بها مسألة العتق لوجود النص في مسألة الهبة دون العتق
والشافعية نظروا إلى المعنى في أن العتق قوة وسراية ليست لغيره ومن الحق به منهم الهبة قال ابن العتق اتلاف
للمالية والاتلاف قبض فكذلك الهبة والله أعلم (قوله) وقال طاوس فيمن يشتري السلعة على الرضا ثم يباعها
وجبت له والرخصة (قوله) وصله سعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق ابن طاوس عن أبيه نحوه زاد عبد
الرزاق وعن معمر عن أيوب عن ابن سيرين إذا بعث شيئا على الرضا فإن الخيار لها حتى يتفرقا عن رضا
(قوله) وقال الحديث في رواية ابن عساكر بإسناد البخاري قال لنا الحديث وبجزم الإسماعيلي وأبو نعيم
بأنه علقه وقد روينا أيضا موصولا في مسند الحديث وفي مستخرج الإسماعيلي وسيأتي من وجه آخر عن
سفيان في الهبة موصولا (قوله في سفر) لم أقف على تعيينه (قوله على بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف
ولذا ناقة أول ما يركب (قوله صعب) أي تقور (قوله فباعه) زاد في الهبة فاشتراه النبي صلى الله عليه وسلم
ثم قال هو لك يا عبد الله بن عمر تصنع به ما شئت وفي هذا الحديث ما كان الصحابة عليه من توقيهم للنبي
صلى الله عليه وسلم وإن لا يتقدموه في المشي وفيه جواز جر الدواب وأنه لا يشترط في البيع عرض صاحب
السلعة بسلعته بل يجوز أن يسئل في بيعها وجواز التصرف في المبيع قبل بدل الثمن ومراعاة النبي صلى الله
عليه وسلم أحوال الصحابة وحرصه على ما يدخل عليهم السرور (قوله وقال الليث) وصله الإسماعيلي
من طريق ابن زنجويه والرمادي وغيرهما وأبو نعيم من طريق يعقوب بن سفيان كلهم عن أبي صالح كاتب
الليث عن الليث به وذ كر اليهقي أن يحيى بن بكير رواه عن الليث عن يونس عن الزهري نحوه وليس ذلك
بعلة فقد ذ كر الإسماعيلي أيضا أن أبا صالح رواه عن الليث كذلك فوضح أن الليث فيه شيخين وقد أخرجه
الإسماعيلي أيضا من طريق أيوب عن سويد عن يونس عن الزهري (قوله) بعث من أمير المؤمنين عثمان
ابن عفان مالا (قوله بالوادي) يعني وادي القرى (قوله فلما تباعنا رجعت على عقبى) يعني
في رواية أيوب بن سويد فطقت أنكص على عقبى القهقري (قوله يرادني) بتشديد الهمزة أصله يرادني
أي يطلب مني استداده (قوله وكانت السنة أن المتبايعين بالخيار حتى يتفرقا) يعني أن هذا هو السبب في خروجه
من بيت عثمان وأنه فعيل ذلك ليجب له البيع ولا يبق لعثمان خيار في فسخه واستدل ابن بطال بقوله وكانت

السنة على أن ذلك كان في أول الأمر فلما في الزمن الذي فعل ابن عمر ذلك فكان التفرق بالابدان متروكا
فلذلك فعله ابن عمر لانه كان شديد الاتباع هكذا قال وليس في قوله وكانت السنة ما ينبغي استمرارها وقد وقع
في رواية أيوب بن سويد كنا اذا تبايعنا كان كل واحد منا بالخيار ما لم يشترق المتبايعان قبايعتنا وثمان
فذكر القصة وفيها اشعار باستمرار ذلك واغرب ابن رشد في المقدمات له فزعم ان عثمان قال لابن عمر ليست
السنة باقتراق الابدان قد انتسخ ذلك وهذه الزيادة لم ارها اسنادا ولو صححت لم تخرج المسئلة على الخلاف لان
اكثر الصحابة قد نقل عنهم القول بان الاقتراق بالابدان (قوله سقته الى ارض عمود بثلاث ليال) اي زدت
المسافة التي بينه وبين ارضه التي صارت اليه على المسافة التي كانت بينه وبين ارضه التي باعها بثلاث ليال
(قوله وساقني الى المدينة بثلاث ليال) يعني انه نقص المسافة التي بيني وبين ارضي التي اخذتها عن المسافة
التي كانت بيني وبين ارضي التي بعثا بثلاث ليال وانما قال الى المدينة لانها جميعا كانا بها فراى ابن عمر
الغبطة في القرب من المدينة فلذلك قال رايت اني قد غبته وفي هذه القصة جواز بيع العين الغائبة على
الصفة وسياق نقل الخلاف فيها في باب بيع الملامسة وجواز التحيل في ابطال الخيار وتقديم المصلحة
نفسه على مصلحة غيره وفيه جواز بيع الارض بالارض وفيه ان الغبن لا يرد به البيع (قوله باب
ما يكره من الخداع في البيع) كانه اشار بهذه الترجمة الى ان الخداع في البيع مكروه ولكنه لا يفسخ البيع
الا ان شرط المشتري الخيار على ما تدع به القصة المذكورة في الحديث (قوله ان رجلا) في رواية احمد
من طريق محمد بن اسحق حدثني نافع عن ابن عمر كان رجلا من الانصار زادا ابن الجارود في المتقي من
طريق سفيان عن نافع انه حبان بن منقذ وهو بفتح المهملة والموحدة الثقيلة ورواه الدارقطني من طريق
عبد الأعلى والبيهقي من طريق يونس بن بكير كلاهما عن ابن اسحق به وزاد فيه قال ابن اسحق فحدثني
محمد بن يحيى بن حبان قال هو جدي منقذ بن عمر وكذلك رواه ابن منده من وجه آخر عن ابن اسحق
(قوله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن اسحق فشكى الى النبي صلى الله عليه وسلم ما يلقى من الغبن
(قوله انه يخذع في البيوع) بين ابن اسحق في روايته المذكرة سبب شكواه وهو ما يلقى من الغبن وقد اخرج
احمد واصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث انس بلفظ ان رجلا كان يبايع وكان في رفقته
ضعف (قوله لاخلابة) بكسر المعجمة وتخفيف اللام أي لاخلابة ولا تلي الجنس أي لاخلابة في الدين
لان الدين النصيحة زاد ابن اسحق في رواية يونس بن بكير وعبد الأعلى عنه ثم أنت بالخيار في كل سلعة
ايتعتها ثلاث ليال فان رضيت فامسك وان سخطت فاردد فبقي حتى أدرك زمان عثمان وهو ابن مائة وثلاثين
سنة فكثير الناس في زمن عثمان وكان اذا اشترى شيئا فقبل له انك غبت فيه رجع به فيشهد له الرجل
من الصحابة بان النبي صلى الله عليه وسلم قد جعله بالخيار ثلاثا فيرد له دراهمه قال العلماء لقنه النبي صلى الله
عليه وسلم هذا القول ليتلفظ به عند البيع فيطلع به صاحبه على أنه ليس من ذوى البصائر في معرفة السلع
ومقادير القيمة فيرى له كما يرى لنفسه لما تقرر من حض المتبايعين على أداء النصيحة كما تقدم في قوله صلى
الله عليه وسلم في حديث حكيم بن حزام فان صدقا وينا بورك لهما في بيعهما الحديث واستدل بهذا الحديث
لاخذوا أحد قولى مالك انه يرد بالغبن الفاحش لمن لم يعرف قيمة السلعة وتعقب بانه صلى الله عليه وسلم إنما
جعل له الخيار لضعف عقله ولو كان الغبن يملك به الفسخ لما احتاج الى شرط الخيار وقال ابن العربي يحتمل
أن الخديعة في قصة هذا الرجل كانت في العيب أو في الكذب أو في الثمن أو في الغبن فلا يمتنع بها في مسئلة
الغبن بخصوصها وليست قصة عامة وانما هي خاصة في واقعة عين فيحتج بها في حق من كان بصفا الرجل
قال واما ما روى عن عمر انه كلم في البيع فقال ما أجلكم شيئا أوسع مما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
لحبان بن منقذ ثلاثة أيام فداره على ابن طيعة وهو ضعيف انتهى وهو كما قال أخرجه الطبراني والدارقطني
وغیرهما من طريقه لكن الاحتمالات التي ذكرها قد تعينت بالرواية التي صرح بها بانه كان يغبن في البيوع
واستدل به على أن أملا الخيار المستوط ثلاثة أيام من غير زيادة لانه حكم ورد على خلاف الأصل فيقتصر

بأن سقته الى أرض عمود
بثلاث ليال وساقني الى
المدينة بثلاث ليال في باب
ما يكره من الخداع في
البيع حدثنا عبد الله
ابن يوسف أخيه نا مالك
عن عبد الله بن دينار عن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما ان رجلا ذكر للنبي
صلى الله عليه وسلم أنه
يخذع في البيوع فقال اذا
بايعت فقل لاخلابة

قوله عقده أي عقله اه
عني اه من هاشم
الأصل

به على أقصى ما ورد فيه ويؤيده جعل الخيار في المصرة ثلاثة أيام واعتبار الثلاث في غير موضع وأغرب
 بعض المالكية فقال إنما قصره على ثلاث لأن معظم بيعه كان في الرقيق وهذا يحتاج إلى دليل ولا يكفي
 فيه مجرد الالتماس واستدل به على أن من قال عند العقد لا خلافة أنه يصير في تلك الصفقة بالخيار سواء
 وجد فيه غيباً أو غيباً أم لا وبالغ ابن حزم في جوده فقال لو قال لا خديعة أو لا غش أو ما أشبه ذلك لم يكن
 له الخيار حتى يقول لا خلافة ومن أسهل ما يرد به عليه أنه ثبت في صحيح مسلم أنه كان يقول لا خيابة
 بالتحانية بدل اللام وبالذال المعجمة بدل اللام أيضاً وكان لا يفسح باللام للغة لسانه ومع ذلك لم
 يتغير الحكم في حقه عند أحد من الصحابة الذين كانوا يشهدون له بأن النبي صلى الله عليه وسلم جعله
 بالخيار فدل على أنهم اكتفوا في ذلك بالمعنى واستدل به على أن الكبير لا يحجر عليه ولو تبين سفهه لما في
 بعض طرق حديث أنس أن أهله أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اجر عليه فداء فنهاه
 عن البيع فقال لا أصبر عنه فقال إذا بيعت فقل لا خلافة وتعبه بانه لو كان الحجر على الكبير لا يصح
 لا نكر عليهم وأما كونه لم يحجر عليه فلا يدل على منع الحجر على السفه واستدل به على جواز البيع
 بشرط الخيار وعلى جواز شرط الخيار للمشتري وحده وفيه ما كان أهل ذلك العصر عليه من الرجوع
 إلى الحق وقبول خبر الواحد في الحقوق وغيرها (قوله باب ما ذكر في الأسواق) قال ابن بطال أراد
 بذكر الأسواق أباحه المتاجر ودخول الأسواق للأشراف والفضلاء وكأنه أشار إلى ما لم يثبت على شرطه
 من أنها شر البقاع وهو حديث أخرجه أحمد والبخاري وصححه الحاكم من حديث جابر بن مطعم أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال أحب البقاع إلى الله المساجد وأبغض البقاع إلى الله الأسواق واستاده حسن
 وأخرجه ابن حبان والحاكم أيضاً من حديث ابن عمر نحوه قال ابن بطال وهذا يخرج على الغالب والأقرب
 سوق يذكر فيها الله أكثر من كثير من المساجد (قوله وقال عبد الرحمن بن عوف الخ) تقدم موصولا
 في أوائل البيوع والغرض منه هنا ذكر السوق فقط وكونه كان موجوداً في عهد النبي صلى الله عليه
 وسلم وكان يتعاهد الفضلاء من الصحابة لتحصيل المعاش للكفاف ولتغف عن الناس (قوله وقال
 أنس قال عبد الرحمن بن عوف) تقدم أيضاً موصولاً هناك (قوله وقال عمر الهاني الصنف بالأسواق)
 تقدم موصولاً أيضاً هناك في أثناء حديث أبي موسى الأشعري ثم أورد المصنف في الباب خمسة أحاديث
 * الأول حديث عائشة (قوله عن محمد بن سوقة) بضم المهملة وسكون الواو بعد هاء قاف كوفي ثقة
 عابديكني أبا بكر من صغار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في العيدين
 (قوله عن نافع بن جبير) أي ابن مطعم النوفلي وليس له في البخاري عن عائشة سوى هذا الحديث
 ووقع في رواية محمد بن بكر عن اسمعيل بن زكريا عن محمد بن سوقة سمعت نافع بن جبير أخرجه
 الألباني (قوله حدثني عائشة) هكذا قال اسمعيل بن زكريا عن محمد بن سوقة وخالفه سفيان بن
 عيينة فقال عن محمد بن سوقة عن نافع بن جبير عن أم سلمة أخرجه الترمذي ويحتمل أن يكون نافع
 ابن جبير سمعه منهما فان روايته عن عائشة أم من روايته عن أم سلمة وقد أخرجه مسلم من وجه آخر
 عن عائشة وروى من حديث حفصة شيأ منه وروى الترمذي من حديث صفية نحوه (قوله بغزو
 جيش الكعبة) في رواية مسلم عبت النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فقلنا له صنعت شيأ لم تكن تفعله
 قال العجب إن ناساً من أمي يؤمنون هذا البيت لرجل من قريش وزاد في روايته أخرى أن أم سلمة
 قالت ذلك زمن ابن الزبير وفي أخرى أن عبد الله بن صفوان أحد رواة الحديث عن أم سلمة قال والله
 ما هو هذا الجيش (قوله بيده من الأرض) في رواية مسلم بالبيداء وفي حديث صفية على الشبك وفي
 رواية لمسلم عن أبي جعفر الباقر قال هي بيده المدينة انتهى والبيداء مكان معروف بين مكة والمدينة
 تقدم شرحه في كتاب الحج (قوله يخسف بأولهم وآخرهم) زاد الترمذي في حديث صفية ولم ينج
 أوسطهم وزاد مسلم في حديث حفصة فلا يبقى إلا الشر يد الذي يخبر عنهم واستغنى هذا عن تكلف الجواب

باب ما ذكر في الأسواق
 وقال عبد الرحمن بن عوف
 لما قدمنا المدينة هل من
 سوق فيه تجارة فقال سوق
 قينقاع وقال أنس قال عبد
 الرحمن دلوني على السوق
 وقال عمر الهاني الصنف
 بالأسواق * حدثني محمد
 ابن الصباح حدثنا
 اسمعيل بن زكريا عن
 محمد بن سوقة عن نافع
 جبير بن مطعم قال حدثني
 عائشة رضي الله عنها قالت
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بغزو جيش
 الكعبة فإذا كانوا يبداء
 من الأرض يخسف بأولهم
 وآخرهم قالت قلت يا رسول
 الله كيف يخسف بأولهم
 وآخرهم

عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة احكم في جماعة تزيد على صلاته في سوقه ونيته بضعا وعشرين درجة وذلك بانه اذا تواضعا فاحسن الوضوء ثم اتى المسجد لا يريد الا الصلاة لا ينهزه الا الصلاة لم يخط خطوة الا رفع بها درجة او حطت عنه بها خطيئة والملائكة تصلي على احكم ما دام في مصلاه الذي يصلي فيه اللهم صل عليه اللهم ارجعه ما لم يحدث فيه ما لم يؤذ فيه وقال احكم في صلاة ما كانت الصلاة تجبسه * حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن جيد الطويل عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسموا باسمي ولا تكونوا بكيتي * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا زهير عن جيد عن انس رضي الله عنه قال دعا رجل بالبيع يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله

عن حكم الاوسط وأن العرف يقضى بدخوله فيمن هلك اول كونه آخرا بالنسبة للاول وأولا بالنسبة للاخر فدخل (قوله وفيه اسواقهم) كذا عند البخاري بالمهمة والفاق جمع سوق وعليه ترجم والمعنى أهل أسواقهم أو السوق منهم وقوله ومن ليس منهم أي من رافقهم ولم يقصد موافقتهم ولا ينعيم من طريق سعيد بن سليمان عن اسمعيل بن زكريا وفيهم أشراقهم بالمعجمة والراء والفاء وفي رواية محمد بن بكار عند الاسماعيلي وفيهم سواهم وقال وقع في رواية البخاري أسواقهم فأظنه تصحيفا فان الكلام في الخسف بالناس لا بالاسواق (قلت) بل لفظ سواهم تصحيف فانه بمعنى قوله ومن ليس منهم فيلزم منه التكرار بخلاف رواية البخاري نعم أقرب الروايات الى الصواب رواية أبي نعيم وليس في لفظ أسواقهم ما يمنع أن يكون الخسف بالناس فالمراد بالاسواق أهلها أي يخسف بالمقاتلة منهم ومن ليس من أهل القتال كالبيعة وفي رواية مسلم فقلنا ان الطريق يجمع الناس قال نعم فيهم المستبصر أي المستبين لذلك القاصد للمقاتلة والمجبور بالجيم والموحدة أي المكره وابن السبيل أي سالك الطريق معهم وليس منهم والغرض كله انها استشكلت وقوع العذاب على من لا ارادة له في القتال الذي هو سبب العقوبة فوقع الجواب بان العذاب يقع عاما لحضور آجالهم ويعثون بعد ذلك على نياتهم وفي رواية مسلم هل يكون مهلكا واحدا ويصدر من مصادرتي وفي حديث أم سلمة عند مسلم فقلت يا رسول الله فكيف بمن كان كارهها قال يخسف به ولكن يبعث يوم القيامة على نيتة أي يخسف بالجميع لشؤم الاشرار ثم يعامل كل واحد عند الحساب بحسب قصده قال المهلب في هذا الحديث ان من كثر سواد قوم في المعصية عتار ان العقوبة تلزمه معهم قال واستنبط منه مالك عقوبة من يجالس شربة الخمر وان لم يشرب وتعقبه ابن المنير بان العقوبة التي في الحديث هي المهجمة السارية فلا ينافي على العقوبات الشرعية ويؤيده آخر الحديث حيث قال ويعثون على نياتهم وفي هذا الحديث ان الاعمال تعتبر بنية العامل والتحذير من مصاحبة أهل الظلم ومجالستهم ونكثير سوادهم الا لمن اضطر الى ذلك ويتردد التفار في مصاحبة التاجر لاهل الفتنة هل هي اعانة لهم على ظلمهم او هي من ضرورة البشرية ثم يعتبر بعمل كل احد بنيتة وعلى الثاني يدل ظاهر الحديث وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا الجيش الذي يخسف بهم هم الذين يهدمون الكعبة فيقتلهم منهم فيخسف بهم وتعقب بأن في بعض طرقه عند مسلم ان ناسا من امتي والذين يهدمونهم من كفار الحبشة وايضا فتتضي كلامه انهم يخسف بهم بعد ان يهدموها ويرجعوا وظاهر الخبر انه يخسف بهم قبل ان يصلوا اليها * الحديث الثاني حديث ابي هريرة وقد تقدم مستوفي في ابواب الجماعة والغرض منه ذكر السوق وجواز الصلاة فيه وقوله لا ينهزه بضم اوله وسكون النون وكسر الهاء بعدها زاي ينهزه وزنا ومعنى والمراد لا يرتفعه والجملة يان للجملة التي قبلها وهي لا يريد الا الصلاة وقوله اللهم صل عليه بيان لقوله يصلي عليه أي يقول اللهم صل عليه وقوله ما لم يؤذ فيه أي يحصل منه اذى للملائكة او لمسلم بالفعل او بالقول * الحديث الثالث حديث انس في سبب قوله صلى الله عليه وسلم اسموا باسمي ولا تكونوا بكيتي اوردته من طريقين عن جيد عنه وسيأتي في كتاب الاستئذان والغرض منه هنا قوله في اول الطريق الاولى كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق وقائده ايراد الطريق الثانية قوله فيها انه كان بالبيع فاشار الى ان المراد بالسوق في الرواية الاولى السوق الذي كان بالبيع وقد قال سبحانه وتعالى وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق * الحديث الرابع حديث ابي هريرة (قوله عن عبيد الله) بالتصغير في رواية مسلم عن احمد بن حنبل عن سفيان حدثني عبيد الله ولكنه اوردته مختصرا جدا (قوله عن نافع بن جبير) هو المذکور في الحديث الاول وليس له ايضا عن ابي هريرة في البخاري سوى هذا الحديث (قوله في طائفة من النهار) أي في قطعة منه وحكي الكرماني ان في بعض الروايات صائفة بالصاد المهملة بدل طائفة

عليه وسلم فقال لم اعثله قال اسموا باسمي ولا تكونوا بكيتي * حدثنا علي بن عبيد الله حدثنا مقبان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة النهار

اي في حر النهار يقال يوم صائف اي حار (قوله لا يكلمني ولا كلمه) امامنا جانب النبي صلى الله عليه وسلم قلعه كان مشغول الفكر بوحى او غيره وامامنا جانب ابي هريرة فالتوقير وكان ذلك من شأن الصحابة اذ المير وامنه نشاطا (قوله حتى اتي سوق بني قينقاع فجلس بفناء بيت فاطمة فقال) هكذا في نسخ البخاري قال الداودي سقط بعض الحديث عن الناقل او ادخل حديثا في حديث لان بيت فاطمة ليس في سوق بني قينقاع انتهى وما ذكره او لا احتمالا هو الواقع ولم يدخل الراوي حديث في حديث وقد اخرج مسلم عن ابن ابي عمير عن سفيان فثبت ما سقط منه ولقطه حتى جاء سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى اتي فناء فاطمة وكذلك اخرج الاسماعيلى من طرق عن سفيان واخرجه الحميدى في مسنده عن سفيان فقال فيه حتى اتي فناء عائشة فجلس فيه والاول ارجح والقناء بكسر القاء بعدها تون محدودة اي الموضع المتسع امام البيت (قوله اثم لكع) بهمة الاستفهام بعدها مثلثة مفتوحة ولكع ضم اللام وقع الكاف قال الخطابي الكع على معنيين احدهما الصغير والاخر اللثيم والمراد هنا الاول والمراد بالثاني ما ورد في حديث ابي هريرة ايضا يكون اسعد الناس بالدين الكع بن لكع وقال ابن السني زاذان فارس ان العبد ايضا يقال له لكع انتهى ولعل من اطلقه على العبد اراد احدا الامر من المذكورين وقال بلال بن جرير التميمي الكع في لغتنا الصغير واصله في المهر ونحوه وعن الاصمعي الكع الذي لا يهتدى لمنطق ولا غيره مأخوذ من الملا كيع وهي التي تخرج من السلا قال الازهرى وهذا القول ارجح الاقوال هنا لانه اراد ان الحسن صغير لا يهتدى لمنطق ولم يرد انه لثيم ولا عبد (قوله فجلسه شيئا) اي منعه من المبادرة الى الخروج اليه قليلا والفاعل فاطمة (قوله قطننت انها تلبسه سخابا) بكسر المهملة بعدها معجمة خفيفة وبموحدة قال الخطابي هي قلادة تتخذ من طيب ليس فيها ذهب ولا فضة وقال الداودي من قر تفل وقال الحر وى هو خيط من خرز يلبسه الصبيان والجواري وروى الاسماعيلى عن ابن ابي عمير احذر واة هذا الحديث قال السخاب شيئا يعمل من الخنظل كالقميص والوشاح (قوله او تغسله) في رواية الحميدى وتغسله بالواو (قوله فجاء يشتد) اي يسرع في المشى في رواية عمر بن موسى عند الاسماعيلى فجاء الحسن وفي رواية ابن ابي عمير عند الاسماعيلى فجاء الحسن والحسين وقد اخرج مسلم عن ابن ابي عمير فقال في روايته اثم لكع معني حسنا وكذا قال الحميدى في مسنده وسيأتي في اللباس من طريق ورقاء عن عبيد الله بن ابي يزيد بلفظ فقال ابن لكع ادع الحسن بن علي فقام الحسن بن علي عشي (قوله فجاء يشتد حتى عاتقه وقبله) في رواية ورقاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا اي مدها فقال الحسن بيده هكذا فالترمه (قوله فقال اللهم احبه) بفتح اوله بلفظ الدعاء وفي رواية الكشميني احبه بهذا الادغام زاد مسلم عن ابن ابي عمير فقال اللهم اني احبه فاحبه وفي الحديث بيان ما كان الصحابة عليه من توقير النبي صلى الله عليه وسلم والمشى معه وما كان عليه من التواضع من الدخول في السوق والجلوس بفناء الدار ورجة الصغير والمزاح معه ومعاذته وتقبيله ومنقبه الحسن بن علي وسيأتي الكلام عليها في مناقبه ان شاء الله تعالى (قوله قال سفيان) هو ابن عيينة وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله عبيد الله اخبرني) فيه تقديم اسم الراوي على الصيغة وهو جائز وعبيد الله هو شيخ سفيان في الحديث المذكور واراد البخاري بآراء هذه الزيادة بيان ان عبيد الله نافع بن جبير فلا تضر العنعنة في الطريق الموصولة لان من ليس بمدلس اذا ثبت لقائه لمن حدث عنه جلت عنعنته على السماع اتفاقا وانما الخلاف في المدلس ارفهم لم يثبت لقبه لمن روى عنه وأبعد الكرماني فقال اعاد ذكر الوتر هنا لانه لما روى الحديث الموصول عن نافع بن جبير اتمم القرصه لبيان ما ثبت في الوتر مما اختلف في جوازه والله اعلم * الحديث الخامس حديث ابن عمر في نقل الطعام من المكان الذي يشتري منه الى حيث يباع الطعام وفيه حديثه في النهي عن بيع الطعام حتى يستوفيه وسيأتي الكلام عليهما بعد أربعة أبواب وقد استشكل ادخال هذا الحديث في باب الاسواق وأجيب بأن السوق اسم لكل

لا يكلمني ولا كلمه حتى اتي سوق بني قينقاع فجلس بفناء بيت فاطمة فقال اثم لكع اثم لكع فجلسه شيئا قطننت انها تلبسه سخابا وتغسله فجاء يشتد حتى عاتقه وقبله فقال اللهم احبه واحب من يحبه * قال سفيان قال عبيد الله اخبرني انه رأى نافع بن جبير اوتر بركة * حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عفيفه عن نافع حدثنا ابن عمر انهم كانوا يشترون الطعام من الركيان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فبيعت عليهم من يمنعهم ان يبيعوه حيث اشتروه حتى يتقبلوه حيث يباع الطعام قال وحدثنا ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يباع الطعام اذا اشتراه حتى يستوفيه

باب كراهية السخب في
الاسواق حدثنا محمد بن
سنان حدثنا فليح حدثنا
هلال عن عطاء بن يسار
قال لقيت عبد الله بن عمرو
ابن العاصي رضي الله
عنهما قلت اخبرني عن صفة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في التوراة قال اجل
والله انه لموصوف في
التوراة ببعض صفته في
القرآن يا ايها النبي انا
ارسلناك شاهدا ومبشرا
ونذيرا وحزلا لامينات
عبيدي ورسولي سميتك
المتوكل ليس بقط ولا غليظ
ولا سخاب في الاسواق
ولا يدفع بالسيئة السيئة
ولكن يعفو ويغفر ولن
يقبضه الله حتى يقيم به
الملة العوجاء بان يقولوا
لا اله الا الله ويضع بها
اعين العمى وآذان الصم
وقلوب غلف يتابعه عبد
العزيز بن ابي سلمة عن
هلال وقال سعيد عن هلال
عن عطاء عن ابن سلام
باب الكيل على البائع
والمعطي وقول الله عز
وجل واذا كالوهم
اروزوهم يخسرون يعني
كالواهم اروزواهم كقوله
يسمعونكم يسمعون لكم
وقال النبي صلى الله عليه
وسلم اكلوا حتى تستوفوا

مكان وقع فيه التبايع بين من يتعاطى البيع فلا يختص الحكم المذكور بالمكان المعروف بالسوق بل
يتم كل مكان يقع فيه التبايع فالعموم في قوله في الحديث حيث يباع الطعام ﴿ (قوله باب كراهية
السخب في الاسواق) بفتح المهملة والحاء المعجمة بعدها موحدة ويقال فيه السخب بالصاد
المهملة بدل السين وهو رفع الصوت بالخصام وقد تقدم ذكره في الكلام على حديث أبي سفيان في
قصة هرقل في أول الكتاب وأخذت الكراهية من نبي الصفة المذكورة عن النبي صلى الله عليه وسلم
كما ثبت عنه صفة القظاظ والغلظة وأورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي في صفة
النبي صلى الله عليه وسلم والغرض منه قوله فيه ولا سخاب في الاسواق وسيأتي الكلام على شرحه مستوفى
في تفسير سورة القمح ويستفاد منه ان دخول الامام الاعظم السوق لا يحط من مرتبته لان النبي انما ورد
في ذم السخب فيها لا عن اصل الدخول وهلال المذكور في اسناده هو ابن علي ويقال له هلال بن ابي
هلال وليس له شيخه عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو في الصحيح غير هذا الحديث وقوله فيه وحزرا
بكسر المهملة اى حاقطا واصل الحزرا الموضع الحصين وهو استعارة وقوله حتى يقيم به الملة العوجاء اى ملة
العرب ووصفها بالعوج لما دخل فيها من عبادة الاصنام والمراد باقامتها ان يخرج اهلها من الكفر الى
الايمان وقوله وقلوب غلف وقع في رواية النسفي والمستمل قال ابو عبد الله يعني المصنف الغلف كل شيء
في غلاف يقال سيف اغلف وقوس غلفاء ورجل اغلف اذا لم يكن محتونا انتهى وهو كلام ابي عبيدة في
كتاب المجاز (قوله تابعه عبد العزيز بن ابي سلمة عن هلال) ستأتي هذه المتابعة موصولة في تفسير سورة
القمح (قوله وقال سعيد عن هلال عن عطاء عن ابن سلام) سعيد هو ابن ابي هلال وقد خالف عبد
العزيز وقلبيحاني تعيين الصحابي وطريقه هذه وصلها الدارمي في مسنده ويعقوب بن سفيان في تاريخه
والطبراني جميعا باسناد واحد عنه ولا مانع ان يكون عطاء بن يسار حمله عن كل منهما فتدبر حجة ابن سعد
من طريق زيد بن اسلم قال بلغنا ان عبد الله بن سلام كان يقول قد كره واظن المبلغ يزيد هو عطاء بن
يسارقانه معروفي بالرواية عنه فيكون هذا شاهد الرواية سعيد بن ابي هلال والله اعلم وساذكر لرواية
عبد الله بن سلام متابعت في تفسير سورة القمح ومما جاء عنه في ذلك مجمل ما أخرجه الترمذي من طريق
محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن ابيه عن جده قال مكتوب في التوراة صفة محمد صلى الله عليه
وسلم وعيسى بن مريم يدفن معه ﴿ (قوله باب الكيل على البائع والمعطي) اى مؤنة الكيل على
المعطي بائعا كان او موفى دين او غير ذلك ويلتحق بالكيل في ذلك الوزن فيما وزن من السلع وهو قول
فقهاء الامصار وكذلك مؤنة وزن الثمن على المشتري الا نقدا لئن فهو على البائع على الاصح عند الشافعية
(قوله وقول الله عز وجل واذا كالوهم اروزوهم يخسرون يعني كالواهم اروزواهم) هو تفسير ابي
عبيدة في المجاز وبه جزم القراء وغيره وخالفهم عيسى بن عمر فكان يقف على كالواهم اروزواهم يقول
هم وزيفه الطبري والجهور راعى بوجه على حذف الجار وصل الفعل وقال بعضهم يحتمل ان يكون على
حذف المضاف وهو المكيل مثلا اى كالواهم كليلهم وقوله كقوله يسمعونكم اى يسمعون لكم ومعنى الترجمة
ان المرء يكيل له غيره اذا اشترى ويكيل هو اذا باع (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اكلوا حتى تستوفوا)
هذا طرف من حديث وصله النسائي وابن حبان من حديث طارق بن عبد الله الحاربي قال رايت رسول
الله صلى الله عليه وسلم مرتين قد ذكر الحديث وفيه قلما اظهر الله الاسلام خرجنا الى المدينة فينا نحن
قعود اذا أتى رجل عليه ثوبان ومناجل احمر فقال اتبعون الرجل قلنا نعم فقال بكم قلنا بكذا وكذا صاعا
من تمر قال قد اخذت فاتخذ بخطام الرجل ثم ذهب حتى توارى قلما كان العشاء انا نارجل فقال انا رسول
رسول الله اليكم وهو يا امرئكم ان تاكلوا من هذا التمر حتى تشبعوا وتكالوا حتى تستوفوا فقلنا ثم قد منا
فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فذكر الحديث ومطابقته للترجمة ان الا كئيل يستعمل لما
ياخذ المرء لنفسه كما يقال اشتوى اذا اتخذ الشواء واكتسب اذا حصل الكسب ويشير ذلك حديث

عثمان المذكور بعده (قوله ويذكر عن عثمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا بعثت فكل وإذا
أبعت فاكل) وصله الدارقطني من طريق عبيد الله بن المغيرة المصري عن منقذ مولى ابن سراقه
عن عثمان بهذا ومنقذ مجهول الحال لكن له طريق أخرى أخرجهما أحمد وابن ماجه والبيهقي من طريق
موسى بن وردان عن سعيد بن المسيب عن عثمان به وفيه ابن طهية ولكنه من قديم حديثه لأن ابن عبد
الحكم أورده في فتوح مصر من طريق الليث عنه وأشار ابن التين إلى أنه لا يطابق الترجمة قال لأن معنى
قوله إذا بعثت فكل أي فأوف وإذا أبعت فاكل أي فاستوف قال والمعنى أنه إذا أعطى أو أخذ لا يزيد
ولا ينقص أي لا لك ولا عليك انتهى لكن في طريق الليث زيادة تساعدا أشار إليه البخاري ولقطه أن
عثمان قال كنت اشتري التمر من سوق بني قينقاع ثم أجلبه إلى المدينة ثم أفرغه لهم وأخبرهم عافيه من المكيلة
فيعطوني ما رضيت به من الرمح فأخذونه ويأخذونه بخبري فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال قطهران
المراد بذلك تعاطى الكيل حقيقة لا خصوص طلب عدم الزيادة والنقصان وله شاهد من سبل أخرجه ابن
أبي شيبة من طريق الحكم قال قدم لعثمان طعام فذكر نحوه بمعتاه ثم أورد المصنف حديث ابن عمر من
باع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه وسيأتي الكلام عليه بعد أبواب وحديث جابر في قصة دين أبيه وسيأتي
الكلام عليه وعلى ما اختلف من القاطن وطرقه في علامات النبوة أن شاء الله تعالى والغرض منه قوله فيه
ثم قال كل للقوم فانه مطابق لقوله في الترجمة الكيل على المعطى وقوله فيه صنف تمرًا أصنافا أي أعزل كل
صنف منه وحده وقوله فيه وعذق ابن زيد العذق بفتح العين النخلة وبكسرهما العرجون والذال فيهما
معجمة وابن زيد شخص نسب إليه النوع المذكور من التمر وأصناف تمر المدينة كثيرة جدا فقد ذكر
الشيخ أبو محمد الجويني في الفرق أنه كان بالمدينة قبله أنهم عدوا عند أميرها صنوف التمر الأسود خاصة
فراحت على الستين قال والتمر الأحمر أكثر من الأسود عندهم (قوله وقال فراس عن الشعبي الخ) هو
طرف من الحديث المذكور وصله المؤلف في آخر أبواب الوصايا بتامه وفيه اللفظ المذكور (قوله
وقال هشام عن وهب عن جابر قال النبي صلى الله عليه وسلم جذله فأوفله) وهذا أيضا طرف من حديثه
المذكور وقد وصله المؤلف في الاستقراض بتامه وهشام المذكور هو ابن عروة وهب هو ابن كيسان
وقوله جذ بلطف الأمر من الجسد إذ بالجم والذال المعجمة وهو قطع العراجين وبين في هذه الطريق قدر
الدين وقدر الذي فضل بعد وفاته وقد تضمن قوله فأوفله معنى قوله كل للقوم (قوله باب ما يستحب
من الكيل) أي في المبيعات (قوله الوليد) هو ابن مسلم (قوله عن ثور) هو ابن يزيد الدمشقي في رواية
الاسماعيلي من طريق دحيم عن الوليد حدثنا ثور (قوله عن خالد بن معدان عن المقدم بن معد يكرب)
هكذا رواه الوليد وتابعه يحيى بن حمزة عن ثور وهكذا رواه عبد الرحمن بن مهدي عن ابن المبارك عن
ثور أخرجه أحمد عنه وتابعه يحيى بن سعد عن خالد بن معدان وخالفهم أبو الراسع الزهراني عن ابن
المبارك فأدخل بين خالد والمقدم جبير بن نفير أخرجه الاسماعيلي أيضا وروايته من المزني في متصل
الأسانيد ووقع في رواية اسمعيل بن عياش عند الطبراني وفيه عنده وعند ابن ماجه كلاهما عن يحيى بن
سعيد عن خالد بن معدان عن المقدم عن أبي أيوب الأنصاري زاد فيه أبو أيوب وأشار الدارقطني إلى رجحان
هذه الزيادة (قوله يبارك لكم) كذا في جميع روايات البخاري ورواه أكثر من تقدم ذكره فزادوا في
آخره فيه قال ابن بطال الكيل مندوب إليه فيما ينفعه المرء على عياله ومعنى الحديث أخرجهما بديل معلوم
يلفكم إلى المدة التي قدرتم مع ما وضع الله من البركة في مداغل المدينة بدعوته صلى الله عليه وسلم وقال ابن
الجوزي يشبه أن تكون هذه البركة للتسمية عليه عند الكيل وقال المهلب ليس بين هذا الحديث وحديث
عائشة كان عندي شطر شعير آكل منه حتى طال على فكلته ففني معنى الحديث إلا أن ذكره في الرقاق
معارضة لأن معنى حديث عائشة أنها كانت تخرج قوتها وهو ثمن يسير بغير كيل فيورك لها فيه مع بركة النبي
صلى الله عليه وسلم فلما كاله علمت المدة التي يبلغ إليها عند انقضاءها وهو صرف لما يقاد إلى الذهن من

يوسف أخبرنا مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال من ابتاع طعاما فلا
يبعه حتى يستوفيه جذا
عبدان أخبرنا جابر عن
مغيرة عن الشعبي عن جابر
رضي الله عنه قال توفي
عبد الله بن عمرو بن
حرام وعليه دين فاستغنت
النبي صلى الله عليه وسلم
على غرمائه أن يضعوا
من دينه فطلب النبي صلى
الله عليه وسلم إليهم فلم يفعلوا
فقال لي النبي صلى الله عليه
وسلم اذهب فصنف تمرًا
أصنافا العجوة على حدة
وعذق ابن زيد على حدة ثم
ارسل إلى فقعلت ثم أرسلت
إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فجاء فجلس على أعلاه وفي
وسطه ثم قال كل للقوم
فكلتهم حتى أوفيتهم الذي
لهم وبقى تمرى كأنه لم
ينقص منه شيء وقال
فراس عن الشعبي حدثني
جابر عن النبي صلى الله
عليه وسلم فزال يكيل
لهم حتى أداه وقال هشام
عن وهب عن جابر قال
النبي صلى الله عليه وسلم
جسده فأوفله باب
ما يستحب من الكيل
حدثنا إبراهيم بن موسى
قال كملوا طعامكم يبارك لكم

حدثنا الوليد عن ثور عن خالد بن معدان عن المقدم بن معد يكرب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كملوا طعامكم يبارك لكم

باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم وفيه عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا موسى حدثنا وهيب حدثنا هرو
ابن يحيى عن عباد بن عيم الانصاري عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة ودعا لها وحرم
المدينة كما حرم ابراهيم مكة ودعوت لها في ٢٣٨ مدها وصاعها مثل ما دعا ابراهيم لمكة * حدثني عبد الله بن مسلمة عن مالك عن

اسحق بن عبد الله بن ابي
طلحة عن انس بن مالك
رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
اللهم بارك لهم في مكاالم
وبارك لهم في صاعهم
ومدهم يعني اهل المدينة
باب ما يذكر في بيع الطعام
والحكمة * حدثني اسحق
ابن ابراهيم اخبرنا الوليد
ابن مسلم عن الازاعي
عن الزهري عن سالم عن
ابيه رضي الله عنه قال
رايت الذين يشترون الطعام
يتخارقه بعضهم على عهد
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يبيعوه حتى يرووه
الى رحالهم * حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا وهيب
عن ابن طاوس عن ابيه
عن ابن عباس رضي الله
عنهما ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم نهى ان
يبيع الرجل طعاما حتى
يستوفيه قلت لابن عباس
كيف ذلك قال ذاك ذراهم
يدراهم والطعام مرجا قال
ابو عبد الله مر جئون
مؤخرون * حدثني ابو
الوليد حدثنا شعبة حدثنا
عبد الله بن دينار قال
سمعت ابن عمر رضي الله

معنى البركة وقد وقع في حديث عائشة المذكور عند ابن حبان فازلنا تأكل منه حتى كالت الجارية فلم نلبث
ان قبي ولولم تكله لرجوت ان يبق اكثر وقال المحب الطبري الما حرت عائشة بكل الطعام ناظرة الى مقتضى
العادة عافلة عن طلب البركة في تلك الحالة ردت الى مقتضى العادة اه والذي يظهر لي ان حديث المقدم
محمول على الطعام الذي يشتري فالبركة تحصل فيه بالكيل لامثال امر الشارع واذا لم يمتثل الامر فيه بالا كيبال
نزعته منه لشؤم العصيان وحديث عائشة محمول على انها كالت للاختبار فلذلك دخله النقص وهو شبيه بقول
ابي رافع لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم في الثالثة تاواني الذراع قال وهل للشاة الا ذراعان فقال لو لم تقل هذا
لتاوتني مادمت اطلب منك فخرج من شؤم المعارضة انتزاع البركة ويشهد لما قلته حديث لا تحصى فيحصى
الله عليك الا في والحاصل ان الكيل بمجرد لا يحصل به البركة ما لم ينضم اليه امر آخر وهو امثال الامر فيما
يشرع فيه الكيل ولا يشرع البركة من الكيل بمجرد الكيل ما لم ينضم اليه امر آخر كالمعارضة والاختبار
والله أعلم ويحتمل ان يكون معنى قوله كيلو اطعامكم أي اذا ادسرتهم طالبتين من الله البركة واتقن بالاجابة
فكان من كاله بعد ذلك انما يكيله ليتعرف مقدار فيكون ذلك شكافي الاجابة فيعاقب بسرعة نقاده فانه
المحب الطبري ويحتمل ان تكون البركة التي تحصل بالكيل بسبب السلامة من سوء الظن بالخدام لانه اذا
اخرج بغير حساب قد يخرج ما يخرج وهو لا يشعر فيتهم من يتولى امره بالاخذ منه وقد يكون برياً واذا
كاله آمن من ذلك والله أعلم وقد قيل ان في مستند البراز ان المراد بكييل الطعام تصغير الارغفة ولم يتحقق ذلك
والاخلافه (قوله باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم ومده) في روايه النسفي ومدهم بصيغة الجمع
وكذا الابي ذر عن غير الكشميني وبه حرم الاسماعيلي وابونعيم والضهير يعود الى جذوف في صاع النبي أي
صاع اهل مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ومدهم ويحتمل ان يكون الجمع لارادة التعظيم وشرح ابن بطال
على الاول (قوله فيه عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يشير الى ما اخرج موصولا من حديثها في آخر الحج
عنها قالت وعنا أبو بكر وبلال الحديث وفيه اللهم بارك لنا في صاعنا ومدا (قوله حدثنا موسى) هو ابن
اسمعيل وقد تقدم الكلام على ما تضمنه حديث عبد الله بن زيد وهو ابن عاصم المذكور رهنافي او اخر
الحج وكذا حديث انس وسيعاد في كتاب الاعتصام (تبيينه) اراد المصنف هذه الترجمة عقب التي قبلها
بشعر بان البركة المذكورة في حديث المقدم مقيدة بما اذا وقع الكيل عبد النبي صلى الله عليه وسلم وصاعه
ويحتمل ان يتعدى ذلك الى ما كان موافقا لها الى ما يخالفها والله اعلم (قوله باب ما يذكر في بيع
الطعام والحكمة) أي بضم المهملة وسكون الكاف حبس السلع عن البيع هذا مقتضى اللغة وليس في احاديث
الباب للحكمة ذكر كما قال الاسماعيلي وكان المصنف استنبط ذلك من الامر بنقل الطعام الى الرجال ومنع
بيع الطعام قبل استيفائه فلو كان الاحتكار حراما لم يأمر بما يؤول اليه وكان لم يثبت عنده حديث معمر بن
عبد الله مرفوعا لا يحتكر الا خاطئ اخرج مدهم مسلم لكن مجرد ايواء الطعام الى الرجال لا يستلزم الاحتكار
الشرعي لان الاحتكار الشرعي امساك الطعام عن البيع وانتظار الغلاء مع الاستغناء عنه وحاجة الناس
اليه وهذا قسره مالك عن ابي الزناد عن سعيد بن المسيب وقال مالك فيمن رفع طعاما من ضيعته الى بيته ليست
هذه بحكمة وعن احمد اعياحرم احتكار الطعام المقفات دون غيره من الاشياء ويحتمل ان يكون البخاري
اراد بالترجمة بيان تعريف الحكمة التي نهى عنها في غير هذا الحديث وان المراد بها قدر رائد على ما يفسره
اهل اللغة فساق الاحاديث التي فيها تمكين الناس من شراء الطعام وقسله ولو كان الاحتكار ممنوعا لمنعوا من
تقبله اولين لهم عند تقبله الامد الذي يشتهون اليه او لاخذ على ايديهم من شراء الشيء الكثير الذي هو مظنة
الاحتكار وكل ذلك مشعر بان الاحتكار انما يمنع في حالة مخصوصة بشروط مخصوصة وقد ورد في ذم الاحتكار

عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه * حدثنا علي * حدثنا سفيان كان
يخبر عن ابن دينار يحدثن عن الزهري عن مالك بن اوس انه قال من عنده صرف فقال طلعه انا حتى يبي مخازنه من الغابة

احاديث منها حديث معمر المذکور واولا وحديث عمر مرفوعا من احتكر على المسلمين طعامهم
 ضر به الله بالجذام والافلاس ورواه ابن ماجه واسناده حسن وعنه مرفوعا قال الجالب مرزوق والاحتكر
 ملعون اخرجه ابن ماجه والحاكم واسناده ضعيف وعن ابن عمر مرفوعا من احتكر طعاما اربعين ليلة فقد
 برئ من الله مبرئ منه اخرجه احمد والحاكم وفي اسناده مقال وعن ابن هريرة مرفوعا من احتكر حكرة
 يريد ان يغالى بها على المسلمين فهو خاطئ اخرجه الحاكم ثم ذكر المصنف في الباب احاديث الاول حديث
 ابن عمر في تأديب من يبيع الطعام قبل ان يثوبه الى رحله وسيأتي الكلام عليه بعد باب الثاني والثالث حديث
 ابن عباس وابن عمر في النهي عن بيع الطعام قبل ان يستوفي وسيأتي الكلام عليهما في الباب الذي يليه
 الرابع حديث عمر الذهب بالورق وباومطابقة للترجمة لما فيه من اشتراط قبض الشعير وغيره من الرويات
 في المجلس فانه داخل في قبض الطعام بغير شرط آخر وقد استشعر ابن بطال مباينة الترجمة فادخله في ترجمة باب
 بيع ما ليس عندك وهو مغاير للنسخ المروية عن البخاري وقوله في حديث عمر حديثنا على هو ابن المديني
 وسفيان هو ابن عينة وقوله كان عمرو بن دينار يحدث عن الزهري عن مالك بن اوس انه قال من عنده
 صرف فقال طلحة اي ابن عبيد الله انما حتى يحى خازننا من الغابة تأتي بقيته في رواية مالك عن الزهري بعد
 نيف وعشرين بابا (قوله قال سفيان) هو ابن عينة بالاسناد المذكور وقوله هذا الذي حفظناه من
 الزهري ليس فيه زيادة اشار الى القصص المذكورة وانه حفظ من الزهري المتن بغير زيادة وقد حفظها مالك
 وغيره عن الزهري وابعده الكرماني فقال غرض سفيان تصديق عمرو وانه حفظ تطير ما روى (قوله الذهب
 بالورق) هكذا رواه اكثر اصحاب ابن عينة عنه وهي رواية اكثر اصحاب الزهري وقال بعضهم فيه الذهب
 بالذهب كما سيأتي شرحه في المكان الذي كور ان شاء الله تعالى (قوله في آخر حديث ابن عباس قال ابو
 عبيد الله) اي المصنف (مرجون) اي مؤخرون وهذا في رواية المستمل وحده وهو موافق لتفسير ابن عبيدة
 حيث قال في قوله وآخرون مرجون لا امر الله اي مؤخرون لا امر الله يقال ارجأتك اي اخرتك واراد به
 البخاري شرح قول ابن عباس والطعام مرجا اي مؤخر ويجوز همز مرجا وترك همزه ووقع في كتاب الخطابي
 بتشديد الجيم بغير همز وهو للمبالغة (قوله باب بيع الطعام قبل ان يقبض ويبيع ما ليس عندك) لم يذكر
 في حديثي الباب بيع ما ليس عندك وكأنه لم يثبت على شرطه فاستنبطه من النهي عن البيع قبل القبض
 ووجه الاستدلال منه بطريق الاولى وحديث النهي عن بيع ما ليس عندك اخرجه اصحاب السنن
 حديث حكيم بن حزام بلفظ قلت يا رسول الله يا بني الرجل فيسألني البيع ليس عندي ايعه منه ثم ابتاعه له
 من السوق فقال لا تبع ما ليس عندك واخرجه الترمذي مختصرا ولفظه نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن بيع ما ليس عندي قال ابن المنذر وبيع ما ليس عندك يحتمل معنيين احدهما ان يقول ايعه عبدا
 او دارا معينة وهي غائبة فيشبهه بيع الغرر لاحتمال ان يتلف او لا يرضاهما ثانياه ما ان يشول هذه الدار بكذا
 على ان اشترى مالك من صاحبها او على ان يسلمها لك صاحبها اه وقصة حكيم موافقة للاحتمال الثاني (قوله
 حدثنا سفيان) هو ابن عينة وقوله الذي حفظناه من عمر وكن سفيان يشير الى ان في رواية غير عمر وبن
 دينار عن طاوس زيادة على ما حدثهم به عمرو بن دينار عنه كسؤال طاوس من ابن عباس عن سبب النهي
 وجوابه وغير ذلك (قوله عن ابن عباس اما الذي نهى عنه الخ) اي واما الذي لم احفظ نهيه فاسوى ذلك
 (قوله فهو الطعام ان يباع حتى يقبض) في رواية مسعر عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس
 من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه قال مسعر واطنه قال او علقا وهو متخ المهيمة واللام والقاء (قوله قال
 ابن عباس لا احسب كل شيء الا مثله) ولمسلم من طريق معمر عن ابن طاوس عن ابيه واحسب كل شيء بمنزلة
 الطعام وهذا من تفقه ابن عباس واما ابن المنذر الى اختصاص ذلك بالطعام واحتج باتفاقهم على ان من
 اشترى عبدا فاعتقه قبل قبضه ان عتقه جائز قال فاليق كذلك وتقبض بالفارق وهو تشوف الشارع الى العتق
 وقول طاوس في الباب قبله قلت لابن عباس كيف ذاك ذاك ذراهم بدرهم والطعام مرجا معناه انه

قال سفيان هو الذي حفظناه
 من الزهري ليس فيه
 زيادة فقال اخبرني مالك
 ابن اوس انه سمع عمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه
 يخبر عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال الذهب
 بالورق ربا الا هاهنا وهاهنا
 بالبر ربا الا هاهنا وهاهنا
 بالتمر ربا الا هاهنا وهاهنا
 بالشعير ربا الا هاهنا وهاهنا
 باب بيع الطعام قبل
 ان يقبض ويبيع ما ليس
 عندك * حدثنا علي بن
 عبيد الله حدثنا سفيان قال
 الذي حفظناه من عمرو بن
 دينار سمع طاوسا يقول
 سمعت ابن عباس رضي
 الله عنهما يقول اما الذي
 نهى عنه النبي صلى الله
 عليه وسلم فهو الطعام ان
 يباع حتى يقبض قال ابن
 عباس ولا احسب كل شيء
 الا مثله * حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة حدثنا مالك
 عن نافع عن ابن عمر رضي
 الله عنهما ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال من ابتاع
 طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه

استفهم عن سبب هذا النهي فأجاب ابن عباس بأنه إذا باعه المشتري قبل القبض وتأخر المبيع في يد البائع فمكانه باعه دراهم بدراهم وبين ذلك ما وقع في رواية سفيان عن ابن طائوس عنده مسلم قال طائوس قلت لابن عباس لم قال الأتراهم يتبايعون بالذهب والطعام مرجا أي فإذا اشترى طعاما بمائة دينار مثلا ودفعها للبائع ولم يقبض منه الطعام ثم باع الطعام لآخر بمائة وعشرين دينارا وقبضها والطعام في يد البائع فمكانه باع مائة دينار بمائة وعشرين دينارا وعلى هذا التفسير لا يختص النهي بالطعام ولذلك قال ابن عباس لا أحسب كل شيء إلا مثله ويؤيده حديث زيد بن ثابت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تباع السلع حيث يتباع حتى يحوزها التجار إلى رحالهم أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان قال القرطبي هذه الأحاديث حجة على عثمان الليثي حيث أجاز بيع كل شيء قبل قبضه وقد أخذ بظاهر ما مالك فحمل الطعام على عمومها والحق بالشراء جميع المعاوضات والحق الشافعي وابن حبيب وسحنون بالطعام كل ما فيه حق توفيه وزاد أبو حنيفة والشافعي فعديا إلى كل مشتري إلا أن أبا حنيفة استثنى العقار وما لا ينقل واحتج الشافعي بحديث عبد الله بن عمر وقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ربح مالم يضمن أخرجه الترمذي (قلت) وفي معناه حديث حكيم بن حزام المذكور وفي صدر الترجمة وفي صفة القبض عن الشافعي تفصيل فأي تناول باليد كالدراهم والدنانير والثوب فقبضه بالتناول وما لا ينقل كالعقار والتمر على الشجر فقبضه بالتخلية وما ينقل في العادة كالأخشاب والحبوب والحيوان فقبضه بالنقل إلى مكان لا اختصاص للبائع به وفيه قول أنه يكفي فيه التخلية (قوله عقب حديث ابن عمر زاد اسمعيل فلا يبعه حتى يقبضه) يعني أن اسمعيل بن أبي أوس روى الحديث المذكور عن مالك بسنده بلفظ حتى يقبضه بدل قوله حتى يستوفيه وقد وصله البيهقي من طريق اسمعيل كذلك وقال الأسماعيلي وافق اسمعيل على هذا اللفظ ابن وهب وابن مهدي والشافعي وقتيبة (قلت) وقول البخاري زاد اسمعيل يريد الزيادة في المعنى لأن في قوله حتى يقبضه زيادة في المعنى على قوله حتى يستوفيه لأنه قد يستوفيه بالكيل بأن يكيله البائع ولا يقبضه للمشتري بل يحبس عند لينقذه الثمن مثلا وعرف بهذا جواب من اعترضه من الشراح فقال ليس في هذه الرواية زيادة وجواب من حمل الزيادة على مجرد اللفظ فقال معناه زاد لفظا آخر وهو يقبضه وإن كان هو بمعنى يستوفيه ويعرف من ذلك أن اختيار البخاري أن استيفاء المبيع المنقول من البائع وتبقيته في منزل البائع لا يكون قبضا شرعا حتى ينقله المشتري إلى مكان لا اختصاص للبائع به كما تقدم نقله عن الشافعي وهذا هو النكته في تعقيب المصنف له بالترجمة الآتية (قوله باب من رأى إذا اشترى طعاما جزافا أن لا يبعه حتى يؤويه إلى رحله والادب في ذلك) أي تعزير من يبعه قبل أن يؤويه إلى رحله ذكر فيه حديث ابن عمر في ذلك وهو ظاهر فيما ترجم له وبه قال الجمهور ولكنهم لم يخصوه بالجزاف ولا قيدوه بالإيواء إلى الرحال أما الأول فلما ثبت من النهي عن بيع الطعام قبل قبضه فدخل فيه المكيل وورد التنصيص على المكيل من وجه آخر عن ابن عمر مرفوعا أخرجه أبو داود وأما الثاني فلأن الإيواء إلى الرحال خرج مخرج الغالب وفي بعض طرق مسلم عن ابن عمر كنا نتباع الطعام فيبعث البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأمر نلبا نقله من المكان الذي ابتعناه فيه إلى مكان سواه قبل أن نبعه وفرق مالك في المشهور عنه بين الجزاف والمكيل فأجاز بيع الجزاف قبل قبضه وبه قال الأوزاعي وأصحق واحتج لهم بأن الجزاف مرئي فتكفي فيه التخلية والاستيفاء عما يكون في مكيل أو موزون وقد روى أحمد من حديث ابن عمر مرفوعا من اشترى طعاما بكيل أو وزن فلا يبعه حتى يقبضه ورواه أبو داود والنسائي بلفظ نهى أن يبيع أحد طعاما اشتراه بكيل حتى يستوفيه والدارقطني من حديث جابر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يحجر فيه الصاعان صاع البائع وصاع المشتري ونحوه للبراز من حديث أبي هريرة بإسناد حسن وفي ذلك دلالة على اشتراط القبض في المكيل بالكيل وفي الموزون بالوزن فن اشترى شيئا مكيلا أو موازنة قبضه جزافا قبضه فاسد وكذا لو اشترى مكيلا قبضه موازنة وبالعكس ومن اشترى مكيلا وقبضه ثم باعه لغيره لم يحجز تسليمه بالكيل الأول حتى يكيله على من اشتراه ثانيا وبذلك كله قال الجمهور وقال عطاء

زاد اسمعيل فلا يبعه حتى يقبضه باب من رأى إذا اشترى طعاما جزافا أن لا يبعه حتى يؤويه إلى رحله والادب في ذلك حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الميث عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله أن ابن عمر رضي الله عنهما قال لقد رأيت الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتابعون جزافا يعني الطعام يضررون أن يبعوه في مكانهم حتى يؤوه إلى رحالهم

يجوز بيعه بالكيل الاول مطلقا وقيل ان يباعه بتقد جاز بالكيل الاول وان يباعه بنسيئة لم يجز بالاول
والاحاديث المذكورة ترد عليه وفي الحديث مشر وعيبة تأديب من يتعاطى العقود الفاسدة واقامة
الامام علي الناس من يراعى احوالهم في ذلك والله اعلم وقوله جذا فامثله الجيم والكسر افصح وفي هذا
الحديث جواز بيع الصبرة جذا فاسواء علم البائع قدرها لم يعلم وعن مالك التفرقة فلو علم لم يصح وقال
ابن قدامة يجوز بيع الصبرة جذا فالا تعلم فيه خلافا اذا جهل البائع والمشتري قدرها فان اشترها جذا فاقى
يعها قبل نقلها وايتان عن احمد ونقلها قبضها ﴿ قوله باب اذا اشترى متاعا او دابة فوضعها عند
البائع او مات قبل ان يقبض ﴾ اورده فيه حديث عائشة في قصة الهجرة وفيه قوله صلى الله عليه وسلم لا يبي
بكر عن الناقة اخذتها بالثمن قال المهلب وجه الاستدلال به ان قوله اخذتها لم يكن اخذا باليد ولا بجحيزة
شخصها وانما كان التزاما منه لاتباعها بالثمن واخراجها عن ملك ابي بكر اه وليس ما قاله بواضح لان
القصة ماسيقت لبيان ذلك فلذلك اختصر فيها قدر الثمن وصفه العقد فيحمل كل ذلك على ان الراوى
اختصره لانه ليس من غرضه في سياقه وكذلك اختصر صفة القبض فلا يكون فيه حجة في عدم اشتراط
القبض وقال ابن المنير مطابقة الحديث للترجمة من جهة ان البخارى اراد ان يحقق انتقال الضمان في
الدابة ونحوها الى المشتري بنفس العقد فاستدل لذلك بقوله صلى الله عليه وسلم قد اخذتها بالثمن وقد علم
انه لم يقبضها بل ابقاها عند ابي بكر ومن المعلوم انهما كان ليقبضها في ضمان ابي بكر لما يقتضيه مكارم اخلاقه
حتى يكون الملك له والضمان على ابي بكر من غير قبض ثمن ولا سيما في القصة ما يدل على اثاره لمنفعة ابي
بكر حيث ابي ان يأخذها الا بالثمن (قلت) ولقد تعسف في هذا كما تعسف من قبله وليس في الترجمة
ما يلجى الى ذلك فان دلالة الحديث على قوله فوضعه عند البائع ظاهرة جدا وقد تقدمت انه لا يستلزم
صححة المبيع بغير قبض واماد لآله على قوله او مات قبل ان يقبض فهو وارده على سبيل الاستفهام ولم يجزم
بالحكم في ذلك بل هو على الاحتمال فلا حاجة لتحمله ما لم يتحمل نعم ذكره لاثر ابن عمر في صدر الترجمة
مشعر باختيار ما دل عليه فلذلك احتج الى ابداء المناسبة والله الموفق (قوله وقال ابن عمر ما دركت
الصفقة) اى العقد (حيا) اى بعملة وثمناية متقلة (مجموعا) اى لم يتغير عن حاله (فهو من المتاع)
اى من المشتري وهذا التعليق وصله الطحاوى والدارقطنى من طريق الاوزاعى عن الزهرى عن حمزة
ابن عبد الله بن عمر عن ابيه وقال في روايته فهو من مال المتاع ورواه الطحاوى ايضا من طريق ابن
وهب عن يونس عن الزهرى مثله لكن ليس فيه مجموعا واسناد الادراك الى العقد مجاز اى ما كان عند
العقد موجودا وغير منفصل قال الطحاوى ذهب ابن عمر الى ان الصفقة اذا دركت شيئا حيا فهلك بعد
ذلك عند البائع فهو من ضمان المشتري فدل على انه كان يرى ان البيع يتم بالاقرار قبل الفرقة بالابدان
اه وما قاله ليس بلازم وكيف يحتج بامر محتمل في معارضة امر مصرح به فابن عمر قد تقدم عنه التصريح
بانه كان يرى الفرقة بالابدان والمنقول عنه هنا محتمل ان يكون قبل الفرقة بالابدان ويحتمل ان
يكون بعده فحمله على ما بعده اولى جمعا بين حديثيه وقال ابن حبيب اختلف العلماء فيمن يباع عبدا
واحتبسه بالثمن فهلك في يديه قبل ان يأتى المشتري بالثمن فقال سعيد بن المسيب وبيعة هو على البائع وقال
سليمان بن يسار هو على المشتري ورجع اليه مالك بعد ان كان اخذ بالاول وتابعه احمد واسحق وابو ثور
وقال بالاول الخنقية والشافعية والاصل في ذلك اشتراط القبض في صححة البيع فن اشترطه في كل شيء جعله
من ضمان البائع ومن لم يشترطه جعله من ضمان المشتري والله اعلم وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن
طاوس في ذلك تفصيلا قال ان قال البائع لا اعطيكه حتى تنقدنى الثمن فهلك فهو من ضمان البائع والا فهو
من ضمان المشتري وقد فسر بعض الشراح المتاع في اثر ابن عمر بالعين المبيعة وهو جيد وقد سئل
الامام احمد عن اشترى طعاما فطلب من يحمله فرجع فوجده قد احترق فقال هو من ضمان المشتري واورد
اثر ابن عمر المذكور بلفظ فهو من مال المشتري وقرع بعضهم على ذلك ان المبيع اذا كان معينا دخل

﴿ باب اذا اشترى متاعا
او دابة فوضعه عند البائع
او مات قبل ان يقبض ﴾
وقال ابن عمر رضي الله
عنهما ما دركت الصفقة
حيا مجموعا فهو من المتاع
* حدثنا فروة بن ابى المغراء
اخبرنا على بن مسهر عن
هشام عن ابيه عن عائشة
رضي الله عنها قالت لقل يوم
كان يأتى على النبي صلى الله
عليه وسلم الا يأتى فيه بيت
ابى بكر احد طرفى النهار
فلما اذن له فى الخروج الى
المدينة لم ير عنا الا وقد اتانا
ظهور ان خبره ابو بكر فقال
ما جاءنا النبي صلى الله عليه
وسلم فى هذه الساعة الا
لا امر حدث فلما دخل
عليه

في ضمان المشتري بمجرد العقد ولو لم يقبض بخلاف ما يكون في الذمة فإنه لا يكون من ضمان المشتري
 إلا بعد القبض كما لو اشترى فقيرا من صبرة والله أعلم وسيأتي الكلام على حديث عائشة في أول الهجرة
 إن شاء الله تعالى فقد أوردته هناك من وجه آخر عن عروة أم من السياق الذي هنا والله التوفيق ﴿قوله﴾
 باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم على سوم أخيه حتى يأذن له أو يترك (أورد فيه حديثي ابن عمر وأبي
 هريرة في ذلك وأشار بالتقييد إلى ما ورد في بعض طرقه وهو ما أخرجه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر
 عن نافع في هذا الحديث بلفظ لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه إلا أن يأذن له وقوله
 إلا أن يأذن له يَحْتَمِلُ أن يكون استثناء من الحكمين كما هو قاعدة الشافعي ويَحْتَمِلُ أن يختص بالاختير
 ويؤيد الثاني رواية المصنف في النكاح من طريق ابن جريج عن نافع بلفظ نهى أن يبيع الرجل على
 بيع أخيه ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبله أو يأذن له الخاطب ومن ثم نشأ خلاف
 للشافعية هل يختص ذلك بالنكاح أو يلتحق به البيع في ذلك والصحيح عدم الفرق وقد أخرجه النسائي
 من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ لا يبيع الرجل على بيع أخيه حتى يتناع أو يذر وترجم البخاري
 أيضا بالسوم ولم يقع له ذكر في حديثي الباب وكما أنه أشار بذلك إلى ما وقع في بعض طرقه أيضا وهو
 ما أخرجه في الشروط من حديثي أبي هريرة بلفظ وإن يستام الرجل على سوم أخيه وأخرجه مسلم في
 حديث نافع عن ابن عمر أيضا وذكر المسلم لكونه أقرب إلى أمثال الأمر من غيره وفي ذكره أيدان
 بأنه لا يليق به أن يستأثر على مسلم مثله (قوله لا يبيع) كذا لا كثر بآيات الباء في بيع على أن لا نافية
 ويَحْتَمِلُ أن تكون نافية واشتبهت الكسرة كقراءة من قرأ أنه من يتقى ويصبر ويؤيده رواية الكشميني
 بلفظ لا يبيع بصيغة النهي (قوله بعضكم على بيع أخيه) كذا أخرجه عن اسمعيل عن مالك وسيأتي
 في باب النهي عن تلقى الركبان عن عبيد الله بن يوسف عن مالك بلفظ على بيع بعض وظاهر التقييد
 بأخيه أن يختص ذلك بالمسلم وبه قال الأوزاعي وإبو عبيد بن جربويه من الشافعية وأصرح من ذلك
 رواية مسلم من طريق العلاء عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ لا يسوم المسلم على سوم المسلم وقال الجمهور
 لا فرق في ذلك بين المسلم والذمي وذكر الأخخرج الغالب فلا مفهوم له (قوله في حديث أبي هريرة نهى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد ولا تاجشوا الخ) عطف بصيغة النهي على معناها
 فتقدير قوله نهى أن يبيع حاضر لباد أي قال لا يبيع حاضر لباد فعطف عليه ولا تاجشوا وسيأتي الكلام
 على بيع الحاضر للبادي بعد في باب مفرد وكذا على النجش في الباب الذي يليه وقوله هنا ولا تاجشوا
 ذكره بصيغة التفاعل لأن التاجر إذا فعل لصاحبه ذلك كان بصدد أن يفعل له مثله ويأتي الكلام على
 الخطبة في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى قال العلماء البيع على البيع حرام وكذلك الشراء على الشراء
 وهو أن يقول لمن اشترى سلعة في زمن الخيار فسخ لا يعلل باقص أو يقول للبائع فسخ لا تشتري منك
 بأزيد وهو مجمع عليه وأما السوم فصورته أن يأخذ شيئا يشتريه فيقول له رده لا يعلل بخير أمته بثمنه أو
 مثله بأرخص أو يقول للمالك استرده لا تشتريه منك بأكثر مما كان عليه بعد استقرار الثمن وركون أحدهما إلى
 الآخر فإن كان ذلك صريحا فلا خلاف في التحريم وإن كان ظاهرا ففيه وجهان للشافعية ونقل ابن
 حزم اشتراط الركون عن مالك وقال إن لفظ الحديث لا يدل عليه وتعقب بأنه لا بد من أمر مبين لموضع
 التحريم في السوم لأن السوم في السلعة التي تباع فيمن يزد لا يحرم اتفاقا كما نقله ابن عبد البر فقعين
 أن السوم المحرم ما وقع فيه قدر زائد على ذلك وقد استثنى بعض الشافعية من تحريم البيع والسوم على
 إلا أنهما إذا لم يكن المشتري مغفورا غيبا فاحشا وبه قال ابن حزم واحتج بحديث الدين النصيحة لكن
 لم تنحصر النصيحة في البيع والسوم فله أن يعرفه أن قيمتها كذا وإن كان بعثا بكذا مغفون من غير أن
 يزد فيها فيجمع بذلك بين المصلحة وبين صحة البيع المذكور مع تأنيهم فاعمله وعند

قال لا يبي بكر أخرج من
 عندك قال يارسول الله
 انما هما ابتناي يعني عائشة
 واسماء قال اشعرت انه قد
 اذن لي في الخروج قال
 الصحبة يارسول الله قال
 الصحبة قال يارسول الله
 ان عندي ثاقتين اعددتهم
 للخروج فخذ احدهما
 قال قد اخذتها بالثمن فباب
 لا يبيع على بيع أخيه ولا
 يسوم على سوم أخيه حتى
 يأذن له أو يترك في حديثنا
 اسمعيل قال حدثني مالك
 عن نافع عن عبد الله بن
 عمر رضي الله عنهما أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا يبيع بعضكم
 على بيع أخيه * حدثنا علي
 ابن عبد الله حدثنا سفيان
 حدثنا الزهري عن سعيد
 ابن المسيب عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال نهى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن يبيع حاضر لباد
 ولا تاجشوا ولا يبيع الرجل
 على بيع أخيه ولا يخطب
 على خطبة أخيه ولا تال
 المرأة طلاق اختها التكفا
 ما في أماتها

المالكية والحنابلة في فساد روايتان وبه جزم أهل الظاهر والله أعلم ﴿قوله باب بيع المزايدة﴾ لما ان
تقدم في الباب قبله النهي عن السوم أراد أن يبين موضع التحريم منه وقد أوضحته في الباب الذي قبله
وورد في البيع فيمن يز يد حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم باع حلسا وقد حارقال من يشترى هذا الحلس
والقدح فقال رجل أخذتهما بدرهم فقال من يز يد على درهم فأعطاه رجل درهمين فباعهما منه أخرجه
أجدوا أصحاب السنن مطولا ومختصرا واللفظ للترمذي وقال حسن وكان المصنف أشار بالترجيح إلى تضعيف
ما أخرجه البزار من حديث سفيان بن وهب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن بيع المزايدة فإن في
إسناده ابن لهيعة وهو ضعيف ﴿قوله وقال عطاء أدركت الناس لا يرون بأسا ببيع المغنم فيمن يز يد﴾ وصله ابن
أبي شيبة ونحوه عن عطاء ومجاهد وروى هو وسعيد بن منصور عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قال لا بأس ببيع من يز يد وكذلك كانت تباع الاخماس وقال الترمذي عقب حديث أنس المذكور
والعمل على هذا عند بعض أهل العلم لم يروا بأسا ببيع من يز يد في الغنائم والمواريث قال ابن العربي لا معنى
لاختصاص الجواز بالغنيمة والميراث فإن الباب واحد والمعنى مشترك اه وكان الترمذي يقيد بما ورد في
حديث ابن عمر الذي أخرجه ابن خزيمة وابن الجار ود والدارقطني من طريق زيد بن أسلم عن ابن عمر نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع أحدكم على بيع أحد حتى يذرا الا الغنائم والمواريث اه وكانه خرج
على الغالب فيما يعتاده فيه البيع مزايدة وهي الغنائم والمواريث و يلتحق بهما غيرهما للاشتراك في الحكم وقد
أخذ بظاهره الاوزاعي واسحق تخصا الجواز ببيع المغنم والمواريث وعن ابراهيم النخعي انه كره بيع من
يز يد ثم أورد المصنف حديث جابر في بيع المدبر وفيه قوله صلى الله عليه وسلم من يشتريه مني فاشتره نعيم بن
عبد الله بكذا وكذا فدفعه اليه وسيأتي شرحه مستوفى في باب بيع المدبر في أواخر البيوع وقوله بكذا وكذا
بأنه نعم بمائة درهم وبأنه أيضا تسمية الرجل المذكور ان شاء الله تعالى وقد اعترضه الاسماعيلي فقال
ليس في قصة المدبر بيع المزايدة فإن بيع المزايدة أن يعطى به واحد ثمنان يعطى به غيره زيادة عليها اه وأجاب
ابن بطال بان شاهد الترجمة منه قوله في الحديث من يشتريه مني قال فعرضه للزيادة ليستقضى فيه للمفلس
الذي باعه عليه وسيأتي بيان كونه كان مفلسا في أواخر كتاب الاستقراض ﴿قوله باب النجش﴾ بفتح
النون وسكون الجيم بعدها معجمة وهو في اللغة تنفير الصيد واستثارتة من مكانه ليصاد يقال نجشت الصيد
انجشته بالضم نجشا وفي الشرع الزيادة في ثمن السلعة ممن لا يريد شراءها ليقع غيره فيها سمي بذلك لان
الناجش يثير الرغبة في السلعة ويقع ذلك بمواطاة البائع فيثرتان في الاثم ويقع ذلك بغير علم البائع فيختص
بذلك الناجش وقد يختص به البائع كمن يخبر بانه اشترى سلعة باكثر مما اشترى بها لغيره بذلك كسبائي من
كلام الصحابي في هذا الباب وقال ابن قتيبة النجش الخلل والخديعة ومنه قيل للصائد ناجش لانه يخلل
الصيد ويختال له ﴿قوله ومن قال لا يجوز ذلك البيع﴾ كانه يشير الى ما أخرجه عبد الرزاق من طريق
عمر بن عبد العزيز ان عاملا له باع سبيبا فقال له لولا اني كنت ازيد فافقه لكان كاسدا فقال له عمر هذا نجش
لا يحل فيعت مناديا ينادي ان البيع مردود وان البيع لا يحل قال ابن بطال اجمع العلماء على ان الناجش
عاص بفسعه واختلّفوا في البيع اذا وقع على ذلك ونقل ابن المنذر عن طائفة من أهل الحديث فساد ذلك
البيع وهو قول أهل الظاهر ورواية عن مالك وهو المشهور وعند الحنابلة اذا كان ذلك بمواطاة البائع او
صنعه والمشهور عند المالكية في مثل ذلك ثبوت الخیار وهو وجه الشافعية قياسا على المصراة والاصح
عندهم صحة البيع مع الاثم وهو قول الحنفية وقال الرافعي اطلق الشافعي في المختصر تعصية الناجش وشرط
في تعصية من باع على بيع اخيه ان يكون عالما بالتهنى واجاب الشارحون بان النجش خديعة وتحريم
الخديعة واضح لكل احد وان لم يعلم هذا الحديث بخصوصه بخلاف البيع على بيع اخيه فتعد لا يشترط
فيه كل احد واستشكل الرافعي الفرق بان البيع على بيع اخيه اضرار والاضرار يشترط في علم تحريمه كل
احد قال فالوجه تخصيص المعصية في الموضعين بمن علم التحريم اه وقد حكى البيهقي في المعرفة والسنن عن

﴿باب بيع المزايدة﴾ وقال
عطاء أدركت الناس لا يرون
بأسا ببيع المغنم فيمن يز يد
حدثنا بشر بن محمد أخبرنا
عبد الله أخبرنا الحسين
المكشي عن عطاء بن أبي
ربيع عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما أن رجلا
أعتق غلاما له عن دبر
فاحتاج فأخذه النبي صلى
الله عليه وسلم فقال من
يشتريه مني فاشتره نعيم بن
عبد الله بكذا وكذا فدفعه
اليه ﴿باب النجش﴾ ومن
قال لا يجوز ذلك البيع

الشافعي تخصيص التعصية في النجش أيضا من علم النهي قطهر أن ما قاله الرافي بحثامه موصوف ولفظ
الشافعي النجش أن يخضر الرجل السلعة تباع فيعطى بها الشيء وهو لا يريد شراءها ليقصد به السوام
فيعطون بها أكثر مما كانوا يعطون لو لم يسمعوها وسومه فن نجش فهو عاص بالنجش ان كان عالما بالنهي
والبيع جائز لا يفسده معصية رجل نجش عليه (قوله وقال ابن أبي أوفى النجاش آكل ربا خائن) هذا
طرف من حديث أورده المصنف في الشهادات في باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم
ثم قليلا ثم ساق فيه من طريق السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى قال أقام رجل سلعة خلف بالله لقد
أعطى فيها ما لم يعط فنزلت قال ابن أبي أوفى النجاش آكل ربا خائن أورده من طريق يزيد بن هرون
عن السكسكي وقد أخرجه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور عن يزيد مقتصرين على الموقوف وأخرجه
الطبراني من وجه آخر عن ابن أبي أوفى مرفوعا لكن قال ملعون بدل خائن اه وأطلق ابن أبي أوفى على
من أخبر بأكثر مما اشترى به انه ناجش لما شاركه لمن يزيد في السلعة وهو لا يريد أن يشتريها في غرور
الغير فاشترى كافي الحكم لذلك وكونه آكل ربا بهذا التفسير وكذلك يصح على التفسير الاول ان واطاء البائع
على ذلك وجعل له عليه جعلا فيشترى كل جعلا في الحيانة وقد اتفق أكثر العلماء على تفسير النجش في
الشرع بما تقدم وقيد ابن عبد البر وابن العربي وابن حزم التحريم بان تكون الزيادة المذكورة فوق
ثمان المثل قال ابن العربي فلو أن رجلا رأى سلعة رجل تباع بدين قيمتها فزاد فيها التتبي الى قيمتها لم
يكن ناجشا عاصيا بل يؤجر على ذلك بنية وقد وافقه على ذلك بعض المتأخرين من الشافعية وفيه نظر اذ لم
تعين النصيحة في أن يوهم أنه يريد الشراء وليس من غرضه بل غرضه أن يزيد على من يريد الشراء
أكثر مما يريد أن يشتري به فالذي يريد النصيحة مندوحة عن ذلك أن يعلم البائع بأن قيمة سلعة أكثر
من ذلك ثم هو باختياره بعد ذلك ويحتمل أن لا يتعين عليه اعلامه بذلك حتى يسأله للحديث الا في
دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض فاذا استنصح أحدكم أخاه فلينصحه والله أعلم (قوله وهو خداع
باطل لا يصلح) هو من ثقة المصنف وليس من تمة كلام ابن أبي أوفى وقد ذكرنا توجيه ما قاله المصنف
قبل (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم الخديعة في النار ومن عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد) أما
الحديث الثاني فسيأتي موصولا من حديث عائشة في كتاب الصلح وأما حديث الخديعة في النار فروينا
في الكامل لابن عدي من حديث قيس بن سعد بن عباد قال لولا أني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول المكرو والخديعة في النار لكنت من أمكر الناس واسناده لا بأس به وأخرجه الطبراني في الصغير
من حديث ابن مسعود والحاكم في المستدرک من حديث أنس واسحق بن راهويه في مسنده من حديث
أبي هريرة وفي اسناد كل منهما مقال لكن مجموعهما يدل على أن للمتن أصلا وقدر واما ابن المبارك في
البر والصلة عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره (قوله عن النجش)
تقدم ان المشهور أنه بفتح الجيم وحكى المطرزي في السكون (قوله باب بيع الغرر) بفتح المعجمة وبراء بن
(و) بيع (جبل الحبل) بفتح المهملة والموحدة وقيل في الاول بسكون الموحدة وغلطه عياض وهو مصدر
جبلت تحبل جبلا والحبل جمع حابل مثل ظلمة وظالم وكتبه وكاتب والهاء فيه للمبالغة وقيل للاشعار
بالاوتنة وقد ندر فيه امرأ حابلة فالهاء فيه للتأنيث وقيل حبله مصدر يسمى به المحبول قال ابو عبيد لا يزال
لشي من الحيوان حبلت الا لا دميات الا ما ورد في هذا الحديث وأثبت صاحب المحكم قولان اختلف
أهلى للامانة عامة أم لا دميات خاصة وأنشد في التعميم قول الشاعر * أود بخبة حبل مجح مقرب *
وفي ذلك تعقب على نقل النووي اتفاق أهل اللغة على التخصيص ثم ان عطف بيع حبل الحبل على
بيع الغرر من عطف الخاص على العام ولم يذكر في الباب بيع الغرر صريحا وكأنه أشار الى ما أخرجه
أحمد من طريق ابن اسحاق حدثني نافع وابن حبان من طريق سليمان التيمي عن نافع عن ابن عمر قال
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر وقد أخرج مسلم النهي عن بيع الغرر من حديث أبي

وقال ابن أبي أوفى النجاش
آكل ربا خائن وهو خداع
باطل لا يصلح قال النبي
صلى الله عليه وسلم الخديعة
في النار ومن عمل عملا
ليس عليه أمرنا فهو رد
* حدثنا عبد الله بن مسلمة
حدثنا مالك عن نافع عن
ابن عمر رضي الله عنهما
قال نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن النجش (باب بيع
الغرر وجبل الحبل)
حدثنا عبد الله بن يوسف
أخبرنا مالك عن نافع عن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم نهى عن
بيع جبل الحبل

هريرة وابن ماجه من حديث ابن عباس والطبراني من حديث سهل بن سعد ولاجد من حديث ابن
 مسعود رفعه لا تشترى السمك في الماء فانه غرر وشراء السمك في الماء نوع من أنواع الغرر ويشتق به
 الطير في الهواء والمعدوم والمجهول والا بقر ونحو ذلك قال النووي النهي عن بيع الغرر أصل من أصول
 البيع فيدخل تحته مسائل كثيرة جدا ويستثنى من بيع الغرر ما إذا كان أحداهما ما يدخل في المبيع تبعا فلو أفرد
 لم يصح بيعه والثاني ما يتساحح بطله ما لحقارته أو للمشقة في تميزه وتعيينه فمن الأول بيع أساس الدار والدابة
 التي في ضرعها اللبن والحامل ومن الثاني الجبة المخشوة والشرب من السقاء قال وما اختلف العلماء فيه مبنى
 على اختلافهم في لونه حقيقيا أو يشق تميزه أو تعيينه فيكون الغرر فيه كالمعدوم فيصح البيع وبالعكس وقال
 ومن يوع الغرر ما اعتاده الناس من الاستجرار من الاسواق بالأوراق مثلافاته لا يصح لان الثمن ليس
 حاضرا فيكون من المعاطاة ولم توجد صيغة يصح بها العقود روى الطبري عن ابن سيرين باسناد صحيح قال
 لا أعلم ببيع الغرر بأسا قال ابن بطال لعلمه لم يبلغه النهي والافكل ما يمكن أن يوجد وأن لا يوجد لم يصح
 وكذلك اذا كان لا يصح غالبا فان كان يصح غالبا كالثمره في أول بدو صلاحها أو كان مستترا تبعا كالجل مع
 الحامل جاز لقلة الغرر ولعل هذا هو الذي أراد ابن سيرين لكن منع من ذلك ما رواه ابن المنذر عنه انه قال
 لا بأس ببيع العبد الا بقر اذا كان علمهما فيه واحدا فهذا يدل على انه يرضى ببيع الغرر ان سلم في المال
 والله أعلم (قوله وكان) أي بيع جبل الجبله (يعاين بياضه أهل الجاهلية الخ) كذا وقع هذا التفسير في الموطأ
 متصلا بالحديث قال الاسماعيلي وهو مدرج يعني ان التفسير من كلام نافع وكذا ذكر خطيب في المدرج
 وسيأتي في آخر السلم عن موسى بن اسمعيل التبوذكي عن جويرية التصريح بأن نافع هو الذي فسره لكن
 لا يلزم من كون نافع فسر جويرية أن لا يكون ذلك التفسير مما حمله عن مولاه ابن عمر فسيأتي في أيام
 الجاهلية من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان أهل الجاهلية يبيعون لحم الجزور
 الى جبل الجبله وجبل الجبله ان تتج الناقة مافي بطنها ثم تحمل التي تجتفها هم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك فظاهر هذا السياق ان هذا التفسير من كلام ابن عمر ولهذا جزم ابن عبد البر بأنه من تفسير ابن
 عمر وقد أخرجه مسلم من رواية الليث والترمذي والنسائي من رواية أيوب كلاهما عن نافع بدون التفسير
 وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عمر بدون التفسير أيضا (قوله
 الجزور) بفتح الجيم وضم الزاي هو البعير ذكر كان أو أنثى الا أن لفظه مؤنث تقول هذه الجزور وان
 أردت ذكرافيحتمل أن يكون ذكره في الحديث قيدافيا كان أهل الجاهلية يفعلونه فلا يبيعون هذا
 البيع الا في الجزور وأول لحم الجزور ويحتمل أن يكون ذكره على سبيل المثال وأما في الحكم فلا فرق بين
 الجزور وغيره في ذلك (قوله الى أن تتج) بضم أوله وقع ثلثه أي تلد ولد الناقة فاعل وهذا الفعل وقع في
 لغة العرب على صيغة الفعل المسند الى المفعول وهو حرف نادر وقوله ثم تتج التي في بطنها أي ثم تعيش المولودة
 حتى تكبر ثم تلد وهذا القدر زائد على رواية عبيد الله بن عمر فانه اقتصر على قوله ثم تحمل التي في بطنها
 ورواية جويرية أخصر منهما ولفظه ان تتج الناقة مافي بطنها وبظاهر هذه الرواية قال سعيد بن المسيب
 فيما رواه عنه مالك وقال به مالك والشافعي وجاعه وهو أن يبيع بتمن الى ان يلد ولد الناقة وقال بعضهم ان
 يبيع بتمن الى ان تحمل الدابة وتلد ويحمل ولدها وبه جزم أبو اسحق في التنيه فلم يشترط وضع حمل الولد
 كرواية مالك ولم أر من صرح بما اقتضته رواية جويرية وهو الوضع فقط وهو في الحكم مثل الذي قبله والمنع
 في الصور الثلاث للجهالة في الاجل ومن حقه على هذا التفسير أن يذكر في السلم وقال أبو عبيدة وأبو
 عبيد وأحمد واسحق وابن حبيب المالكي وأكثر أهل اللغة وبه جزم الترمذي هو بيع ولد تاج الدابة والمنع في
 هذا من جهة أنه بيع معدوم ومجهول وغير مقدور على تسليمه فيدخل في يوع الغرر ولذلك صدر البخاري
 بذكر الغرر في الترجمة لكنه أشار الى التفسير الأول بإيراد الحديث في كتاب السلم أيضا ورجح الأول لكونه موافقا
 للحديث وان كان كلام أهل اللغة موافقا للثاني لكن قدر روى الامام أحمد من طريق ابن اسحق عن نافع عن

يكون يعاين بياضه أهل
 الجاهلية كان الرجل يبيع
 الجزور الى أن تتج الناقة ثم
 تتج التي في بطنها

أنس نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه * حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عامر بن سعد أن أبا سعيد رضي الله عنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المنابذة وهي طرح الرجل ثوبه بالبيع إلى رجل قبل أن يقبله أو ينظر إليه ونهى عن الملامسة واللامسة لمس الثوب لا ينظر إليه * حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن محمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى عن لبستين أن يجتبي الرجل في الثوب الواحد ثم يرفعه على منكبه وعن بيعتين اللباس والتباعد * باب بيع المنابذة * وقال أنس نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه * حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن محمد بن يحيى بن حبان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الملامسة والمنابذة * حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الأعلى حدثنا معتمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن أبي سعيد رضي الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين الملامسة والمنابذة

ابن عمر ما يوافق الثاني ولقظه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر قال إن أهل الجاهلية كانوا يبيعون ذلك البيع يتاع الرجل بالشارف جبل الحيلة فهو عن ذلك وقال ابن التين يحصل الخلاف هل المراد البيع إلى أجل أو بيع الجنس وعلى الأول هل المراد بالأجل ولادة الأم أو ولادة ولدها وعلى الثاني هل المراد بيع الجنين الأول أو بيع جنين الجنين قصارتار بعه أقوال انتهى وحكي صاحب المحكم قولاً آخر أنه بيع ما في بطون الاتعام وهو أيضاً من بيع الغرر لكن هذا انما قصر به سعيد بن المسيب كما رواه مالك في الموطأ بيع المضامين وفسر به غيره بيع الملاقع وافقت هذه الأقوال على اختلافها على أن المراد بالحيلة جمع حائل أو حائلة من الحيوان إلا ما حكاه صاحب المحكم وغيره عن ابن كيسان أن المراد بالحيلة الكرمه وإن انتهى عن بيع حبلها أي حبلها قبل أن تبلغ كأنه من بيع عمر النخلة قبل أن ترهى وعلى هذا فالحيلة باسكان الموحدة وهو خلاف ما ثبت به الروايات لكن حكى في الكرمه قبح الباء وادعى السهيلي قرد ابن كيسان به وليس كذلك فقد حكاه ابن السكيت في كتاب الالفاظ ونقله القرطبي في المفهم عن ابن عباس المبرد والماء على هذا للمبالغة وجهها * (قوله باب بيع الملامسة قال أنس نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه) ثم قال باب بيع المنابذة وعلق عن أنس مثله وأورد في الباب حديث أبي سعيد من وجهين وحديث أبي هريرة من وجهين فأما حديث أنس فسيأتي موصولاً بعد ثلاثين باباً في بيع المخاضرة (قوله في حديث أبي سعيد نهى عن المنابذة وهي طرح الرجل ثوبه بالبيع إلى رجل قبل أن يقبله أو ينظر إليه ونهى عن الملامسة واللامسة لمس الثوب لا ينظر إليه) وسيأتي في اللباس من طريق يونس عن الزهري بلفظ واللامسة لمس الرجل ثوب إلا آخر يده بالليل أو بالنهار ولا يلبه إلا بذلك والمنابذة أن يبتذل الرجل إلى الرجل ثوبه ويبتذله الآخر ثوبه ويكون بيعهما عن غير نظر ولا تراص ولا يبي عوانة من طريق أخرى عن يونس وذلك أن يبيع القوم السلع لا ينظرون إليها ولا يجرون عنها أو يتنازعا القوم السلع كذلك فهذا من أبواب القمار وفي رواية ابن ماجه من طريق سفيان عن الزهري والمنابذة أن يقول القائل ماعك والقي اليك ماعى وللنساء من حديث أبي هريرة الملامسة أن يقول الرجل للرجل أبيعك ثوبي بثوبك ولا ينظر واحد منهما إلى ثوب الآخر ولكن يلمسه لمساً والمنابذة أن يقول أبتذم ماعى وتبتذم ماعك يشترى كل واحد منهما من الآخر ولا يدري كل واحد منهما كم مع الآخر ونحو ذلك ولم يذكر التفسير في طريق أبي سعيد الثانية هنا ولا في طريق أبي هريرة وقد وقع التفسير أيضاً عند أحد من طريق معمر هذه أخرجه عن عبد الرزاق عنه وفي آخره والمنابذة أن يقول إذا بئت هذا الثوب فقد وجب البيع واللامسة أن يلمس يده ولا ينشره ولا يقبله إذا مسه وجب البيع ولمسلم من طريق عطاء بن ميناء عن أبي هريرة أن الملامسة أن يلمس كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير تأمل والمنابذة أن يبتذل كل واحد منهما ثوبه إلى الآخر لم ينظر واحد منهما إلى ثوب صاحبه وقد تقدم في الصيام من هذا الوجه وليس فيه التفسير وهذا التفسير الذي في حديث أبي هريرة أقعد بلفظ الملامسة والمنابذة لأنها مفاعلة تستدعي وجود الفعل من الجانبين واختلف العلماء في تفسير الملامسة على ثلاث صور وهي الوجه الشافعية أحكمها أن يأتي ثوب مطوي أو في ظلمة فيلمسه المستام فيقول له صاحب الثوب بعتك بكذا بشرط أن تقوم لمسك مقام نظرك ولا خيار لك إذا رأيت أنه وهذا موافق للتفسيرين الذين في الحديث الثاني أن يجعل لنفسه اللبس يباع بغير صيغة رائدة الثالث أن يجعل اللبس شرطاً في قطع خيار المجلس وغيره والبيع على التأويلات كلها باطل ومأخذ الأول عدم شرط رؤية المبيع واشتراط تقي الخيار ومأخذ الثاني اشتراط تقي الصيغة في عقد المبيع فيؤخذ منه بطلان بيع المعاوضة مطلقاً يمكن من إجازة المعاوضة قبلها بالمحقرات أو عابرت فيه العادة بالمعاوضة وأما الملامسة والمنابذة عند من يستعملهما فلا يخصهما بذلك فعلى هذا يجتمع بيع المعاوضة مع الملامسة والمنابذة في بعض صور المعاوضة فلمن يبيع المعاوضة أن يخص النهى في بعض صور الملامسة والمنابذة عما عرفت العادة فيه بالمعاوضة وعلى هذا يحمل قول الرافعي أن الأئمة أجروا في بيع الملامسة والمنابذة الخلاف الذي في المعاوضة والله أعلم ومأخذ الثالث

شروط نفي خيار المجلس وهذه الاقوال هي التي اقتصر عليها الفقهاء ونخرج مما ذكرناه من طرق الحديث زيادة على ذلك واما المنابذة فاختلفوا فيها ايضا على ثلاثة اقوال وهي اوجه للشافعية اصحها ان يجعلها نفس التبذيعا كما تقدم في الملامسة وهو الموافق للتفسير في الحديث المذكور والثاني ان يجعل التبذيعا بغير صيغة والثالث ان يجعل التبذيعا قاطعا للخيار واختلفوا في تفسير التبذيعا فقيل هو طرح الثوب كما وقع تفسيره في الحديث المذكور وقيل هو نبذ الحصاة والصحيح انه غيره وقد روى مسلم التمهى عن بيع الحصاة من حديث ابي هريرة واختلف في تفسير بيع الحصاة فقيل هو ان يقول بعثت من هذه الاثواب ما وقعت عليه هذه الحصاة ويرى حصاة او من هذه الارض ما انتهت اليه في الرمي وقيل هو ان يشترط الخيار الى ان يرى الحصاة والثالث ان يجعل نفس الرمي يعاوق قوله في الحديث لمس الثوب لا ينظر اليه استدلاله على بطلان بيع الغائب وهو قول الشافعي في الجديد وعن ابي حنيفة يصح مطلقا ويثبت الخيار اذا رآه وحكى عن مالك والشافعي ايضا وعن مالك يصح ان وصفه والا فلا وهو قول الشافعي في القديم واحد واسحق وابي ثور واهل الظاهر واختاره البغوي والرويانى من الشافعية وان اختلفوا في تفاصيله ويؤيده قوله في رواية ابي عوانة التي قدمتها لا ينظرون اليها ولا يجبرون عنها وفي الاستدلال لذلك وفافا وخلافا طول واستدل به على بطلان بيع الاعمى مطلقا وهو قول معظم الشافعية حتى من اجاز منهم بيع الغائب لكون الاعمى لا يراه بعد ذلك فيكون كبيع الغائب مع اشتراط نفي الخيار وقيل يصح اذا وصفه له غيره وبه قال مالك واحمد وعن ابي حنيفة يصح مطلقا على تفاصيل عندهم ايضا (تنبيهات) الاول وقع عند ابن ماجه ان التفسير من قول سفيان بن عيينة وهو خطأ من قاله بل الظاهر انه قول الصحابي كما سأل عنه بعد الثاني حديث ابي سعيد اختلف فيه على الزهري فرواه معمر وسفيان وابي ابي حفصة وعبد الله بن بديل وغيرهم عنه عن عطاء بن يزيد عن ابي سعيد ورواه عقيل ويونس وصالح بن كيسان وابي جريح عن الزهري عن عامر بن سعد عن ابي سعيد وروى ابن جريح بعضه عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي سعيد وهو مجهول عند البخاري على انها كلها عند الزهري واقتصر مسلم على طريق عامر بن سعد وحده واعرض عما سواه وقد خالفهم كلهم الزيدى فرواه عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة وخالفهم ايضا جعفر بن برقان فرواه عن الزهري عن سالم عن ابيه وزاد في آخره وهي يبيع كانوا يبايعون بها في الجاهلية اخرجهما النسائي وخطأ رواية جعفر الثالث حديث ابي هريرة اخرج البخاري عنه من طرق ثلثها طريق حفص بن غاصم عنه وهو في مواقيت الصلاة ولم يذكر في شيء من طرقه عنه تفسير المنابذة والملامسة وقد وقع تفسيرهما في رواية مسلم والنسائي كما تقدم وظاهر الطرق كلها ان التفسير من الحديث المرفوع لكن وقع في رواية النسائي ما يشعر بانه من كلام من دون النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه وزعم ان الملامسة ان يقول الخ فالقرب ان يكون ذلك من كلام الصحابي لبعده ان يعبر الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ زعم ولو وقع التفسير في حديث ابي سعيد الخدري من قوله ايضا كما تقدم الرابع وقع في حديث ابي هريرة في الطريق الاولى هنا نهى عن لبستين واقتصر على لبسة واحدة ولم يذكر في موضع آخر وقد وقع بيان الثانية عند احمد من طريق هشام عن محمد بن سيرين ولفظه ان يجتبي الرجل في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء وان يرتدى في ثوب يرفع طرفه على عاتقه (قوله باب النهي للبائع ان لا يحفل الابل والبقر والغنم) كذا في معظم الروايات ولا زائدة وقد ذكره ابو نعيم بدون لا ويحتمل ان تكون ان مفسرة ولا يحفل بيان للنهي وفي رواية النسائي نهى البائع ان يحفل الابل والغنم وقيد النهي بالبائع اشارة الى ان المالك لو حفل بجمع اللبن للولد او لعياله او لضيفه لم يحرم وهذا هو الراجح كما سيأتي وقد ذكر البقر في الترجمة وان لم يذكر في الحديث اشارة الى انها في معنى الابل والغنم في الحكم خلافا لادود وانما اقتصر عليهما الغنم والابل في التحصيل بالمهمله والقاء التجميع قال ابو عبيد سميت بذلك لان اللبن يكثر في ضرعها وكل شيء كثرته فقد حفلته تقول ضرع حافل أى عظيم واحتفل القوم اذا كثر جمعهم ومنه سمي المحفل (قوله وكل محفلة) بالنصب عطف على المفعول وهو

باب النهي للبائع ان
لا يحفل الابل والبقر والغنم
وكل محفلة

من عطف العام على الخاص اشارة الى أن الحاق غير النعم من مأكول اللحم بالنعم للجامع بينهما وهو تغري
المشتري وقال الحنابلة وبعض الشافعية يخص ذلك بالنعم واختلقوا في غير المأكول كالانان والجارية فالاصح
لا يردلبن عوضا وبه قال الحنابلة في الانان دون الجارية (قوله والمصرية) بفتح المهملة وتشديد الراء (التي
مصري لينها وحقق فيه) أي في الثدي (وجع فلم يحلب) وعطف الحقق على التصريفة عطف تفسيرى لانه
بمعناه (قوله وأصل التصريفة حبس الماء يقال منه صريت الماء اذا حبسته) وهذا التفسير قول أبي عبيد
وأكثر أهل اللغة وقال الشافعي هو ربط اخلاف الناقة أو الشاة وترك حلبها حتى يجتمع لبنها فيكثر فيظن
المشتري أن ذلك عاداتها فيزيد في ثمنها المأري من كثرة لبنها (قوله لاتصروا) بضم أوله وفتح ثانيه بوزن
تز كوا يقال مصري مصري تصريفة كز كي يز كي تز كية والابل بالنصب على المفعولية وقيد بعضهم بفتح
أوله وضم ثانيه والاول أصح لانه من صريت اللبن في الضرع اذا جمعه وليس من صريت الشئ اذا ربطته
اذ لو كان منه لقبل مصرورة أو مصر رة ولم يقل مصرارة على انه قد سمع الاحران في كلام العرب قال الاغلب
رأت غلاما قد مصري في فقرته * ماء الشباب عنقوان سيرته

وقال مالك بن نويرة

قللت لقومي هذه صدقاتكم * مصرورة أخلافها لم تحرر

وضبطه بعضهم بضم أوله وفتح ثانيه لكن بغير واو على البناء للمجهول والمشهور الاول (قوله الابل والنعم)
لم يذكروا البقر وقد تقدم بيانه في الترجمة وظاهر تحريم التصريفة سواء قصد التدليس أم لا وسيأتي في الشروط
من طريق أبي حازم عن أبي هريرة نهى عن التصريفة وهذا جزم بعض الشافعية وعلمه بما فيه من ايداء
الحيوان لكن أخرج النسائي حديث الباب من طريق سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج بلفظ لاتصروا
الابل والنعم للبيع وله من طريق أبي كثير السجيمي عن أبي هريرة اذا باع أحدكم الشاة أو اللقحة فلا يحفلها
وهذا هو الراجح وعليه يدل تعليل الاكثر بالتدليس ويجاب عن التعليل بالايداء بأنه ضرر يسير لا يستمر
فيقتصر لتحصيل المنفعة (قوله من ابتاعها بعد) أي من اشتراها بعد التحفيل زاد عبيد الله بن عمر عن أبي
الزناد فهو بالخيار ثلاثة أيام أخرجه الطحاوي وسيأتي ذكر من واقفه على ذلك وابتداء هذه المدة من وقت
بيان التصريفة وهو قول الحنابلة وعند الشافعية أنها من حين العقد وقيل من التفرق ويلزم عليه أن يكون
الفرار أوسع من الثلاث في بعض الصور وهو ما اذا تأخر ظهور التصريفة الى آخر الثلاث ويلزم عليه أيضا أن
تحتسب المدة قبل التمكن من الفسخ وذلك بقوت مقصود التوسع بالمدة (قوله بخير النظرين) أي الرأيين
(قوله ان يحتلبها) كذا في الأصل وهو بكسر ان على أنها شرطية وجزم يحتلبها ولا بن خزيمة والاسماعيلي
من طريق أسيد بن موسى عن الليث بعد أن يحتلبها بفتح ان ونصب يحتلبها وظاهر الحديث ان الخيار لا يثبت
الا بعد الحلب والجمهور على أنه اذا علم بالتصريفة ثبت له الخيار ولو لم يحلب لكن لما كانت التصريفة لا تعرف
غالبا الا بعد الحلب ذكر قيد في ثبوت الخيار فلو ظهرت التصريفة بغير الحلب فالخيار ثابت (قوله ان شاء امسك)
في رواية مالك عن أبي الزناد في آخر الباب ان رضىها أمسكها أي أبقاها على ملكه وهو يقتضي صحة بيع
المصرية واثبات الخيار للمشتري فلو اطلع على عيب بعد الرضا بالتصريفة فردها هل يلزم الصاع فيه خلاف
والاصح عند الشافعية وجوب الرد وتفاوت الشافعي على أنه لا يرد وعند المالكية قولان (قوله وان شاردها)
في رواية مالك وان سخطها ردها وظاهر اشتراط الفور وقياسا على سائر العيوب لكن الرواية التي فيها ان له
الخيار ثلاثة أيام مقدمة على هذا الاطلاق ونقل أبو حامد والرواية فيه نص الشافعي وهو قول الاكثر وأجاب
من صحيح الاول بأن هذه الرواية محمولة على ما إذا لم يعلم أنها مصرية الا في الثلاث لكون الغالب أنها لا تعلم
فيادون ذلك قال ابن دقيق الغية والثاني أرجح لان حكم التصريفة قد خالف القياس في أصل الحكم لاجل
النص فيطر ذلك ويتبع في جميع موارد (قلت) ويؤيده أن في بعض روايات أحمد والطحاوي من طريق
ابن سيرين عن أبي هريرة فهو يأخذ النظرين بالخيار الى أن يجوزها أو يردوها وسيأتي (قوله وصاع عمر) في

والمصرية التي مصري لينها
وحقق فيه وجع فلم يحلب
أما وأصل التصريفة حبس
الماء يقال منه صريت الماء
اذا حبسته * حدثنا ابن بكير
حدثنا الليث عن جعفر
ابن ربيعة عن الأعرج
قال أبو هريرة رضى الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم لاتصروا الابل
والنعم فمن ابتاعها بعد فانه
بخير النظرين بين ان
يحتلبها ان شاء امسك وان
شاردها وصاع عمر

قوله رأت غلاما قد كذا
بالاصول التي بأيدينا في
الصحيح في مادة مصري
رب غلامه قد مصري في
فقرته

ماء الشباب عنقوان سنيته
اه مصححه

رواية مالك وصاع من تمر والواو عاطفة للصاع على الضمير في ردّها ويجوز أن تكون الواو بمعنى مع
 ويستفاد منه فورية الصاع مع الرد ويجوز أن يكون مفعولا معه ويعكّر عليه قول جمهور النحاة أن شرط
 المفعول معه أن يكون فاعلا فان قيل التعبير بالرد في المصراة واضح فامعنى التعبير بالرد في الصاع فالجواب
 أنه مثل قول الشاعر * علفتها بشار ماء باردا * أى علفتها بشار وسقيتها ماء باردا أو يجعل علفتها مجازا
 عن فعل شامل للامر من أى ناولتها فيحمل لرد في الحديث على نحو هذا التأويل واستدل به على
 وجوب رد الصاع مع الشاة إذا اختار فسخ البيع فلو كان اللبن باقيا ولم يتغير فاردته هل يلزم البائع قبوله
 فيه وجهان أحدهما لا لذهاب طراوته ولا لاختلافه بما تجد عند المتبائع والتخصيص على التمر يقتضى
 تعيينه كسائر (قوله ويذكر عن أبي صالح ومجاهد والوليد بن رباح وموسى بن يسار الخ) يعنى أن أبا
 صالح ومن بعده وقع في رواياتهم تعيين التمر فإما رواية أبي صالح فوصلها أحمد وسلم من طريق سهل بن
 أبي صالح عن أبيه بلفظ من ابتاع شاة مصراة فهو فيها بالخيار ثلاثة أيام فان شاء أمسكها وان شاء ردّها ورد
 معها صاعا من تمر وإما رواية مجاهد فوصلها البزار قال مغلطاي لم أرها إلا عنده (قلت) قد وصلها
 أيضا الطبراني في الأوسط من طريق محمد بن مسلم الطائفي عن ابن أبي نجيح والدارقطني من طريق ليث بن
 أبي سالم كلاهما عن مجاهد وأول رواية ليث لا تتبعوا المصراة من الأبل والغنم الحديث وليث ضعيف
 وفي محمد بن مسلم أيضا إن وإما رواية الوليد بن رباح وهو يفتح الرامو بالموحدة فوصلها أحمد بن منيع
 في مسنده بلفظ من اشترى مصراة فايرد معها صاعا من تمر وإما رواية موسى بن يسار وهو بالاحتوائية
 والمهمل فوصلها مسلم بلفظ من اشترى شاة مصراة فليقلب بها فليجلبها فان رضى بها أمسكها وإلا ردّها
 ومعه صاع من تمر وسيأتي يقتضى التمورية (قوله وقال بعضهم عن ابن سيرين صاعا من طعام وهو
 بالخيار ثلاثا وقال بعضهم عن ابن سيرين صاعا من تمر ولم يذكر ثلاثا) وإما رواية من رواه بلفظ الطعام
 والثلاث فوصلها مسلم والترمذي من طريق قرّة بن خالد عنه بلفظ من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة
 أيام فان ردّها رد معها صاعا من طعام لاسمراء وأخرجه أبو داود من طريق جابر بن سام عن هشام
 وجيب وابوب عن ابن سيرين نحوه وإما رواية من رواه بلفظ التمردون ذكر الثلاث فوصلها أحمد
 من طريق معمر عن ابوب عن ابن سيرين بلفظ من اشترى شاة مصراة فانه يجلبها فان رضى بها أخذها وإلا
 ردّها ورد معها صاعا من تمر وقد رواه سفيان عن ابوب فذكر الثلاث أخرجه مسلم من طريقه بلفظ
 من اشترى شاة مصراة فهو بخير النظرين ثلاثة أيام ان شاء أمسكها وان شاء ردّها وصاعا من تمر لاسمراء
 ورواه بعضهم عن ابن سيرين بذكر الطعام ولم يقل ثلاثا أخرجه أحمد والطحاوي من طريق عون عن
 ابن سيرين وخلاس بن عمر وكلاهما عن أبي هريرة بلفظ من اشترى قمحة دمر أو شاة مصراة فحلبها
 فهو بأحد النظرين بالخيار إلى ان يجوزها او ردّها واناء من طعام فوصلنا عن ابن سيرين على أربع
 روايات ذكر التمر والثلاث ذكر التمر بدون الثلاث والطعام بدل التمر كذلك والذي يظهر في الجمع بينها أن
 من زاد الثلاث معه زيادة علم وهو حافظ ويحمل الامر فيمن لم يذكرها على أنه لم يحفظها أو اختصره
 وتحمل الرواية التي فيها الطعام على التمر وقد روى الطحاوي من طريق ابوب عن ابن سيرين أن المراد
 بالسمراء الخنطة الشامية وروى ابن أبي شيبة وأبو عوانة من طريق هشام بن حسان عن ابن سيرين
 لاسمراء يعنى الخنطة وروى ابن المنذر من طريق ابن عون عن ابن سيرين أنه سمع أبا هريرة يقول
 لاسمراء تمر ليس به فقه هذه الروايات تبين أن المراد بالطعام التمر ولما كان المتبادر إلى الذهن أن المراد
 بالطعام القمح نقاد بقوله لاسمراء لكن يعكّر على هذا الجمع ما رواه البزار من طريق أشعث بن عبد الملك
 عن ابن سيرين بلفظ ان ردّها ردّها وصاعا من بر لاسمراء وهذا يقتضى أن المنقّى في قوله لاسمراء
 خنطة مخصوصة وهي الخنطة الشامية فيكون المثبت بقوله من طعام أى من قمح ويحتمل أن يكون
 راويه رواه بالمعنى الذي ظنه مساويا وذلك أن المتبادر من الطعام البرقطن الراوى أنه البرقطنية وإنما

* ويذكر عن أبي صالح
 ومجاهد والوليد بن رباح
 وموسى بن يسار عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم صاع تمر * وقال
 بعضهم عن ابن سيرين صاعا
 من طعام وهو بالخيار ثلاثا
 * وقال بعضهم عن ابن
 سيرين صاعا من تمر ولم يذكر
 ثلاثا

أطلق لفظ الطعام على التمر لانه كان غالب قوت اهل المدينة فهذا طريق الجمع بين مختلف الروايات عن ابن سيرين في ذلك لكن يعكر على هذا ما رواه احمد باسناد صحيح عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن رجل من الصحابة نحو حديث الباب وفيه فان ردها رد معها صاعا من طعام او صاعا من تمر فان ظاهره يقتضي التخيير بين التمر والطعام وان الطعام غير التمر ويحتمل ان تكون او شكاً من الراوى لا تخييراً او اذا وقع الاحتمال في هذه الروايات لم يصح الاستدلال بشئ منها فيرجع الى الروايات التي لم يختلف فيها وهي التمر فهي الراجحة كما اشار اليه البخارى وامامنا اخرج ابو داود من حديث ابن عمر بلفظ ان ردها رد معها مثل او مثلى لئنها حق في اسناده ضعف وقد قال ابن قدامة انه متر ولا الظاهر بالانفاق (قوله والتمر اكثر) اى ان الروايات الناصة على التمر اكثر عدداً من الروايات التي لم تنص عليه او بدلت به ذكر الطعام فقد رواه بنو كز التمر غير من تقدم ذكره ثابت بن عياض كما ياتى في الباب الذى يليه وهمام بن منبه عن مسلم وعكرمة وابو اسحق عند الطحاوى ومحمد بن زياد عند الترمذى والشمس بن عبد احمد وابن خزيمة كلهم عن ابي هريرة وامامنا رواية من رواه بنو كز الا انه فيفسرها رواية من رواه بنو كز الصاع وقد تقدم ضبطه في الزكاة وقد اخذ بظاهر هذا الحديث جمهور اهل العلم وافق به ابن مسعود وابو هريرة ولا يخالف لهم من الصحابة وقال به من التابعين ومن بعدهم من لا يخصص عدده ولم يفرقوا بين ان يكون اللب الذى احتلب قليلا او كثيرا ولا بين ان يكون التمر قوت تلك البلدان لا وخالف في اصل المسئلة اكثر الحنفية وفي فروعها آخرون اما الحنفية فقالوا لا يرد بغير التصريه ولا يجب رد صاع من التمر وخالفهم زفر فقال بقول الجمهور الا انه قال يتخير بين صاع تمر او نصف صاع بر وكذلك قال ابن ابي ليلى وابو يوسف في رواية الا انها قال لا يتعين صاع التمر بل قيمته وفي رواية عن مالك وبعض الشافعية كذلك لكن قالوا يتعين قوت البلد قياسا على زكاة الفطر وحكى البغوى ان لاختلاف في المذهب انهما لو تراخيا خير التمر من قوت او غيره كنى واثبت ابن كج الخلاف في ذلك وحكى الماوردى وجهين فيما اذا عجز عن التمر هل تلزمه قيمته بدم او بأقرب البلاد التي فيها التمر اليه والثاني قال الحنابلة واعتذر الحنفية عن الاخذ بحديث المصراة باعدار شتى فمنهم من طعن في الحديث لكونه من رواية ابي هريرة ولم يكن كابن مسعود وغيره من فقهاء الصحابة فلا يؤخذ به واما مخالف القياس الجلى وهو كلام آذى قائله به نفسه وفي حكايته غنى عن تكلف الرد عليه وقد ترك ابو حنيفة القياس الجلى لروايته ابي هريرة وامثاله كافي الوضوء بغير التمر ومن القهقهة في الصلاة وغير ذلك واطن هذه السكتة اورد البخارى حديث ابن مسعود عقب حديث ابي هريرة اشارة منه الى ان ابن مسعود قد ائق بوفق حديث ابي هريرة فلو ان خبر ابي هريرة في ذلك ثابت لما خالف ابن مسعود القياس الجلى في ذلك وقال ابن السمعاني في الاصطلاح التعرض الى جانب الصحابة علامة على خذلان فاعله بل هو بدعة وضلالة وقد اخص ابو هريرة بمزيد الحفظ لدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له يعنى المتقدم في كتاب العلم وفي اول البيوع ايضا وفيه قوله ان اخواني من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالاسواق وكنت ازم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشهد اذا غابوا واحفظ اذا نسوا الحديث ثم مع ذلك لم ينقد ابو هريرة برواية هذا الاصل فقد اخرج ابو داود من حديث ابن عمر واخرجه الطبرانى من وجه آخر عنه وابو يعلى من حديث انيس واخرجه البيهقي في الخلافيات من حديث عمرو بن عوف المزنى واخرجه احمد من رواية رجل من الصحابة لم يسم وقال ابن عبد البر هذا الحديث مجمع على صحته وثبوته من جهة النقل واعتل من لم يأخذ به باشيء لا حقيقة لها ومنهم من قال هو حديث مضطرب لذكر الترفيق تارة والقصح اخرى واللبن اخرى واعتباره بالصاع تارة وبالمثل او المثلين تارة وبالاثناء اخرى والجواب ان الطرق الصحيحة لا اختلاف فيها كما تقدم والضعيف لا يعل به الصحيح ومنهم من قال هو معارض لعموم القرآن كقوله تعالى وان عاقبتهم فاعقبوا عتبل ما عوقبتم به واجيب بانه من ضمان المتلفات لا العقوبات والمتلفات تضمن بالمثل

والتمر أكثر

وبغير المثل ومنهم من قال هو منسوخ وتعقب بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال ولا دلالة على النسخ مع مدعيه لانهم اختلفوا في النسخ فقيل حديث النهي عن بيع الدين بالدين وهو حديث أخرجه ابن ماجه وغيره من حديث ابن عمر ووجه الدلالة منه أن ابن المصراة يصير ديننا في ذمة المشتري فإذا ألزم بصاع من تمر نسيئة صار ديننا بدين وهذا جواب الطحاوي وتعقب بأن الحديث ضعيف باتفاق المحققين وعلى التزل فالتمر انما يشرع في مقابل الحلب سواء كان الدين موجودا أو غير موجود فلم ينعين في كونه من الدين بالدين وقيل ناسخه حديث الخراج بالضمان وهو حديث أخرجه أصحاب السنن عن عائشة ووجه الدلالة منه أن الدين فضلة من فضلات الشاة ولو هلك لم يكن من ضمان المشتري فكذلك فضلاتها تكون له فكيف يغرم بدها البائع حكاها الطحاوي أيضا وتعقب بأن حديث المصراة أصح منه باتفاق فكيف يقدم المرجوح على الراجح ودعوى كونه بعده لا دليل عليها وعلى التزل فالمشتري لم يؤمر بغرامة ما حدث في ملكه بل بغرامة الدين الذي ورد عليه العقد ولم يدخل في العقد فليس بين الحديثين على هذا تعارض وقيل ناسخه الأحاديث الواردة في رفع العقوبة بالمال وقد كانت مشروعة قبل ذلك كما في حديث بهز ابن حكيم عن أبيه عن جده في مانع الزكاة فأنما أخذوها وشرط ماله وحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في الذي يسرق من الجرمين يغرم مثليه وكلاهما في السنن وهذا جواب عيسى بن أبان في حديث المصراة من هذا القيل وهي كلها منسوخة وتعقبه الطحاوي بأن النصريه انما وجدت من البائع فلو كان من ذلك الباب للزمه التغريم والقرض أن حديث المصراة يقتضي تغريم المشتري فافترقا ومنهم من قال ناسخه حديث البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وهذا جواب محمد بن شعاع ووجه الدلالة منه أن الفرقة تقطع الخيار فثبت أن لا خيار بعدها إلا ما استثناء الشارع بقوله لا بيع الخيار وتعقبه الطحاوي بأن الخيار الذي في المصراة من خيار الرد بالعيب وخيار الرد بالعيب لا تنطعه الفرقة ومن الغريب أنهم لا يقولون بخيار المجلس ثم يحتجون به فيما لم يرد فيه ومنهم من قال هو خبر واحد لا يقيد الاطن وهو مخالف لقياس الاصل المقطوع به فلا يلزم العمل به وتعقب بأن التوقيف في خبر الواحد انما هو في مخالفة الاصل لا في مخالفة قياس الاصول وهذا الخبر انما خالف قياس الاصول بدليل ان الاصول الكتاب والسنة والاجماع والقياس والكتاب والسنة في الحقيقة هما الاصل والاخران مردودان اليهما فالسنة أصل والقياس فرع فكيف يرد الاصل بالفرع بل الحديث الصحيح أصل بنفسه فكيف يقال ان الاصل يخالف نفسه وعلى تقدير التسليم يكون قياس الاصول يقيد النسخ وخبر الواحد لا يقيد الاطن فتناول الاصل لا يخالف هذا الخبر الواحد غير مقطوع به لجواز استثناء محله عن ذلك الاصل قال ابن دقيق العبد وهذا أقوى متمسك به في الرد على هذا المقام وقال ابن السمعاني متى ثبت الخبر صار أصلا من الاصول ولا يحتاج الى عرضه على أصل آخر لانه ان وافقه فذاك وان خالفه فلا يجوز ردا واحدا لانه رد للخبر بالقياس وهو مردود باتفاق فان السنة مقدمة على القياس لا خلاف الى ان قال والاولى عندي في هذه المسئلة تسليم الاقيسة لكنها ليست لازمة لان السنة الثابتة مقدمة عليها والله تعالى أعلم وعلى تقدير التزل فلا نسلم أنه مخالف لقياس الاصول لان الذي ادعوه عليه من المخالفة ينوها بوجه أحدها أن المعلوم من الاصول أن ضمان المتليات بالمثل والمتقومات بالقيمة وههنا ان كان الدين مثليا فيضمن بالدين وان كان متقوما فيضمن بأحد التقدين وقد وقع هنا مضمونا بالتمر فخالف الاصل والجواب منع الحصر فان الحر يضمن في دينه بالابل وليس مثاله ولا قيمة وأيضا فضمن المثل بالمثل ليس مطردا فقد يضمن المثل بالقيمة اذا عذرت المماثلة كمن ألقب شاة لبونا كان عليه قيمتها ولا يجعل بازاء لبنا آخرا تعذر المماثلة ثانيها أن القواعد تقتضي أن يكون المضمون من در الضمان بقدر التالف وذلك مختلف وقد قدر هنا مقدار واحد وهو

الصاع نخرج عن القياس والجواب منع التعميم في المضمونات كالوضحة فأرشفها مقدر مع اختلافها بالكبر والصغر والغرة مقدرة في الجنين مع اختلافه والحكمة في ذلك أن كل ما يقع فيه التنازع فليدر بشئ معين لقطع التشاجر وتقدم هذه المصلحة على تلك القاعدة فإن اللابن الحادث بعد العقد اختلط باللبن الموجود وقت العقد فلم يعرف مقداره حتى يوجب تقديره على المشتري ولو عرف مقداره فوكل إلى تقديرهما أو تقدير أحدهما لأفضى إلى النزاع والحصام فقطع الشارع النزاع والحصام وقدره بمحد لا يتعديانه فصلا للخصومة وكان تقديره بالتحرر أقرب الأشياء إلى اللابن فإنه كان قوتهم أذالك كاللبن وهو مكمل كاللبن ومقتات فاشتركا في كون كل واحد منهما مطعوما مقتاتا مكبلا واشتركا أيضا في أن كلا منهما يقتات به بغير صنعة ولا علاج ثالثا أن اللابن الثالث إن كان موجودا عند العقد فقد ذهب جزء من المنفعة ودعاية من أصل الخلقة وذلك مانع من الرد فقد حدث على ملك المشتري فلا يضمنه وإن كان مختلطاً فما كان منه موجودا عند العقد وما كانا حادثا لم يجب ضمانه والجواب أن يقال انما يمتنع الرد بالنقص إذا لم يكن لاستعلام العيب والافلا يمتنع وهنا كذلك رابعها أنه خالف الأصول في جعل الخيار فيه ثلاثا مع أن خيار العيب لا يقدر بالثلاث وكذا خيار المجلس عند من يقول به وخيار الرؤية عند من يثبتها والجواب بأن حكم المصراة انفراد بأصله عن مماثلة فلا يستغرب أن يتفرد بوصف زائد على غيره والحكمة فيه أن هذه المدة هي التي يتبين بها اللابن الخلقة من اللابن المجتمع بالتدليس غالباً فشرحت لاستعلام العيب بخلاف خيار الرؤية والعيب فلا يتوقف على مدة وأما خيار المجلس فليس لاستعلام العيب قطهر الفرق بين الخيار في المصراة وغيرها خامسها أنه يلزم من الأخذ به الجمع بين العوض والمعوض فيما إذا كانت قيمة المشاة صاعاً من ثمراتها ترجع إليه من الصاع الذي هو مقياسه من ثمراتها والجواب أن الثمر عوض عن اللابن لا عن المشاة فلا يلزم ما ذكره سادسها أنه يخالف القاعدة الرابعا إذا اشترى شاة بصاع فإذا استرد معها صاعاً فقد استرجع الصاع الذي هو اللابن فيكون قد باع شاة وصاعاً بصاع والجواب أن الرابعا يعتبر في العدة ولا القسوخ بدليل أنهما لو تبايعا ذهباً بفضة لم يجز أن يتفرقا قبل القبض فلو تفايلا في هذا العقد بعينه جاز التفرق قبل القبض سابعها أنه يلزم منه ضمان الاعيان مع بقاءها فيما إذا كان اللابن موجودا والاعيان لا تضمن بالبديل الا مع فواتها كالمصوب والجواب أن اللابن وإن كان موجودا لكنه تعذر رده لا اختلاطه باللبن الحادث بعد العقد وتعذر تمييزه فاشبهه الا ببق بعد الغصب فإنه يضمن قيمته مع بقاء عينه لتعذر الرد ثامنها أنه يلزم منه اثبات الرد بغير عيب ولا شرط أما الشرط فلم يوجد وأما العيب فنقصان اللابن لو كان عيباً ثبت به الرد من غير تصريحه والجواب أن الخيار يثبت بالتدليس كمن باع رحي دائرة يماجعه لها بغير علم المشتري فإذا اطلع عليه المشتري كان له الرد وأيضاً فالمشتري لما رأى ضرراً مما لو الباطن أنه عادة لها وكان البائع شرط له ذلك فثبت له الأمر بخلافه فثبت له الرد لفقد الشرط المعنوي لأن البائع يظهر صفة المبيع نارة بقوله ونارة بفعله فإذا أظهر المشتري على صفة فإن الأمر بخلافها كان قد داس عليه فشرع له الخيار وهذا هو محض القياس ومقتضى العدل فإن المشتري انما يذل ماله بناء على الصفة التي أظهرها له البائع وقد أثبت الشارع الخيار للركبان إذا اتلفوا واشترى منهم قبل أن يهبطوا إلى السوق ويعلموا السعر وليس هناك عيب ولا خلف في شرطه ولكن لما فيه من الغش والتدليس ومنهم من قال الحديث صحيح لا اضطراب فيه ولا إله ولا نسخ وانما هو محمول على صورة مخصوصة وهو ما إذا اشترى شاة بشرط أنها تحلب مثلاً خمسة أرطال وشرط فيها الخيار فالشرط قاسم فان اتفقا على إسقاطه في مدة الخيار صح العقد وإن لم يتفقا بطل العقد ويجب رد الصاع من الثمر لأنه كان قيمة اللابن يومئذ وتجب بأن الحديث ظاهر في تعليق الحكم بالتصريح وما ذكره هذا القائل يقتضي تعليق بفساد الشرط سواء وجدت التصريح به أم لا فهو تأويل متسف وأيضاً فلفظ الحديث لفظ عموم وما ادعوه على تقدير تسليمه فرد من أفراد ذلك العموم فيحتاج من ادعى قصر العموم عليه الدليل

على ذلك ولا وجود له قال ابن عبد البر هذا الحديث أصل في النهي عن الغش وأصل في نبوت الخيار لمن
 دلس عليه بعيب وأصل في أنه لا يفسد أصل البيع وأصل في أن مدة الخيار ثلاثة أيام وأصل في تحرير
 التصريفة وتموت الخيار بها وقد روى أحمد وابن ماجه عن ابن مسعود عن فروعا يع المحفلات خلافة
 ولا تحل الخلافة لمسلم وفي أسناده ضعف وقد رواه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق موقوفاً بأسناد صحيح وروى
 ابن أبي شيبة من طريق قيس بن أبي حازم قال كان يقال التصريفة خلافة وأسناده صحيح واختلف
 القائلون به في أشياء منها لو كان عالماً بالتصريفة لم يثبت له الخيار فيه وجه الشافعية ويرجح أنه لا يثبت رواية
 عن كرمه عن أبي هريرة في هذا الحديث عند الطحاوي فإن لفظه من اشترى مصراً ولم يعلم أنها مصراة
 الحديث ولو صار لبن المصراة عادة واستمر على كثرته هل له الرد فيه وجه لهم أيضاً خلافاً للمحنابلة في المسئلتين
 ومنها لو تحفلت بنفسها أو صرها للمالك لنفسه ثم بدله فبا عها فهل يثبت ذلك الحكم فيه خلاف فنظر إلى
 المعنى أثبتته لأن العيب مثبت للخيار ولا يشترط فيه تدليس للبائع ومن نظر إلى أن حكم التصريفة خارج عن
 النيباس خصه بمررده وهو حالة العمد فإن النهي انما تأول ما فقط ومنها لو كان الضرع معلوماً لوطنه
 المشتري لبنا فاشتراها على ذلك ثم ظهر له أنه لم يثبت له الخيار فيه وجهان حكاهما بعض المالكية ومنها
 لو اشترى غير مصراة ثم اطلع على عيب بها بعد حليها فقد نص الشافعي على جواز الرد مجازاً لأنه قليل غير معني
 بجمعه وقيل يرد بدل اللبن كالمصراة وقال البغري يرد صاعاً من تمر (قوله حدثنا مسدد حدثنا معتمر)
 سيأتي في باب النهي عن تلقي الركبان بعد سبعة أبواب عن مسدد عن يزيد بن زريع وكان الحديث عند
 مسدد عن شيخين فذكره المصنف عنه في موضعين وسياقه عن معتمر أنهم (قوله سمعت أبي) هو سليمان
 التيمي وإبراهيم هو النهدى ورجال الأسناد بصريون سوى الصحابي (قوله قال من اشترى شاة محفلة
 فردها فليرد معها صاعاً من تمر ونهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تأقي البيوع) هكذا رواه إلا أكثر عن
 معتمر بن سليمان مرفوعاً وأخرجه الأسماعيلي من طريق عبيد الله بن معاذ عن معتمر مرفوعاً وذكر
 أن رفعه غلط ورواه أكثر أصحاب سليمان عنه كما هنا حديث المحفلة موقوف من كلام ابن مسعود وحديث
 النهي عن التلقي مرفوع وخالفهم أبو خالد الأحمر عن سليمان التيمي فرواه بهذا الأسناد مرفوعاً أخرجه
 الأسماعيلي وأشار إلى وهمه أيضاً (قوله فردها) أي أراد ردّها بتمرية قوله فليرد معها عملاً بحقيقة المعية
 أو تحمل المعية على البعديّة فلا يحتاج الرد إلى تأويل وقد وردت مع بمعنى البعديّة كقوله تعالى وأسألت
 مع سليمان الآية (قوله في رواية مالك لا تلقوا الركبان) يأتي الكلام عليه بعد أبواب بيع على بيع الحاضر
 للبادي قريباً ومضى الكلام على البيع وعلى النجش ومضى الكلام على التصريفة بما يغني عن إعادته
 ﴿قوله باب ان شاة من المصراة وفي حلبها﴾ بسكون اللام على أنه اسم الفعل ويجوز الوقع على إرادة
 المحابوب وظاهره أن التمر مقابل للحلبة وزعم ابن حزم أن التمر في مقابلة الحلب لا في مقابلة اللبن لأن الحلبة
 حقيقة في الحلب مجاز في اللبن والحمل على الحقيقة أولى فليكن قال يجبر رد التمر واللبن معا وشذّب ذلك عن
 الجمهور (قوله حدثنا محمد بن عمرو) كذا لا كثر غير منسوب ووقع في رواية عبد الرحمن الحمداي عن
 المستمل محمد بن عمرو بن جبلة وكذا قال أبو أحمد الجرجاني في روايته عن أنقر برى وفي رواية أبي علي بن
 شبيب عن أنقر برى حدثنا محمد بن عمرو يعني ابن جبلة وأهمله الباقون وجرم الدارقطني بانه محمد بن عمرو
 أبو غسان الرازي المعروف بزنج وجرم الحاكم والكلا بادي بانه محمد بن عمرو والسواق البلخي والاول
 أولى والله أعلم (قوله حدثنا المسكي) هو ابن ابراهيم وهو من مشايخ البخاري وسأني روايته عنه بلا واسطة
 في باب لا يشتري حاضر لباد (قوله أخبرني زياد) هو ابن سعد الخراساني (قوله أن ثابتاً) هو ابن عياض
 وعبد الرحمن بن زيد مولا من فوق أي ابن الخطاب (قوله من اشترى غنماً مصراة فاحتلبها) ظاهره أن

حدثنا مسدد حدثنا معتمر
 قال سمعت أبي يقول حدثنا
 أبو عثمان عن عبد الله بن
 مسعود رضي الله عنه قال
 من اشترى شاة محفلة فردّها
 فليرد معها صاعاً من تمر
 ونهى النبي صلى الله عليه
 وسلم أن تأقي البيوع * حدثنا
 عبد الله بن يوسف أخبرنا
 مالك عن أبي الزناد عن
 الأعرج عن أبي هريرة
 رضي الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا تلقوا الركبان ولا يبيع
 بعضكم على بيع بعض ولا
 تباحشوا ولا يبيع حاضر
 لباد ولا تصر والغنم ومن
 ابتاعها فهو بخير النظرين
 بعد أن يحلبها إن رضى بها
 أمسكها وإن سخطها ردّها
 رصاعاً من تمر * باب ان
 شاة من المصراة وفي حلبها
 صاع من تمر * حدثنا محمد
 ابن عمرو وحدثنا المسكي
 أخبرنا ابن جريج قال
 أخبرني زياد أن ثابتاً مولى
 عبد الرحمن بن زيد أخبره
 أنه سمع أبا هريرة رضي
 الله عنه يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 من اشترى غنماً مصراة
 فاحتلبها فإن رضى بها أمسكها
 وإن سخطها

ففي حليتها صاع من تمر **باب بيع العبد الزاني** وقال شرحان شاء رد من الزنا **حدثنا عبد الله بن يوسف** **حدثنا الليث** قال حدثني سعيد المنبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمعه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا زنت الأمة قُبِينَ زناها فليجلدها ولا يثرب ثم أن زنت فليجلدها ولا يثرب ثم أن زنت **٢٥٤** **إلا الله فليبعها ولو بحبل من شعر** **حدثنا اسماعيل** قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله

ابن عبد الله عن أبي هريرة
وزيد بن خالد رضي الله
عنهما أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم سئل عن
الأمة إذا زنت ولم تحصن
قال إن زنت فاجلدوها ثم
إن زنت فاجلدوها ثم إن
زنت فبيعوها ولو بصفير قال
ابن شهاب لا أدري أبعد
الثالثة أو الرابعة **باب**
الشراء والبيع مع النساء
حدثنا أبو اليمان أخبرنا
شعيب عن الزهري قال
عروة بن الزبير قالت عائشة
رضي الله عنها دخل علي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكرت له فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
اشترى وأعتق فأعمال الولاء
لمن أعتق ثم قام النبي صلى
الله عليه وسلم من العشي
فأتى على الله بما هو أهله
مما قال ما بال الناس يشترطون
شروطا ليس في كتاب الله
من اشترط شرط ليس في
كتاب الله فهو باطل وإن
اشترط مائة شرط شرط الله
أحق وأوثق * **حدثنا**
حسان بن أبي عباد **حدثنا**
همام قال سمعت نافعاً من
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما أن عائشة رضي الله

صاع التمر متوقف على الحالب كما تقدم (قوله في حليتها صاع من تمر) ظاهره أن صاع التمر في مقابل المصرة
سواء كانت واحدة أو أكثر لقوله من اشترى غنماً قال في حليتها صاع من تمر وقوله ابن عبد البر عن استعمال
الحديث وابن بطال عن أكثر العلماء وابن قدامة عن الشافعية والحنابلة وعن أكثر المالكية يرد عن كل
واحدة صاعاً حتى قال المازري من المستبشع أن يغرم متلف ابن ألف شاة كما يغرم متلف ابن شاة واحدة
وأجيب بأن ذلك معتق بالنسبة إلى ما تقدم من أن الحكمة في اعتبار الصاع قطع النزاع فجعل حداً يرجع إليه
عند التخاصم فاستوى القليل والكثير ومن المعلوم أن ابن الشاة الواحدة أو الناقة الواحدة يختلف اختلافًا
متبايناً ومع ذلك فالمعتبر الصاع سواء قل الابن أم كثر فكذلك هو معتبر سواء قل المصرة أو كثر والله تعالى أعلم
قوله باب بيع العبد الزاني أي جوازه مع بيان عيبه (قوله وقال شرحان شاء رد من الزنا) وصله سعيد
ابن منصور من طريق ابن سيرين أن رجلاً اشترى من رجل جارية كانت بخرت ولم يعلم بذلك المشتري فخاصمه
إلى شرح فقال إن شاء رد من الزنا واسناده صحيح ثم أورد المصنف في الباب حديث إذا زنت الأمة فليجلدها
الحديث أوردته من وجهين وشاهد الترجمة منه قوله في آخره فليبعها ولو بحبل من شعر فانه يدل على جواز بيع
الزاني ويشعر بأن الزنا عيب في المبيع لقوله ولو بحبل من شعر وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب الحدود
إن شاء الله تعالى قال ابن بطال فائدة الأمر ببيع الأمة الزانية المبالغة في تصحيح فعلها والاعلام بأن الأمة
الزانية لا جزاء لها إلا البيع أبدأ وأنها لا تبقى عند سيدزجرها عن معاودة الزنا ولعل ذلك يكون سبباً لا عفاها
أما أن يزوجه المشتري أو ينفقها بنفسه أو يصونها بهيته **قوله باب الشراء والبيع مع النساء** أورد
فيه حديث عائشة وابن عمر في قصة شراء بريرة وسيأتي الكلام عليه مستوفى في الشروط إن شاء الله تعالى
وشاهد الترجمة منه قوله ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله لا شعاره بأن قصة المبيعة كانت مع
رجال وكان الكلام في هذا مع عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقوله في آخر حديث ابن عمر قلت لنافع
لخ هو قول همام الراوي عنه وسيأتي ذكر الاختلاف في زوج بريرة هل كان حراً أو عبداً في كتاب النكاح
إن شاء الله تعالى وحسان أول السند وقع عند المستمل ابن أبي عباد وعنده غيره حسان بن حسان وهما
واحد **قوله باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر وهل يعينه أو ينصحه** قال ابن المنبر وغيره جل المصنف
النهى عن بيع الحاضر للبادي على معنى خاص وهو البيع بالأجر أخذاً من تفسير ابن عباس وقوى ذلك
بعموم أحاديث الدين النصيحة لأن الذي يبيع بالأجرة لا يكون غرضه نصحه البائع غالباً وإنما غرضه
تحصيل الأجرة فاقضى ذلك إجازة بيع الحاضر للبادي بغير أجر من باب النصيحة (قلت) ويؤيده ما سيأتي
في بعض طرق الحديث المعلق أول أحاديث الباب وكذلك ما أخرجه أبو داود من طريق سالم المكي أن أعرايا
حدثه أنه تدم بمحاربة له على طلحة بن عبيد الله قتال له إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يبيع حاضر لباد
ولكن أذهب إلى السوق فاطمر من يابعت فشاو رني حتى أمرت وأهلك (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم إذا استنصح أحدكم أخاه فليتنصحه له) هو طرف من حديث وصله أحمد من حديث عطاء بن السائب عن
حكيم بن أبي زيد عن أبيه حدثني أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوا الناس يرزق الله بعضهم
من بعض فإذا استنصح الرجل الرجل فليتنصحه له ورواه البيهقي من طريق عبد الملك بن عمير عن أبي الزبير
عن جابر مرفوعاً مثله وقد أخرجه مسلم من طريق أبي خيثمة عن أبي الزبير بلفظ لا يبيع حاضر لباد دعوا
الناس يرزق الله بعضهم من بعض (قوله ودرخص فيه عطاء) أي في بيع الحاضر للبادي وصله عبد الرزاق

عنها سارمت بريرة فخرج لي الصلاة فمما جاءني منهم أبو الزبير يبيعوننا لا إن شرطوا الزنا فقال لي صلى الله عليه وسلم عن
أعرايا لو لا لمن أعتق قلت لنافع حراً كان زوجها أو عبداً فقال ما يدريني **باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر وهل يعينه أو ينصحه** **قوله**
سلي الله عليه وسلم إذا استنصح أحدكم أخاه فليتنصحه له ودرخص فيه عطاء **حدثنا علي بن عبد الله** **حدثنا سفيان** عن اسمعيل عن قيس

عن الثوري عن عبد الله بن عثمان أي ابن خنيم عن عطاء بن أبي رباح قال سألت عن أعرابي أبيع له
 فرخص لي وأمامار واه سعيد بن منصور عن طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد قال أنعم الله على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لباد لانه أراد أن يصيب المسلمون غرتهم فأما اليوم فلا بأس بقتال عطاء
 لا يبيع اليوم فقال مجاهد ما أرى أبا محمد إلا لو أناه ظئر له من أهل البادية الأسبيغ له فالجمع بين الرويتين عن
 عطاء أن يحمل قوله هذا على كراهة التزويه ولهذا ذهب إليه مجاهد ما نسب وأخذ بقول مجاهد في ذلك أبو
 حنيفة ونسكوا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة وزعموا أنه ناسخ لحديث النهي وحل
 الجمهور حديث الدين النصيحة على عمومها إلا في بيع الحاضر للبادي فهو خاص فيقتضي على العام والنسخ
 لا يثبت بالاحتمال وجع البخاري بينهما بتخصيص النهي عن بيع له بالاجرة كالسمسار وأما من ينصحه
 فيعلمه بأن السعر كذا مثلاً فلا يدخل في النهي عنده والله أعلم ثم أورد المصنف في الباب حديثين أحدهما
 حديث جرير في النصح لكل مسلم وقد تقدم الكلام عليه في آخر كتاب الإيمان والثاني حديث ابن عباس
 (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله لا تأمنوا الركبان) زاد الكشميني في روايته للبيع وسيأتي
 الكلام عليه قريباً (قوله لا يكون له سمسار) بهما مملتين هو في الأصل التيم بالآخر والحاظ له ثم استعمل
 في متولى البيع والشراء لغيره وفي هذا التفسير تعقب على من فسر الحاضر بالبادي بأن المراد نهى الحاضر
 أن يبيع للبادي في زمن الغلاء شيئاً يحتاج إليه أهل البلد فهذا مذكور في كتب الحنفية وقال غيرهم صورته
 أن يبيع البلد غريب بسلعته يريد بيعها بسعر الوقت في الحال فيأتيه بلدي فيقول له ضعه عندي لا يبعه لك
 على التدريج باغلي من هذا السعر ففعلوا الحكم منوطاً بالبادي ومن شاركه في معناه قال وانما ذكر البادي
 في الحديث لكونه الغالب فالحق به من يشاركه في عدم معرفة السعر الحاضر واضرار أهل البلد بالاشارة عليه
 بأن لا يبادر بالبيع وهذا تفسير الشافعية والحنابلة وجعل المالكية البداة قيدا وعن مالك لا يتحقق بالبدوي
 في ذلك إلا من كان يشبهه قال فأما أهل القرى الذين يعرفون أثمان السلع والأسواق فليسوا داخلين في ذلك
 قال ابن المنذر اختلفوا في هذا النهي فالجمهور أنه على التحريم بشرط العلم بالنهي وإن يكون المتاع المحلوب
 مما يحتاج إليه وإن عرض الحضرى ذلك على البدوي فلو عرضه البدوي على الحضري لم يمنع وزاد بعض
 الشافعية عموم الحاجة وإن يظهر بيع ذلك المتاع السعة في تلك البلد قال ابن دقيق العيد أكثر هذه الشروط
 تدور بين اتباع المعنى أو اللفظ والذي ينبغي أن ينظر في المعنى إلى الظهور والخفاء فيظهر بخصيص النص
 أو عموم حيث يفتى فاتباع اللفظ أولى فأما اشتراط أن يلمس البلدي ذلك فلا يقوى لعدم دلالة اللفظ عليه
 وعدم ظهور المعنى فيه فإن الضرر الذي عال به النهي لا يفتقر الحال فيه بين سؤال البلدي وعنده وأما
 اشتراط أن يكون الطعام مما تدعو الحاجة إليه فتوسط بين الظهور وعنده وأما اشتراط ظهور السعة
 فكذلك أيضاً لا احتمال أن يكون المنة صود مجرد فهو يتأخر والرق على أهل البلد وأما اشتراط العلم بالنهي
 فلا إشكال فيه وقال السبكي شرط حاجة الناس إليه معتبر ولينكر جماعة عمومها وانما ذكره الرافعي
 تبعاً للبخاري ويحتاج إلى دليل واختلفوا أيضاً في وقوع البيع مع وجود الشروط المذكورة هل يصح مع
 التحريم أو لا يصح على القاعدة المشهورة (قوله باب من كره أن يبيع حاضر لباد بآجر) وبه قال ابن
 عباس أي حيث فسر ذلك بالسمسار كما في الحديث الذي قبله (قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 يبيع حاضر لباد) كذا أورده من حديث ابن عمر ليس فيه التقييد بالآجر كما في الترجمة قال ابن بطال أراد
 المصنف أن يبيع الحاضر للبادي لا يجوز بآجر ويجوز بغير آجر واستدل على ذلك بقول ابن عباس وكأنه
 قيد به مطلق حديث ابن عمر قال وقد أجاز الأوزاعي أن يشير الحاضر على البادي وقال ليست الإشارة بعا
 وعن الليث وأبي حنيفة لا يشير عليه لانه إذا أشار عليه فقد باعه وعند الشافعية في ذلك وجهان والراجح
 منهما الجواز لانه أنعم الله على من يبيع له وليست الإشارة بعا وقد ورد الأمر بنصحه فدل على جواز الإشارة
 (قوله) حديث ابن عمر فرد غير مبلم أنه لا من رواه أبي علي الحنفى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن

قال سمعت جريراً رضي
 الله عنه يقول بايعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على
 شهادة أن لا إله إلا الله وأن
 محمداً رسول الله وأقام
 الصلاة وآتاه الزكاة
 والسمع والطاعة والتصح
 لكل مسلم * حدثنا الصادق
 ابن محمد حدثنا عبد الواحد
 حدثنا معمر عن عبد الله
 ابن طاوس عن أبيه عن
 ابن عباس رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تلقوا
 الركبان ولا يبيع حاضر لباد
 قال قلت لأبي عبد الله ما قوله
 لا يبيع حاضر لباد قال
 لا يكون له سمسار * باب
 من كره أن يبيع حاضر
 لباد بآجر * حدثني عبد الله
 ابن صباح - حدثنا أبو علي
 الحنفى عن عبد الرحمن بن
 عبد الله بن دينار قال
 حدثني أبي عن عبد الله بن
 عمر رضي الله عنهما قال
 نهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن يبيع حاضر
 لباد وبه قال ابن عباس

ديتاروقد ضاق مخرجه على الاسماعيلي وعلى ابي نعيم فلم يخرجاه الا من طريق البخاري وله اصل من
حديث ابن عمر أخرجه الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر وليس هو في الموطأ قال البيهقي عندوه في افراد
الشافعي وقد تابعه القعنبى عن مالك ثم ساقه باسنادين الى ابي عبيد (قوله باب لا يشتري حاضر لباد
بالسمسرة) اى قياسا على البيع له واستعمال اللفظ البيع والشراء قال ابن حبيب المالكي الشراء
للبادى مثل البيع لقوله عليه الصلاة والسلام لا يبيع بعضكم على بعض فان معناه الشراء وعن مالك في ذلك
روايتان (قوله وكره ابن سيرين وابراهيم للبائع والمشتري) اما قول ابن سيرين فوصله ابو عوانة في صحيحه من
طريق سلمة بن علقمة عن ابن سيرين قال لقيت انس بن مالك فقلت لا يبيع حاضر لباد انهم يسمون ان يبيعوا
او يتناعوا لهم قال نعم قال محمد وصدق انها كلمة جامعة وقد أخرجه ابو داود من طريق ابي لال عن ابن
سيرين عن انس بلفظ كان يقال لا يبيع حاضر لباد وهى كلمة جامعة لا يبيع له شيئا ولا يتناع له شيئا وأما ابراهيم
فهو النخعي فلم أقف عنه كذلك صريحا (قوله قال ابراهيم ان العرب تقول بيع لي ثوبا وهى تعنى الشراء)
هذا قاله ابراهيم استدلالا لما ذهب اليه من التسوية بين البيع والشراء في الكرامة ثم ذكر المصنف في الباب
حديثين * احدهما حديث ابي هريرة (قوله عن ابن شهاب) في رواية الاسماعيلي من طريق ابي عاصم
عن ابي جريح اخبرني ابن شهاب (قوله لا يتبع المرء) كذا لا كثر ولا كشتمنى لا يتناع وهو خبر بمعنى
النهي وقد تقدم البحث فيه قبل بابو اب وكذا على قوله لا تناجشوا * ثانيهما حديث انس (قوله عن محمد)
هو ابن سيرين (قوله نهى ان يبيع حاضر لباد) زاد مسلم والنسائي من طريق يونس بن عبيد عن محمد بن
سيرين عن انس وان كان اخاه او اباه ورواه ابو داود والنسائي من وجه آخر عن يونس بن عبيد عن الحسن
عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قد كره وعرف بهذه الرواية ان الساهى المبهمة في الرواية الاولى هو
النبي صلى الله عليه وسلم وهو رواية المذهب الصحيح ان لقول الصحابي نهى عن كذا حكم الرفع وانه في قوة
قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم (قوله باب النهى عن تاتي الركبان وان يبعه مردود لان صاحبه
عاص آثم اذا كان به عالما وهو خداع في البيع والخداع لا يجوز) جزم المصنف بان البيع مردود بناء على
ان النهى يقتضى الفساد لكن محل ذلك عند المحققين فيما يرجع الى ذات المنهى عنه لا ما اذا كان يرجع الى
امر خارج عنه فيصح البيع ويثبت الخيار بشرطه الا في ذكره واما كون صاحبه عاصيا آثما والاستدلال
عليه بكونه خداعا فصحيح ولصك لا يلزم من ذلك ان يكون البيع مردودا لان النهى لا يرجع الى نفس
العقد ولا يخل بشئ من اركانه وشرايطه وانما هو لدفع الاضرار بالركبان والقول بطلان لان البيع صار اليه
بعض المالكية وبعض الحنابلة ويمكن ان يحتمل قول البخاري ان البيع مردود على ما اذا اختار البائع
رده فلا يخالف الراجح وقد نقية الاسماعيلي والزعم التناقض بين بيع المصراة فان فيه خداعا ومع ذلك لم يطل
البيع ويكرهه فصل في بيع الحاضر للبادى بين ان يبيع له باجرا وبجرا واستدل عليه ايضا بحديث حكيم
ابن حزام الماضي في بيع الخيار فقيه فان كذا وكذا محقة بركة يبعها قال فلم يطل يبعها - ما بالكذب والكتمان
للعيبة وقد ورد باسناد صحيح ان صاحب السلعة اذا باعها لمن تلقاه يصير بالخيار اذا دخل السوق ثم ساقه من
حديث ابي هريرة قال ابن المنذر اجاز ابو خيفة التلقى وكرهه الجمهور (قالت) الذي في كتب الخيفة يكره
التلقى في حالتين ان يضربا همل البلد وان يلتبس السعر على الواردين ثم اختلفوا فقال الشافعي من تلقاه فقد
اساء وصاحب السلعة بالخيار وحجته حديث ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن تاتي الجلب فان تلقاه فاشتره فصاحبه بالخيار اذا اتى السوق (قالت) وهو حديث أخرجه ابو
داود والترمذي وصححه ابن خزيمة من طريق ايوب وأخرجه مسلم من طريق هشام عن ابن سيرين بلفظ
لا تلقوا الجلب فان تلقاه فاشترى منه فاذا اتى سيده السوق فهو بالخيار وقوله فهو بالخيار اى اذا قدم السوق
وعلم السعر وهل ثبت له مطلقا او بشرط ان يقع له في البيع غبن وجهان أحدهما الاول وبه قال الحنابلة
وظاهره أيضا ان النهى لا اجل منقعة للبائع وانما القليل من رعيته وصيانيته ممن يخذعه قال ابن المنذر وحله

باب لا يشتري حاضر لباد
بالسمسرة * وكرهه ابن
سيرين وابراهيم للبائع
والمشتري قال ابراهيم ان
العرب تقول بيع لي ثوبا وهى
تعنى الشراء * خذ ثوبا ملكي
ابن ابراهيم قال أخبرني ابن
جريح عن ابن شهاب عن
سعيد بن المسيب أنه سمع
أبا هريرة رضي الله عنه
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يتبع المرء
على بيع أخيه ولا تناجشوا
ولا يبيع حاضر لباد * حدثني
محمد بن المنقذ حدثنا معاذ
حدثنا ابن عون عن محمد
قال أنس بن مالك رضي الله
عنه نهى أن يبيع حاضر
لباد * باب النهى عن تاتي
الركبان وان يبعه مردود
لان صاحبه عاص آثم اذا
كان به عالما وهو خداع في
البيع والخداع لا يجوز *

نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التلقا وان يبيع حاضر لباد * حدثنا عباس ابن الوليد حدثنا عبد الاعلى حدثنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما ما معني قوله لا يبيع حاضر لباد فقال لا يكون له سمسار * حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع قال حدثني التيمي عن ابي عثمان عن عبد الله رضي الله عنه قال من اشترى محفلة فليرد معها صاعا قال ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقى البيوع * حدثنا عبد الله ابن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلقوا السلع حتى يهبط بها الى السوق * باب منتهى التلقا * حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه قال كنا تلقى الر كيان فتشترى منهم الطعام فتها النبي صلى الله عليه وسلم ان نبيعه حتى يبلغ به سوق الطعام * قال ابو عبد الله هذا في اعلى السوق وبينه

مالك على تقع اهل السوق لا على تقع رب السلعة والى ذلك جنح الكوفيون والاوزاعي قال والحديث جهة الشافعي لانه أثبت الخيار للبائع لا لاهل السوق انتهى واحتج مالك بحديث ابن عمر المذكور في آخر الباب وسيأتي الكلام على ذلك وقد ذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث * أولها حديث أبي هريرة (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي (قوله عن سعيد بن أبي سعيد) هو المقبري (قوله عن التلقا) ظاهره منع التلقا مطلقا سواء كان قريبا أم بعيدا سواء كان لاجل الشراء منهم أم لا وسيأتي البحث فيه * ثانيها حديث ابن عباس (قوله حدثنا عبد الاعلى) هو ابن عبد الاعلى (قوله سألت ابن عباس) كذا رواه مختصر اوليس فيه للتلقا ذكر وكأنه أشار على عادته الى أصل الحديث فتدبر قبل باين من وجه آخر عن معمر وفي أوله لا تلقوا الر كيان وكذا أخرجه مسلم من وجه آخر عن معمر والتول في حديث ابن عباس كالقول في حديث أبي هريرة وقوله لا تلقوا الر كيان خرج مخرج الغالب في أن من يجاب الطعام يكونون عدد دار كبا نا ولا مفهوم له بل لو كان الجالب عددا مشاء أو واحدا را كبا أو ماشيا لم يختلف الحكم وقوله للبيع يشمل البيع لهم والبيع منهم ويفهم منه اشتراط قصد ذلك بالتلقا فلو تلقى الر كيان أحدا للسلام أو الفرجة أو خرج لحاجة له فوجدهم فباعهم هل يتناوله النهي فيه احتمال فنظر الى المعنى لم يفترق عنده الحكم بذلك وهو الاصح عند الشافعية وشرط بعض الشافعية في النهي أن يتدنى المتلقا فيطلب من الجالب البيع فلو ابتدأ الجالب بطلب البيع فاشترى منه المتلقا لم يدخل في النهي وذ كراما لم الحرم في صورة التلقا المحرم أن يكذب في سعر البلد ويشتري منهم بأقل من ثمن المثل وذ كرا المتولى فيها أن يخبرهم بكثرة المؤنة عليهم في الدخول وذ كرا أبو اسحق الشيرازي أن يخبرهم بكساد ما معهم ليغبنهم وقد يؤخذ من هذه التقييدات اثبات الخيار لمن وقعت له ولو لم يكن هناك تلقى لكن صرح الشافعية أن كون اخباره كذبا ليس شرطا لثبوت الخيار وانما يثبت له الخيار اذا ظهر الغبن فهو المعتبر بوجوده وعدمه * ثالثها حديث ابن مسعود وقد مضى الكلام عليه في المصراة والغرض منه هنا قوله ونهى عن تلقى البيوع فانه يقتضى تهيدا للنهي المطلق في التلقا بما اذا كان لاجل المبايعه * رابعها حديث ابن عمر وسيأتي الكلام عليه في الباب الذي بعده فدللت الطريقة الثالثة وهي في الباب الذي يليه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع ان الوصول الى أول السوق لا يلقى حتى يدخل السوق والى هذا ذهب أحمد واسحق وابن المنذر وغيرهم وصرح جماعة من الشافعية بان منتهى النهي عن التلقا لا يدخل البلد سواء وصل الى السوق أم لا وعند المالكية في ذلك اختلاف كثير في حد التلقا (قوله ولا تلقوا السلع) بفتح أوله واللام ونشيد القاف المفتوحة وضم الواو أى تلقوا واخذت احدي الثاء بن ثم ان مطلق النهي عن التلقا يتناول طول المسافة وقصرها وهو ظاهر اطلاق الشافعية وقيد المالكية محل النهي بمحدد مخصوص ثم اختلفوا فيه قليل مبل وقل فرسخان وقل بو مان وقل مسافة القصر وهو قول الثوري وأما ابتدائها فسيأتي البحث فيه في الباب الذي بعده ﴿ (قوله باب منتهى التلقا) أى وابتدائه وقد ذكرنا أن الظاهر أنه لا حد لانتهاه من جهة الجالب وأما من جهة المتلقا فقد أشار المصنف بهذه الترجمة الى أن ابتداء الخروج من السوق أخذ من قول الصحابي انهم كانوا يتبايعون بالطعام في أعلى السوق فيبيعونه في مكانه فتهاهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعوه في مكانه حتى يتقاولوه ولم ينههم عن التبايع في أعلى السوق فدل على أن التلقا الى أعلى السوق جائز فان خرج عن السوق ولم يخرج من البلد فقد صرح الشافعية بأنه لا يدخل في النهي وحد ابتداء التلقا عندهم الخروج من البلد والمعنى فيه أنهم اذا قدموا البلد أمكنهم معرفة السعر وطلب الخط لاقتسهم فان لم يفعلوا ذلك فهو من تقصيرهم وأما مكان معرفتهم ذلك قبل دخول البلد فنادر والمعروف عند المالكية اعتبار السوق مطلقا كما هو ظاهر الحديث وهو قول احمد واسحق وعن الليث كراهة التلقا ولو في الطريق ولو على باب البيت حتى تدخل السلعة السوق (قوله قال ابو عبد الله) هو المصنف (قوله هذا في اعلى السوق) أى حديث جويرية عن نافع بلفظ كنا تلقى الر كيان فتشترى منهم الطعام الحديث قال البخاري وبينه حديث عبيد الله بن عمر يعني عن نافع أى حيث قال كانوا

كأنوا يتاعون الطعام في أعلى السوق فيبيعونه في مكانه فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعوه في مكانه حتى ينقلوه إلى باب إذا اشترط في البيع شروطا لا تحمل في حد ثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءني بريرة فقالت كاتبته أهلي على نسع أواق في كل عام أوقية فأعينني فقلت إن أحب أهلنا أن أعدها لهم ويكون ولاؤك لي فقلت فذهبت بريرة إلى أهلها فقالت لهم فأبوا ذلك عليها فجاءت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فقالت إني عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم فسمع النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرت عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقال خذها واشترطي لهم الولاء فأعما الولاء لمن أعتق ففعلت عائشة ثم قام رسول الله ٢٥٨ صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أما بعد ما بال رجال يشترطون

شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط قضاء الله أحق وشرط الله أوثق وأما الولاء لمن أعتق * حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن عائشة أم المؤمنين أرادت أن تشتري جارية فعتقتها فقال أهلها نبيعتها على أن ولأها لنافذرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك فأعما الولاء لمن أعتق * باب بيع التمر بالتمر * حدثنا أبو الوليد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن مالك بن أوس سمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البر بالبر بالآهاء وآهاء والشعب بالشعب ربا الآهاء وآهاء والتمر بالتمر ربا الآهاء وآهاء * باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام * حدثنا اسمعيل

يتبايعون الطعام في أعلى السوق الحديث مثله وأراد البخاري بذلك الرد على من استدلل به على جواز تلقى الركب أن لا مطلق قول ابن عمر كنا تلقى الركب أن ولا دلالة فيه لأن معناه أنهم كانوا يتلقونهم في أعلى السوق كقافي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع وقد صرح مالك في روايته عن نافع بقوله ولا تلقوا السلع حتى يهبطها السوق فدل على أن التلقي الذي لم يته عنه إنما هو ما بلغ السوق والحديث يفسر بعضه بعضا وادعى لطحاوي التعارض في هاتين الروايتين وجمع بينهما بوقوع الضرر لأصحاب السلع وعدمه قال فيحمل حديث النهي على ما إذا حصل الضرر وحديث الإباحة على ما إذا لم يحصل ولا يخفى رجحان الجمع الذي جمع به البخاري والله أعلم * (تتبعه) وقع قول البخاري هذا في أعلى السوق عقبر رواية عبيد الله بن عمر في رواية أبي ذر ووقع في رواية غيره عقب حديث جويرية وهو الصواب * (قوله باب إذا اشترط في بيع شروطا لا تحمل) أي هل يفد البيع بذلك أم لا أورده فيه حديث عائشة وابن عمر في قصة بريرة وكان غرضه بذلك أن النهي يقتضي الفساد فيصح ما ذهب إليه من أن النهي عن تلقى الركب أن يرد به البيع وسيأتي الكلام عليه في كتاب الشروط وأن شاء الله تعالى * (قوله باب بيع التمر بالتمر) أورده فيه حديث عمر مختصرا وسيأتي الكلام عليه بعد باب * (قوله باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام) ذكر فيه حديث ابن عمر في النهي عن المزانية من طريقين وسيأتي الكلام عليه بعد خمسة أبواب وفي الطريق الثانية حديث ابن عمر عن زيد بن ثابت في العرايا وسيأتي الكلام عليه بعد سبعة أبواب وذكر في الترجمة الطعام بالطعام وليس في الحديث الذي ذكره للطعام ذكر وكذلك ذكر فيها الزبيب بالزبيب والذي في الحديث الزبيب بالكرم قال الأسماعيلي لعله أخذ ذلك من جهة المعنى قال ولو ترجم للحديث ببيع التمر في رؤس الشجر بمنزلة من جنسه يابس المكان أولى انتهى ولم يحمل البخاري بذلك كما سيأتي بعد ستة أبواب وأما هنا فكأنه أشار إلى ما وقع في بعض طرقه من ذكر الطعام وهو في رواية الليث عن نافع كما سيأتي أن شاء الله تعالى وروى مسلم من حديث معمر بن عبيد الله مرفوعا الطعام بالطعام مثلا مثل * (قوله باب بيع لشعير بالشعير) أي ما حكمه (قوله أنه التمس صرفا) بفتح الصاد المهملة أي من الدراهم يذهب كان معه وبين ذلك الليث في روايته عن ابن شهاب ولفظه عن مالك بن أوس بن الخديثان قال أقبلت أقول من يصطرف لدراهم (قوله فتراوضنا) بضاد معجمة أي تجارنا الكلام في قدر العوض بالزينة والنقص كأن كلا منهما كان يروض صاحبه ويسهل خلقه وقيل المزاولة هنا المواصفة بالسلعة وهو أن يصف كل منهما سلعته لرفيقه (قوله فأخذ الذهب بملها) أي الذهبية والذهب يذ كر ويؤث فيقال ذهب ذو ذهب أو يحمل على أنه ضمن الذهب معنى العدد المذكور وهو المائة فأشبه لذلك وفي رواية الليث فقال طلحة إذا جاء خادما ناعطيت ورقك ولم أقف على تسمية الخازن الذي أشار إليه طلحة (قوله من الغاية) بالغين المعجمة وبعد

حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزانية ألف والمزانية بيع التمر بالتمر كيلا أو بيع الزبيب بالكرم كيلا * حدثنا أبو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المزانية قال والمزانية أن يبيع التمر بكيسل أن زاد قلي وإن قص قلي * قال وحديث زيد ابن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في العرايا بخيرها * باب بيع الشعير بالشعير * حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن مالك بن أوس أخبرنا أنه التمس من قايمة دينار فدعا في طلحة بن عبيد الله فتراوضنا حتى اصطرف مني فأخذ الذهب يملها في يده ثم قال حتى يأتي خازني من الغاية ثم يبيع ذلك فقال والله لا تخرقه

الالف موحدة يأتي شرح أمرها في أواخر الجهاد في قصة تركها زبير بن العوام وكان طلحة كان له بها مال من نخل وغيره وأشار إلى ذلك ابن عبد البر (قوله حتى تأخذ منه) أي عوض الذهب في رواية الليث والله تعطينه ورقه أو لتردن إليه ذهبه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره (قوله الذهب بالورق ربا) قال ابن عبد البر لم يختلف على مالك فيه وحله عنه الحفاظ حتى رواه يحيى بن أبي كثير عن الأوزاعي عن مالك بن أنس عن معمر والليث وغيرهما وكذلك رواه الحفاظ عن ابن عينة وشاذ أبو نعيم عنه فقال الذهب بالذهب وكذلك رواه ابن اسحق عن الزهري ويجوز في قوله الذهب بالورق الرفع أي بيع الذهب بالورق فحذف المضاف للعلم به أو المعنى الذهب يباع بالذهب ويجوز النصب أي يعو الذهب والذهب يطلق على جميع أنواعه المضروبة وغيرها والورق الفضة وهو قطع الواو وكسر الراء وباسكانها على المشهور ويجوز فتحهما وقيل بكسر الواو والمضروبة وفتحها المال والمراد هنا جميع أنواع الفضة مضروبة وغير مضروبة (قوله الأهاء وهاء) بالمد فيهما وفتح الهمزة وقيل بالكسر وقيل بالسكون وحكى القصر غيرهم ونطأها الخطابي ورد عليه الثوري وقال هي صحيحة لكن قليلة والمعنى خذوها وحكى هالك بزيادة كاف مكسورة ويقال هاء بكسر الهمزة بمعنى هات وفتحها بمعنى خذ غير تنوين وقال ابن الأثير هاء وهاء هو أن يقول كل واحد من البيعين هاء فيعطيه ما في يده كالحديث لا تسروا ليدأ يديعني مقابضة في المجلس وقيل معناه خذوا أعط قال وغير الخطابي يحير فيها السكون على حذف العوض ويتنزل منزلة هاء التي للتنبيه وقال ابن مالك هاء اسم فعل بمعنى خذوان وقعت بعد الألف فيجب تقدير قول قبله يكون به محكما فكأنه قيل ولا الذهب بالذهب إلا مقولا عنده من المتبايعين هاء وهاء وقال الخليل كلمة تستعمل عند المناولة والمقصود من قوله هاء وهاء أن يقول كل واحد من المتعاقدين لصاحبه هاء فيتقاضيان في المجلس قال ابن مالك حقها أن لا تقع بعد الألف كما لا يقع بعدها خذ قال فالتقدير لا تتبعوا الذهب بالورق إلا مقولا بين المتعاقدين هاء وهاء واستدل به على اشتراط التقاض في الصرف في المجلس وهو قول أبي حنيفة والشافعي وعن مالك لا يجوز الصرف إلا عند الإيجاب بالكلام ولو اتفقا من ذلك الموضع إلى آخر لم يصح تنابضهما ومذهب أنه لا يجوز عنده تراخي القبض في الصرف سواء كانا في المجلس أو تفرقا وحل قول عمر لا يفارقه على الفور حتى لو أخر الصبر في القبض حتى يقوم إلى قعوده كانه ثم فتح صندوقه لما جاز (قوله البر بالبر) بضم الموحدة ثم راء من أسماء الخطبة والشعر بفتح أوله معروف وحكى جواز كسره واستدل به على أن البر والشعر صنفان وهو قول الجمهور وخالف في ذلك مالك والليث والأوزاعي فقالوا هم ما صنف واحد قال ابن عبد البر في هذا الحديث إن الكبير يلى البيع والشراء لنفسه وإن كان له وكلاء وأعاون يكفونه وفيه المما كس في البيع والمراوضة وتقليب السلعة وفائدته الأمن من الغبن وأن من العلم ما يخفى على الرجل الكبير القدر حتى يذكره غيره وإن الإمام إذا سمع أبو راي شيئا لا يجوز ينهى عنه ويرشد إلى الحق وإن من أفتى بحكم حسن أن يذكر دليله وإن يتفقد أحوال دعيته ويمنع مصالحهم وفيه اليمين لتأكيده الخبر وفيه ألحجة بخير الواحد وإن ألحجة على من خالف في حكم من الأحكام التي في كتاب الله أو حديث رسوله وفيه إن النسيئة لا تجوز في بيع الذهب بالورق وإذا لم يحز فيه ما مع تفاضلها بالنسيئة فأحرى أن لا يجوز في الذهب بالذهب وهو جنس واحد وكذا الورق بالورق يعني إذا لم تكن رواية ابن اسحق ومن تابعه محفوظة فيؤخذ الحكم من دليل الخطاب وقد قبل ابن عبد البر وغيره الإجماع على هذا الحكم أي التسوية في المنع بين الذهب بالذهب وبين الذهب بالورق فيستغنى جئت بذلك عن القياس (قوله باب بيع الذهب بالذهب) تقدم حكمه في الباب الذي قبله وذكر المصنف فيه حديث أبي بكر ثم أورده بعد ثلاثة أبواب من وجه آخر عن يحيى بن أبي اسحق ورجال الأسنادين بصريون كلهم وانخذ حكم بيع الذهب بالورق من قوله ويعو الذهب بالفضة والفضة بالذهب كيف شئتم وفي الرواية الأخرى وأمرنا أن نتباع لذهب بالفضة كيف شئنا الحديث وسيأتي الكلام عليه (قوله باب بيع الفضة

حتى تأخذ منه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الذهب
بالذهب بالالأهاء وهاء والبر
بالبر بالأهاء وهاء والشعر
بالورق بالأهاء وهاء
والتمر بالتمر بالأهاء وهاء
(باب بيع الذهب بالذهب)
حدثنا صدقة بن الفضل
أخبرنا اسمعيل بن علي
قال حدثني يحيى بن أبي
اسحق قال حدثنا عبد
الرحمن بن أبي بكر قال
أبو بكر رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تبعوا الذهب
بالذهب الأسواء بسواء
والفضة بالفضة الأسواء
بسواء وبعوا الذهب
بالفضة والفضة بالذهب
كيف شئتم (باب بيع
الفضة

قوله الذهب بالورق ربا
هكذا في نسخة الشارح
والذي في المتن ما تراه ولعلها
رواية أخرى اه مصححه

الله بن سعد حدثنا
 هي حدثنا ابن أخي
 الزهري عن عمه قال
 حدثني سالم بن عبد الله
 عن عبد الله بن عمر رضي
 الله عنهما ان ابا سعيد
 الخدري حدثني عن ذلك
 حديثا عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فلقبه عبد
 الله بن عمر فقال يا ابا سعيد
 ما هذا الذي تحدث عن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال ابو سعيد في
 الصرف سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول
 الذهب بالذهب مثل بمثل
 والورق بالورق مثل بمثل
 * حدثنا عبد الله بن يوسف
 أخبرنا مالك عن نافع عن
 ابي سعيد الخدري رضي
 الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال
 لا تتبعوا الذهب بالذهب
 الا مثلا بمثل ولا تشقوا
 بعضها على بعض ولا تتبعوا
 الورق بالورق الا مثلا بمثل
 ولا تشقوا بعضها على بعض
 ولا تتبعوا منها غائبيا بناجر
 * باب بيع الدينار بالدينار
 نساء * حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا النخعي
 ابن مخلد حدثنا ابن جريج
 قال اخبرني عمرو بن دينار
 ان ابا صالح الزيات اخبره
 الله

بالفضة) تقدم حكمه ايضا (قوله حديثي سعيد الله بن سعد) زادني رواية المستملي وهو ابن ابراهيم بن
 سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابن اخي الزهري هو محمد بن عبد الله بن مسلم (قوله عن عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما ان ابا سعيد الخدري حدثني عن ذلك حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلقبه عبد الله بن عمر فقال يا ابا سعيد ما هذا الذي تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو سعيد
 في الصرف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) فذكر الحديث هكذا ساقه وفيه اختصار وتقدم
 وتأخير وقد اخرج الامام علي بن وهيب عن يعقوب بن ابراهيم شيخ البخاري فيه بلفظ ان ابا سعيد
 حدثني عن ذلك حديث عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصرف فقال ابو سعيد قد كره قطهر
 بهذه الرواية معنى قوله مثل ذلك اي مثل حديث عمر اي حديث عمر الماضي قري ياتي قصة طلحة بن
 عبيد الله وتكلف الكرماني هنا فقال قوله مثل ذلك اي مثل حديث ابي بكر في وجوب المساواة ولو
 وقف على رواية الامام علي لما عدل عنها وقوله فلقبه عبد الله اي بعد ان كان سمع منهم الحديث فأراد
 ان يستنبطه فيه وقد وقع لابي سعيد مع ابن عمر في هذا الحديث قصة وهي هذه وقعت له فيه مع ابن عباس
 قصة اخرى كافي الباب الذي بعده فاما قصته مع ابن عمر فاتفق دبرها البخاري من طريق سالم واخرجها
 مسلم من طريق الليث عن نافع ولفظه ان ابن عمر قال له رجل من بني ليث ان ابا سعيد الخدري يأثر هذا
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نافع فذهب عبد الله وانا معه والليث حتى دخل على ابي سعيد
 الخدري فقال ان هذا اخبرني بانك تخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الورق بالورق الا
 مثلا بمثل الحديث فأشار ابو سعيد بأصبعه الى عينيه واذنيه فقال ابصرت عيناى وسمعت اذناى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تتبعوا الورق بالورق الا مثلا بمثل الحديث ولمسلم من طريق ابي نصره
 في هذه القصة لابن عمر مع ابي سعيد ان ابن عمر نهى عن ذلك بعد ان كان اقبى به لما حدثه ابو سعيد بنه
 النبي صلى الله عليه وسلم واما قصة ابي سعيد مع ابن عباس فساد كرها في الباب الذي يليه (قوله في الرواية
 الاولى الذهب بالذهب) يجوز في الذهب الرفع والتصب وقد تقدم توجيهه ويدخل في الذهب جميع اصنافه
 من مضروب ومنقوش وجيد وردى وصحيح ومكسر وحلي وتبر وخالص ومغشوش ونقيل النوى تبعاً
 لغيره في ذلك الاجماع (قوله مثل بمثل) كذا في رواية ابي ذر بالرفع واخبرني ابي ذر مثلاً بمثل وهو مصدر
 في موضع الحال اي الذهب يباع بالذهب موزوناً بموزون او مصدر مؤث كدائ يوزن وزناً بوزن وزاد
 مسلم في رواية سهيل بن ابي صالح عن ابيه الاوزان بوزن مثلاً بمثل سواء (قوله ولا تشقوا) بضم
 اوله وكسر الشين المعجمة وتشديد الفاء اي تفضوا او هور باعى من اشف والشف بالكسر الزيادة
 وتطلق على النقص (قوله ولا تتبعوا منها غائبيا بناجر) بنون وجيم وزاي مؤجلاً بحال اي والمراد بالغائب
 اعم من المؤجل كالغائب عن المجلس مطلقاً مؤجلاً كان او حالاً والناجر الحاضر قال ابن بطال فيه حجة
 للشافعي في قوله من كان له على رجل دراهم ولا يخرج عليه دنانير لم يجز ان يقاس احدهما الاخر بما له
 لانه يدخل في معنى بيع الذهب بالورق دينا لانه اذا لم يجز غائب بناجر فاحرى ان لا يجوز غائب بغائب واما
 الحديث الذي اخرج اصحاب عن ابن عمر قال كنت ابيع الابل بالبيع ابيع بالدنانير واخذ الدراهم وبيع
 بالدراهم واخذ الدنانير فبألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال لا بأس به اذا كان بسعر يومه ولم
 تفرقوا بينك وبينه فلا يدخل في بيع الذهب بالورق دينا لان النهى بقبض الدراهم عن الدنانير لم يقصد الى التأخير
 في الصرف قال ابن بطال واستدل بقوله مثلاً بمثل على بطلان البيع بقاعدة مدعجوة وهو ان يبيع مدعجوة
 ودينار بدينارين مثلاً واصرح من ذلك في الاستدلال على المنع حديث فضالة بن عبيد عند مسلم في رد
 البيع في القلادة التي فيها خرز وذهب حتى تفصل اخرجته مسلم وفي رواية ابي داود قتلت انما اردت الحجارة
 فقال لا حتى تميز بينهما (قوله باب بيع الدينار بالدينار نساء) بنمح النون وبالمهجمة والمد والتون منصوباً الى
 مؤجلاً مؤخر ايقال انما نساء ونسيئة (قوله الضحالك بن مخلد) هو ابو عاصم شيخ البخاري وقد حدثني

مواضع عنه بواسطة كهذا الموضع (قوله سمع ابوسعيد الخدري يقول الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم) كذا وقع في هذه الطريق وقد اخرج مسلم من طريق ابن عينة عن عمرو بن دينار فزاد فيه مثلاً بثل من زاد او زاد اذ قد روى (قوله ان ابن عباس لا يقول) في رواية مسلم يقول غير هذا (قوله فقال ابو سعيد سألته) في رواية مسلم لقد لقيت ابن عباس فقلت له (قوله فقال كل ذلك لا اقول) بنصب كل على انه مفعول مقدم وهو في المعنى نظير قوله عليه الصلاة والسلام في حديث ذي اليمين كل ذلك لم يكن فالمنفي هو المجموع وفي رواية مسلم فقال لم اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا وجدته في كتاب الله عز وجل ولمسلم من طريق عطاء أن ابوسعيد اتي ابن عباس فذكر نحوه وفيه فقال كل ذلك لا اقول أما رسول الله فأتيت أعلم به وأما كتاب الله فلا أعلمه أي لا أعلم هذا الحكم فيه وإنما قال لابي سعيد أتم أعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم مني لكون أبي سعيد وأظاره كانوا أسن منه وأكثر ملازمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي السياق دليل على أن ابوسعيد وابن عباس متفقان على أن الأحكام الشرعية لا تطلب إلا من الكتاب أو السنة (قوله لا ربالا في النسبة) في رواية مسلم الر بالي النسبة وله من طريق عبيد الله بن أبي يزيد وعطاء جميعاً عن ابن عباس أنما الر بالي النسبة زاد في رواية عطاء إلا أنما الر بالي وزاد في رواية طاوس عن ابن عباس لا ربالا فيما كان يدايد وروى مسلم من طريق أبي نضرة قال سألت ابن عباس عن الصرف فقال أيدايد قلت نعم قال فلا بأس فأخبرت ابوسعيد فقال أوقال ذلك أنا سنكتب اليه فلا يفتيكموه وله من وجه آخر عن أبي نضرة سألت ابن عمر وابن عباس عن الصرف فلم يريا به بأساً فأتى لقاعد عند أبي سعيد فسألته عن الصرف فقال ما زاد فهو ربالاً فأنكرت ذلك لقوله ما فذكر الحديث قال فحدثني أبو الصهباء أنه سأل ابن عباس عنه فكرهه والصرف بفتح المهملة دفع ذهب واخذ فضة وعكسه وله شرطان منع النسبة مع اتفاق النوع واختلافه وهو المجمع عليه ومنع التفاضل في النوع الواحد منهما وهو قول الجمهور وخالف فيه ابن عمر ثم رجع وابن عباس واختلف في رجوعه وقد روى الحاكم من طريق حيان العدوي وهو بالمهملة والتخانية سألت اباجل عن الصرف فقال كان ابن عباس لا يرى به بأساً زماناً من عمره ما كان منه عينا بعين يدايد وكان يقول أنما الر بالي النسبة فلقبه ابوسعيد فذكر القصة والحديث وفيه التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير والذهب بالذهب والفضة بالفضة يدايد مثلاً بثل من زاد فهو ربالاً فقال ابن عباس استغفر الله وأتوب اليه فكان ينهى عنه أشد النهي واتفق العلماء على صحة حديث أسامة واختلفوا في الجمع بينه وبين حديث أبي سعيد فقبل منسوخ لكن النسخ لا يثبت بالاحتمال وقبل المعنى في قوله لا ربالاً بالرا بال لا غلط الشديد التحريم المتوعد عليه بالعقاب الشديد كما تقول العرب لا عالم في البلد الا يزيد مع ان فيها علماء غيره وإنما القصد في الاكمل لاني الاصل وايضا فتنى تحريم ربال الفضل من حديث أسامة أنما هو بالمفهوم فيقدم عليه حديث أبي سعيد لان دلالة بالمنطوق ويحمل حديث أسامة على الر بال اكبر كما تقدم والله اعلم وقال الطبري معنى حديث أسامة لا ربالا في النسبة اذا اختلفت انواع البيع والفضل فيه يدايد ربالاً بجمع بينهما وبين حديث أبي سعيد (قوله) وقع في نسخة الصغاني هنا (قال ابو عبد الله) يعني البخاري سمعت سليمان بن حرب يقول لا ربالا في النسبة هذا عندنا في الذهب الورق والحنطة بالشعير متفاضلا ولا بأس به يدايد ولا خير فيه نسبه (قلت) وهذا موافق ٢

سمع ابوسعيد الخدري
رضي الله عنه يقول الدينار
بالدينار والدرهم بالدرهم
فقلت له ان ابن عباس
لا يقوله فقال ابو سعيد سألته
قلت سمعته من النبي صلى
الله عليه وسلم أو وجدته في
كتاب الله تعالى فقال كل ذلك
لا اقول وأتم أعلم رسول
الله مني ولكني اخبرني
أسامة أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا ربالا في
النسبة **باب يسع الورق**
بالذهب نسبه) حدثنا
حفص بن عمر حدثنا
شعبة قال اخبرني حبيب
ابن ابي ثابت قال سمعت ابا
المنهال قال سألت البراء
ابن عازب وزيد بن أرقم

٢ كذا يابض بالاصل

ورضى الله عنهم عن الصرف
فكل واحد منهما يقول
هذا خير مني فكلهما
يقول نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن بيع
الذهب بالورق دينا **باب**
بيع الذهب بالورق يدا
يدين **حديثنا** عمران بن
ميسرة **حدثنا** عباد بن
العوام **أخبرنا** يحيى بن أبي
اسحق **حدثنا** عبد الرحمن
ابن أبي بكرة عن أبيه رضى
الله عنه قال نهى النبي صلى
الله عليه وسلم عن القضية
بالفضة والذهب بالذهب
اليسواء بسواء وأمرنا أن
نبتاع الذهب بالفضة كيف
شئنا والقضية في الذهب
كيف شئنا **باب** بيع
المزانية **وهى** بيع التمر
بالتمر وبيع الزبيب بالكرم
وبيع العرايا قال أنس بن
النبي صلى الله عليه وسلم
هن المزانية والمحاقلة
حدثنا يحيى بن بكير **حدثنا**
الليث عن عقيل عن ابن
شهاب قال أخبرني سالم بن
عبد الله عن عبد الله بن عمر
رضى الله عنهما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تبعوا التمر حتى يبدو
صلاحه ولا تبعوا التمر

إلا في الحوالة عند من يقول إنها بيع والله أعلم **(قوله عن الصرف)** أى يبيع الدراهم بالذهب أو عكسه
وسمى به لصرفه عن مقتضى البياعات من جواز التفاضل فيه وقيل من الصرف وهو تصويتها
في الميزان وسيأتي في أوائل الهجرة من طريق سفيان عن عمرو بن دينار عن أبي المنهال قال باع شريك
لى دراهم أى بذهب في السوق نسيئة فقلت سبحان الله يصلح هذا فقال لعديتهما في السوق فباعاه على أحد
فسالت البراء بن عازب فذكره **(قوله هذا خير مني)** في رواية سفيان المذكورة قال فالق زبدين أرقم
فأسأله فانه كان أعظمنا تجارة فسأله فذكره وفي رواية الحميدى في مسنده من هذا الوجه عن سفيان فقال
سدى البراء وقد تقدم في باب التجارة في البر من وجه آخر عن أبي المنهال بلفظ أن كان يدا يدا يدا يدا يدا
كان نسيئا فلا يصلح وفي الحديث ما كان عليه الصحابة من التواضع واتصاف بعضهم بعضا ومعرفة أحدهم
حق الآخر واستظهار العالم في الفتيا بنظيره في العلم وسيأتي بعد الكلام على هذا الحديث في الشرح أن شاء
الله تعالى **(قوله باب بيع الذهب بالورق يدا يدين)** ذكر فيه حديث أبي بكرة الماضي قبل ثلاث أبواب
وليس فيه التقييد بالحلول وكأنه أشار بذلك إلى ما وقع في بعض طرقه فقد أخرجه مسلم عن أبي الربيع عن
عباد الذي أخرجه البخارى من طريقه وفيه فسأله رجل فقال يدا يدا فقال هكذا سمعت وأخرجه مسلم من
طريق يحيى بن أبي بكير عن يحيى بن أبي اسحق فلم يسق لفظه فسأله أبو عرواه في مستخرجه فقال في آخره
والقضية بالذهب كيف شئتم يدا يدا واشترط القبض في الصرف متفق عليه وانما وقع الاختلاف في التفاضل
بين الجنس الواحد واستدل به على بيع الرويات بعضها ببعض إذا كان يدا يدا وأصرح منه حديث عبادة
ابن الصامت عند مسلم بلفظ فإذا اختلفت الأصناف فبيعوا كيف شئتم **(قوله باب بيع المزانية)**
بالمزانية والمزانية والنون مفاعلة من الزين بفتح الزاى وسكونه الموحدة وهو الدفع الشديد ومنه سميت
الحرب الزبون لشدة الدفع فيها وقيل للبيع المخصوص بالمزانية لأن كل واحد من المتبايعين يدفع صاحبه عن
حقه أولان أحدهما إذا وقف على ما فيه من الغبن أراد دفع البيع بفسخه وأراد ألا يخرجه عن هذه
الارادة بامضاء البيع **(قوله وهى بيع التمر)** بالمزاة والسكون **(بالتمر)** بالمثلثة وفتح الميم والمراد به الرطب خاصة
وقوله يبيع الزبيب بالكرم أى بالعنب وهذا أصل المزانية وألحق الشافعى بذلك كل بيع مجهول بمجهول
أو معلوم من جنس يجري الربا في تقدمه قال وأما من قال أضمن لك صبرتك هذه بعشرين صاعا مثلا فزاد فى
وما نقص فعلى فهو من القمار وليس من المزانية **(قلت)** لكن تقدم في باب بيع الزبيب بالزبيب من طريق
أيوب عن نافع عن ابن عمر والمزانية أن يبيع التمر بكيل أن زاد فى وان نقص فعلى فثبت أن من صور
المزانية أيضا هذه الصورة من القمار ولا يلزم من كونها قمارا أن لا تسمى مزانية ومن صور المزانية أيضا
بيع الزرع بالحنطة كالأوقدروا مسلم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع بلفظ والمزانية يبيع تمر النخل
بالتمر كالأوقد يبيع العنب بالزبيب كالأوقد يبيع الزرع بالحنطة كالأوقد يبيع الزرع بالحنطة كالأوقد يبيع
اللبث عن نافع بعد أبواب وقال مالك المزانية كل شئ من الجراف لا يعلم كيله ولا وزنه ولا عدده إذا بيع
بشئ منسمى من الكيل وغيره سواء كان من جنس يجري الربا في تقدمه أم لا وسبب النهى عنه ما يدخله من
القمار والغرر قال ابن عبد البر نظر مالك إلى معنى المزانية لغة وهى المدافعة ويدخل فيها القمار والمخاطرة
وقر بعضهم المزانية بأنها بيع التمر قبل بدو صلاحه وهو خطأ فالغاية بينهما ظاهرة من أول حديث في
هذا الباب وقيل هى المزارعة على الجزء وقيل غير ذلك والذى تدل عليه الأحاديث في تفسيرها أولى **(قوله)**
قال أنس الخ **يأتى** موصولا في باب بيع المخاضرة وفيه تفسير المحاقلة ثم أورد المصنف حديث ابن عمر من
رواية ابنه سالم ومن رواه نافع كلاهما عنه ثم حديث أبي سعيد في ذلك وفي طريق نافع تفسير المزانية
وظاهرهما أنها من المرفوع ومثله في حديث أبي سعيد في الباب وأخرجه مسلم من حديث جابر كذلك ويؤيد
كونه مرفوعا رواية سالم وإن لم يتعرض فيها لذكر المزانية وعلى تقدير أن يكون التفسير من هؤلاء الصحابة
فهم أعرف بتفسيره من غيرهم وقال ابن عبد البر لا يخالف لهم في أن مثل هذا مزانية وانما اختلفوا هل

يلحق بذلك كل ما لا يجوز الا متلا بمثل فلا يجوز فيه ليل يجزأ ولا جزأ يجزأ فالجهر وعلى الالحاق
وقيل يختص ذلك بالنخل والكرم والله أعلم (قوله قال سالم) هو موصول بالاستناد المذكور وقد أفرد
حديث زيد بن ثابت في آخر الباب من طريق نافع عن ابن عمر عنه وقد تقدم قبل أبواب من وجه آخر عن
نافع، فهو مافي سياق واحد وأخرجه الترمذي من طريق محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن
ثابت ولم يفصل حديث ابن عمر من حديث زيد بن ثابت وأشار الترمذي الى انه وهم فيه والصواب التفصيل
ولفظ الترمذي عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة الا انه قد اذن لاهل
العرايا ان يبيعوها بمثل خرصها وهراد الترمذي ان التصريح بالنهي عن المزابنة لم يرد في حديث زيد بن ثابت
وانما رواه ابن عمر بغير واسطة وروى ابن عمر استثناء العرايا بواسطة زيد بن ثابت فان كانت رواية ابن
اسحق محفوظة احتمل ان يكون ابن عمر حمل الحديث كله عن زيد بن ثابت وكان عنده بعضه بغير واسطة
واستدل بالحديث الباب على تحريم بيع الرطب باليابس منه ولو تساوى في الكيل والوزن لان الاعتبار
بالتساوى انما يصح حالة الكمال والرطب قد ينقص اذا جف عن اليابس تهصلا لا يتقدر وهو قول الجهر وروى عن
ابي حنيفة الا كفاء بالمساواة حالة الرطوبة وخالفه صاحباه في ذلك لصحة الاحاديث الواردة في النهي عن
ذلك وصرح من ذلك حديث سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن بيع الرطب بالتمر
فقال لا ينقص الرطب اذا جف قالوا نعم قال فلا اذا اخرجته مالك واصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة
وابن حبان والحاكم (قوله رخص بعد ذلك) اي بعد النهي عن بيع التمر بالتمر (في بيع العرايا) وهذا من
اصرح ما ورد في الرد على من حل من الحنفية النهي عن بيع التمر بالتمر على عمومه ومنع ان يكون بيع العرايا
مستثنى منه وزعم انهما حكمان مختلفان وردا في سياق واحد وكذلك من زعم منهم كما حكاه ابن المنذر عنهم ان
بيع العرايا منسوخ بالنهي عن بيع التمر بالتمر لان المنسوخ لا يكون بعد النسخ (قوله بالرطب او بالتمر)
كذا عند البخاري ومسلم من رواية عقيل عن الزهري بلفظ أو هو محتمل ان تكون للتخيير وان تكون
للسك وإخرجه النسائي والطبراني من طريق صالح بن كيسان والبيهقي من طريق الاوزاعي كلاهما عن
الزهري بلفظ بالرطب وبالتمر ولم يرخص في غير ذلك هكذا ذكره بالواو وهذا يؤيد كون او بمعنى التخيير
لا الشك بخلاف ما جزم به النووي وكذلك أخرجه ابوداود من طريق الزهري ايضا عن خارجة بن زيد بن
ثابت عن ابيه واسناده صحيح واپس هو اختلاف افعلى الزهري فان ابن وهب رواه عن يونس عن الزهري
بالاستنادين اخرجهما النسائي وفرقهما واذا ثبت هذه الرواية كانت فيها حجة للوجه الصاير الى جواز بيع
الرطب بالخمر وص على رؤس النخل بالرطب والخمر وص ايضا على الارض وهو رأي ابن خيران من الشافعية
وقيل لا يجوز وهو رأي الاصطخري وصححه جماعة وقيل ان كانوا نوعا واحدا لم يجز اذا لاحت حاجة اليه وان كانا
نوعين جاز وهو رأي ابى اسحق وصححه ابن ابي عمرو ون هذا كله فيما اذا كان احدهما على النخل
والآخر على الارض وقيل ومثله ما اذا كانا معا على النخل وقيل ان محله فيما اذا كانا نوعين وفي ذلك قروع
اخر يطول ذكرها وصرح الماوردي بالحق البصري في ذلك بالرطب (قوله بيع التمر) بالمثلثة وتحرى بك الميم
وفي رواية مسلم تمر النخل وهو المراد هنا وليس المراد التمر من غير النخل فانه يجوز بيعه بالتمر بالمشاة والسكون
وانما وقع النهي عن الرطب بالتمر لكونه متفاضلا من جنسه (قوله كيلا) يأتي الكلام عليه في الحديث
الذي بعده (قوله وبيع الكرم بالزبيب كيلا) في رواية مسلم وبيع العنب بالزبيب كيلا والكرم بفتح الكاف
وسكون الراء هو شجر العنب والمراد منه هنا نفس العنب كما اوضحته رواية مسلم وفيه جواز تسمية العنب كرما
وقد ورد النهي عنه كما سيأتي الكلام عليه في الادب ويجمع بينهما بحمل النهي على التنزيه ويكون ذكره هنا
ليان الجواز وهذا كله بناء على ان تفسير المزابنة من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وعلى تقدير كونه
موقوفا فلا حجة على الجواز فيحمل النهي على حقيقة واختلاف السلف هل يلحق العنب او غيره بالرطب
في العرايا قبل لا وهو قول اهل الظاهر واختاره بعض الشافعية منهم المحب الطبري وقيل يلحق العنب خاصة

* قال سالم وأخبرني عبد
الله عن زيد بن ثابت أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رخص بعد ذلك في بيع
العرايا بالرطب او بالتمر ولم
يرخص في غيره * حدثنا
عبد الله بن يوسف أخبرنا
مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم نهى عن المزابنة
والمزابنة بيع التمر بالتمر
كيلا وبيع الكرم بالزبيب
كيلا * حدثنا عبد الله بن

وهو مشهور ومذهب الشافعي وقيل يلحق كل ما يدخر وهو قول المالكية وقيل يلحق كل ثمرة وهو منقول
 عن الشافعي ايضا (قوله عن داود بن الحصين) هو المحدث وكلهم مديون الاشخ البخاري وليس لداود ولا
 شيخه في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الباب الذي يليه وشيخه هو ابوسفيان مولى بن ابي احمد
 ووقع في رواية مسلم ان اباسفيان اخبره انه سمع اباسعيد وابوسفيان مشهور بكنيته حتى قال النووي تبعا
 لغيره لا يعرف اسمه وسبقهم الى ذلك ابواحمد الحارثي في الكنى لكن حكى ابوداود في السنن في روايته لهذا
 الحديث عن القعني شيخه فيه ان اسمه قرمان وابن ابي احمد هو عبيد الله بن ابي احمد بن جحش الاسدي
 ابن اخي زينب بنت جحش ام المؤمنين وحكى الواقدي ان اباسفيان كان مولى لابي عبد الله الشاهل وكان يجالس
 عبد الله بن ابي احمد فنسب اليه (قوله والمزابنة اشتراء الثمر بالتمر على رؤس النخل) زاد ابن مهدي عن
 مالك عند الاسماعيلي كىلا وهو موافق للحديث ابن عمر الذي قبله وذكرا الكيل ليس بقيد في هذه الصورة بل
 لانه صورة المبايعه التي وقعت اذ ذاك فلا مفهوم له لخروجه على سبب اوله مفهوم لكنه مفهوم الموافقة
 لان المسكوت عنه اولى بالتمنع من المنطوق ويستفاد منه ان معيار التمر والزبيب الكيل وزاد مسلم في آخر
 حديث ابي سعيد والمحاقلة كراء الارض وكذا هو في الموطا (قوله عن الشيباني) هو ابواسحق ووقع في
 رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن ابي معاوية حدثنا الشيباني وسياتي الكلام على المحاقلة في باب بيع المخاضرة
 ووقع في رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي سعيد عقب هذا الحديث مثله والمزابنة في النخل والمحاقلة
 في الزرع (قوله اخص لصاحب العريه) بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية الجمع عرايا وقد ذكرنا
 تفسيرها لغة (قوله ان يبيعها بخمر صها) زاد الطبراني عن علي بن عبد العزيز عن القعني شيخ البخاري
 فيه كىلا ومثله للمصنف من رواية موسى بن عتبة عن نافع وسياتي بعد باب ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى
 عن مالك فقال بخمر صها من التمر ونحوه للمصنف من رواية يحيى بن سعيد عن نافع في كتاب الشرب ولمسلم
 من رواية سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد بلفظ رخص في العريه يأخذها اهل البيت بخمر صها عرايا كالونها
 رطبيا ومن طريق الليث عن يحيى بن سعيد بلفظ رخص في بيع العريه بخمر صها عرايا قال يحيى العريه ان
 يشتري الرجل تمر النخلات بطعام اهل رطبيا بخمر صها عرايا وهذه الرواية تبين ان في رواية سليمان ادراجا
 واخرجه الطبراني من طريق حماد بن سلمة عن ايوب وعبيد الله بن عمر عن نافع بلفظ رخص في العرايا النخلة
 والنخلتان يوهبان للرجل فيبيعهما بخمر صها عرايا وفيه يوهبان للرجل وايسر يبيد عند الجمهور كما سيأتي
 شرحه بعد باب (قوله باب بيع الثمر) بفتح المثناة والميم (على رؤس النخل) اي بعد ان يطيب وقوله
 بالذهب او الفضة اتبع فيه ظاهر الحديث وسياتي بالبحث فيه (قوله عن عطاء) هو ابن ابي رباح وابو
 الزبير هو محمد بن مسلم كذا جمع بينهما ابن وهب وتابعه ابو عاصم عند مسلم ويحيى بن ايوب عند الطحاوي
 وكلاهما عن ابن جريج ورواه ابن عيينة عند مسلم عن ابن جريج عن عطاء وحده ووقع في روايته عن ابن
 جريج اخبرني عطاء (قوله عن جابر) في روايته ابي عاصم المذكورة فانها سمع جابر بن عبد الله (قوله عن
 بيع الثمر) بفتح المثناة اي الرطب (قوله حتى يطيب) في رواية ابن عيينة حتى يبدو صلاحه وسياتي تفسيره
 بعد باب (قوله ولا يباع شئ منه الا بالدينار والدرهم) قال ابن بطال انما اقتصر على الذهب والفضة لانها
 جل ما يتعامل به الناس والا فلا خلاف بين الامة في جواز بيعه بالعروض يعني بشرطه (قوله الا العرايا) زاد
 يحيى بن ايوب في روايته فان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص فيها اي في جوز بيع الرطب فيها بعد ان يخرص
 ويعرف قدره قدر ذلك من الثمر كما سيأتي بالبحث فيه قال ابن المنذر ادعى الكوفيون ان بيع العرايا منسوخ
 بنهي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر بالتمر وهذا امر دود لان الذي روى النهي عن بيع الثمر بالتمر هو الذي
 روى الرخصة في العرايا فثبت النهي والرخصة معا (قلت) ورواية سالم الماضية في الباب الذي قبله تدل على
 ان الرخصة في بيع العرايا وقع بعد النهي عن بيع الثمر بالتمر ولقظه عن ابن عمر مر فوعا ولا يبيعوا الثمر بالتمر
 قال وعن زيد بن ثابت انه صلى الله عليه وسلم رخص بعد ذلك في بيع العريه وهذا هو الذي يقتضيه لفظ

يوسف اخبرنا مالك عن
 داود بن الحصين عن ابي
 سفيان مولى ابن ابي احمد
 عن ابي سعيد الخدري
 رضى الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 نهى عن المزابنة والمحاقلة
 والمزابنة اشتراء الثمر بالتمر
 على رؤس النخل * حدثنا
 مسدد حدثنا ابو معاوية
 عن الشيباني عن عكرمة
 عن ابن عباس رضى الله
 عنهما قال نهى النبي صلى
 الله عليه وسلم عن المحاقلة
 والمزابنة * حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة حدثنا مالك
 عن نافع عن ابن عمر عن
 زيد بن ثابت رضى الله
 عنهم ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ارخص
 لصاحب العريه ان يبيعها
 بخمر صها * باب بيع الثمر
 على رؤس النخل بالذهب
 او الفضة * حدثنا يحيى بن
 سليمان حدثنا ابن وهب
 اخبرني ابن جريج عن
 عطاء وابي الزبير عن جابر
 رضى الله عنه قال نهى النبي
 صلى الله عليه وسلم عن
 بيع الثمر حتى يطيب ولا يباع
 شئ منه الا بالدينار والدرهم
 الا العرايا

الرخصة فانها تكون بعدم منع وكذلك بقية الاحاديث التي وقع فيها استثناء العرايا بعدد كريع الثمر بالتمر
وقد قدمت ايضاح ذلك (قوله حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) هو الحجبي بفتح المهملة والجمع ثم موحدة
بصري مشهور (قوله سمعت مالكا الخ) فيه اطلاق السماع على ما قرئ على الشيخ فآقر به وقد استقر
الاصطلاح على ان السماع مخصوص بما حدث به الشيخ لفظا (قوله وسأله عبيد الله) هو بالتصغير والريبع
أبوه هو حاجب المنصور وهو والد الفضل وزير الرشيد (قوله رخص) كذا لاكثر بالتشديد وللكشميني
أرخص (قوله في بيع العرايا) أي في بيع تمر العرايا لان العربية هي النخلة والعرايا جمع عربية كما تقدم
فخذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه (قوله في خمسة أوسق أو دون خمسة أوسق) شك من الراوي
بين مسلم في روايته ان الشك فيه من داود بن الحصين والمصنف في آخر الشرب من وجه آخر عن مالك
مثله وذكر ابن التين تبع الغيرة ان داود قد ردها هذا الاستناد قال ومار واه عنه الامالك بن أنس والوسق
ستون صاعا وقد تقدم بيانه في كتاب الزكاة وقد اعتبر من قال يجوز بيع العرايا بفهوم هذا العدد
ومنعوا ما زاد عليه واختلفوا في جواز الخمسة لاجل الشك المذكور والخلاف عند المالكية والشافعية
والراجح عند المالكية الجواز في الخمسة فادونها وعند الشافعية الجواز فيما دون الخمسة ولا يجوز في
الخمسة وهو قول الحنابلة وأهل الظاهر فأخذ المنع أن الأصل التحريم وبيع العرايا رخصة فيؤخذ منه
بما يتحقق منه الجواز ويلقى ما وقع فيه الشك وسبب الخلاف أن النهي عن بيع المزانية هل ورد متقدما
ثم وقعت الرخصة في العرايا أو انتهى عن بيع المزانية وقع مقرونا بالرخصة في بيع العرايا فعلى الأول
لا يجوز في الخمسة للشك في رفع التحريم وعلى الثاني يجوز للشك في قدر التحريم ويرجح الأول رواية سالم
المذكورة في الباب قبله واحتج بعض المالكية بأن لفظة دون صالحة لجميع ما تحت الخمسة فلو عملنا بها
لزم رفع هذه الرخصة ونعقب بأن العمل بها يمكن بأن يحمل على أقل ما صدق عليه وهو المقتضى به في
مذهب الشافعي وقد روى الترمذي حديث الباب من طريق يزيد بن الحبيب عن مالك بلفظ أرخص
في بيع العرايا فيما دون خمسة أوسق ولم يرد في ذلك وزعم المازري أن ابن المنذر ذهب إلى تحديد ذلك
بأربعة أوسق لوروده في حديث جابر من غير شك فيه فعين طرح الرواية التي وقع فيها الشك والاختصاص
بالرواية المتينة قال وألزم المازني الشافعي القول به اه وفيما هله ظرأما ابن المنذر فليس في شيء من
كتبه ما نقله عنه وانما فيه ترجيح القول الصائب إلى أن الخمسة لا تجوز وانما يجوز مادونها وهو الذي
ألزم المازني أن يقول به الشافعي كما هو بين من كلامه وقد حكى ابن عبد البر هذا القول عن قوم قال
واحتجوا بحديث جابر ثم قال ولا خلاف بين الشافعي ومالك من اتبعهما في جواز العرايا في أكثر من أربعة
أوسق مما لم يبلغ خمسة أوسق ولم ثبت عندهم حديث جابر (قلت) حديث جابر الذي أشار إليه آخرجه
الشافعي واحد وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم أخرجه كلهم من طريق ابن اسحق حدثني
محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين
أذن لأصحاب العرايا أن يبيعوها بخير صها يقول الوسق والوسقين والثلاثة والأربع لفظ احمد وترجم
عليه ابن حبان الاحتياط ان لا يزيد على أربعة أوسق وهذا الذي قاله يتعين المصير إليه وأما جله حدا
لا يجوز تجاوزه فليس بالواضح واحتج بعضهم لما لك بقول سهل بن أبي حنيفة أن العربية تكون ثلاثة
أوسق أو أربعة أو خمسة وسيأتي ذكره في الباب الذي يليه ولا حجة فيه لانه موقوف ومن قرع هذه
المسئلة مالو زاد في صفقة على خمسة أوسق فان البيع بطل في الجميع وخرج بعض الشافعية من جواز تهريق
الصفقة انه يجوز وهو بعيد لوضوح الفرق ولو باع مادون خمسة أوسق في صفقة ثم باع مثلها البائع
بعينه للمشتري بعينه في صفقة أخرى جاز عند الشافعية على الأصح ومنعه احمد وأهل الظاهر والله اعلم
(قوله قال نعم) القائل هو مالك وكذلك أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى قال قلت لمالك حدثك داود قد ذكره
وقال في آخره نعم وهذا التحمل يسمى عرض السماع وكان مالك يختاره على التحديث من لفظه واختلف

* حدثنا عبد الله بن عبد
الوهاب قال سمعت مالكا
وسأله عبيد الله بن الربيع
حدثك داود عن أبي سفيان
عن أبي هريرة رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه
وسلم رخص في بيع العرايا
في خمسة أوسق أو دون
خمس أوسق قال نعم * حدثنا
علي بن عبد الله

اهل الحديث هل يشترط ان يقول الشيخ نعم ام لا والصحيح ان سكوتهم ينزل منزلة اقراره اذا كان عارفا ولم يمنع مانع واذا قال نعم فهو اولى بلا نزاع (قوله سفيان) هو ابن عينة (قوله قال يحيى بن سعيد) هو الانصارى وسيأتى في آخر الباب ما يدل على ان سفيان صرح بتحديث يحيى بن سعيد له وهو السرفى ايراد الحكاية المذكورة (قوله سمعت بشيرا) بالموحدة والمعجمة مصغرا وهو ابن يسار بالتحتانية ثم المهمة متحقفا الانصارى (قوله سمعت سهل بن ابي خثمة) زاد الوليد بن كثير عند مسلم عن بشير بن يسار ان رافع بن خديج وسهل بن ابي خثمة حدثاه ولمسلم من طريق سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم سهل بن ابي خثمة (قوله ان تباع بخرصها) هو بفتح الخاء المعجمة وشارب التين الى جواز كسرهما وجرم ابن العربى بالكسر وانكر الفتح وجوزهما النوى وقال الفتح اشهر قال ومعناه تقدم ما فيها اذا صار عمرافن فتح قال هو اسم الفعل ومن كسر قال هو اسم للشيء المخروص اه والخرص هو التخمين والحدس وسيأتى الكلام عليه في الباب الذى يليه في تفسير العرايا (قوله وقال سفيان مرة اخرى الخ) هو كلام على بن عبد الله والغرض ان ابن عينة حدثهم به مرتين على لفظين والمعنى واحد واليه الاشارة بقوله هو سواء اى المعنى واحد (قوله قال سفيان) اى بالاسناد المذكور (قلت ليحيى) اى ابن سعيد لما حدثه به (قوله وانا غلام) جملة حالية والغرض الاشارة الى قدم طلبه وتقدم فطنته وانه كان فى سن الصبا ينظر شيوخه ويأخذ منهم (قوله رخص لهم فى بيع العرايا) محل الخلاف بين رواية يحيى بن سعيد ورواية اهل مكة ان يحيى بن سعيد قيد الرخصة فى بيع العرايا بالخرص وان يأكلها اهلها رطبيا واما ابن عينة فى روايته عن اهل مكة فأطلق الرخصة فى بيع العرايا ولم يقيد بها شيئا مما ذكر (قوله قلت انهم يروونه عن جابر) فى رواية احمد فى مسنده عن سفيان قلت اخبرهم عطاء انه سمع من جابر (قلت) ورواية ابن عينة كذلك عن ابن جريح عن عطاء عن جابر تقدمت الاشارة اليها وانها تاتى فى كتاب الشرب وهى على الاطلاق كما فى روايته التى فى اول الباب (قوله قال سفيان) اى بالاسناد المذكور (انما اردت) اى الحامل الى على قولى ليحيى بن سعيد انهم يروونه عن جابر (ان جابرا من اهل المدينة) فيرجع الحديث الى اهل المدينة وكان ليحيى بن سعيد ان يقول له واهل المدينة زروا وايضا فيه التقييد فيحمل المطلق على المقيّد حتى يقوم الدليل على العمل بالاطلاق والتقييد بالخرص زيادة حائط فعين المصير اليها واما التقييد بالا كل فالذى يظهر انه ليس بالواقع لانه قيد وسيأتى عن ابي عبيد انه شرطه والله اعلم (قوله قيل لسفيان) لم اقف على تسمية القائل (قوله اليس فيه) اى فى الحديث المذكور (نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه قال لا) اى ليس هو فى حديث سهل بن ابي خثمة وان كان هو صحيحا من رواية غيره وسيأتى بعد باب وقد حدث به عبد الجبار ابن العلاء عن سفيان فى حديث الباب بهذا اللفظ الذى تاه سفيان وحكى الاسماعيلى عن ابن صاعد انه اشار الى انه وهم فيه (قلت) قد اخرج النسائى عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهرى عن سفيان كذلك قطهران عبد الجبار لم ينفرد بذلك (قوله باب تفسير العرايا) هى جمع عريّة وهى عطية تمر النخل دون الرقية كان العرب فى الجند يتطوع اهل النخل بذلك على من لا تمر له كما يتطوع صاحب الشاة والابل بالمنيعة وهى عطية اللبن دون الرقية قال حسان بن ثابت فيما ذكر ابن التين وقال غيره هى لسويد بن الصلت

حدثنا سفيان قال قال يحيى بن سعيد سمعت بشيرا قال سمعت سهل بن ابي خثمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى بيع الثمر بالتمر ورخص فى العريّة ان تباع بخرصها يأكلها اهلها رطبيا وقال سفيان مرة اخرى الا انه رخص فى العريّة يبيعها اهلها بخرصها ياكلونها رطبيا قال هو سواء قال سفيان قلت ليحيى وانا غلام ان اهل مكة يقولون ان النبى صلى الله عليه وسلم رخص لهم فى بيع العرايا فقال وما يدرى اهل مكة قلت انهم يروونه عن جابر فسكت قال سفيان انما اردت ان جابرا من اهل المدينة قيل لسفيان اليس فيه نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه قال لا (باب تفسير العرايا) وقال

ليست بسناه ولا رحيصة * ولكن عرايا فى السنين الجوانح

ومعنى سنه ان تحمل سنة دون سنة والرحيصة التى تدعم حين ثميل من الضعف والعريّة فعيلة بمعنى مفعولة او فاعلة يقال عرى النخل بفتح العين والراء بالتعدية يعروها اذا افردتها عن غيرها بان اعطاها لآخر على سبيل المنفعة لئلا كل ثمرها وتبقى رقيتها المعطية ويقال عريت النخل بفتح العين وكسر الراء تعرى على انه قاصر فكانها عريت عن حكم اخواتها واستتبت بالعطية واختلف فى المراد بها شرعا (قوله وقال

مالك العربية أن يعرى الرجل الرجل النخلة) أي يهبها له أو يهبه ثمرها (ثم تأذى بدخوله عليه فرخص له) أي للواهب (أن يشتريها) أي يشتري رطبها (منه) أي من المو هو بقله (بتمر) أي يابس وهذا التعليق وصله ابن عبد البر من طريق ابن وهب عن مالك وروى الطحاوي من طريق ابن قافع عن مالك أن العربية النخلة للرجل في حائط غيره وكانت العادة أنهم يخرجون بأهلهم في وقت الثمار إلى البساتين فيكره صاحب النخل الكثير دخول الآخر عليه فيقول له أنا أعطيتك بخرص نخلك ثمرًا فرخص له في ذلك ومن شرط العربية عند مالك أنها لا تكون بهذه المعاملة إلا مع المعرى خاصة لما يخل على المالك من الضرر بدخول حائطه أو ليدفع الضرر عن الآخر بقيام صاحب النخل بالسقي والكلف ومن شرطها أن يكون البيع بعد بدو صلاح وأن يكون بتمر مؤجل وخالفه الشافعي في الشرط الأخير فقال يشترط التقايض (قوله) وقال ابن ادريس العربية لا تكون إلا بالكيل من التمر بدا يسد ولا تكون بالجرايف) ابن ادريس هذا راجع إلى ابن التين أنه عبد الله الأودي الكوفي وزد ابن بطال ثم السبكي في شرح المذهب وجرم المزى في التهذيب بأنه الشافعي والذي في الأم للشافعي ذكره عنه البيهقي في المعرفة من طريق الربيع عنه قال العرايا أن يشتري الرجل ثمر النخلة فأكثر بخرصه من التمر بأن يخرص الرطب ثم يقدر كم ينقص إذا ييس ثم يشتري بخرصه ثمرًا فإن تفرق قبل أن يتقايض فسد البيع انتهى وهذا وإن غاير ما علقه البخاري لفظاً فهو بواقفه في المعنى لأن محصلهما أن لا يكون جزاء ولا نسيئة وقد جاء عن الشافعي بلفظ آخر قرأته بخط أبي علي الصديقي بها مش نسخته قال لفظ الشافعي ولا يتباع العربية بالتمر إلا أن يخرص العربية كلما يخرص المشرقي قال فيها إلا أن كسداً وكذا من الرطب فإذا ييس كان كذا وكذا فيدفع من التمر بكيه خرصاً ويقبض النخلة بثمرها قبل أن يتفرقا فإن تفرق قبل قبضها فسد (قوله ومما يقويه) أي قول الشافعي بأن لا يكون جزاء (قول سهل ابن أبي حنيفة بالأسوق الموسقة) وقول سهل هذا أخرجه الطبري من طريق الليث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن سهل موقوفاً ولفظه لا يباع الثمر في رؤس النخل بالأسواق الموسقة إلا أسواقاً ثلاثة أو أربعة أو خمسة يأكلها الناس وما ذكره المصنف عن الشافعي هو شرط العربية عند أصحابه وضابط العربية عندهم أنها يبيع رطب في نخل يكون خرصه إذا صار ثمرًا أقل من خمسة أسواق بنظيره في الكيل من التمر مع التقايض في المجلس وقال ابن التين احتجاج البخاري لابن ادريس بقول سهل بالأسوق الموسقة لا دليل فيه لأنها لا تكون مؤجلة وإنما يشهد له قول سفيان بن حسين يعني الآتي (قلت) لعله أراد أن مجموع ما أورده بعد قول ابن ادريس يقوى قول ابن ادريس ثم إن صور العربية كثيرة منها أن يقول الرجل لصاحب حائط يعني ثمر نخلات بأعيانها بخرصها من التمر فيخرصها ويبيعها ويقبض منه التمر ويسلم إليه النخلات بالنخلة فينتفع برطبها ومنها أن يهب صاحب الحائط لرجل نخلات أو ثمر نخلات معلومة من حائطه ثم تضرر بدخوله عليه فيخرصها ويشتري منه رطبها بقدر خرصه بتمر يجعله ومنها أن يهبها لها فيقتصر بالمو هو ب له بالنظر صيرورة الرطب ثمرًا ولا يجب أكلها رطباً لاحتياجه إلى التمر فيبيع ذلك الرطب بخرصه من الواهب أو من غيره بتمر يأخذه معجلاً ومنها أن يبيع الرجل ثمر حائطه بعد بدو صلاحه ويستثنى منه نخلات معلومة يقيمها لنفسه أو لغيره وهي التي عني له عن خرصها في الصدقة وسميت عرايا لأنها عريت من أن يخرص في الصدقة فرخص لأهل الحاجة الذين لا تدهمهم وعندهم فضول من ثمر قوتهم أن يتناعوا بذلك التمر من رطب تلك النخلات بخرصها ومما يطلق عليه اسم عربية أن يعرى رجل ثمر نخلات يبيع له أكلها والتصرف فيها وهذه هبة مخصوصة ومنها أن يعرى عامل الصدقة لصاحب الحائط من حائطه نخلات معلومة لا يخرصها في الصدقة وهاتان الصورتان من العرايا لا يبيع فيها جميع هذه الصور صحيحة عند الشافعي والجمهور وقصر مالك العربية في البيع على الصورة الثانية وقصرها أبو عبيد على الصورة الأخيرة من صور البيع وزاد أنه رخص لهم أن يأكلوا الرطب ولا يشتروه لتجارة ولا ادخار ومنع أبو حنيفة صور البيع كلها وقصر العربية على الهبة وهو أن يعرى الرجل ثمر نخلة من نخله ولا يسلم ذلك له ثم يبدوله في ارتجاع

مالك العربية أن يعرى الرجل
الرجل النخلة ثم تأذى
بدخوله عليه فرخص له أن
يشتريها منه بتمر وقال
ابن ادريس العربية لا تكون
إلا بالكيل من التمر بدا
يسد ولا تكون بالجرايف
ومما يقويه قول سهل بن
أبي حنيفة بالأسوق الموسقة

تلك الهبة فرخص له ان يحتبس ذلك ويعطيه بقدر ما وهبه له من الرطب بخوصه تمر او حله على ذلك اخذه
بعموم النهي عن بيع الثمر بالتمر وتقيب التصريح باستثناء العرايا في حديث ابن عمر كما تقدم وفي حديث
غيره وحكي الطحاوي عن عيسى بن ابان من اصحابهم ان معنى الرخصة ان الذي وهبت له العربية لم
يملكها لان الهبة لا تملك الا بالقبض فلما جاز له ان يعطي بدلها تمرا وهو لم يملك المبدل منه حتى يستحق المبدل
كان ذلك مستثنى وكان رخصة وقال الطحاوي بل معنى الرخصة فيه ان المرء مأمور بامضاء ما وعده
ويعطي بدله ولو لم يكن واجبا عليه فلما اذن له ان يحبس ما وعده ويعطي بدله ولا يكون في سكم من اخلف
وعده ظهر بذلك معنى الرخصة واحتج لذهبه باشياء تدل على ان العربية العطية ولا حجة في شيء منها لانه
لا يلزم من كون أصل العربية العطية ان لا تطلق العربية شرعا على صور أخرى قال ابن المنذر الذي رخص
في العربية هو الذي نهى عن بيع الثمر بالتمر في لفظ واحد من رواية جماعة من الصحابة قال وتطير ذلك
الاذن في السلم مع قوله صلى الله عليه وسلم لا تبع ما ليس عندك قال فن اجاز السلم مع كونه مستثنى من بيع
ما ليس عندك ومنع العربية مع كونها مستثناة من بيع الثمر بالتمر فقد تناقض واما حلقهم الرخصة على
الهبة فبعد مع تصريح الحديث بالبيع واستثناء العرايا منه فلو كان المراد الهبة لما استثنيت العربية من
البيع ولانه عبر بالرخصة والرخصة لا تكون الا بعد ممنوع والمنع انما كان في البيع لا الهبة وبان الرخصة
قيدت بخمسة اوسق او مادونها والهبة لا تقيد لانهم لم يفرقوا في الرجوع في الهبة بين ذي رحم وغيره وبانه
لو كان الرجوع جائزا فليس اعطاؤه بالتمر بدل الرطب بل هو تجديده هبة أخرى فان الرجوع لا يجوز فلا
يصح تاويلهم (قوله) وقال ابن اسحق في حديثه عن نافع عن ابن عمر كانت العرايا ان يعرى الرجل الرجل
في ماله النخلة والنخلين) اما حديث ابن اسحق عن نافع فوصله الترمذي دون تفسير ابن اسحق واما
تفسيره فوصله أبو داود عنه بلفظ النخلات وزاد فيه فيشق عليه فيبيعها بمثل خرصها وهذا قريب من
الصورة التي قصر مالك العربية عليها (قوله وقال يزيد) يعني ابن هريرة (عن سفيان بن حسين العرايا
نخل كانت توهب للمساكين فلا يستطيعون ان يتطروا بها فرخص لهم ان يبيعوها بما شاؤوا من الثمر) وهذا
وصله الامام احمد في حديث سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن أبيه عن زيد بن ثابت مرفوعا
في العرايا قال سفيان بن حسين قد ذكره وهذه احدى الصور المتقدمة واحتج لمالك في قصر العربية
على ما ذكره بحديث سهل بن ابي حمزة المذكور في الباب الذي قبله بلفظ يأكلها أهلها رطباً فمست
بقوله أهلها والظاهر انه الذي أعراها ويحتمل ان يراد بالاهل من تصير اليه بالشراء والاحسن في الجواب
ان حديث سهل دل على صورة من صور العربية وليس فيه التعرض لكون غيرها ليس عربية وحكي
عن الشافعي تهيدها بالمساكين على ما في حديث سفيان بن حسين وهو اختيار المزني وأنكر الشيخ ابو حامد
نقله عن الشافعي ولعل مستند من اثبته ما ذكره الشافعي في اختلاف الحديث عن محمود بن لبيد قال قلت
لزيد بن ثابت ما عراياكم هذه قال فلان واصحابه شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرطب
يخضر وليس عندهم ذهب ولا فضة يشترون به امنه وعندهم فضل تمر من قوت سنتهم فرخص لهم
ان يشتروا العرايا بخوصها من الثمرا كلونها رطباً قال الشافعي وحديث سفيان يدل لهذا فان قوله ياكله
أهلها رطباً يشعر بان مشتري العربية يشتريها لياكلها وانه ليس له رطب يأكله غيرها ولو كان المرخص
له في ذلك صاحب الحائط يعني كما قال مالك لكان لصاحب الحائط في حائطه من الرطب ما يأكله غيرها ولم
يفتقر الى بيع العربية وقال ابن المنذر هذا الكلام لا أعرف أحداً ذكره غير الشافعي وقال السبكي
هذا الحديث لم يذكره الشافعي استناده وكل من ذكره انما حكاه عن الشافعي ولم يجسد اليه في المعرفة له
استنادا قال ولعل الشافعي أخذه من السير يعني سير الواقدي قال وعلى تقدير صحته فليس فيه حجة للتقييد
بالتفسير لانه لم يقع في كلام الشارع وانما ذكره في القصة فيحتمل ان تكون الرخصة وقعت لاجل
الحاجة المذكورة ويحتمل ان يكون السؤال فلا يتم الاستدلال مع اطلاق الاحاديث المنصوصة من الشارع

وقال ابن اسحق في حديثه
عن نافع عن ابن عمر رضي
الله عنهما كانت العرايا ان
يعرى الرجل الرجل في ماله
النخلة والنخلين * وقال
يزيد عن سفيان بن حسين
العرايا نخل كانت توهب
للمساكين فلا يستطيعون
ان يتطروا بها فرخص لهم
ان يبيعوها بما شاؤوا من الثمر

وقد اعتبر هذا القيد الخاطئة مضموم الى ما اعتبره مالك فعندهم لا تجوز العربية الا لحاجة صاحب الخاط
الى البيع او لحاجة المشتري الى الرطب والله أعلم (قوله حدثنا محمد) كذا لا كثر غير منسوب ووقع في
رواية أبي ذر هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك (قوله قال موسى بن عقيب) أي بالاستناد المذكور
اليه (قوله والعرايا نخلات معلومات تأتيها قشورها) أي تشتري ثمرتها بتمر معلوم وكأنه اختصره للعلم
به ولم أجده في شيء من الطرق عنه الا هكذا ولعله أراد أن يبين أنها مشتقة من عروت اذا ايت وترددت
اليه لا من العري بمعنى النجر دقاه الكرماني وقد تقدم قول يحيى بن سعيد العربية أن يشتري الرجل
ثمر النخلات لطعام أهله وطبا بخير صها تمرا وفي لفظ عنه ان العربية النخلة تجعل للقوم فيبيعونها بخير صها
تمرا وقال القرطبي كان الشافعي اعتمد في تفسير العربية على قول يحيى بن سعيد وليس يحيى صحابيا حتى
يعتمد عليه مع معارضة رأي غيره له ثم قال وتفسير يحيى مرجوح بانه عين المزابنة المنهى عنها في قصة
لانزهاق اليها حاجة أكيدة ولا تدفع بها مفسدة فان المشتري لما بالتمر متمكن من بيع ثمره بعين وشراؤه
بالعين ما يريد من الرطب فان قال يعذر هذا قيل له فاجزيع الرطب بالتمر ولو لم يكن الرطب على النخل
وهو لا يقول بذلك انتهى والشافعي أقعد باتباع أحاديث هذا الباب من غيره فانها ناطقة باستثناء العرايا
من بيع المزابنة وأما الزامه الاخير فليس بلازم لانها رخصة وقعت مقيدة بقيد تتبع القيد وهو كون
الرطب على رؤس النخل مع ان كثيرا من الشافعية ذهبوا الى إلحاق الرطب بعد القطع بالرطب على رؤس
النخل بالمعنى كما تقدم والله أعلم وكل ما ورد من تفسير العرايا في الأحاديث لا يخالفه الشافعي فقد روى
أبو داود من طريق عمرو بن الحرث عن عبد ربه بن سعيد وهو أخو يحيى بن سعيد قال العربية الرجل
يعري الرجل النخلة أو الرجل يستتي من ماله النخلة يا كاهار طبا فيبيعها تمرا وقال أبو بكر بن أبي شيبة
في مصنفه حدثنا وكيع قال سمعنا في تفسير العربية أنها النخلة يرثها الرجل أو يشتريها في بستان الرجل
وانما يتبعه الاعتراض على من تملك بصورة من الصور الواردة في تفسير العربية ومنع غيرها وأما من
عمل بها كلها وتطمعها في ضابط يجمعها فلا اعتراض عليه والله أعلم (قوله باب بيع التمار قبل ان يبدو
صلاحها) يبدو غير همزاي يظهر والتمار بالثنية جمع ثمرة بالتحريك ينضج أي أعم من الرطب وغيره ولم يحزم
بحكم في المسئلة لقوة الخلاف فيها وقد اختلف في ذلك على أقوال قيل يبطل مطلقا وهو قول ابن أبي ليلى
والثوري ووههم من نقل الاجماع على البطلان وقيل يجوز مطلقا ولو شرط التبقية وهو قول يزيد بن أبي
حبيب ووههم من نقل الاجماع فيه ايضا وقيل ان شرط القطع لم يبطل والباطل وهو قول الشافعي واجد
والجمهور ورواية عن مالك وقيل يصح ان لم يشترط التبقية والنهي فيه محمول على بيع التمار قبل ان
توجد اصلا وهو قول اكثر الحنفية وقيل هو على ظاهره لكن النهي فيه للتنزيه وحديث يزيد بن ثابت
المصدر به الباب يدل للاخير وقد يحمل على الثاني وذكر المصنف في الباب اربعة أحاديث الاول
حديث يزيد بن ثابت (قوله وقال الليث عن أبي الزناد الخ) لم اره موصولا من طريق الليث وقد رواه سعيد
ابن منصور عن أبي الزناد عن أبيه نحو حديث الليث ولكن بالاستناد الثاني دون الاول واخرجه أبو داود
والطحاوي من طريق يونس بن يزيد عن أبي الزناد بالاستناد الاول دون الثاني واخرجه البيهقي من طريق
يونس بالاستنادين معا (قوله من بني حارثة) بالمهمل والمثناة وفي هذا الاسناد رواية تايى عن مثله عن
صحابي عن ثمة والاربعة مدنيون (قوله فاذا جذا الناس) بالميم والذال المعجمة الثقيلة أي قطعوا ثمر النخل
أي استحق التمر القطع وفي رواية أبي ذر عن المستمل والسرخسي اجذب زيادة الف ومثله للنسائي قال أين
الذين معناه دخلوا في زمن الجذاذ كاطم اذا دخل في الظلام والجذاذ ضرام النخل وهو قطع ثمرتها واخذها
من الشجر (قوله وحضر تفاضهم) بالضاد المعجمة (قوله قال المتباع) أي المشتري (قوله الدمان) بفتح
المهملة وتخفيف الميم ضبطه أبو عبيد وضبطه الخطابي بضم واه قال عياض مما يحبان والضم رواية
القاسبي والقضري رواية السرخسي قال ورواها بعضهم بالكسر وذكر أبو عبيد عن أبي الزناد بلفظ

* حدثنا محمد أخبرنا عبد
الله أخبرنا موسى بن عقيب
عن نافع عن ابن عمر عن
زيد بن ثابت رضي الله عنهم
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم رخص في العرايا
أن تباع بخير صها كالأقال
موسى بن عقيب والعرايا
نخلات معلومات تأتيها
قشورها باب بيع التمار
قبل أن يبدو صلاحها
وقال الليث عن أبي الزناد
كان عمرو بن الزبير يحدث
عن سهل بن أبي حنيفة
الانصاري عن بني حارثة
أنه حدثه عن زيد بن ثابت
رضي الله عنه قال كان
الناس في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتاعون
التمار فاذا جذا الناس وحضر
تفاضلهم قال المتباع انه
أصاب التمر الدمان

الادمان زاد في اوله الالف وقبحها وقع الدال وفسر ما بوعيبه بأنه فساد الطلع وتعقته وسواده وقال
 الاصمعي الدمال باللام العنق وقال القزاز الدمان فساد النخل قبل ادراكها يقع ذلك في الطلع يخرج قلب
 النخلة اسود معقونا ووقع في رواية يونس النصار بالراء بدل النون وهو تصحيف كما قاله عياض ووجهه غيره
 بأنه أراد الهللال كأنه قراء بفتح أوله (قوله أصابه مرض) في رواية الكشميهني والنسفي مراض بكسر أوله
 للاد كثر وقال الخطابي بضمة وهو اسم لجميع الامراض بوزن الصداق والسعال وهو داء يقع في الثمرة فتهلك
 يقال امرض اذا وقع في ماله عاهة وزاد الطحاوي في رواية أصابه عنق وهو بالمهملة والقاء المفتوحين
 (قوله قشام) بضم القاف بعدها جمعة خفيفة زاد الطحاوي في روايته والقشام شيء يصيبه حتى لا يربط وقال
 الاصمعي هو أن ينقص عمر النخل قبل أن يصير بلحا وقل هو كال يشع في الثمر (قوله عاهات) جمع عاهة
 وهو بدل من المذكورات أولا والعاهة العيب والآفة والمراد بها هنا ما يصيب الثمر مما ذكر (قوله فامالا)
 أصلها ان الشرطية وما زائدة فادغمت قال ابن الانباري هي مثل قوله فاماترين من البشر أحدا فاماتي
 بلفظه عن الفعل وهو تطير قولهم من أكرمني أكرمه ومن لا أي ومن لم يكرمني لم أكرمه والمعنى ان
 لا تفعل كذا فافضل كذا وقد نطقت العرب بامالة لا امالة خفيفة والعامية تشيع امالها وهو خطأ (قوله
 كالمشورة) بضم المعجمة وسكون الواو وسكون المعجمة وفتح الواو لغتان فعلى الاول فهي فعولة وعلى
 الثاني مفعلة وزعم الحريري ان الاسكان من لحن العامة وليس كذلك فقد أثبتنا الجامع والصحيح والمحكم
 وغيرهم (قوله وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت) القائل هو أبو الزناد (قوله حتى تطلع الثريا) أي مع
 الفجر وقد روى أبو داود من طريق عطاء عن أبي هريرة مرفوعا قال اذا طلع النجم صباحا رفعت العاهة
 عن كل بلد وفي رواية أبي خنيفة عن عطاء رفعت العاهة عن الثمار والنجم هو الثريا وطلوعها صباحا يقع في
 أول فصل الصيف وذلك عند اشتداد الحر في بلاد الحجاز وابتداء نضج الثمار فالمعبر في الحقيقة النضج وطلوع
 النجم علامة له وقد ينه في الحديث بقوله ويتبين الاصفر من الاحمر وروى احمد من طريق عثمان بن
 عبد الله بن مرقاة سألت ابن عمر عن بيع الثمار فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى
 تذهب العاهة قلت ومتى ذلك قال حتى تطلع الثريا ووقع في رواية ابن أبي الزناد عن أبيه عن خارجة عن أبيه
 قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ونحن تباع الثمار قبل أن يبدو صلاحها فسمع خصومة فقال
 ما هذا فذكر الحديث فاقدم مع ذكر السبب وقت صدور النهي المذكور (قوله ورواه علي بن بحر) هو
 القطان الرازي أحد شيوخ البخاري وحكام هو ابن سلم بفتح المهملة وسكون اللام رازي أيضا وعنبسة
 بسكون النون وفتح الموحدة بعدها مهملة هو ابن سعيد بن الصريس بالاضاد المعجمة مصغر ضر من كوفي
 ولي قضاء الري فعرف بالرازي وقد روى أبو داود حديث الباب من طريق عنبسة بن خالد عن يونس بن
 يزيد وهو غير هذا وقد خفي هذا على أبي علي الصدي في رأيت بخطه في هامش نسخة ما نصه حديث عنبسة
 الذي أخرجه البخاري عن حكاه أخرجه الباجي من طريق أبي داود عن أحمد بن صالح عن عنبسة انتهى
 فظن انهما واحد وليس كذلك بل هما اثنان وشيخهما مختلف وليس لعنبسة بن سعيد هذا في البخاري سوى
 هذا الموضع الموقوف بخلاف عنبسة بن خالد وكذا ذكر ياشيخه وهو ابن خالد الرازي ولا أعرف عنه راويا
 غير عنبسة بن سعيد المذكور وقوله عن سهل أي ابن أبي خثمة المتقدم ذكره وزيد هو ابن ثابت والغرض
 أن الطريق الاولى عن أبي الزناد ليست غريبة قردة الحديث الثاني حديث نافع عن ابن عمر بلفظ نهى
 عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمشتري اما البائع فلتأيا كل مال أخيه بالباطل واما المشتري
 فلتأيا يضيع ماله ويساعد البائع على الباطل وفيه ايضا قطع النزاع والتخاصم ومقتضاه جواز بيعها بعد بدو
 الصلاح مطلقا سواء اشترط الا بقاء لم يشترط لان ما بعد الغاية مخالف لما قبلها وقد جعل النهي ممتدا الى
 غاية بدو الصلاح والمعنى فيه ان تؤمن فيها العاهة وتغلب السلامة فيثق المشتري بحصولها بخلاف ما قبل
 بدو الصلاح فإنه بصدد الغرر وقد اخرج مسلم الحديث من طريق ايوب عن نافع قرأ في الحديث حتى يامن

أصابه مرض أصابه قشام
 عاهات يمتنعون بها فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما كثرت عنده
 الخصومة في ذلك فامالا
 فلا تباعوا حتى يبدو
 صلاح الثمر كالمشورة
 يشير بها لكثرة خصومتهم
 هو أخبرني خارجة بن زيد
 ابن ثابت أن زيدا بن ثابت
 لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى
 تطلع الثريا فيتبين الاصفر
 من الاحمر قال أبو
 عبد الله رواه علي بن
 ابن بحر حدثنا حكاه
 حدثنا عنبسة عن زكريا
 عن أبي الزناد عن عروة
 عن سهل عن زيد * حدثنا
 عبد الله بن يوسف أخبرنا
 مالك عن نافع عن عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نهى عن بيع الثمار
 حتى يبدو صلاحها نهى
 البائع والمبتاع * حدثنا ابن
 مقاتل

العاهة وفي رواية يحيى بن سعيد عن نافع بلفظ وتذهب عنه إلا أنه يبدو صلاحه جرتة وصفته وهذا التفسير من قول ابن عمر يئنه مسلم في روايته من طريق شعبة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر فقيل لابن عمر ما صلاحه قال تذهب عاهته وإلى الفرق بين ما قبل ظهور الصلاح وبعده ذهب الجمهور وعن أبي خنيفة أنما يصح بيعها في هذه الحالة حيث لا يشترط الإبقاء فان شرطه لم يصح البيع وحكى النووي في شرح مسلم عنه أنه أوجب شرط القطع في هذه الصورة وتعقب بان الذي صرح به أصحاب أبي خنيفة أنه صحح البيع حالة الإطلاق قبل بدو الصلاح وبعده وإبطاله بشرط الإبقاء قبله وبعده وأهل مذهبه أعرف به من غيرهم واختلف السلف في قوله حتى يبدو صلاحها هل المراد به جنس الثمار حتى لو بدا الصلاح في بستان من البلد مثلا جاز بيع ثمرة جميع البساتين وإن لم يبدو الصلاح فيها أو لا بد من بدو الصلاح في كل بستان على حدة أو لا بد من بدو الصلاح في كل جنس على حدة أو في كل شجرة على حدة على أقوال والأول قول الليث وهو عند المالكية بشرط أن يكون الصلاح متلاحقا والثاني قول أحمد وعنه رواية كالأربع والثالث قول الشافعية ويمكن أن يؤخذ ذلك من التعبير يبدو الصلاح لأنه دال على ألاكتفاء بمسمى الأزهاء من غير اشتراط تكامله فيؤخذ منه ألاكتفاء برهوه بعض الثمرة وبرهوه بعض الشجرة مع حصول المعنى وهو الأمان من العاهة ولولا حصول المعنى لكان تسميتها من هبة بازهاء بعضها قد لا يكتفى به لكونه على خلاف الحقيقة وإضاfo قبل بازهاء الجميع لادى إلى فساد الحائط أو كثرة وقد من الله تعالى بكون الثمار لا تطيب دفعة واحدة ليطول زمن التفكه بها الحديث الثالث حديث أنس (قوله أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن أنس) سيأتي في الباب الذي يليه من وجه آخر عن حميد قال حدثنا أنس (قوله نهى أن تباع ثمرة النخل) كذا وقع التقييد بالنخل في هذه الطرئيق وأطلق في غيرها ولا فرق في الحكم بين النخل وغيره وإنما ذكر النخل لكونه كان الغالب عندهم (قوله قال أبو عبد الله يعني حتى تحمر) كذا وقع هنا وأبو عبد الله هو المصنف ورواية الأسماعيلي تشعربان قائل ذلك هو عبد الله بن المبارك فلعل أداة الكنية في روايته تميزه وسيأتي هذا التفسير في الباب الذي يليه في نفس الحديث ونذكر فيه من حكي أنه مدرج * الحديث الرابع حديث جابر (قوله حتى تشقق) بضم أوله من الرابعي يقال تشقق تمر النخل اشقا إذا نجا وأصفر والاسم التشقق بضم المعجمة وسكون القاف بعدها مهملة وذكرة مسلم من وجه آخر عن جابر بلفظ حتى تشقه فأبدل من الحاء هاء لفر بها منها (قوله فقيل وما تشقق) هذا التفسير من قول سعيد بن ميناء راوى الحديث بين ذلك أحمد في روايته لهذا الحديث عن بهز بن أسد عن سليم بن حيان أنه هو الذي سأل سعيد بن ميناء عن ذلك فأجابته بذلك وكذلك أخرجه مسلم من طريق بهز وأخرجه الأسماعيلي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سليم بن حيان فقال في روايته قلت لجابر ما تشقق الخ فظهر أن السائل عن ذلك هو سعيد بن ميناء الذي فسره هو جابر وقد أخرج مسلم الحديث من طريق يزيد بن أبي أنيسة عن أبي الوليد عن جابر مطولا وفيه وإن يشتري النخل حتى يشقه والاشقاء أن يحمر أو يصفر أو يؤكل منه شيء وفي آخره فقال زيد قلت لعطاء سمعت جابر يذكر هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم وهو يحتمل أن يكون مراده بقوله هذا جميع الحديث فيدخل فيه التفسير ويحتمل أن يكون مراده أصل الحديث لا التفسير فيكون التفسير من كلام الراوى وقد ظهر من روايته ابن مهدي أنه جابر والله أعلم ومما يقوى كونه مر فوعا وقوع ذلك في حديث أنس أيضا وفيه دليل على أن المراد بدو الصلاح قدر زائد على ظهور الثمرة وسبب النهي عن ذلك خوف الغرر لكثرة الجوائح فيها وقد بين ذلك في حديث أنس الآتي في الباب بعده فإذا اجرت وأكل منها امتنت العاهة عليها أي غالبا (قوله تحمار وتصفارت) قال الخطابي لم يرد بذلك اللون الخالص من الصفرة والجرمة وإنما أراد جرمة أو صفرة بكمودة فلذلك قال تحمار وتصفارت قال ولو أراد اللون الخالص لقال تحمر وتصفر وقال ابن التين التشقيق تغيير لونها إلى الصفرة والجرمة فأراد بقوله تحمار وتصفارت ظهور أوائل الجرمة والصفرة قبل أن تشبع قال وإنما يقال تفعال في اللون الغير المتمكن إذا كان يتلون وانكر هذا بعض أهل اللغة وقال لا فرق

أخبرنا عبد الله أخبرنا
حميد الطويل عن أنس
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
نهى أن تباع ثمرة النخل
حتى ترهق قال أبو
عبد الله يعني حتى تحمر
* حدثنا حميد بن عمار
ابن سعيد عن سليم بن حيان
حدثنا سعيد بن ميناء قال
سمعت جابر بن عبد الله رضي
الله عنهما قال نهى النبي
صلى الله عليه وسلم أن
تباع الثمرة حتى تشقق فقيل
وما تشقق قال تحمار
وتصفار ويؤكل منها

بين تحمر وتصفر وتصفار ويحتمل ان يكون المراد المبالغة في احمرارها واصفرارها كما تقرر ان
 الزيادة تدل على التكثير والمبالغة **(تكميل)** قال الداودي الشارح قول زيد بن ثابت كالمشورة بشير
 بها عليهم تأويل من بعض قلة الحديث وعلى تقدير ان يكون من قول زيد بن ثابت فلعل ذلك كان في اول
 الامر ثم ورد الجزم بالنهي كما بينه حديث ابن عمر وغيره (قلت) وكان البخاري استشعر ذلك فرتب احاديث
 الباب بحسب ذلك فاذا حديث زيد بن ثابت سبب النهي وحديث ابن عمر التصريح بالنهي وحديث انس
 وجابر يسان الغاية التي ينتهي اليها النهي **(قوله باب بيع النخل قبل ان يبدو صلاحها)** هذه الترجمة
 معقودة لبيان حكم بيع الاصول والتي قبلها الحكم ببيع الثمار **(قوله معلى بن منصور)** هو من كبار
 شيوخ البخاري واما روى عنه في الجامع بواسطة ووقع في نسخة الصغاني في آخر الباب قال ابو عبد الله
 كتبت انا عن معلى بن منصور الا اني لم اكتب عنه هذا الحديث **(قوله حتى يزهر)** يقال زها النخل
 يزهر اذا ظهرت ثمرته وسياتي في الباب الذي بعده بلفظ حتى يزهر وهو من ازهرى يزهرى اذا احمر او اصفر
(قوله قيل وما يزهر) لم يسم السائل عن ذلك في هذه الرواية ولا المسؤول وقد رواه اسمعيل بن جعفر كما سياتي
 بعد خمسة ابواب عن جيد وفيه قلنا لانس مازهرها قال تحمر وفي رواية مسلم من هذا الوجه فقلت لانس
 وكذلك رواه احمد عن يحيى القطان عن جيد لكن قال قيل لانس مازهر **(قوله باب اذا باع الثمار قبل
 ان يبدو صلاحها ثم اصابته عاهة فهو من البائع)** جنح البخاري في هذه الترجمة الى صحة البيع وان لم يبد
 صلاحها لكنه جعله قبل الصلاح من ضمان البائع ومقتضاه انه اذا لم يفسد فالبيع صحيح وهو في ذلك متابع
 للزهري كما اورده عنه في آخر الباب **(قوله حتى يزهر)** قال الخطابي هذه الرواية هي الصواب فلا يقال في
 النخل زهوا بما يقال زهرى لا غير واثبت غيره ما نقاه فقال زها اذا طال واكتمل وازهرى اذا احمر واصفر
(قوله فقيل وما يزهر) لم يسم السائل في هذه الرواية ولا المسؤول ايضا وقد رواه النسائي من طريق عبد الرحمن
 ابن القاسم عن مالك بلفظ قيل يا رسول الله وما يزهرى قال تحمر وهكذا اخرج الطحاوي من طريق يحيى
 ابن ايوب وابو عوانة من طريق سليمان بن بلال كلاهما عن جيد وظاهره الرفع ورواه اسمعيل بن جعفر
 وغيره عن جيد موقوفا على انس كما تقدم في الباب الذي قبله **(قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت
 اذا منع الله الثمرة الحديث)** هكذا صرح مالك برفع هذه الجملة وتابعه محمد بن عباد عن الدراوردي عن
 جيد مقتصر على هذه الجملة الاخيرة وجزم الدراوردي وغيره واحدا من الحفاظ بأنه خطأ فيه وبذلك يجرم ابن
 ابي حاتم في العلل عن ابيه وابي زرعة والخطابي رواية عبد العزيز بن محمد بن عباد فقد رواه ابراهيم بن حمزة
 عن الدراوردي كرواية اسمعيل بن جعفر الا في ذكرها ورواه مختصر بن سليمان وبشر بن المفضل عن
 جيد فقال فيه قال افرأيت الخ قال فلا درى انس قال لم يستعمل او حدث به عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اخرج الخطيب في المدرج ورواه اسمعيل بن جعفر عن جيد فلفظه على كلام انس في تفسير قوله يزهرى
 وظاهره الوقف واخرجه الجوزقي من طريق يزيد بن هرون والخطيب من طريق ابي خالد الا حرك كلاهما
 عن جيد بلفظ قال انس ارايت ان منع الله الثمرة الحديث ورواه ابن المبارك وهشيم كما تقدم آتقا عن جيد
 فلم يذكر هذا القدر المختلف فيه وتابعهما جماعة من اصحاب جيد عنه على ذلك (قلت) وليس في جميع
 ما تقدم ما يمنع ان يكون التفسير هو فعلا لان مع الذي رفعه زيادة على ما عند الذي وقعه وليس في رواية الذي
 وقعه ما يثبت قول من رفعه وقد روى مسلم من طريق ابي الزبير عن جابر ما يقوى رواية الرفع في حديث انس
 ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو بيعت من اخيل ثمر افاصابته عاهة فلا يحل لك ان تأخذ منه شيئا
 ثم تأخذ من اخيل بغير حق واستدل بهذا على وضع الجوائح في الثمر يشترى بعد بدو صلاحه ثم تصيبه جائحة
 فقال مالك يضع عنه الثلث وقال احمد وابو عيسى يضع الجميع وقال الشافعي والليث والكوفيون لا يرجع على
 البائع شيئا وقالوا انما ورد وضع الجائحة فيما اذا بيعت الثمرة قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع فيحمل مطلق
 الحديث في رواية جابر على ما قيد به في حديث انس والله اعلم واستدل الطحاوي بحديث ابي سعيد اصيب

(باب بيع النخل قبل ان يبدو صلاحها) حدثني
 علي بن الهيثم حدثنا معلى
 حدثنا هشيم اخبرنا حميد
 حدثنا انس بن مالك رضى
 الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه نهى عن
 بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها
 ومن النخل حتى يزهر
 قيل وما يزهر قال يحمر
 او يصفر **(باب اذا باع
 الثمار قبل ان يبدو صلاحها
 ثم اصابته عاهة فهو من
 البائع)** حدثنا عبد الله
 ابن يوسف اخبرنا مالك
 عن جيد عن انس بن
 مالك رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نهى عن بيع الثمار
 حتى يزهر فقال له وما يزهرى
 قال حتى تحمر فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ارايت اذا منع الله الثمرة
 ثم ياخذ احدكم مال اخيه

وقال الليث حدثني يونس

عن ابن شهاب قال لو ان رجلا ابتاع عمرا قبل ان يبدو صلاحه ثم احبته عاهة كان ما اصابه على ربه واخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تباعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها ولا تباعوا الثمر بالتمر **(باب)** ثمراء الطعام الى اجل ***** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابى حدثنا الاعمش قال ذكرنا عند ابراهيم الرهن في السلف فقال لا بأس به ثم حدثنا عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى طعاما من يهودى الى اجل فرهنه درعه **(باب)** اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه ***** حدثنا قتيبة عن مالك عن عبد المجيد بن سهيل ابن عبد الرحمن عن سعيد ابن المسيب عن ابى سعيد الخدري وعن ابى هريرة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خيبر فجاءه بتمر خيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل تمر خير هكذا قال لا والله يا رسول الله انا لاناخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاث فقال

رجل في ثمار ابتاعها فكثر دينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك اخرجته مسلم واصحاب السنن قال فلما لم يطل دين الغرماء يذهب الثمار وفيهم باعتهوا ولم يؤخذوا الثمن منهم دل على ان الامر بوضع الجوائح ليس على عمومهم والله اعلم وقوله بم يستحل احدكم مال اخيه اى لو تلف الثمر لا تنفي في مقابلته العوض فكيف يا كله بغير عوض وفيه اجراء الحكم على الغالب لان تطرق التلف الى ما بدا صلاحه ممكن وعدم التطرق الى ما لم يبد صلاحه ممكن فأنيط الحكم بالغالب في الحالتين **(قوله وقال الليث حدثني يونس الخ)** هذا التعليق وصله الذهلي في الزهريات وقد تقدم الحديث عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل بهذا واثم منه والغرض منه هتاذ كراستباط الزهرى للحكم المترجم به من الحديث ***** **(قوله باب شراء الطعام الى اجل)** ذكر فيه حديث عائشة في شرائه صلى الله عليه وسلم طعاما الى اجل وسيأتي الكلام عليه مستوفى في الرهن ان شاء الله تعالى **(قوله باب اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه)** اى ما يصنع ليسلم من الربا **(قوله عن عبد المجيد)** بيم مفتوحة بعد هاجيم ومن قاله بالله ملة تم الميم فقد صحف وسيأتي ذكر ذلك في الوكالة **(قوله عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن)** زاد في الوكالة من هذا الوجه ابن عوف **(قوله عن سعيد بن المسيب)** في رواية سليمان بن بلال عن عبد المجيد انه سمع سعيد بن المسيب اخرجته المصنف في الاعتصام **(قوله عن ابى سعيد وعن ابى هريرة)** في رواية سليمان ان ابا سعيدوا باهريرة حدثاه قال ابن عبد البر ذكر ابى هريرة لا يوجد في هذا الحديث الا لعبد المجيد وقد رواه قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابى سعيد وحده وكذلك رواه جماعة من اصحاب ابى سعيد عنه **(قلت)** رواية قتادة اخرجها النسائي وابن حبان من طريق سعيد بن ابى هريرة عنه ولكن سياقه مغاير لسياق قصة عبد المجيد وسيأتي قتادة يشبه سياق عقبة بن عبد الغافر عن ابى سعيد كما ستأتي الاشارة اليه في الوكالة **(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خيبر)** في رواية سليمان المذكرة بعث اخا بنى عدى من الانصار الى خيبر فامرهم عليها واخرجهم ابو عوانة والدارقطني من طريق الدراوردي عن عبد المجيد فسماه سواد بن غزيرة وهو بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وفي آخره دال مهملة وغزيرة بغيرين معجمة وزاى وتحتانية ثقيلة بوزن عطية وسيأتي ذكر ذلك في المغازي في غزوة خيبر **(قوله بتمر خيب)** بجمع وفون وتحتانية وموحدة وزن عظيم قال مالك هو الكيس وقال الطحاوي هو الطيب وقيل الصلب وقيل الذي اخرج منه حشفه ورديته وقال غيرهم هو الذي لا يخلط بغيره بخلاف الجمع **(قوله بالصاعين)** زاد في رواية سليمان من الجمع وهو بفتح الجيم وسكون الميم التمر المختلط **(قوله بالثلاث)** كذا لا تروى للقاسي بالثلاثة وكلاهما جائز لان الصاع يذ كر ويؤث **(قوله لا تفعل)** زاد سليمان ولكن مثلا بمثل اى بيع المثل بالمثل وزاد في آخره وكذلك الميزان وكذا وقع ذكر الميزان في الطريق التي في الوكالة اى في بيع ما بوزن من المقسات بمثله قال ابن عبد البر كل من روى عن عبد المجيد هذا الحديث ذكر فيه الميزان سوى مالك **(قلت)** وفي هذا الحصر لما في الوكالة وهو امر مجمع عليه لا خلاف بين اهل العلم فيه كل يقول على أصله ان كل ما دخله الراب من جهة التفاضل فالكيل والوزن فيه واحد ولكن ما كان أصله الكيل لا يباع الا كيلا وكذا الوزن ثم ما كان أصله الوزن لا يصبح أن يباع بالكيل بخلاف ما كان أصله الكيل فان بعضهم يحيز فيه الوزن ويقول ان المماثلة تدرك بالوزن في كل شئ قال واجمعوا على ان التمر بالتمر لا يجوز بيع بعضه ببعض الا مثلا بمثل وسواء فيه الطيب والدون وانه كله على اختلاف انواعه جنس واحد قال واما سكوت من سكت من الرواة عن فسح البيع المذ كور فلا يدل على عدم الوقوع اما ذهرا لا واما اكتفاء بان ذلك معلوم وقد ورد الفسخ من طريق أخرى كانه يشير الى ما اخرجته مسلم من طريق ابى نصره عن ابى سعيد نحو هذه القصة وفيه فقال هذا الرافق دوه قال ويحتمل تعدد القصة وان القصة التي لم يقع فيها الرذ كانت قبل تحريرها بالفضل والله اعلم ***** وفي الحديث قيام عذر من لا يعلم التحريم حتى يعلمه

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعل بيع الجمع بالدرهم ثم ابيع بالدرهم خنيها

وفيه جواز الفرق بالنفس وترك الحمل على النفس لاختيار كل الطيب على الردي بخلاف لمن منع ذلك من
 المتزهدين واستدل به على جواز بيع العينة وهو ان يبيع السلعة من رجل بتقدّم يشترطها منه بأقل من
 الثمن لانه لم يخص بقوله ثم اشتر بالدراهم جنبيا غير الذي يباع له الجمع وتعقب بانه مطلق والمطلق لا يشمل
 ولكن يشيع فاذا عمل به في صورة سقط الاحتجاج به فيما عداها ولا يصح الاستدلال به على جواز الشراء
 ممن باعه تلك السلعة بعينها وقيل ان وجه الاستدلال به لذلك من جهة ترك الاستفصال ولا يخفى ما فيه
 وقال القرطبي استدلال بهذا الحديث من لم يقل بسد الذرائع لان بعض صور هذا البيع يؤدي الى بيع التمر
 بالتمر متفاضلا ويكون الثمن لغوا قال ولا حجة في هذا الحديث لانه لم ينص على جواز شراء التمر الثاني
 ممن باعه التمر الاول ولا يتناول ظاهر السياق بعمومه بل باطلاقة والمطلق يحتمل التقييد اجمالا فوجب
 الاستفسار واذا كان كذلك فتقييده بآدنى دليل كاف وقد دل الدليل على سد الذرائع فلتكن هذه
 الصورة ممتنوعة واستدل بعضهم على الجواز بما أخرجه سعيد بن منصور من طريق ابن سيرين ان
 عمر خطب فقال ان الدرهم بالدرهم سواء بسواء يدايد فقال له ابن عوف فنعطى الجنيب وتأخذ غيره قال لا
 ولكن اتبع بهذا عرضا فاذا قبضته وكان له فيه نية فاهضم ما شئت وخذاي قد شئت واستدل ايضا بالاتفاق
 على ان من باع السلعة التي اشتراها ممن اشتراها منه بعد مدة فالبيع صحيح فلا فرق بين التعجيل في ذلك
 والتأجيل فدل على ان المعتبر في ذلك وجود الشرط في أصل العقد وعدمه فان تشارطا على ذلك في نفس
 العقد فهو باطل او قبله ثم وقع العقد بغير شرط فهو صحيح ولا يخفى الورع وقال بعضهم ولا يضر ارادة الشراء
 اذا كان بغير شرط وهو كمن اراد ان يرزى بامرأة ثم عدل عن ذلك فخطبها وتزوجها فانه عدل عن الحرام
 الى الحلال بكلمة الله التي اباحها وكذلك البيع والله اعلم وفي الحديث جواز اختيار طيب الطعام وجواز
 الوكالة في البيع وغيره وفيه ان البيوع الفاسدة ترد وفيه حجة على من قال ان يبيع الرابا جاز باصله
 من حيث انه يبيع ممنوع بوصفه من حيث انه ربا فعلى هذا يسقط الربا ويصح البيع قاله القرطبي قال
 ووجه الرد انه لو كان كذلك لما رد النبي صلى الله عليه وسلم هذه الصفة ولا امره برد الزيادة على
 الصاع **❦** (قوله باب من باع نخلا قد ابرت او ارضاه روعه او باجارة) اي اخذ شيئا مما ذكر باجارة
 والنخل اسم جنس يذكرو ويؤنث والجمع نخيل وقوله ابرت بضم الهمزة وكسر الموحدة محققا على المشهور
 ومشهدا والراء مفتوحة يقال ابرت النخل ابره ابر او زنا كلف الشيء آكله كلا ويقال ابرته بالتشديد
 او بره تأبر او زن علمته اعلمه تعلما والتأثير التشقيق والتلفيح ومعناه شق طلع النخلة الا ترى ليدرفيه
 شيء من طلع النخلة الذي كره والحكم مستمر بمجرد التشقيق ولو لم يضع فيه شيئا وروى مسلم من حديث
 طلحة قال مررت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوم على رؤس النخل فقال ما يصنع هؤلاء قالوا
 يلقحونه يجعلون الذكري الا ترى فليصح الحديث (قوله وقال لي ابراهيم) يعني ابن موسى الرازي وهشام
 شيخه هو ابن يوسف الصنعاني (قوله ايمانخل) هكذا رواه ابن جريج عن نافع موقوفا قال اليهقي
 ونافع روى حديث النخل عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث العبد عن ابن عمر عن
 عمر موقوفا (قلت) وقد اسند المؤلف حديث العبد مرفوعا كما سيأتي التنبه عليه في كتاب الشرب
 ونذكر هناك ان شاء الله تعالى ما وقع لصاحب العمدة وشارحيها من الوهم فيه وحديث الحرث لم يروه
 غير ابن جريج والرواية الموصولة ذكرها مالك والليث كما تراه في هذا الباب وفي الباب الذي يلي الباب
 الذي بعده ووصل مالك والليث وغيرهما عن نافع عن ابن عمر قصة النخل دون غيرها واختلف على
 نافع وسالم في رفع ما عدا النخل فرواه الزهري عن سالم عن ابيه مرفوعا في قصة النخل والعبد معا هكذا
 أخرجه الحفاظ عن الزهري وخالفهم سفيان بن حسين فزاد فيه ابن عمر عن عمر مرفوعا لجميع الاحاديث
 أخرجه النسائي وروى مالك والليث وايوب وعبيد الله بن عمر وغيرهم عن نافع عن ابن عمر قصة النخل
 وعن ابن عمر عن عمر قصة العبد موقوفة كذلك أخرجه ابو داود من طريق مالك بالاسنادين معا وسيأتي

❦ باب من باع نخلا قد ابرت
 أو ارضاه روعه أو باجارة
 قال أبو عبد الله وقال لي
 ابراهيم أخبرنا هشام
 أخبرنا ابن جريج قال سمعت
 ابن أبي مليكة يخبر عن نافع
 مولى ابن عمر أيمانخل
 بيعت قد ابرت لم يذكروا التمر
 فالتمر للذي أبرها

في الشرب من طريق مالك في قصة العبد موقوفة وجرم مسلم والنسائي والدارقطني يترجى رواية نافع
المفصلة على رواية سالم ومالك على بن المديني والبخاري وابن عبد البر يترجى رواية سالم وروى عن
نافع رفع القصتين اخرج النسائي من طريق عبد بن سعيد عنه وهو وهم وقد روى عبد الرزاق عن
معمر عن ايوب عن نافع قال ما هو الا عن عمر شأن العبد وهذا لا يدفع قول من صحح الطريقين وجوز
ان يكون الحديث عند نافع عن ابن عمر على الوجهين (قوله وكذلك العبد والحرق) يشير بالعبد الى
حديث من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترط المبتاع وصورة تشبيهه بالنخل من جهة الزوائد في
منهما وأما الحرق فقال القرطبي ابارك كل شيء بحسب ما عرفت العادة أنه اذا فعل فيه ثبت ثمرته وانعقدت
فيه ثم قد يعبر به عن ظهور الثمرة وعن انعقادها وان لم يفعل فيها شيء (قوله من باع نخلا قد أبرت) في
رواية نافع الا تية بعد سيرا عمار رجل ابر نخلا ثم باع اصلها الخ وقد استدل بمنطوقه على ان من باع نخلا
وعليها ثمرة مؤبرة لم تدخل الثمرة في البيع بل تستمر على ملك البائع وبمفهومه على انها اذا كانت غير
مؤبرة انما تدخل في البيع وتكون للمشتري وبذلك قال جمهور العلماء وخالفهم الاوزاعي وابو حنيفة
فقالا لا تكون للبائع قبل التأخير وبعده وعكس ابن ابي ليلى فقال تكون للمشتري مطلقا وهذا كله
عند اطلاق بيع النخل من غير تعرض للثمرة فان شرطها المشتري بأن قال اشتريت النخل بثمرتها كانت
للمشتري وان شرطها البائع لنفسه قبل التأخير كانت له وخالف مالك فقال لا يجوز شرطها للبائع فالجواب
انه يستفاد من منطوقه حكاية ومن مفهومه حكاية احدهما بمفهوم الشرط والاخر بمفهوم الاستثناء
قال القرطبي القول بدليل الخطاب يعنى بالمفهوم في هذا ظاهر لانه لو كان حكم غير المؤبرة حكم المؤبرة
لكان تقيده بالشرط لغوا الفائدة فيه **تنبيه** لا يشترط في التأخير ان يؤبره احد بل لو تأخر بنفسه لم
يختلف الحكم عند جميع القائلين به (قوله الا ان يشترط المبتاع) المراد بالمبتاع المشتري بقرينة
الاشارة الى البائع بقوله من باع وقد استدل بهذا الاطلاق على انه يصح اشتراط بعض الثمرة كما يصح
اشتراط جميعها وكأنه قال الا ان يشترط المبتاع شيئا من ذلك وهذه هي النكته في حذف المفعول واقرده
ابن القاسم فقال لا يجوز له شرط بعضها واستدل به على ان المؤبر يخالف في الحكم غير المؤبر وقال
الشافعية لو باع نخلة بعضها مؤبر وبعضها غير مؤبر فالجميع للبائع وان باع نخلتين فكذلك يشترط اتحاد
الصفة فان افرد فلكل حكمه ويشترط كونهما في بستان واحد فان تعدد فلكل حكمه ونص احمد على
ان الذي يؤبر للبائع والذي لا يؤبر للمشتري وجعل المالكية الحكم للاغلب وفي الحديث جواز التأخير
وان الحكم المذكور مختص باناث النخل دون ذكوره واماذك كونه للبائع قطرا الى المعنى ومن
الشافعية من اخذ بظاهر التأخير فلم يفرق بين اثنى وذكر واختلقوا فيما لو باع نخلة وبقيت ثمرتها ثم
خرج طلع آخر من تلك النخلة فقال ابن ابي هريرة هو للمشتري لانه ليس للبائع الا ما وجد دون ما لم
يوجد وقال الجمهور هو للبائع لكونه من ثمرة المؤبرة دون غيرها ويستفاد من الحديث ان الشرط الذي
لا ينافي مقتضى العقد لا يفسد البيع فلا يدخل في النهى عن بيع وشرط واستدل الطحاوي بحديث
الباب على جواز بيع الثمرة قبل بدو صلاحها واحتج به لمذهب الذي حكينا في ذلك وقد تعقبه البيهقي
وغيره بأنه يستدل بالشئ في غير ما ورد فيه حتى اذا جاء ما ورد فيه استدله بغيره عليه كذلك في استدلال جواز
بيع الثمرة قبل بدو صلاحها بحديث التأخير ولا يعمل بحديث التأخير بل لا فرق عنده كما تقدم في البيع
قبل التأخير وبعده فان الثمرة في ذلك للمشتري سواء شرطها البائع لنفسه او لم يشترطها والجمع بين حديث
التأخير وحديث النهى عن بيع الثمرة قبل بدو صلاحها سهل بأن الثمرة في بيع النخل تابعة للنخل وفي
حديث النهى مستقلة وهذا واضح جدا والله اعلم بالصواب **تنبيه** (قوله باب بيع الزرع بالطعام كيلا) ذكر
فيه حديث ابن عمر في النهى عن المزانية وفيه وان كان زرعاً ان يبيعه بكيل طعام قال ابن بطال اجمع

وكذلك العبد والحرق
سمى له نافع هؤلاء الثلاثة
حدثنا عبد الله بن يوسف
أخبرنا مالك عن نافع عن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من باع
نخلاً قد أبرت ثمرتها
للبائع الا أن يشترط المبتاع
باب بيع الزرع بالطعام
كيلا حدثنا قتيبة حدثنا
الليث عن نافع عن ابن
عمر رضي الله عنهما قال
نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن المزانية أن
يبيع ثمرا طهه ان كان
نخلاً بتمر كيلا وان كان كرماً
ان يبيعه بزيب كيلا وان
كان زرعاً أن يبيعه بكيل
طعام ونهى عن ذلك كله

قال إياها امرئ أبر نخلًا ثم
باع أصلها فللذي أبر نخل
النخل إلا أن يشترط
المبتاع (باب بيع الخاضرة)
حدثنا اسحق بن وهب
حدثنا عمر بن يونس
حدثنا أبي قال حدثني
اسحق بن أبي طلحة
الانصاري عن أنس بن
مالك رضي الله عنه قال
نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن المحاقلة
والخاضرة والملاسة
والمنابذة والمزابنة * حدثنا
قتيبة حدثنا اسمعيل بن
جعفر عن حميد عن أنس
رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن
بيع تمر الخمر حتى يزهر فقلنا
لأنس ما زهوها قال تهمر
وتصفو رأيت أن يمنع
الله التمر ثم تستحل مال
أخيك (باب بيع الجمار
واكله) * حدثنا أبو الوليد
هشام بن عبد الملك حدثنا
أبو عوانة عن أبي بشر عن
مجاهد عن ابن عمر رضي
الله عنهما قال كنت عند
النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يأكل جوارق من
الشجر شجرة كالرجل المؤمن
فأردت أن أقول هي النخلة
فاذا أنا أحدتهم قال هي
النخلة (باب من أجرى
أمر المصار على ما
يتعارفون بينهم في
البیوع والاجارة والكيل

العلماء على أنه لا يجوز بيع الزرع قبل أن يقطع بالطعام لأنه يبيع مجهول معلوم وأما بيع رطب ذلك بياسه
بعد القطع وامكان المماثلة فالجهور لا يجوز بيع شيء من ذلك بجنسه لا متفاضلا ولا متماثلا انتهى وقد
تقدم البحث في ذلك قبل أبواب وأصح الطحاوي لأبي حنيفة في جواز بيع الزرع الرطب بالحب
اليابس بأنهم أجمعوا على جواز بيع الرطب بالرطب مثلاً بمثل مع أن رطوبه أحدهما ليست رطوبه
الآخر بل تختلف باختلاف متباينها وتعقب بأنه قياس في مقابلة النص فهو فاسد وبأن الرطب بالرطب
وإن تفاوت لكنه قصان يسير ففي عنه لقلته بخلاف الرطب بالتمر فإن تفاوته تفاوت كبير والله أعلم (قوله)
باب بيع النخل بأصله ذكر فيه حديث ابن عمر في التأخير وقد تقدم البحث فيه قبل باب وأورده هنا
من روايه الليث عن نافع بلفظ إياها امرئ أبر نخلًا ثم باع أصلها قال ابن بطال ذهب الجمهور إلى منع من اشترى
النخل وحده أن يشتري تمره قبل بدو صلاحه في صفقة أخرى بخلاف ما لو اشتراه تبعاً للنخل فيجوز وروى
ابن القاسم عن مالك الجواز مطلقاً قال والاول اولى لعموم النهي عن ذلك (قوله باب بيع الخاضرة)
بالخاء والضاد المعجمتين وهي مفاعلة من الخضرة والمراد بيع الثمار والحبوب قبل أن يبدو صلاحها (قوله)
حدثنا اسحق بن وهب (أي العلاف الواسطي وهو ثقة ليس له ولا لشيخه ولا لشيخ شيخه في البخاري غير
هذا الموضع (قوله) حدثنا عمر بن يونس حدثنا أبي هو يونس بن القاسم اليماني من بني حنيفة وثقه يحيى
ابن معين وغيره وهو قليل الحديث (قوله عن المحاقلة) قال أبو عبيد هو بيع الطعام في سبيله بالبر مأخوذ
من الحقل وقال الليث الحقل الزرع إذا تشعب من قبل أن يغلط سوقه والمنهي عنه بيع الزرع قبل
ادراكه وقيل بيع الثمرة قبل بدو صلاحها وقيل بيع ما في رؤس النخل بالتمر وعن مالك هو كراء الأرض
بالخطة أو بكيل طعام أو أدام والمشهور أن المحاقلة كراء الأرض ببعض ما تنبت وسيأتي البحث فيه
في كتاب المزارعة إن شاء الله تعالى وقد تقدم الكلام على الملاسة والمنابذة في بابها وكذلك المزابنة زاد
الاسماعيلي في روايته قال يونس بن القاسم والخاضرة بيع الثمار قبل أن تطعم وبيع الزرع قبل أن
يشد ويفرك منه وللطحاوي قال عمر بن يونس فسر لي أبي في الخاضرة قال لا يشتري من تمر النخل
حتى يوضع بجمراً أو يصفر وبيع الزرع الأخضر مما يحد بطناً بعد بطن مما يهتم بمعرفة الحكم فيه
وقد أجاز الخفية مطلقاً وثبت الخيار إذا اختلف وعندما لا يجوز إذا بدو صلاحه وللمشتري ما يتجدد
منه بعد ذلك حتى ينقطع ويتغير الثمر في ذلك الحاجة وشبهه بجواز كراء خدمة العبد مع أنها تتجدد
وتختلف وبكراء المرسعة مع أنها لا تتجدد ولا يدري كم يشرب منه الطفل وعند الشافعية يصح بعد
بدو الصلاح مطلقاً قبله يصح بشرط القطع ولا يصح بيع الحب في سبيله كالجوز واللوز ثم ذكر في الباب
حديث أنس في النهي عن بيع تمر النخل حتى يزهر وقد تقدم البحث فيه قريباً (قوله باب بيع
الجمار واكله) بضم الجيم وتشديد الميم هو قلب النخلة وهو معروف ذكر فيه حديث ابن عمر من الشجر
شجرة كالرجل المؤمن وقد تقدمت مباحته في كتاب العلم وليس فيه ذكر البيع لكن إلا كل منه يقتضي
جواز بيعه قاله ابن المنير ويحتمل أن يكون أشار إلى أنه لم يجد حديثاً على شرطه يدل بمطابقته على بيع
الجمار وقال ابن بطال يبيع الجمار واكله من المباحات بلا خلاف وكل ما تنفع به لا كل فبيعه جائز (قلت)
فائدة الترجمة رفع توهم المنع من ذلك لأنه قد يظن إفساداً واضاعه وليس كذلك وفي الحديث أن كل النبي
صلى الله عليه وسلم بخضرة القوم فيرد بذلك على من كره إظهاره إلا كل واستحب إخفاءه قياساً على
إخفاء مخبره (قوله باب من أجرى أمر المصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والاجارة والكيل
والوزن وسنهم على نياتهم ومذاهيبهم المشهورة) قال ابن المنير وغيره مقصود بهذه الترجمة إثبات الاعتماد
على العرف وأنه يقتضي به على ظواهر الالفاظ ولو أن رجلاً وكل رجلاً في بيع سلعة فباعها بغير النقد
الذي عرف الناس لم يجز وكذا لو باع موز وناو مكيلاً بغير الكيل أو الوزن المعتاد وذكر القاضي الحسين
من الشافعية أن الرجوع إلى العرف أحد القواعد الخمس التي ينبغي عليها الفقه فنها الرجوع إلى العرف

وقال شريح للغزالين
 سنتكم ينكم وقال عبيد
 الوهاب عن ايوب عن
 محمد لا بأس العشرة بأحد
 عشرو يأخذ النفقة ربها
 وقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لئن خذني ما يكفيك
 وولدتك بالمعروف وقال
 تعالى ومن كان فقيرا
 قليلا فل بالمعروف واكثرى
 الحسن من عبد الله بن
 مرداس جارا فقال بكم
 قال بداقين فركبه ثم جاء
 مرة اخرى فقال الجمار الجمار
 فركبه ولم يشارطه فبعث
 اليه بنصف درهم فحدثنا
 عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن جند الطويل
 عن انس بن مالك رضي الله
 عنه قال جهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ابو طيبة
 فامر له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بصاح من عمر
 واحمر اهله ان ينفقوا عنه
 من خراجهم فحدثنا ابو نعيم
 حدثنا سفيان عن هشام
 عن عروة عن عائشة
 رضي الله عنها قالت هدام
 معاوية لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان اباسفيان
 رجل شحيح فهل

فقوله ومقابلا يعوض الخ
 كذا بالنسخ التي بأيدينا
 ولعل قبل ذلك سقطا من
 النسخ فسر راها مصححة

في معرفة أسباب الأحكام من الصفات الإضافية كعقرضة القضية وكبرها وغالب الكثافة في اللحية
 وتادرها وقرب منزلها وبعده وكثرة فعل أو كلام وقتها في الصلاة ومقابلا يعوض في البيع وعينا ومن مثل
 ومهر مثل وكفء نكاح ومؤنة ونفقة وكسوة وسكنى وما يليق بحال الشخص من ذلك ومنها الرجوع اليه
 في المقادير كالحيض والظهور وأكثر مدة الحمل ومن اليأس ومنها الرجوع اليه في فعل غير منضبط يترتب
 عليه الأحكام كاحياء الموات والأذن في الضيافة ودخول بيت قريب وتبسط مع صديق وما بعد قبضا
 وايداعا وهديته وغصبا وحفظ ودية وانقاعا بعارية ومنها الرجوع اليه في أمر مختص كالفاظ الإيمان
 وفي الوقف والوصية والتفويض ومقادير المكاييل والموازين والنقود وغير ذلك (قوله وقال شريح
 للغزالين) بالمعجزة وتشديد الزاي (قوله سنتكم ينكم) أي جائزة وهذا على أن يقرأ سنتكم بالرفع
 ويحتمل أن يقرأ بالنصب على حذف فعل أي الزموا وهذا وصلة سعيد بن منصور من طريق ابن
 سيرين أن ناسا من الغزالين اختصموا إلى شريح في شيء كان بينهم فقالوا ان سنتنا بنتا كذا وكذا فقال
 سنتكم ينكم (تنبه) وقع في بعض نسخ الصحيح سنتكم ينكم ربها وقوله بمخالفة زائدة لا معنى لها
 هنا وانما هي في آخر الاثر الذي بعده (قوله وقال عبد الوهاب) هو ابن عبد الحميد (عن ايوب عن محمد)
 هو ابن سيرين وهذا وصلة أبو بكر بن أبي شيبة عن عبد الوهاب هذا (قوله لا بأس العشرة بأحد عشر)
 أي لا بأس أن يبيع ما اشتراه بمائة دينار مثلا كل عشرة منه بأحد عشر فيكون رأس المال عشرة والربح
 دينارا قال ابن بطال أميل هذا الباب بيع الصبرة كل قفيز بدرهم من غير أن يعلم مقدار الصبرة فاجازه
 قوم ومنعه آخرون (قلت) وفي كون هذا الفرع هو المراد من أن ابن سيرين نظر لا يخفى وأما قوله
 ويأخذ النفقة ربها فاختلفوا فيه فقال مالك لا يأخذ الا فيالة تأثير في السلعة كالصبيغ والحيطة وأما
 اجرة السمسار والطب والشد فلا قال فان ار بعه المشتري على ما لا تأثير له جازا نارضى بذلك وقال الجمهور
 للبائع أن يحسب في المراجعة جميع ما صرفه ويقول قام على بكذا ووجه دخول هذا الاثر في الترجمة
 الاشارة الى انه اذا كان في عرف البلد أن المشتري بعشرة دراهم يباع بأحد عشر فباعه المشتري على ذلك
 العرف لم يكن به بأس (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم لهند) أي بنت عتبة زوج أبي سفيان
 وقد ذكر قصتها موصولة في الباب (قوله واكثر الحسن) أي البصري (من عبد الله بن مرداس جارا الخ)
 وصلة سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس قد ذكره وقوله الجمار الجمار بالنصب فيها جعل مضمرا
 أي أحضرها واطلب ويجوز الرفع أي المطالب والدائق بالمهملة وتون خفيفة مكسورة بعدها قاف وزن
 سدس درهم ووجه دخوله في الترجمة ظاهر من جهة أنه لم يشارطه اعتمادا على الاجرة المتقدمة وزاده
 بعد ذلك على الاجرة المذكورة على طريق الفضل ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة احاديث واحداها
 حديث انس في قصة ابى طيبة وقد تقدم ذكره في اوائل البيوع وساقه فيه هذا الاسناد ووجه دخوله
 في الترجمة كونه صلى الله عليه وسلم لم يشارطه على اجرة اعتمادا على العرف في مثله ثانيا حديث عائشة
 في قصة هند وسيأتي الكلام عليه في كتاب النفقات والمراد منها قوله خذني من ماله ما يكفيك بالمعروف
 فأحاله على العرف فيما ليس فيه تحديد شرعي ثالثا حديث عائشة في قوله تعالى ومن كان غنيا فليستعفف
 وسيأتي الكلام عليه في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى فانه ساقه عن اسحق هذا الاسناد قطهر
 من سياقه انه هنا بلفظ عثمان بن فرقد وهناك بلفظ عبد الله بن عمر وقد ذكره هنا بلفظ والى التيم الذي
 يقيم عليه وقال ابن التين الصواب يقوم لانه من القيام لا من الإقامة (قلت) وكذا أخرجه ابو نعيم
 من وجه آخر عن هشام ولم يقع في روايته ابن عمر شيء من ذلك ولا في روايته ابى اسامة في الوصايا ورواية
 يتيم موجهة أي يلزمه او يقيم نفسه عليه واسحق شيخ البخاري فيه هو ابن منصور كما خرم به خلف
 وغيره في الاطراف وقد استخرج ابو نعيم من مسند اسحق بن راهويه عن ابن عمر وقال أخرجه

علي جناح أن آخذ من ماله ما قال خذني أنت وبنوك ما يكفيك بالمعروف حدثني اسحق حدثنا ابن عمير أخبرنا هشام وحدثني محمد بن سلام قال سمعت عثمان بن فرقد قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن أبيه أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف أنزلت في والي اليتيم الذي يقيم عليه ويصلح في ماله أن كان فقيرا أكل منه بالمعروف باب بيع الشريك من شريكه حدثني محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ٢٧٨ عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر رضي الله عنه قال جعل رسول الله

صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة باب بيع الأرض والدور والعروض مشاعا غير متسوم حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل مال لم يقسم فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة حدثنا مسدد حدثنا عبد الواحد بهذا وقال في كل مال لم يقسم تابعه هشام عن معمر قال عبد الرزاق في كل مال رواه عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري باب إذا اشترى شيئا لغيره بغير إذنه فرضي حدثنا ياقوب ابن ابراهيم حدثنا ابو حاتم أخبرنا ابن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم

البخاري عن اسحق وقال في التفسير أخرجه البخاري عن اسحق بن منصور وهشام هو ابن عروة وعثمان بن قيس قديما وفاق وزن جعفر هذا هو الطار البصري فيه مقال لكن لم يخرج له البخاري موصولا سوى هذا الحديث وقد قرنه يابن عمير ذكره آخر تعليقا في المغازي والمراد منه في الترجمة حواله والي اليتيم في أكله من ماله على العرف (قوله باب بيع الشريك من شريكه) قال ابن بطال هو جائز في كل شيء مشاع وهو كبيع من الاجنبي فان باعه من الاجنبي فلا شريك بالشفعة وان باعه من الشريك ارتفعت الشفعة وذكره حديث جابر في الشفعة وسيأتي الكلام عليه في بابيه وحاصل كلام ابن بطال مناسبة الحديث للترجمة وقال غيره معنى الترجمة حكم بيع الشريك من شريكه والمراد منه خض الشريك أن لا يبيع ما فيه الشفعة الا من شريكه لانه ان باعه لغيره كان للشريك أخذ بالشفعة قهرا وقيل وجه المناسبة ان الدار اذا كانت بين ثلاثة فباع أحدهم لا يخرج الثالث أن يأخذ بالشفعة ولو كان المشتري شريكا وقيل ينبغي على الخلاف هل الأخذ بالشفعة أخذ من المشتري أو من البائع فان كان من المشتري فيكون شريكا وان كان من البائع فهو شريك شريكه وقيل مراده أن الشفيع ان كان له الأخذ قهرا فللبائع اذا كان شريكه أن يبيع له ذلك بطريق الاختيار بل أولى والله أعلم (قوله باب بيع الأرض والدور والعروض مشاعا غير متسوم) ذكره حديث جابر في الشفعة أيضا وسيأتي في مكانه وذكره هنا باختلاف الرواة في قوله كل مال لم يقسم وكل مال لم يقسم فقال عبد الواحد بن زياد وهشام بن يوسف عن معمر كل مال لم يقسم وقال عبد الرزاق عن معمر كل مال وكذا قال عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري وطريق هشام وصلها المؤلف في ترك الخيل وطريق عبد الرزاق وصلها في الباب الذي قبله وطريق عبد الرحمن بن اسحق وصلها مسددة في مسنده عن بشر بن المفضل عنه ووقع عند السرخسي في رواية عبد الرزاق وفي رواية عبد الواحد في الموضعين كل مال وللباقين كل ما في رواية عبد الواحد وكل مال في رواية عبد الرزاق وقد رواه اسحق عن عبد الرزاق بلفظ قضى بالشفعة في الأموال لم تقسم وهو راجح رواية غير السرخسي والله أعلم قال الكرماني الفرق بين هذه الثلاث يعني قوله تابعه وقال ورواه أن المتابعة أن يروي الراوي الاخر الحديث بعينه والرواية انما تستعمل عند المذكرة والقول أعم وما ادعاه من الاتحاد في المتابعة مردود فانها أعم من أن تكون باللفظ أو بالمعنى وحصره الرواية في المذكرة مردود أيضا فان في هذا الكتاب ما عبر عنه بقوله رواه فلان ثم أسنده هو في موضع آخر بصيغة حدثنا وأما الذي هنا بخصوصه فعبد الرحمن بن اسحق ليس على شرطه ولذلك حذفه مع كونه أخرجه الحديث عن مسدد الذي وصله عن عبد الرحمن (قوله باب إذا اشترى شيئا لغيره بغير إذنه فرضي) هذه الترجمة معقودة لبيع القضولي وقدمال البخاري فيها الى الجواز وأورد فيه حديث ابن عمر في قصة الثلاثة الذين انحطت عليهم الصخرة في الغار وسيأتي شرحه في آخر أحاديث الانبياء وموضع الترجمة منه قول أحدهم اني استأجرت أجيرا بقرق من ذرة فأعطيته فأبى فعمدت الى الفرق فزرعته حتى اشتريت منه بقرق ورأيتها فان فيه تصرف الرجل في مال الاجير بغير إذنه ولكنه لما أمره له ونعماءه وأعطاه أخذ ورثته وطريق الاستدلال به ينبغي على أن شرع من قبلنا شرع لنا والجمهور على خلافه والخلاف فيه شهير لكن يتقرر بأن النبي صلى الله عليه وسلم ساقه مساق المدح والثناء على فاعله وأقره على ذلك ولو كان لا يجوز رأيه

قال خرج ثلاثة قهرمشون فأصابهم المطر فدخلوا في غار في جبل فانهطت عليهم صخرة قال فقال بعضهم لبعض ادعوا فهذا الله بأفضل عمل عملتموه فقال أحدهم اللهم اني كان لي أبوان شيخان كبيران فكنت أنخرج فأرعى ثم أجيء فأحلب فأجيء بالحلاب فأتني به أبو ي فبشراني ثم أسقى الصبية وأهلي وأمرأتني فأحبست ليلة فبغت فإذا هما نائمان قال ففكرت أن أوقطهما والصبية يتضاغون عند رجلي فلم يزل ذلك دأبي ودايمهما حتى طلع الفجر اللهم ان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة تری منها السماء قال ففرج عنهم

منها حتى تعطيهامائة دينار
فسعيت فيها حتى جمعته
فلما قعدت بين رجليها
قالت اتق الله ولا تهض
الحمام الا بحقه فقامت
وتركتها فان كنت تعلم
اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك
فافرغ عناء رجسك قال
فخرج عنهم الثلثين وقال
الاخر اللهم ان كنت تعلم
اني استأجرت أجيرا بفرق
من ذرة فأعطيته وأبي
ذلك أن يأخذ فعمدت الى
ذلك الفرق فزرعته حتى
اشتريت منه بقرا وراعيها
ثم جاء فقال يا عبد الله
أعطني حتى فقلت انطلق
الى تلك البقرة وراعيها
فقال أنتهزني بي قال
فقلت ما أنتهزني بك
ولكنها لك اللهم ان كنت
تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء
وجهك فافرغ عناء رجسك
عنهم بباب الشراء والبيع
مع المشركين وأهل
الحرب بحد ثنا أبو النعمان
حدثنا معتمر بن سليمان
عن أبيه عن أبي عثمان
عن عبد الرحمن بن أبي
بكر رضي الله عنهما قال
كنا مع النبي صلى الله عليه
وسلم ثم جاء رجل مشرك
مشعان طويل بغنم يسوقها
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أبيع أم عطية أو قال
أم هبة قال لا بل يبيع

في هذا الطريق يصح الاستدلال به لا بمجرد كونه مشرك من قبلنا وفي اقتصار البخاري على الاستنباط لهذا
الحكم بهذه الطريق دلالة على أن الذي أخرجه في فضل الخيل من حديث عروة البارقي في قصة بيعه الشاة
لم يقصد به الاستدلال لهذا الحكم وقد اجيب عن حديث الباب بأنه يحتمل أنه استأجره بفرق في الذمة ولما
عرض عليه الفرق فلم يقبضه استمر في ذمة المستأجر لان الذي في الذمة لا يتعين الا بالقبض فلما تصرف فيه
المالك صح تصرفه سواء اعتقده لنفسه أو لاجيره ثم انه تبرع بما اجتمع منه على الاجير برضا منه والله اعلم
قال ابن بطلان وفيه دليل على صحة قول ابن القاسم اذا اودع رجل رجلا طعاما فباعه المودع بثمن فرضي
المودع فله الخيار ان شاء اخذ الثمن الذي باعه به وان شاء اخذ مثل طعامه ومنع اشهب قال لانه طعام بطعام
فيه خيار واستدل به لابي ثوري قوله ان من غصب قحقا فزرعه ان كل ما اخرجت الارض من الصمغ فهو
لصاحب الخطة وسيأتي بقية الكلام على هذا الفرع وما يتعلق به مع الكلام على بقية فوائد حديث اهل
الغار في اواخر احاديث الانبياء وقوله في هذه الطريق اخبرنا ابن جريح اخبرني موسى بن عقبة عن نافع
فيه ادخال الواسطة بين ابن جريح ونافع وابن جريح قد سمع الكثير من نافع فقيه دلالة على قلة تدليس ابن
جريح وروايته عن موسى من نوع رواية الاقران وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق وقوله في المتن
الجلاب بكسر المهملة وتخفيف اللام آخره موحدة الاناء الذي يحلب فيه او المراد اللبن وقوله يتضاعفون
بمعجمتين اي يتباكون من الضغاء وهو اليكاه بصوت وقوله فرجة بضم الفاء ويجوز الفتح والفرق تقدم في الزكاة
والذرة بضم المعجمة وتخفيف الراء معروف ﴿ قوله باب الشراء والبيع مع المشركين واهل الحرب ﴾
قال ابن بطلان معاملة الكفار جائزة الا يبيع ما يستعين به اهل الحرب على المسلمين واختلف العلماء في بيع
من غالب ماله الحرام ورجحة من رخص فيه قوله صلى الله عليه وسلم للمشرك اي عام هبة وفيه جواز بيع
الكافرواثبات ملكه على ما في يده وجواز قبول الهدية منه وسيأتي حكم هدية المشركين في كتاب الهبة (قلت)
واورد المصنف فيه حديث الباب باسناده هذا اتم سياقاً منه ويأتي الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى
وقوله فيه مشعان بضم الميم وسكون المعجمة بعدها مهملة وآخره نون ثقيلة اي طويل شعث الشعر وسيأتي
تفسيره للمصنف في الهبة وقوله اي عام عطية منصوب بفعل مضمر اي اتبعه ونحو ذلك ويجوز الرفع اي
هذا وقد تقدم قريبا في باب بيع السلاح في الفتنة ما يتعلق ببيعة اهل الشرك ﴿ قوله باب شراء المملوك ﴾
من الحر وبهتة وعتقه قال ابن بطلان غرض البخاري بهذه الترجة اثبات ملك الحر بوجواز تصرفه في
ملكه بالبيع والهبة والعق وغيرها اذا قرأ النبي صلى الله عليه وسلم سلمان عنده مالكة من الكفار وامره ان
يكاتب وقبل الخليل هبة الجبار وغير ذلك مما تضمنه حديث الباب ﴿ قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم ﴾
السلمان اي الفارسي كاتب وكان حرا ظلموه وباعوه هذا طرف من حديث وسيله احمد والطبراني من
طريق ابن اسحق عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد عن سلمان قال كنت رجلا فارسيا فذكر الحديث
بطوله وفيه ثم مررت من كلب تجار فمساوني معهم حتى اذا قدما وادي القرى ظلموني فباعوني من
رجل يهودي الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب يا سلمان قال فكاتبته صاحبني على
ثلثمائة ودية واخرجه ابن حبان والحاكم في صحيحيهما من وجه آخر عن زيد بن صوحان عن سلمان نحوه
واخرجه ابو احمد وابو يعلى والحاكم من حديث بريدة بن عمار ﴿ قوله ﴾ كان حرا ظلموه وباعوه من
كلام البخاري لخصه من قصته في الحديث الذي علقه وظن الكرماني انه من كلام النبي صلى الله عليه
وسلم بعد قوله لسلمان كاتب يا سلمان فقال قوله وكان حرا حال من قال النبي لا من قوله كاتب ثم قال كيف
امره بالكاتب وهو حرا واجب بأنه اراد بالكاتب صورته لا حقيقة لها وكأنه اراد ان يخلصه من الظلم كذا
قال وعلى تسليم ان قوله وكان حرا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لا يتعين منه جعل الكتابة على الجواز
لا احتمال ان يكون اراد بقوله وكان حرا اي قبل ان يخرج من يده فيقع في امر الذين ظلموه وباعوه ويستفاد

فاشترى منه شاة بباب شراء المملوك من الحر وبهتة وعتقه ﴿ وقال النبي صلى الله عليه وسلم لسلمان كاتب وكان حرا ظلموه وباعوه

وسمي هاروصهيب وبلال وقال تعالى والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فالذين فضلوا برأدي رزقهم على ما ملكتم أيمانهم إلى قوته
أفبئعهم الله فيجدون * حدثنا أبو العيمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم هاجر إبراهيم عليه السلام بسارة فدخل بها قرية فيها ملك من الملوك أوجبها من الجارية فقيل دخل إبراهيم بأمرأة هي من أحسن
النساء فأرسل إليه أن يا إبراهيم من هذه التي معك قال أختي ثم رجع إليها فقال لا تكذبي حديثي فأخبرتهم أنك أختي والله أن على الأرض
من مؤمن غيري وغيرك فأرسل بها إليه ٢٨٠ فقام إليها فقامت توخا وتصلى فقالت اللهم ان كنت آمنت بربك ورسولك واحصنت

فرجى الأعلى فلا تسلط
على الكافر فقط حتى
ركض برجله قال الأعرج
قال أبو سلمة بن عبد الرحمن
ان أبا هريرة قال قالت اللهم
ان يمت يقال هي قتلتك
فأرسل ثم قام إليها فقامت
توخوا وتصلى وتقول اللهم
ان كنت آمنت بربك ورسولك
واحصنت فرجى الأعلى
زوجى فلا تسلط على هذا
الكافر فقط حتى ركض
برجله قال عبد الرحمن قال
أبو سلمة قال أبو هريرة
فقالت اللهم ان يمت فيقال
هي قتلتك فأرسل في الثانية
أو في الثالثة فقال والله
ما أرسلتم إلى الشيطان
أرجعوها إلى إبراهيم عليه
السلام واعطوها آخر
فرجعت إلى إبراهيم عليه
السلام فقالت اشجرت أن
الله كبت الكافر وأخدم
وليد * حدثنا قتيبة حدثنا
الليث عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة رضي الله
عنها أنها قالت اختصم سعد
ابن أبي وقاص وعبد بن

من هذا كله تقرير احكام المشركين على ما كانوا عليه قبل الاسلام وقد قال الطبري انما اقر اليهودي على
تصرفه في سلمان بالبيع ونحوه لانه لما ملكه لم يكن سلمان على هذه الشريعة وانما كان قد تنصر وحكم هذه
الشريعة ان من غلب من الكفار على نفس غيره او ماله ولم يكن المغلوب فيمن دخل في الاسلام انه يدخل
في ملك الغالب (قوله وسمي هاروصهيب وبلال) اما قصة سبي عمار فاطهر لي المراد منها لان عمارا
كان عريا عن سبائ التون والمهملة ما وقع عليه سبي وانما سكن ابوه بامر مكة وحالف بني مخزوم فز وجوه
سمية وهي من موالهم فولدت له عمارا فيحتمل ان يكون المشركون عاملا وعمارا معاملة السبي لكون امه
من موالهم داخل في رقبهم واما صهيب فقد كراين سعدان اياه من النمر بن قاسط وكان عاملا لكسرى فسبت
الروم صهيبا لما غزت اهل فارس فابنائه منهم عبد الله بن جدهان وقيل بل هرب من الروم إلى مكة فخالف
ابن جدهان وسناني الإشارة إلى قصته في الكلام على الحديث الثالث واما بلال فقال مسدد في مسنده
حدثنا معتمر عن ابيه عن نعيم بن ابي هند قال كان بلال لا يتام أبى جهل فعذبه فبعث أبو بكر رجلا فحلف
اشترى بلالا فأعتقه وروى عبد الرزاق من طريق سعيد بن المسيب قال قال أبو بكر لعباس اشترى بلالا
فاشتراه فأعتقه أبو بكر وفي المغازي لابن اسحق حدثني هشام بن عروة عن ابيه قال مر أبو بكر بامية بن
خلف وهو يعذب بلالا فقال لا تبق الله في هذا المسكين قال انتم انا انت مما ترى فأعطاه أبو بكر غلاما
اجلده منه واخذ بلالا فأعتقه ويجمع بين القصتين بأن كلا من امية وابي جهل كان يعذب بلالا ولهما شوب
فيه (قوله وقال الله تعالى والله فضل بعضكم على بعض في الرزق الآية) موضع الترجمة منه قوله تعالى على
ما ملكتم أيمانهم فأثبت لهم ملك المؤمنين مع كون ملكهم غالبا كان على غير الاوضاع الشرعية وقال ابن المنبر
مقصوده صحة ملك الحربي وملك المسلم عنه والمخاطب في الآية المشركون والتوخي الذي وقع لهم بالنسبة إلى
ما علموا به اسماهم من التعظيم ولم يعلموا ربه بذلك وليس هذا من غرض هذا الباب ثم ذكر المصنف
في الباب اربعة احاديث احدها حديث أبي هريرة في قصة إبراهيم عليه السلام وسارة مع الجبار وفيه
انه اعطاها هاجر ووقع هنا آجرهم مرة بدل الهاء وقوله كبت بفتح الكاف والموحدة بعدها متناهية أي اخزاه
وقيل رده خائبا وقيل اخزته وقيل صرعه وقيل صرفه وقيل اذله حكاهما كلها ابن التين وقال انها متقاربة
وقيل اصل كبت كبد أي بلغ اهلهم كبده فابدل الدال متناهية وقوله اخذم أي مكن من الخدمة وسبأ في الكلام
عليه مستوفى في احاديث الانبياء وموضع الترجمة منه قول الكافر اعطوها هاجر وقبول سارة منه وامضاء
إبراهيم عليه السلام ذلك فقبه صحة حجة الكافر ثانيا حديث عائشة في قصة ابن وليدة زمعة وقد تقدم
قريبا و يأتي الكلام عليه في الباب المحال عليه ثم وموضع الترجمة منه تقرر النبي صلى الله عليه وسلم ملك
زمعة للوليدة واجراء احكام الرق عليها ثالثها حديث صهيب (قوله عن سعد) أي ابن إبراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف (قوله قال عبد الرحمن بن عوف لصهيب اتق الله ولا تدع إلى غيرك) كان صهيب يقول انه ابن
سنان بن مالك بن عبد عمرو بن عقيل ويسوق نسباً ينتهي إلى النمر بن قاسط وان امه من بني تميم وكان لسانه

زمعة في غلام قال سعد هذا رسول الله ابن اخی عتبة بن ابي وقاص عهد إلى انه ابنه انظر إلى شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخی اعجميا
يا رسول الله ولد على فراش ابي من وليدته فتطر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى شبهه فرأى شبهها ينبت عتبة فقال هو لك يا عبد الولد للفراش
وللعاهر الجهر واحتجني منه بأسودة بنت زمعة فلم تره سودة قط * حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن سعد عن ابيه قال عبد الرحمن
ابن عوف رضي الله عنه لصهيب اتق الله ولا تدع إلى غيرك فقال صهيب ما يسرني ان لي كذا وكذا وأني قلت ذلك ولكني سرقت وانا صهيبي
* حدثنا أبو العيمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير ان حكيم بن حزام أخبره انه قال يا رسول الله

أعجميا لانمر بن قيس فلب عليه لسانهم وقدرى الحالك من طريق محمد بن عمرو بن خلفه عن يحيى ابن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه قال قال عمر لصهيب ما وجدت عليك في الاسلام الا ثلاثة أشياء اكنيت أبا يحيى وأنت لا تسمى شيئا وتدعى الى النمر بن قاسط فقال أما الكنية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانى وأما لفظة فان الله يقول وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وأما النسب فلو كنت من روثه لانتسبت اليها ولكن كان العرب تسمى بعضهم بعضا فسماني ناس بعد أن عرفت مرادى وأهل قبا عرتى فانحنت لسانهم يعنى لسان الروم ورواه الحالك أيضا وأحمد وأبو يعلى وابن سعد والطبرانى من طريق عبد الله بن محمد بن عجيل عن حمزة بن صهيب عن أبيه انه كان يكنى أبا يحيى ويقول انه من العرب ويطمع الكير فقال له عمر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانى وانى رجل من النمر بن قاسط من أهل الموصل ولكن سبى الروم غلاما صغيرا بعد أن عقلت قومي وعرفت نسبي وأما الطعام فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خياركم من أطعم الطعام ورواه الطبرانى من طريق زيد بن أسلم عن أبيه قال خرجت مع عمر حتى دخلنا على صهيب فلما رآه صهيب قال يا ناس يا ناس فقال عمر ماله يدعو الناس فقيل انما يدعووا غلاما به يحسن فقال يا صهيب ما فيك منى أعجبه الا ثلاث أعمال فذكر نحوه وقال فيه وأما التسمية الى العرب فان الروم سبى وانا صغير وانى لاذ كراهل بنى ولو ابنى انقلقت عن روثه لانتسبت اليها فهذه طرق تقوى بعضها ببعض فعلمه اتفقت له هذه المراجعة بينه وبين عمر مرة وبينه وبين عبد الرحمن بن عوف أخرى وبطل عليه اختلاف السياق رابعها حديث حكيم بن حزام انه قال بارسل الله رأيت أمورا كنت أنتحنت بها الحديث وقد تقدم الكلام عليه في الزكاة وموضع الترجمة منه ما تضمنه الحديث من وقوع الصدقة والعتاقة من المشرك فانه يتضمن صحة ملك المشرك اذ صحة العتق متوقفة على صحة الملك وسيأتى الكلام على قوله أنتحنت هل هو بالثلاثة أو بالثانية في كتاب الادب وذكر الكرماني أنه روى هنا أنجب بموحدين وكان الاولى ان ينسبها لقائلها (قوله باب جلود الميتة قبل أن تدبغ) أى هل يصح بيعها أم لا أو رده فيه حديث ابن عباس في شاء ميمونة وكاهه أخذ جواز البيع من جواز الاستمتاع لان كل ما يتفع به يصح بيعه وما لا فلا وبهذا يجاب عن اعتراض الاسماعيلى بانه ليس في الخبر الذى أورده تعرض للبيع والاتفاق بجلود الميتة مطلقا قبل الدباغ وبعده مشهور من مذهب الزهرى وكأنه اختيار البخارى وحجته مفهومة قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم أكلها فانه يدل على ان كل ما عدا أكلها مباح وسيأتى الكلام عليه مستوفى في كتاب الذبائح ان شاء الله تعالى (قوله باب قتل الخنزير) أى هل يشرع كإشروع تحريم أكله ووجه دخوله في أبواب البيع الاشارة الى ان ما أمر بقتله لا يجوز بيعه قال ابن التين شذ بعض الشافعية فقال لا يقتل الخنزير اذا لم يكن فيه ضراوة قال والجهور على جواز قتله مطلقا والخنزير بوزن غريب ونونه أصله وقيل زائفة وهو مختار الجوهري (قوله وقال جابر حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الخنزير) هذا طرف من حديث وصله المؤلف كما سيأتى بعد تسعة أبواب ثم ذكر المستنف في الباب حديث أبي هريرة في نزول عيسى بن مريم فكسر الصليب ويتسل الخنزير وسيأتى الكلام عليه مستوفى في أحاديث الانبياء وموضع الترجمة منه قوله ويقتل الخنزير أى يأمر باعدائه مبالغة في تحريم أكله وفيه توبيخ عظيم للنصارى الذين يدعون انهم على طريقة عيسى ثم يقتلون أكل الخنزير ويبالغون في محبته (قوله باب لا يذبح لحم الميتة ولا يباع ودكه ورواه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم) أى روى معناه وسيأتى شرح ذلك في باب بيع الميتة والاصنام (قوله بلغ عمر بن الخطاب أن فلانا باع خجرا) في رواية مسلم وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان بن عيينة بهذا الاسناد أن سمرة باع خجرا فقال قاتل الله سمرة زاد اليه من طريق الزعفرانى عن سفيان عن سمرة بن جندب قال ابن الجوزى والقرطبي وغيرهما اختلف في كيفية بيع سمرة للخمر على ثلاثة أقوال أحدها أنه أخذها من أهل الكتاب عن قيمة الجزية فباعها منهم معتدا بجواز ذلك وهذا حكاه ابن الجوزى عن ابن

رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما سلف لك من خير (باب جلود الميتة قبل أن تدبغ) * حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن صالح قال حدثني ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله أخبره أن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلا استمتعتم بها هاها قالوا انها ميتة قال انما حرم أكلها (باب قتل الخنزير) * وقال جابر حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الخنزير * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لا يوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويتسل الخنزير ويبيع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد (باب) * لا يذبح لحم الميتة ولا يباع ودكه * رواه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار

باصرو رجحه وقال كان ينبغي له أن يوليهم بيعها فلا يدخل في محذور وان أخذوا ثمنها منهم بعد ذلك لا يجرم
 لم يعط محرمًا ويكون شبيهًا بقصة بريّة حيث قال هو عليها صدقة ولنا هدية والثاني قال الخطابي يجوز ان
 يكون باع العصير ممن يتخذ من خرا والعصير يسمى خرا كما قد يسمى العنب به لانه يؤل اليه قاله الخطابي قال
 ولا يظن بسمرة انه باع عين الخمر بعد ان شاع تجرعهما وانما باع العصير والثالث ان يكون خلل الخمر وباعها
 وكان عمر يعتقد أن ذلك لا يحلها كما هو قول أكثر العلماء واعتقد سمره الجواز كما تأوله غيره انه يحل التخليل
 ولا ينحصر الخل في تخليلها بنفسها قال القرطبي تبعه ابن الجوزي والاشبه الاول (قلت) ولا يعين على
 الوجه الاول أخذها عن الجزية بل يحتمل ان تكون حصلت له عن غنيمه أو غيرها وقد أبدى الاسماعيلي في
 المدخل فيه احتمالًا آخر وهو ان سمره علم تحريم الخمر ولم يعلم تحريم بيعها ولذلك اقتصر عمر على ذمّه دون
 عقوبته وهذا هو الظن به ولم أرى شيئًا من الاخبار أن سمره كان واليا للعمر على شيء من أعماله الا أن ابن
 الجوزي أطلق انه كان واليا على البصرة لعمر بن الخطاب وهو وهم فاعلموا على البصرة لزباد وابنه
 عبيد الله بن زياد بعد عمر بدهر وولاية البصرة لعمر قد ضبطوا وليس منهم سمره ويحتمل أن يكون بعض
 أمرائها استعمل سمره على قبض الجزية (قوله حرمت عليهم الشحوم) أي أكلها والافلح حرم عليهم
 بيعها لم يكن لهم حيلة فيما صنعوه من اذابتها (قوله فحماؤها) بفتح الجيم والميم أي أذا بوها يقال جله اذا به
 والجبل الشحم المذاب ووجه تشبيهه عمر ببيع المسلمين الخمر ببيع اليهود المذاب من الشحم الاشتراك في
 النهي عن تناول كل منهما لكن ليس كل ما حرم تناوله حرم بيعه كالحرام الاهليّة وسباع لطير فالظاهر ان
 اشتراكهما في كون كل منهما صار بالنهي عن تناوله نجسًا هكذا كما ابن بطال عن الطبري وأقره وليس بواضح
 بل كل ما حرم تناوله حرم بيعه وتناول الخمر والسباع وغيرهما مما حرم أكله انما يتأتى بعد ذبحه وبالدخ بغير
 ميتة لانه لا ذكاة له واذا صار ميتة صار نجسًا ولم يحز بيعه فالإيراد في الأصل غير وارد هذا قول الجمهور وروان
 خالف في بعضه بعض الناس وأما قول بعضهم الابن اذا ورث جارية أبيه حرم عليه وطؤها وجزأه بيعها وأكل
 ثمنها فاجاب عياض عنه بأنه مخو به لانه لم يحرم عليه الاتقاع بها مطلقا وانما حرم عليه الاستمتاع بها الامر
 خارجي والاتقاع بها الفير في الاستمتاع وغيره حلال اذا ملكها بخلاف الشحوم فان المتصود منها هو
 الاكل كان محرما على اليهود في كل حال وعلى كل شخص فافترقا في الحديث لعن العاصي المعين ولكن يحتمل
 ان يقال ان قول عمر قاتل الله سمره لم يرد به ظاهره بل هي كلمة تنولها العرب عند ارادة الزجر فتألف في حته
 تغليظا عليه وفيه افعال تدوي اليها تنزلانهم لان عمر اكنى ذلك الكلمة عن مزيد عقوبة ونحوها وفيه ابطال
 الخيل والوسائل الى المحرم وفيه تحريم بيع الخمر وقد نزل ابن المنذر وغيره في ذلك الاجماع وشذ من قال
 يجوز بيعها ويجوز بيع العنقود المستحيل باطنه خرا واختلف في علة ذلك فقل لنجاستها وقيل لانه ليس فيها
 منفعة مباحة مقصودة وقيل للمبالغة في التنفير عنها وفيه ان الشيء اذا حرم عينه حرم ثمنه وفيه دليل على ان
 بيع المسلم الخمر من الذبي لا يجوز وكذا توكل المسلم الذبي في بيع الخمر وأما تحريم بيعها على أهل الذمة فبني
 على الخلاف في خطاب الكافر بالقزوع وفيه استعمال القياس في الاشياء والنظائر واستدل به على تحريم
 بيع جنة الكافر اذا قطنه وأراد الكافر شرائه وعلى منع بيع كل محرم نجس ولو كان فيه منفعة كالسرقين
 وأجاز ذلك الكوفيون وذهب بعض المالكية الى جواز ذلك للمشتري دون البائع لاحتياج المشتري دونه
 وسيأتي في باب بيع الميتة من حديث جابر بن ان الوقت الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم هذه المقالة وفيه
 البحث عن الاتقاع بشحم الميتة وان حرم بيعها وما يستتبي من تحريم بيع الميتة ان شاء الله تعالى (قوله
 أخبرنا عبيد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد (قوله قاتل الله يهودا) كذا بالتسوين على ارادة
 البطن وفي رواية بغير تنوين على ارادة القبيلة وقد ذكر المصنف في رواية المستعمل في آخر الباب أن معناه
 لعنهم واستشهد بان قوله تعالى قتل الخراصون معناه لعن وهو تفسير ابن عباس في قتل وقوله الخراصون
 الكذابون هو تفسير مجاهد وأما الطبري في تفسيره عنهما وقال الهروي معنى قاتلهم قتلهم قال وفاعل

الله فلانا لم يعلم أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال قاتل الله اليهود
 حرمت عليهم الشحوم
 فحماؤها فباعوها * حدثنا
 عبيد الله أخبرنا عبيد الله
 أخبرنا يونس عن ابن
 شهاب قال سمعت سعيد
 ابن المسيب عن ابي هريرة
 رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 قاتل الله يهودا حرمت
 عليهم الشحوم فباعوها
 واكلوا ثمنها * قال ابو
 عبيد الله قاتلهم الله لعنهم
 قتل لعن الخراصون

أخبرنا عوف عن سعيد بن
أبي الحسن قال كنت
عند ابن عباس رضي الله
عنهما إذ أتاه رجل فقال
يا أبا عباس أتى إنسان إنما
معيشتي من صنعة يدي
واني أصنع هذه التصاوير
فقال ابن عباس لا أحدثك
الأماسمعت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
سمعت يقول من صور
صورة فإن الله معذبه حتى
ينفخ فيها الروح وليس
بنافع فيها أبدا فربما
الرجل ربوة شديدة
واصفرو وجهه فقال
ويحك إن أبيت إلا أن
تصنع ففعلت بهذا الشجر
كل شيء ليس فيه روح
قال أبو عبد الله سمع
سعيد بن أبي عروبة
من النضر بن أنس هذا
الواحد باب تحريم
التجارة في الخمر وقال
جابر حرم النبي صلى الله
عليه وسلم بيع الخمر
حدثنا مسلم حدثنا شعبة
عن الأعمش عن أبي
الضحى عن مسروق
عن عائشة رضي الله عنها
لما نزلت آيات سورة
البقرة عن آخرها خرج
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال حرمت التجارة في
الخمر باب أثم من باع

أصلها أن يقع الفعل بين اثنين وربما جاء من واحد كسافرت وطارقت النعل وقال غيره معنى فإنهم عاداتهم
وقال الداودي من صار عدوا لله وجب قتله وقال البيضاوي قاتل أي عادي أو قتل وأخرج في صورة المبالغة أو
عبر عنه بما هو مسبب عنهم فأنهم بما اخترعوا من الحيلة تصعبوا لهما به الله ومن حارب به حربه ومن قاتله قتل
﴿ قوله باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح وما يكره من ذلك ﴾ أي من الاتخاذ أو البيع أو الصنعة أو ما هو
أعم من ذلك والمراد بالتصاوير الأشياء التي تصور ثم ذكر المؤلف رحمه الله حديث ابن عباس مرفوعا من
صور صورة فإن الله معذبه الحديث ووجه الاستدلال به على كراهية البيع وغيره واضح وسعيد بن أبي الحسن
راويه عن ابن عباس هو أخو الحسن البصري وهو أسن منه ومات قبله وليس له في البخاري مرفوعا سوى
هذا الحديث وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى ﴿ قوله فربما الرجل ﴾ بالراء
والموحدة أي اتفخ قال الخليل ربال رجل أصابه نفس في جوفه وهو الربو والربوة وقيل معناه ذعر وامتلأ
خوفه وقوله ربوة بضم الراء وفتحها ﴿ قوله ففعلت بهذا الشجر كل شيء ليس فيه روح ﴾ كذا في الأصل
بخفض كل على أنه بدل كل من بعض وقد جوز بعض النحاة ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أي عليك
بمثل الشجر أو على حذف واو العطف أي وكل شيء ومثله قولهم في التحيات الصلوات أذ المعنى والصلوات
وبهذا الأخير جزم الحميدي في جمعه وكذا ثبت في رواية مسلم والاصح على بلفظ فاصنع الشجر وما لا نفس له
ولا بي نعيم من طريق هوذة عن عوف ففعلت بهذا الشجر وكل شيء ليس فيه روح بآيات واد العطف وقال
الطبري قوله كل شيء هو بيان للشجر لأنه لما منعه عن التصوير وأرشدته إلى الشجر كان غير وافي بمقصوده
ولأنه قصد كل ما لا روح فيه ولم يقصد مخصوص الشجر وقوله كل بالخفض ويجوز النصب ﴿ قوله قد أبلأبو
عبد الله ﴾ هو المصنف ﴿ قوله سمع سعيد بن أبي عروبة من النضر بن أنس هذا الواحد ﴾ أي الحديث
سقطت هذه الزيادة من رواية النسفي هنا وأشار بذلك إلى ما أخرجه في اللباس من طريق عبد الأعلى عن
سعيد عن النضر عن ابن عباس بمعناه وسأذكر ما بين الروايتين من التباين هناك إن شاء الله تعالى ثم وجدت
في نسخة الصغاني قبل قوله سمع سعيد ما نصه قال أبو عبد الله وعن محمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي عروبة
سمعت النضر بن أنس قال كنت سمعت ابن عباس بهذا الحديث وبعده قال أبو عبد الله سمع سعيد الخ فزال
الاشكال بهذا ولم أجده في شيء من نسخ البخاري إلا في نسخة الصغاني ومحمد المذكور هو ابن سلام
وعبد الله هو ابن سليمان ﴿ قوله باب تحريم التجارة في الخمر ﴾ تقدم تقرير هذه الترجمة في أبواب المساجد
لكن بتيميد المسجد وهذه أعم من تلك ﴿ قوله وقال جابر حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الخمر ﴾ سيأتي
موصولا بعد ستة أبواب ونذكر تحريم المسئلة هناك إن شاء الله تعالى ثم أورد حديث عائشة بلفظ حرمت
التجارة في الخمر وقد تقدم في باب كل الراب من هذا الوجه أثم سيأتى فاولا حذوا الطبراني من حديث تميم
الداري مرفوعا أن الخمر حرام شراؤها وبيعها ﴿ قوله باب أثم من باع حرا ﴾ أي عالما متعمدا والحرا الظاهر
أن المراد به من بني آدم ويحتمل أن يكون أعم من ذلك فيدخل مثل الموقوف ﴿ قوله حدثنا بشر بن مرحوم ﴾
هو بشر بن عيسى بمجملته ثم موحدة مصغرا ابن مرحوم بن عبد العزيز بن مهران العطارقت سبب إلى جده
وهو شيخ بصري ما أخرج عنه من الستة إلا البخاري وقد أخرج حديثه هذا في الإجارة عن شيخ آخر واقفي
بشرافي روايته له عن شيخهما ﴿ قوله حدثنا يحيى بن سليم ﴾ بالتصغير هو الطائفي نزيل مكة يختلف في
توثيقه وليس له في البخاري موصولا سوى هذا الحديث وذكره في الإجارة من وجه آخر عنه والتحقيق أن
الكلام فيه انما وقع في روايته عن عيسى بن عبد الله بن عمر خاصة وهذا الحديث من غير روايته واتفق الرواة
عن يحيى بن سليم على أن الحديث من رواية سعيد المقبري عن أبي هريرة وخالفهم أبو جعفر النعماني
فقال عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قاله البيهقي والمحفوظ قول الجماعة ﴿ قوله ثلاثة أنا خصمهم ﴾ زاد

حرا حدثني بشر بن مرحوم حدثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن أمية عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال قال الله ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل

ابن خزيمة وابن حبان والاسماعيل في هذا الحديث ومن كنت خصمه خصمته قال ابن التين هو سبحانه
وتعالى خصم لجميع الظالمين الا انه أراد التشديد على هؤلاء بالنصر مع والخصم يطلق على الواحد وعلى
الاثنين وعلى أكثر من ذلك وقال الهروي الواحد بكسر أوله وقال القراء الأول قول الفصحاء ويجوز في
الاثنين خصمان والثلاثة خصوم (قوله أعطى بي ثم غدر) كذا الجميع على حذف المفعول والتقدير
أعطى يمينه بي أي عاهد عهدا وحلف عليه بالله ثم نقضه (قوله باع حرافا كل ثمنه) خص الاصل
بالذكر لانه أعظم مفسود ووقع عند أبي داود من حديث عبد الله بن عمر فوعا ثلاثة لا تقبل منهم صلاة
فذكر فيهم ورجل اعتيد محررا وهذا أعم من الأول في الفعل واخص منه في المفعول به قال الخطابي اعتبار
الحرف يقع باحريين أن يعتقه ثم يكتم ذلك أو يجحد والثاني أن يستخدمه كرها بعد العتق والأول أشدهما
(قلت) وحديث الباب أشد لان فيه مع كتم العتق أو بجحد العمل بعقضى ذلك من البيع وأكل الثمن فن
ثم كان الوعيد عليه أشد قال المهلب وإنما كان اسمه شديدا لان المسلمين أكفاه في الحرية فن باع حرافة
منعه التصرف فيما باع الله له والزعم الذي أنشده الله منه وقال ابن الجوزي الحر عبد الله فن جنى عليه
نقصه سيده وقال ابن المنذر لم يختلفوا في أن من باع حرافا أنه لا قطع عليه يعني إذا لم يسرقه من حرز مثله
الأمير روى عن علي تقطع يد من باع حرافا وكان في جواز بيع الحر خلاف قديم ثم ارتفع فروى عن علي قال
من قرع على نفسه بانه عبد فهو عبد (قلت) يحتمل أن يكون محله فيمن لم تعلم حرية لكن روى ابن أبي
شيبه من طريق قتادة أن رجلا باع نفسه فقضى عمر بانه عبد وجعل ثمنه في سبيل الله ومن طريق زرارة بن
أوفى أحد التابعين أنه باع حرافا في دين ونقل ابن حزم أن الحر كان يباع في الدين حتى زلت وإن كان ذو عسرة
فقطرة إلى ميسرة ونقل عن الشافعي مثل رواية زرارة ولا يثبت ذلك أكثر الأصحاب واستقر الاجماع على
المنع (قوله ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يعطه أجره) هو في معنى من باع حرافا وأكل ثمنه لانه
استوفى منفعة بغير عوض وكأنه أكلها ولانه استخدمه بغير أجره وكأنه استعبده (قوله باب أمر النبي
صلى الله عليه وسلم اليهود ببيع أرضهم) كذا في رواية أبي ذر يفتح الراء وكسر الصاد المعجمة جمع أرض
وهو جمع شاذ لانه جمع جمع السلامة ولم يبق مفردة سالما لان الراء في المفرد ساكنة وفي الجمع محركة (قوله
حين أجلاهم) أي من المدينة (قوله فيه المقبري عن أبي هريرة) يشير إلى ما أخرجه في الجهاد في باب
إخراج اليهود من جزيرة العرب من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة قال يئنا نحن في المسجد إذا خرج
علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اطلقوا إلى اليهود وفيه قتال أي أريد أن أجلكم فن وجد منكم بماله
شيا فليبعه وهذه القصة وقعت لبني النضير كما سيأتي بيان ذلك في موضعه وكان المصنف أخذ يبيع الأرض من
عموم بيع المال وقد تقدم في أبواب الخيارات قصة عثمان وابن عمر اطلاق المال على الأرض وغفل الكرماني
عن الإشارة إلى هذا الحديث فقال انما ذكر البخاري هذا الحديث بهذه الصيغة مقتضيا لكونه لم يثبت
الحديث المذكور على شرطه والصواب أنها كتبت هنا بالإشارة إليه لاتحاد مخرجه عنده فمر من تكرار
الحديث على صورته بغير فائدة زائدة كما هو الغالب من عاداته (قوله باب بيع العبد والحيوان بالحيوان نسيئة)
التقدير بيع العبد بالعبد نسيئة والحيوان بالحيوان نسيئة وهو من عطف العام على الخاص وكأنه أراد بالعبد
جنس من يستعبد فيدخل فيه الذكور والأتى بذلك ذكر قصة صفية وأشار إلى الحاق حكم الذكور بحكم الإناث
في ذلك لعدم الفرق قال ابن بطال اختلفوا في ذلك فذهب الجمهور إلى الجواز لكن شرط مالك أن يختلف الجنس
ومنع الكوفيون وأحمد مطلق الحديث سمرة المخرج في السنن ورجانه ثبات إلا أنه اختلف في سماع الحسن من
سمرة وفي الباب عن ابن عباس عند البزار والطحاوي ورجاله ثقات أيضا لانه اختلف في وصله وارساله
فربح البخاري وغير واحد رسله وعن جابر عند الترمذي وغيره واسناده لين وعن جابر بن سمرة عند
عبد الله في زيادات المسند وعن ابن عمر عند الطحاوي والطبراني واحتج للجمهور بحديث عبد الله بن عمر
وإن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يجهز جيشا وفيه قاتع البعير بالبعيرين بأمر رسول الله صلى الله عليه

أعطى بي ثم غدر ورجل
باع حرافا كل ثمنه ورجل
استأجر أجيرا فاستوفى
منه ولم يعطه أجره (باب
أمر النبي صلى الله عليه
وسلم اليهود ببيع أرضهم
حين أجلاهم) فيه
المقبري عن أبي هريرة
(باب بيع العبد والحيوان
بالحيوان نسيئة)

وسلم أخرجه لدارققي وغيره واسناده قوي واحتج البخاري هنا بقصة صفية واستشهد بها آثار الصحابة (قوله واشترى ابن عمر راحلة باربعة أجرة الحديث) وصلة مالك والشافعي عنه عن نافع عن ابن عمر بهذا ورواه ابن أبي شيبة من طريق أبي بشر عن نافع عن ابن عمر واشترى ناقة باربعة أجرة بالربذة فقال لصاحب الناقة اذهب فاطر فان رضى فقد وجب البيع وقوله راحلة أى ما أمكن ركوبه من الابل ذكره أبو ثقي وقوله مضمونة صفقة راحلة أى تكون فى ضمان البائع حتى يوفىها أى يسلمها للمشتري والربذة بفتح الراء والموحدة والمعجمة مكان معروف بين مكة والمدينة (قوله وقال ابن عباس قد يكون البعير خيرا من البعيرين) وصلة الشافعي من طريق طائوس عن ابن عباس سئل عن بعير يعيرين قتاله (قوله واشترى رافع بن خديج بعيرا ببعيرين فاعطاه أحدهما وقال آتيتك بالآخر غدار هو الله) وصلة عبد الرزاق من طريق مطرف بن عبد الله عنه وقوله وهو بائع الراعى وسكون الهاء أى سهلا والرهو السير السهل والمراد به هنا ان يأتيه به سر يعا من غير مطل (قوله وقال ابن المسيب لاربا فى الحيوان البعير بالبعيرين والشاء بالشاءين الى أجل) اما قول سعيد فوصله مالك عن ابن شهاب عنه لاربا فى الحيوان ووصله ابن أبي شيبة من طريق أخرى عن الزهري عنه لا بأس بالبعير بالبعيرين نسيئة (قوله وقال ابن سيرين لا بأس ببعير ببعيرين ودرهم بدرهم نسيئة) كذا فى معظم الروايات ووقع فى بعضها ودرهم بدرهم نسيئة وهو خطأ والصواب درهم بدرهم وقد وصله عبد الرزاق من طريق أيوب عنه بلفظ لا بأس ببعير ببعيرين ودرهم بدرهم نسيئة فان كان أحد البعيرين نسيئة فهو مكروه وروى سعيد بن منصور من طريق يونس عنه انه كان لا يرى بأسا بالحيوان بالحيوان يدايدوا للمراهم نسيئة ويكره ان تكون الدراهم تقدا والحيوان نسيئة (قوله كان فى السبي صفقة فصارت الى دحية ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم) كذا أوردته مختصرا وأشار بذلك الى ما وقع فى بعض طرقه مما يناسب ترجمته انه صلى الله عليه وسلم عوض دحية عنها بسبعة أرؤس وهو عند سلم من طريق حماد بن ثابت والمصنف من وجه آخر كما سيأتى فقال لدحية خذ جارية من السبي غيرها قال ابن بطال ينزل تبدلها بجارية غير معيته يختارها منزلة بيع جارية بجارية نسيئة وسيأتى الكلام على قصة صفية هذه مستوفى فى غزوة خيبر ان شاء الله تعالى (قوله باب بيع الرقيق) أورد فيه حديث أبي سعيد انه قال يا رسول الله انما تصيب سبيا فتحب الاثمان الحديث ودلالته على الترجمة واضحة وسيأتى الكلام عليه فى كتاب النكاح ان شاء الله تعالى وقوله فى هذا السياق انه يتما هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انما تصيب سبيا يورهم انه السائل وليس كذلك بل وقع فى السياق حذف ظهر بيانه مما ساقه السائل عن عمر وبن منصور عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه بلفظ يتما هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم جابر جل من الانصار فقال فذكره وسيأتى البحث فى ذلك (قوله باب بيع المدبر) أى الذى علق ماله عنقه بموت مالكه سمي بذلك لان الموت دبر الحياة ولان فاعله دبر أمر دنياه وآخرته أمادنياه فباستمراره على الاتضاع بخدمة عبده وأما آخرته فتحصل ثواب العتق وهو راجع الى الاول لان تدبير الامر مأخوذ من النظر فى العاقبة فيرجع الى دبر الامر وهو آخره وقد أعاد المصنف هذه الترجمة فى كتاب العتق وضرب عليها فى نسخة الصغاني وصارت أحاديثها داخله فى بيع الرقيق وتوجيهها واضح وكذا هو فى رواية النسفي وأورد المصنف فيه حديثين كل منهما من طريقين الاول حديث جابر بن عبد الله المدبر (قوله حديثنا اسمعيل) هو ابن أبي خالد وعطاء هو ابن أبي رباح وفى الاسناد ثلاثة من التابعين فى نسق اسمعيل وسلمة وعطاء فاسمعيل قرينان من صفار التابعين وعطاء من أوساطهم (قوله باع النبي صلى الله عليه وسلم المدبر) هكذا أوردته مختصرا وأخرجه ابن ماجه من طريق وكيع كذلك وأخرجه أحمد عن وكيع كذلك لكن زاد عن سفيان واسمعيل جميعا عن سلمة وأخرجه الاسماعيل

البعيرين واشترى رافع بن خديج بعيرا ببعيرين فاعطاه أحدهما وقال آتيتك بالآخر غدار هو ان شاء الله وقال ابن المسيب لاربا فى الحيوان البعير بالبعيرين والشاء بالشاءين الى أجل وقال ابن سيرين لا بأس ببعير ببعيرين ودرهم بدرهم نسيئة * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كان فى السبي صفقة فصارت الى دحية الكلبي ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم * (باب بيع الرقيق) * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني ابن محرز عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أخبره انه يتما هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله انما تصيب سبيا فتحب الاثمان فكيف ترى فى العزل فقال أو انكم تفعلون ذلك لاعتباركم أن لا تنفعوا ذلككم فامليت نسمة كتب الله أن تخرج الالهى خارجة * (باب بيع

المدبر) * حدثنا ابن عمير حدثنا وكيع حدثنا اسمعيل عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر رضى الله عنه قال باع النبي صلى الله عليه وسلم المدبر * حدثنا قتيبة حدثنا سفيان

من طريق أبي بكر بن خلاد عن وكيع ولفظه في رجل أعتق غلاما له عن دبر وعليه دين فباعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بثمانمائة درهم وقد أخرجه المصنف في الأحكام عن ابن عمر شيخه فيه هنا لكن قال عن محمد بن بشر يدل وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد ولفظه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا من أصحابه أعتق غلاما له عن دبر لم يكن له مال غيره فباعه بثمانمائة درهم ثم أرسل بثمنه إليه وترجم عليه بيع الامام على الناس أموالهم وقال في الترجمة وقد باع النبي صلى الله عليه وسلم مديرا من نعيم بن النحام وأشار بذلك إلى ما أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق أيوب عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا من الانصار يقال له أبو مذكو راعى غلاما له يقال له يعقوب عن دبر لم يكن له مال غيره فدعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه فاشتره نعيم بن عبد الله النحام بثمانمائة درهم فدفعها إليه الحديث وقد تقدم في باب بيع المزايدة من وجه آخر عن عطاء بلقظ أن رجلا أعتق غلاما له عن دبر فاحتاج فاشتره النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتره نعيم بن عبد الله فأفاد في هذه الرواية سبب بيعه وهو الاحتياج إلى ثمنه وفي رواية ابن خلاد زيادة في تفسير الحاجة وهو الدين فقد ترجم له في الاستقراض من باع مال المفلس فقصمه بين الغرماء أو أعطاه حتى ينفق على نفسه وكأنه أشار بالاول إلى ما تقدم من رواية وكيع عند الاسماعيلي في قوله وعليه دين وإلى ما أخرجه النسائي من طريق الاعمش عن سلمة بن كهيل بلقظ أن رجلا من الانصار أعتق غلاما له عن دبر وكان محتاجا وكان عليه دين فباعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بثمانمائة درهم فأعطاه وقال اقض دينك وبالثاني إلى ما أخرجه مسلم والنسائي من طريق الليث عن أبي الزبير عن جابر قال أعتق رجل من بني عذرة عبد الله بن دبر فباع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لك مال غيره فقال لا الحديث وفيه فدفعها إليه ثم قال ابدأ بنفسك فتصدق عليها الحديث وفي رواية أيوب المذكورة نحوه ولفظه إذا كان أحدكم فقيرا فليبدأ بنفسه فان كان فضل فعلى عياله الحديث فاتفقت هذه الروايات على أن يبيع المدبر كان في حياة الذي دبره الامار واهم شريك عن سلمة بن كهيل بهذا الاسناد أن رجلا مات وترك مديرا ودينافا همهم النبي صلى الله عليه وسلم فباعه في دينه بثمانمائة درهم أخرجه الدارقطني ونقله عن شيخه أبي بكر النيسابوري أن شريكا أخطأ فيه والصحيح ما رواه الاعمش وغيره عن سلمة وفيه ودفع ثمنه إليه وفي رواية النسائي من وجه آخر عن اسمعيل بن أبي خالد ودفع ثمنه إلى مولاه (قلت) وقد رواه أحمد عن اسود ابن عامر عن شريك بلقظ أن رجلا دبر عبد الله وعليه دين فباعه النبي صلى الله عليه وسلم في دين مولاه وهذا شبيه برواية الاعمش وليس فيه الموت ذكر وشريك كان تفسيرا لحفظه لما ولي القضاء وسامع من حله عنه قبل ذلك اصبح ومنهم اسود المذكور **تنبيهات** الاول اتفقت الطرق على أن ثمنه ثمانمائة درهم الا ما أخرجه أبو داود من طريق هشيم عن اسمعيل قال سبعمائة أو تسعمائة (الثاني) وجدت لو كيع في حديث الباب اسنادا آخر أخرجه ابن ماجه من طريق أبي عبد الرحمن الادريجي عنه عن أبي عمرو بن العلاء عن عطاء مثل لفظ حديث الباب مختصرا (الثالث) وقع في رواية الاوزاعي عن عطاء عند أبي داود زيادة في آخر الحديث وهو أنت أحق بثمنه والله أغنى عنه **الطريق الثاني** (قوله عن عمرو) هو ابن دينار وفي رواية الحميدي في مسنده حدثنا عمرو بن دينار (قوله باعه رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا أخرجه أيضا مختصرا ولم يذكر من يعود الضمير عليه وقد أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه عن سفيان فزاد في آخره يعني المدبر وأخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهيم وأبي بكر بن أبي شيبة جميعا عن سفيان بلقظ دبر رجل من الانصار غلاما له لم يكن له مال غيره فباعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتره ابن النحام عبد قبطيا مات عام أول في اماره ابن الزبير وهكذا أخرجه أحمد عن سفيان بثمانمائة نحوه وقد أخرجه المصنف في كفارات الايمان من طريق حماد بن زيد عن عمرو بن نحو ولم يقل في اماره ابن الزبير ولا عين الثمن قال القمطبي وغيره اتفقوا على مشروعية التدبير واتفقوا على أنه من الثلث غير الليث وزفر فانهما قالان رأس المال واختلفوا هل هو عقد جائز أو لازم فن قال لازم منع التصرف فيه الا بالعتق

هن عمرو وسمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول باعه رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني زهير بن حرب حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن صالح قال حدثنا ابن شهاب أن محمد بن جابر أخبره أن زيدا بن خالد وأبا هريرة رضي الله عنهما أخبراه أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل عن الامة تزني ولم تحصن قال اجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها بعد الثالثة أو الرابعة * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال أخبرني الليث عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا زنت أمة أحدكم فبين زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فبين زناها فليبعها ولو يجبل من شعر

وهبت الوليدة التي توطأ
أو بيعت أو عتقت فليستبرأ
رجها بحيضة ولا تستبرأ
العذراء وقال عطاء لا بأس
أن يصيب من جاريته
الحامل مادون الفرج
وقال الله تعالى الأعلى
أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم
* حدثنا عبد الغفار بن
داود حدثنا يعقوب بن
عبد الرحمن عن عمرو
ابن أبي عمرو عن أنس بن
مالك رضي الله عنه قال
قدم النبي صلى الله عليه
وسلم خير قلم أفتح الله عليه
الحسن ذكره جمال
صفية بنت حيي بن أخطب
وقد قتل زوجها وكانت
عروسا فاصطفاه رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لنفسه فخرج بها حتى بلغنا
سد الروحاء حلت فبني بها
ثم صنع حبسا في نطع صغير
ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم آذن من
حولك فكانت تلك وليمة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم على صفية ثم خرجنا
إلى المدينة قال فرأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحوي لها وراءه
بعيأة ثم يجلس عنده غيره
فيضع ركبته فيضع صفية
رجلها على ركبته حتى
تركب في باب بيع المينة

ومن قال جائزا جازوا بالاول قال مالك والاوزاعي والكوفيون وبالثاني قال الشافعي وأهل الحديث وجتهد
حديث الباب ولأنه تعليق للعتق بصفه أنقر السيد بها فيمكن من بيعه كمن علق عتقه بدخول الدار مثلا
ولأن من أوصى بعتق شخص جازله ببعه باتفاق فيلحق به حوازي بيع المدبر لأنه في معنى الوصية وقيد اليث
الجواز بالحاجة والافكره وأجاب الاول بأنها قضية عين لا عموم لها فيحمل على بعض الصور وهو اختصاص
الجواز بما إذا كان عليه دين وهو مشهور ومذهب أحد والخلاف في مذهب مالك أيضا وأجاب بعض
المالكية عن الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم رد تصرف هذا الرجل لكونه لم يكن له مال غيره فيستدل به
على رد تصرف من تصدق بجميع ماله وأدعى بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم انما باع خدمة المدبر لارقبته
واحتج بما رواه ابن فضيل عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال لا بأس
ببيع خدمة المدبر آخره الدارقطني ورجال اسناده ثقات الا أنه اختلف في وصله وارسله ولو صح لم يكن
فيه حجة اذ لا دليل فيه على أن البيع الذي وقع في قصة المدبر الذي اشتراه نعيم بن النحام كان في منفعة دون
رقبه * الحديث الثاني حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في بيع الامه اذ اذنت وقد تقدمت الاشارة اليه في
باب بيع العبد الزاني وأورده هنا من وجه آخر عن أبي هريرة ووجه دخوله في هذا الباب عموم الامر
ببيع الامه اذ اذنت فيشمل ما إذا كانت مدبرة أو غير مدبرة فيؤخذ منه جواز بيع المدبر في الجملة وأما
ما وقع في رواية النسفي وفي نسخة الصغاني فلا يحتاج الى اعتذار (قوله باب هل يسافر بالجارية قبل أن
يستبرأها) هكذا قيد بالسفر وكان ذلك لكونه مظنة الملامسة والمباشرة غالبا (قوله ولم ير الحسن بأسا أن
يقبلها أو يباشرها) وصله ابن أبي شيبة من طريق يونس بن عبيد عنه قال وكان ابن سيرين يذكره ذلك
وروى عبد الرزاق من وجه آخر عن الحسن قال يصيب مادون الفرج قال الداودي قول الحسن ان كان
في المسبية صواب وتعقبه ابن التين بأنه لا فرق في الاستبراء بين المسبية وغيرها (قوله وقال ابن عمر اذا
وهبت الوليدة التي توطأ أو بيعت أو عتقت فليستبرأ رجها بحيضة ولا تستبرأ العذراء) أما قوله الاول فوصله
ابن أبي شيبة من طريق عبد الله عن نافع عنه وأما قوله ولا تستبرأ العذراء فوصله عبد الرزاق من طريق
أيوب عن نافع عنه وكأنه يرى أن البكارة تمنع الحمل أو تدل على عدمه أو عدم الوطء وفيه نظر وعلى تقديره
في الاستبراء شائبة أعيد ولهذا تستبرأ التي أيست من الحيض (قوله وقال عطاء لا بأس أن يصيب من
جاريته الحامل مادون الفرج قال الله تعالى الأعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) قال ابن التين ان
أراد عطاء بالحامل من حلت من سيد هافه فاسد لأنه لا يرتاب في حله وان أراد من غيره ففيه خلاف
(قلت) والثاني أشبه بمراده ولذلك قيد بمادون الفرج ووجه استدلاله بالآية أنها دلت على جواز
الاستمتاع بجميع وجوهه فخرج الوطء بدليل فبقى الباقي على الاصل ثم ذكر المصنف في الباب حديث أنس
في قصة صفية وسيأتي مبسوطا في المغازي والغرض منه هنا قوله حتى بلغنا سد الروحاء حلت فبني بها فان
المراد بقوله حلت أي ظهرت من حيضها وقد روى البيهقي باسنادين انه صلى الله عليه وسلم استبرأ صفية
بحيضة وأما ما رواه مسلم من طريق ثابت عن أنس انه صلى الله عليه وسلم ترك صفية عند أم سليم حتى
انقضت عدتها فقد شك جادراويه عن ثابت في رفته وفي ظاهره نظر لأنه صلى الله عليه وسلم دخل بها
مغصرفة من خير بعد قتل زوجها يسير فلم يرض من يسر اقتضاء العدة ولا نقلوا انها كانت حاملا فحمل
العدة على طهرها من الحيض وهو المطلوب والصريح في هذا الباب حديث أبي سعيد عن قوالة توطأ
حامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة قاله في سبأيا أو طامس أخرجه أبو داود وغيره وليس على
شرط الصحيح (قوله باب بيع المينة والاصنام) أي تحريم ذلك والمينة بفتح الميم ما زالت عنه الحياة
لابد كاه شرعية والمينة بالكسر الهيئة وليست مرادها هنا وتقل ابن المنذر وغيره الاجماع على تحريم بيع
المينة ويستثنى من ذلك السمك والجراد والاصنام جمع صنم قال الجوهرى هو الوثن وقال غيره الوثن ماله

جثة والصنم ما كان مصورا فينهما معصومان وجهي فان كان مصورا فهو وثن وصنم (قوله عن عطاء) بين في الرواية المملقة تلو هذه الرواية المتصلة ان يزيد بن ابي حبيب لم يسمعه من عطاء وانما كتب به اليه وليزيد فيه اسناد آخر ذكره ابو حاتم في العلل من طريق حاتم بن اسمعيل عن عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن ابي حبيب عن عمرو بن الوليد بن عبيدة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابن ابي حاتم سألت ابي عنه فقال قد رواه محمد بن اسحق عن يزيد عن عطاء وزيد لم يسمع من عطاء ولا أعلم أحدا من المصريين رواه عن يزيد متابع عبد الحميد بن جعفر فان كان حقه فهو صحيح لان محله الصدق قلت قد اختلف فيه على عبد الحميد ورواية ابي عاصم عنه الواقعة لرواية غيره عن يزيد أرجح فتكون رواية حاتم بن اسمعيل شاذة (قوله من جابر) في رواية أحمد عن ججاج بن محمد عن الليث بن سعد سمعت جابر بن عبد الله بمكة (قوله وهو بمكة عام الفم) فيه بيان تاريخ ذلك وكان ذلك في رمضان سنة ثمان من الهجرة ويحتمل أن يكون التحريم وقع قبل ذلك ثم أعاده صلى الله عليه وسلم ليسمعه من لم يكن سمعه (قوله ان الله ورسوله حرم) هكذا وقع في الصحيحين باسناد الفعل الى ضمير الواحد وكان الاصل حرم فقال القرطبي انه صلى الله عليه وسلم تأدب فلم يجمع بينه وبين اسم الله في ضمير الاثنين لانه من نوع ما رده على الخطيب الذي قال ومن يعصها كذا قال ولم تنفق الرواية في هذا الحديث على ذلك فان في بعض طرقه في الصحيح ان الله حرم ليس فيه ورسوله وفي رواية لابن مردويه من وجه آخر عن الليث ان الله ورسوله حرم ما قد صح حديث انس في النهي عن اكل الجمر الا هليه ان الله ورسوله ينهيانكم ووقع في رواية النسائي في هذا الحديث ينهيانكم والتحقيق جواز الافراد في مثل هذا وجهه الاشارة الى أن أمر النبي ناشئ عن أمر الله وهو نحو قوله والله ورسوله أحق أن يرضوه والمختار في هذا ان الجملة الاولى حذف لدلالة الثانية عليها والتقدير عند سيئويه والله احق ان يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه وهو كقول الشاعر

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرائى مختلف

وقيل أحق أن يرضوه خبر عن الاسمين لان الرسول تابع لأمر الله (قوله فقبل بارسل الله) لم تقف على تسمية القائل وفي رواية عبد الحميد الآتية فقال رجل (قوله أرايت شعوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس) أي فهل يحل بيعها لما ذكر من المنافع فانها مقتضية لصحة البيع (قوله فقال لا هو حرام) أي البيع هكذا فسره بعض العلماء كالشافعي ومن اتبعه ومنهم من حل قوله وهو حرام على الاتضاع فقال بحرمة الاتضاع بها وهو قول أكثر العلماء فلا يتفنع من الميتة أصلا عندهم الا ما خص بالدليل وهو الجلد المدبوغ واختلفوا فيما يتنجس من الاشياء الظاهرة فالجمهور على الجواز وقال أحمد وابن الماجشون لا يتفنع بشئ من ذلك واستدل الخطابي على جواز الاتضاع باجماعهم على أن من مات له دابة ساع له اطعامها الكلاب الصبر فكذا يسوغ دهن السفينة بشعوم الميتة ولا فرق (قوله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله اليهود الخ) وسياقه مشعر بقوة ما أوله الاكثر ان المراد بتوله هو حرام البيع لا الاتضاع وروى أحمد والطبراني من حديث ابن عمر عن فرعون الويل لبني اسرائيل انه لما حرم عليهم الشعوم باعوهها فاكلوا ثمنها ولذلك ثمن الجمر عليكم حرام وقد مضى في باب بحرمة تجارة الجمر حديث عيم الداري في ذلك (قوله وقال ابو عاصم حدثنا عبد الحميد) هو ابن جعفر وهذه الطريق وصلها أحمد عن أبي عاصم وأخرجها مسلم عن أبي موسى عن أبي حبيب ولقطة بل قال مشق حديث الليث وانظروا انه أراد أصل الحديث والافق سياقه بعض مخالفته قال أحمد حدثنا أبو عاصم الضحاك ابن محمد عن عبد الحميد بن جعفر أخبرني يزيد بن ابي حبيب ولقطة يقول عام الفم ان الله حرم بيع الخنازير وبيع الميتة وبيع الجمر وبيع الاصنام قال رجل يا رسول الله فما ترى في بيع شعوم الميتة فانها تدهن بها السفن والجلود ويستصبح بها فقال قاتل الله اليهود الحديث قطعه هذه الرواية ان السؤال وقع عن بيع الشعوم وهو يؤيد ما قرأناه ويؤيده أيضا ما أخرجه أبو داود ومن وجه آخر عن ابن عباس أنه صلى

عن عطاء بن أبي رباح
عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما أنه سمع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول وهو بمكة عام
الفم ان الله ورسوله حرم
بيع الجمر والميتة والخنزير
والاصنام فقبل يا رسول
الله أرايت شعوم الميتة
فانه يطلى بها السفن
ويدهن بها الجلود
ويستصبح بها الناس فقال
لا هو حرام ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند
ذلك قاتل الله اليهود ان
الله لما حرم شعومها
بجلاؤه ثم باعوه فأكلوا
ثمنه وقال ابو عاصم حدثنا
عبد الحميد حدثنا يزيد
كتب الى عطاء سمعت
جابر ارضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم قال وهو عند الركن قاتل الله اليهودان الله حرم عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا أثمانها وإن
الله إذا حرم على قوم كل شيء حرم عليهم ثمنه قال جمهور العلماء العلة في منع بيع الميتة والخمر والخنزير
النجاسة فيتعدي ذلك إلى كل نجاسة وإن كان المشهور عند مالك طهارة الخنزير والعلة في منع بيع
الاصنام عدم المنفعة المباحة فعلى هذا إن كانت بحيث إذا كسرت يشقق برضاها جاز بيعها عند بعض
العلماء من الشافعية وغيرهم والاكثر على المنع حلالا للنهي على ظاهره والظاهر أن النهي عن بيعها
للمبالغة في التنفير عنها أو يلتحق بها في الحكم لضلبان التي تعظمها التصاريح ويحرم تحت جميع ذلك
وصنعتهم وأجمعوا على تحريم بيع الميتة والخمر والخنزير إلا ما تقدمت الإشارة إليه في باب تحريم الخمر ولذلك
رخص بعض العلماء في القليل من شعر الخنزير للخزرج كما ابن المنذر عن الأوزاعي وأبي يوسف وبعض
المالكية فعلى هذا فيجوز بيعه ويستثنى من الميتة عند بعض العلماء ما لا تحل الحياة كالشعر والصوف
والوبر فإنه ظاهر فيجوز بيعه وهو قول أكثر المالكية والحنفية وزاد بعضهم العظم والسنن والقرن
والظلف وقال بن جاسة الشعور الحسن والليث والأوزاعي ولكنها تظهر عندهم بالغسل وكانها متنجسة
عندهم بما يتعلق بها من رطوبات الميتة لانجسها العين ونحوه قول ابن القاسم في عظم الفيل أنه يظهر
إذا سلق بالماء وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في باب لا يذاب شحم الميتة (قوله باب ثمن
الكلب) أورده فيه حديثين * أحدهما عن أبي مسعود أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب
ومهر البغي وحلوان الكاهن * ثانياً ما حديث أبي جيفة نهى عن ثمن الدم وثن الكلب وكسب الأمة
الحديث وقد تقدم في باب موكل الرابي أوائل البيع واشتمل هذان الحديثان على أربعة أحكام أو خمسة
إن غايرنا بين كسب الأمة ومهر البغي * الأول ثمن الكلب وظاهر النهي تحريم بيعه وهو عام في كل
كلب معلما كان أو غيره مما يجوز اقتناؤه ولا يجوز ومن لازم ذلك أن لا قيمة على متلفه وبذلك قال
الجمهور وقال مالك لا يجوز بيعه وتجب القيمة على متلفه وعنه كجمهور وعنه كقول أبي حنيفة يجوز
وتجب القيمة وقال عطاء والنخعي يجوز بيع كلب الصيد دون غيره وروى أبو داود عن حديث ابن
عباس مرفوعاً نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب وقال إن جاء بطلب ثمن الكلب فأمسأ
كفه تراباً واستاده صحيح وروى أيضاً بإسناد حسن عن أبي هريرة مرفوعاً لا يحل ثمن الكلب ولا حلوان
الكاهن ولا مهر البغي والعلة في تحريم بيعه عند الشافعي نجاسته مطلقاً وهي قائمة في المعلم وغيره وعلة المنع
عنده من لا يرى نجاسته النهي عن اتخاذه والامر بقتله ولذلك خص منه ما أذن في اتخاذه وبدل عليه
حديث جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب إلا كلب صيد أخرجه النسائي
باسناد جاله ثقات إلا أنه طعن في صحته وقد وقع في حديث ابن عمر عند ابن أبي حاتم بلفظ نهى عن ثمن
الكلب وإن كان ضارباً بعني مما يصيد وسنده ضعيف قال أبو حاتم هو منكرو وفي رواية لا حجة نهى
عن ثمن الكلب وقال طعمة جاهلية ونحوه للطبراني من حديث ميمونة بنت سعد وقال القرطبي مشهور
مذهب مالك جواز اتخاذه الكلب وكرهية بيعه ولا يفسخ إن وقع وكأنه لم يكن عنده نجس أو أذن في اتخاذه
لنفاقه الجائزة كان حكمه حكم جميع المبيعات لكن الشرع نهى عن بيعه تنزيهاً لأنه ليس من مكسبات
الإنفاق قال وأما نسويته في النهي ينه ويمن مهر البغي وحلوان الكاهن فجمهور على الكلب الذي لم
يؤذن في اتخاذه وعلى تقدير العموم في كل كلب فالنهي في هذه الثلاثة في القدر المشترك من الكراهة أعم
من التنزيه والتحريم إذ كل واحد منهما منهي عنه ثم تؤخذ خصوصية كل واحد منهما من دليل آخر
فأما عرفتنا تحريم مهر البغي وحلوان الكاهن من الإجماع لا من مجرد النهي ولا يلزم من الاشتراك في
العطف الاشتراك في جميع الوجوه إذ قد يعطف الأمر على النهي والإيجاب على النفي * الحكم الثاني
مهر البغي وهو ما تأخذ الزانية على الزنا سواء مهرًا مجازاً والبغي يفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد
الفتحانية وهو فعل بمعنى فاعلة وجع البغي بغايا والبغاء بكسر أوله الزنا والفتح جوار وأصل البغاء الطلب غير

(باب ثمن الكلب) حدثنا
عبد الله بن يوسف أخبرنا
مالك عن ابن شهاب عن
أبي بكر بن عبد الرحمن
عن أبي مسعود الأنصاري
رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم نهى عن
ثمن الكلب ومهر البغي
وحلوان الكاهن * حدثنا
سجاد بن منال حدثنا شعبة
قال أخبرني عون بن أبي
جيفة قال رأيت أبي أشتري
جائناً فأمر بمحاجه فكسرت
فسأله عن ذلك فقال إن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم نهى عن ثمن الدم وثن
الكلب وكسب الأمة ولعن
الواشمة والمسنة وتوشمة
وآكل الربا وموكله ولعن
المصور

أنه أكره ما يستعمل في الفساد واستدل به على أن الإمة إذا أكرهت على الزنا فلا مهر لها وفي وجه
 للشافعية يجب للسيد * الحكم الثالث كسب الإمة وسيأتي في الإجارة باب كسب البغي والاماء وفيه
 حديث أبي هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الاماء زاد أبو داود من حديث رافع بن
 خديج نهى عن كسب الإمة حتى يعلم من أين هو فعرف بذلك النهى والمراد به كسبها بالزنا لا بالعمل
 المباح وقدرى أبو داود أيضا من حديث رفاع بن رافع مرفوعا نهى عن كسب الإمة الاماء عملت
 يدها وقال هكذا يدهم نحو الغزل والتفش وهو بالقاء أي تنف الصوف وقيل المراد بكسب الإمة جميع
 كسبها وهو من باب سد الذرائع لانها لا تؤمن اذا ألزمت بالكسب ان تكسب بقرجها فالمعنى ان لا يجعل
 عليها خراج معلوم تؤديه كل يوم * الحكم الرابع حلوان الكاهن وهو حرام بالاجماع لما فيه من أخذ
 العوض على أمر باطل وفي معناه التنجيم والضرب بالخصي وغير ذلك مما يتعناه العرافون من استطلاع
 الغيب والحلوان مصدر حاولته حلوانا اذا أعطيته وأصله من الخلاوة شبه بالشئ الحلون من حيث انه يأخذ
 سهلا بلا كلفة ولا مشقة يقال حاولته اذا أطعمته الحلوا والحلوان أيضا أخذ
 الرجل مهرا بته لنفسه وسيأتي الكلام على الكهانة وأصلها وحكمها في أواخر كتاب الطب من هذا
 الكتاب ان شاء الله تعالى * الحكم الخامس عن الدم واختلف في المراد به ف قيل أجرة الجامة وقيل هو
 على ظاهره والمراد تحريم بيع الدم كحرم بيع الميتة والخنزير وهو حرام اجماعا أعني بيع الدم وأخذ ثمنه
 وسيأتي الكلام على حكم أجرة الجمام في الإجارة ان شاء الله تعالى في خاتمة كتاب البيوع من المرفوع
 (٢) على مائتي حديث وسبعة وأربعين حديثا المعلق منها ستة وأربعون وما عداها موصول المكرر منه
 فيه وفيما مضى مائة وتسعة وثلاثون حديثا والخالص مائة وثمانية وأحاديث وافقه مسلم على تحريمها سوى
 تسعة وعشرين حديثا وهي حديث عبد الرحمن بن عوف في قصة تزويجه وحديث أبي هريرة في القرة
 الساقطة وحديث عائشة في التسمية على الذبيحة وحديث أبي هريرة يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء
 بما أخذ المال وحديث أبي بكر قد علم قومي أن حرقتي وحديث المقدم أطيب ما كل من كسبه
 وحديث أبي هريرة أن داود كان يأكل من كسبه وحديث جابر رحم الله عبدا سمعا وحديث العدا في
 العهدة وحديث أبي جحيفة في الجمام وحديث ابن عباس آخر آية أنزلت وحديث ابن أبي أوفى أن رجلا
 أقام سلعة وحديث ابن عمر كان على جل صعب وحديثه في الابل الهيم وحديث كالأواحي تشوفوا وحديث
 اذا بيعت فكل وحديث جابر في دين أيه وحديث المقدم كذا واطعامكم وحديث عائشة في شأن الهجرة
 وحديث المكر والخديعة في النار وحديث أنس في الملامسة والمناوبة وحديث اذا استنصح أحدكم أخاه
 فليصحه وحديث ابن عمر لا يبيع حاضر لباد وحديث ابن عباس في المزابنة وحديث زيد بن ثابت في
 بيع الثمار وحديث سلمان في مكاتبته وحديث عبد الرحمن بن عوف مع صهيب وحديث أبي هريرة ثلاثة
 أنا خصمهم وحديثه في إجلاء اليهود وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين اثنان وخمسون أثرًا والله
 سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

(٢) قوله من المرفوع في
 نسخة من المرفوعات

قوله لا يبيع بالرفع ولا ي
 ذر لا يبيع بالجرم اه
 مصدحه

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 كتاب السلم

باب السلم في كيل معلوم
 حديثي عمرو بن زرار
 أخبرنا اسمعيل بن علي
 أخبرنا ابن أبي نجيج عن
 عبد الله بن كثير عن أبي
 المنهال عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال قدم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المدينة والناس يسلقون
 في الثمر العنام والعامسين
 أوقال

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

كتاب السلم

باب السلم في كيل معلوم

كذا في رواية المستمل والبسملة متقدمة عنده ومثوطة في رواية الكشميهني بين كتابي و باب وحذف
 النسق كتاب السلم وأثبت الباب و آخر البسملة عنه والسلم بفتح السين السلف وزنا ومعنى وذكر الماوردي
 أن السلف لغة أهل العراق والسلم لغة أهل الحجاز وقيل السلف تقديم رأس المال والسلم تسليمه في
 المجلس فالسلف أعم والسلم مراعى موصوف في الذمة ومن قيده بلفظ السلم زاده في الحديث ومن زاد فيه

يبدل يعطى عاجلا فيه نظر لانه أشد دخلا في حقيقته واتفق العلماء على مشروعيته إلا ما حكى عن ابن
المسيب واختلفوا في بعض شروطه واتفقوا على انه يشترط له ما يشترط للبيع وعلى تسليم رأس المال في
المجلس واختلفوا هل هو عقد غرر يجوز للحاجة أم لا وقول المصنف باب السلم في كيل معلوم أي فيما
يكال واشترط تعيين الكيل فيما يسلم فيه من المكيل متفق عليه من أجل اختلاف المكاييل إلا أن لا يكون
في البلد سوى كيل واحد فانه يتصرف اليه عند الإطلاق ثم ورد حديث ابن عباس مرفوعا من أسلف في
شيء الحديث من طريق ابن علية وفي الباب الذي بعده من طريق ابن عينة كلاهما عن ابن أبي نجيح
وذكرة بعد من طرق أخرى عنه ومداؤه على عبد الله بن كثير وقد اختلف فيه فخرم القاسي وعبد
الغنى والمزى بانه المكى القارى المشهور وبخرم الكلاباذى وابن طاهر والدمياطى بانه ابن كثير بن
المطلب بن أبي وداعة السهمى وكلاهما ثقة والاول أرجح فانه مقتضى صنيع المصنف في تاريخه وأبو
المنهال شيخه هو عبد الرحمن بن مطعم الذي تقدمت روايته قريبا عن البراء بن رزم (قوله عامين
أو ثلاثة شكنا اسمعيل) يعنى ابن علية ولم يشك نسفيان فقال وهم يسلفون في الثمر السنتين والثلاث وقوله
عامين وقوله السنتين منصوب اما على نزع الخافض او على المصدر (قوله من سلف في عمر) كذا لا ابن علية
بالتشديد وفي رواية ابن عينة من أسلف في شيء وهى أشمل وقوله وزن معلوم الواو بمعنى أو والمراد
اعتبار الكيل فيما يكال والوزن فيما يوزن (قوله حدثنا محمد بن أحمد بن اسمعيل) هو ابن علية واختلف في
محمد فقال الجبائى لم اره منسوبا وعندى انه ابن سلام وبخرم الكلاباذى زاد السفيانان الى أجل معلوم
وسبأى البحث فيه في باب (قوله باب السلم في وزن معلوم) أي فيما يوزن وكأنه يذهب الى ان ما يوزن
لا يسلم فيه مكيلا وبالعكس وهو أحد الوجهين والاصح عند الشافعية الجواز وحمله امام الحرمين على
ما بعد الكيل في مثله ضابطا واتفقوا على اشتراط تعيين الكيل فيما يسلم فيه من المكيل كصاع الجزار
وقفيز المراق وأردب مصر بل مكاييل هذه البلاد في نفسها مختلفة فإذا اطلق صرف الى الاغلب وأورد
فيه حديثين * أحدهما حديث ابن عباس الماضى في الباب قبله ذكره عن ثلاثة من مشايخه حديثه
به عن ابن عينة قال في الاولى من أسلف في شيء في كيل معلوم الحديث وقال في الثانية من أسلف في
شيء فليسلف في كيل معلوم الى أجل معلوم ولم يذكر الوزن وذكره في التاشة وصرح في الطريق الاولى
بالاخبار بين ابن عينة وابن أبي نجيح وقوله في شيء أخذ منه جواز السلم في الحيوان الخاف للعدد بالكيل
والمخالف فيه الحنفية وسبأى القول بصحته عن الحسن بعد ثلاثة أبواب * ثانيهما حديث ابن أبي أوفى
(قوله عن ابن أبي الجالد) كذا أبهمه أبو الوليد عن شعبة وسماه غيره عنه محمد بن أبي الجالد ومنهم من أورده
على الشك محمد بن عبد الله وذكر البخارى الروايات الثلاث وأورده النسائى من طريق أبي داود الطيالسى
عن شعبة عن عبد الله وقال مرة محمد بن أحمد أخرجه البخارى في الباب الذي يليه من رواية عبد الله بن
زيد وجاعة عن ابن اسحق الشيبانى فقال عن محمد بن أبي الجالد لم يشك في اسمه وكذلك ذكره البخارى في
تاريخه في الحمدين وبخرم أبو داود بأن اسمه عبد الله وكذا قال ابن حبان ووصفه بأنه كان صهرا لمجاهد
وبانه كوفي ثقة وكان مولى عبد الله بن أبي أوفى وثقه أيضا يحيى بن معين وغيره وليس له في البخارى سوى
هذا الحديث الواحد (قوله اختلف عبد الله بن شداد) أي ابن الهاد الليثى وهو من صفار الصحابة وأبو
ردة أي ابن أبي موسى الأشعرى (قوله في السلف) أي هل يجوز السلم الى من ليس عنده المسلم فيه في تلك
الحالة أم لا وقد ترجم له كذلك في الباب الذي يليه (قوله وسألت ابن أبرى) هو عبد الرحمن الخزاعى أحد
صفار الصحابة ولا يه أبهى صحة على الراج وهو بالوحدة والراى وزن أعلى ووجهه ايراد هذا الحديث في باب
السلم في وزن معلوم الاشارة الى ما في بعض طرقه وهو في الباب الذي يليه بلفظ قسلفهم في الخطئة والشعير
والزيت لان الزيت من جنس ما يوزن قال ابن بطال اجمعوا على انه ان كان في السلم ما يكال او يوزن فلا يرد فيه

ابى نجيح بهذا في كيل معلوم
وزن معلوم في باب السلم
في وزن معلوم * حدثنا
صدقه اخبرنا ابن عينة
اخبرنا ابن ابي نجيح عن
عبد الله بن كثير عن ابي
المنهال عن ابن عباس رضى
الله عنهما قال قدم النبي
صلى الله عليه وسلم المدينة
وهم يسلفون بالتمر السنتين
والثلاث فقال من اسلف
في شيء في كيل معلوم ووزن
معلوم الى أجل معلوم
* حدثنا علي حدثنا سفيان
قال حدثني ابن ابي نجيح
وقال فليسلف في كيل معلوم
الى أجل معلوم * حدثنا
قتيبة حدثنا سفيان عن ابن
ابى نجيح عن عبد الله بن
كثير عن ابي المنهال قال
سمعت ابن عباس رضى
الله عنهما يقول قدم النبي
صلى الله عليه وسلم وقال في
كيل معلوم ووزن معلوم الى
أجل معلوم * حدثنا أبو
الوليد حدثنا شعبة عن ابن
ابى الجالد وحديثنا يحيى
حدثنا وكيع عن شعبة عن
محمد بن أبي الجالد حدثنا
حفص بن عمر حدثنا شعبة
قال اخبرني محمد بن عبد الله
ابن ابي الجالد قال اختلف
عبد الله بن شداد وأبو
ردة في السلف في عشونى
الى ابن ابي أوفى رضى الله
عنه فسأله فقال انا كنا

مجالد قال بعثني عبد الله
ابن شداد وأبو بردة إلى
عبد الله بن أبي أوفى رضي
الله عنهما فقالا له هل
كان أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم في عهد النبي صلى
الله عليه وسلم يسلفون في
الحنطة فقال عبد الله كنا
نسلف نبيط أهل الشام في
الحنطة والشعير والزيت
في كيل معلوم إلى أجل
معلوم قلت إلى من كان
أصله عنده قال ما كنا
نسألهم عن ذلك ثم بعثني
إلى عبد الرحمن بن أبي
فضالة فقال كان أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم
يسلفون في عهد النبي صلى
الله عليه وسلم ولم نسألهم
أهم حرث أم لا * حدثنا
اسحق حدثنا خالد بن
عبد الله عن الشيباني
عن محمد بن أبي مجالد هذا
وقال فسألهم في الحنطة
والشعير * وقال عبد الله
ابن الوليد عن سفيان
حدثنا الشيباني وقال
والزيت * حدثنا قتيبة
حدثنا جرير عن الشيباني
وقال في الحنطة والشعير
والزيت * حدثنا آدم حدثنا
شعبة أخبرنا عمرو قال
سمعت أبا البختري الطائي
قال سألت ابن عباس رضي
الله عنهما عن السلم في
النخل فقال نهى النبي

من ذكر الكيل المعلوم والوزن المعلوم فإن كان فيما لا يكال ولا يوزن فلا بد فيه من عدد معلوم (قلت) أو ذرع
معلوم. لا بد والذرع ملحق بالكيل والوزن للجامع بينهما وهو عدم الجهالة بالمقدار ويجري في الذرع ما تقدم
شرطه في الكيل والوزن من تعيين الذراع لأجل اختلافه في الأماكن وأجود أعلى أنه لا بد من معرفة صفة الشيء
المسلم فيه صفة مميزة عن غيره وكأنه لم يذ كر في الحديث لأنهم كانوا يعملون به وإنما تعرض له كما كانوا
يعملونه * (قوله باب السلم إلى من ليس عنده أصل) أي مما أسلم فيه وقيل المراد بالأصل أصل الشيء
الذي يسلم فيه فاصل الحب مثلاً للزراع وأصل الثمر مثلاً للشجر والغرض من الترجيح أن ذلك لا يشترط وأورد
المصنف حديث ابن أبي أوفى من طريق الشيباني فأورده أولاً من طريق عبد الواحد وهو ابن زياد عنه
فذكر الحنطة والشعير والزيت ومن طريق خالد عن الشيباني ولم يذ كر الزيت ومن طريق جرير عن الشيباني
فقال الزيت بدل الزيت ومن طريق سفيان عن الشيباني فقال وذر كرم بعد ثلاثة أبواب من وجه آخر عن
سفيان كذلك (قوله نبيط أهل الشام) في رواية سفيان أنباط من أنباط الشام وهم قوم من العرب دخلوا
في العجم والروم واختلطت أنسابهم وفسدت ألسنتهم وكان الذين اختلطوا بالعجم منهم ينزلون البطائح بين
العراقين والذين اختلطوا بالروم ينزلون في بوادي الشام ويقال لهم النبط بفتح نين والنبط بفتح أوله وكسر
ثانيه وزيادة تحناته والانباط قيل سمو بذلك لمعرفتهم بأنباط الماء أي استخراجهم لكثرة معالجتهم الفلاحة
(قوله قلت إلى من كان أصله عنده) أي المسلم فيه وسبأني من طريق سفيان بلفظ قلت أ كان لهم زرع أو
لم يكن لهم (قوله ما كنا نسألهم عن ذلك) كأنه استفاد الحكم من عدم الاستيفصال وتقرير النبي صلى الله
عليه وسلم على ذلك (قوله وقال عبد الله بن الوليد) هو العدي وسفيان هو الثوري وطريقه موصولة في
جامع سفيان من طريق علي بن الحسن الهلالي عن عبد الله بن الوليد المذ كور واستدل بهذا الحديث على
صحته السلم إذا لم يذ كر مكان القبض وهو قول أحد واسحق وأبي ثور وبه قال مالك وزاد ويقضه في مكان
السلم فإن اختلفا فالقول قول البائع وقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي لا يجوز السلم فيما له حل وموئنه إلا أن
يشترط في تسليمه مكاناً معلوماً واستدل به على جواز السلم فيما ليس موجوداً في وقت السلم إذا أمكن وجرده في
وقت حلول السلم وهو قول الجمهور ولا يضر انقطاعه قبل الحل وبعده عندهم وقال أبو حنيفة لا يصح فيما
ينقطع قبله ولو أسلم فيما لم يقطع في محله لم ينفسخ البيع عند الجمهور وفي وجه للشافعية ينفسخ واستدل به
على جواز التفريق في السلم قبل القبض لكونه لم يذ كر في الحديث وهو قول مالك أن كان بغير شرط وقال
الشافعي والكوفيون يفسد بالافتراق قبل القبض لأنه يصير من باب بيع الدين بالدين وفي حديث ابن أبي
أوفى جواز مبيعة أهل الذمة والسلم إليهم ورجوع المختلفين عند التنازع إلى السنة والاحتجاج بتقرير النبي
صلى الله عليه وسلم وإن السنة إذا وردت بتقرير حكم كان أصلاً برأسه لا يضره مخالفة أصل آخر ثم أورد
المصنف في الباب حديث ابن عباس الآتي في الباب الذي يليه وزعم ابن بطال أنه غلط من الناسخ وأنه
لا مدخل له في هذا الباب إذ لا ذ كر السلم فيه وغفل عما وقع في السياق من قول الراوي أنه سأل ابن عباس
عن السلم في النخل واجاب ابن المنير أن الحكم مأخوذ بطريق المفهوم وذلك أن ابن عباس لما سئل عن
السلم مع من له نخل في ذلك النخل رأى أن ذلك من قبيل بيع الثمار قبل بدو صلاحها فإذا كان السلم في النخل
المعين لا يجوز تعيين جواره في غير المعين إلا من فيه من عائلة الاعتماد على ذلك النخل بعينه لتلايدخل في بابه
بيع الثمار قبل بدو صلاحها ويحتمل أن يريد بالسلم معناه اللغوي أي الملقب لما كانت الثمرة قبل بدو صلاحها
فكانها موصوفة في الذمة (قوله أخبرنا عمرو) في رواية مسلم عمرو بن مرة وكذلك أخرجه الاسماعيلي من
طريق عن شعبة (قوله فقال رجل ما يوزن) لم أقف على اسمه وزعم الكرماني أنه أبو البختري نفسه لقوله
في بعض طرقه فقال له لرجل بالتمر ينف (قوله فقال له رجل إلى جانبه) لم أقف على اسمه وقوله حتى يحرز
بتقديم الرأى على الزأى أي يحفظ ويصان وفي رواية البكشي هي بتقديم الزأى على الرأى أي يزن أو يحصر

وفقال معاذ حدثنا شعبة عن عمرو قال أبو البختري سمعت ابن عباس رضي الله عنهما ٢٩٣ نهى النبي صلى الله عليه وسلم مثله * (باب

وفائدة ذلك معرفة كية حقوق الفقراء قبل أن يتصرف فيه المالك وصوب عياض الأول ولكن الثاني أليق
بذكر الوزن ورأيت في رواية النسفي حتى يجر رداءه من الأولى ثقيلة ولكنه رواه بالمثل قول وقال معاذ حدثنا
شعبة) وصله الإمام عيسى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به * (قوله باب السلم في النخل)
أي في نخل النخل (قوله فقال) أي ابن عمر (نهى عن بيع النخل حتى يصلح) أي نهى عن بيع نخل النخل
واتفقت الروايات في هذا الموضع على أنه نهى عن البناء للمجهول واختلف في الرواية الثانية وهي رواية
غندر فتند أبي ذر وأبي الوقت فقال نهى عمر عن بيع الثمر الحديث وفي رواية غيرهما نهى النبي صلى الله
عليه وسلم واقصر مسلم على حديث ابن عباس (قوله وعن بيع الورق) أي بالذهب كما في الرواية الثانية
(قوله نساء) بفتح النون والمهملة والمد أي تأخيرا تقول نساء الدين أي أخرته نساء أي تأخيرا وسيأتي البحث
في اشتراط الاجل في السلم في الباب الذي يليه وحديث ابن عمر ان صح فحمل على السلم الحال عند من
يقول به او ما قرب أجله واستدل به على جواز السلم في النخل المعين من البستان المعين لكن بعد بدو صلاحه
وهو قول المالكية وقد روى أبو داود وابن ماجه من طريق التجراني عن ابن عمر قال لا يسلم في نخل
قبل أن يطلع فان رجلا أسلم في حديثه نخل قبل أن يطلع فلم يطلع ذلك العام شيئا فقال المشتري هولي حتى
يطلع وقال البائع انما بعثك هذه السنة فاختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اردد عليه ما أخذت
منه ولا تسلموا في نخل حتى يبدو صلاحه وهذا الحديث فيه ضعف ونقل ابن المنذر اتفاق الاكثر على منع
السلم في بستان معين لانه غرر وقد جاز الاكثر الحديث المذكور على السلم الحال وقد روى ابن حبان
والحاكم والبيهقي من حديث عبد الله بن سلام في قصة اسلام زيد بن سعدة بفتح السين المهملة وسكون
العين المهملة بعد هاتون انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك ان تبغني عمرا معلوما الى أجل معلوم
من حائط بني فلان قال لا أبيعك من حائط مسمى بل أبيعك أو سقاه سقاة الى أجل مسمى * (قوله باب
الكفيل في السلم) أو رده فيه حديث عائشة اشترى النبي صلى الله عليه وسلم طعاما من يهودي بنسنة ورهنه
درعا من حديثهم ترجم له باب الرهن في السلم وهو ظاهر فيه وأما الكفيل فقال الإمام عيسى ليس في هذا
الحديث ما ترجم به ولعله أراد الحاق الكفيل بالرهن لانه حق ثبت الرهن به فيجوز أخذ الكفيل فيه (قلت
هذا الاستدباط بعينه سبق اليه ابراهيم النخعي راوى الحديث والى ذلك أشار البخاري في الترجمة قسما في
في الرهن عن مسدد عن عبد الواحد عن الأعمش قال تذا كرنا عند ابراهيم الرهن والكفيل في السلف
فذا كر ابراهيم هذا الحديث فوضح انه هو المستنبط لذلك وأن البخاري أشار بالترجمة الى ما ورد في بعض
طرق الحديث على عادته وفي الحديث الردي على من قال ان الرهن في السلم لا يجوز وقد أخرج الاسماعيلي
من طريق ابن عمر عن الأعمش ان رجلا قال لابراهيم النخعي ان سعيد بن جبير يقول ان الرهن في السلم
هو الر بالضمون فرد عليه ابراهيم هذا الحديث وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في كتاب الرهن ان
شاء الله تعالى قال الموفق رويت كراهة ذلك عن ابن عمر والحسن والأوزاعي واحدي الروايتين عن أحد
ورخص فيه الباقر والحجة فيه قوله تعالى اذا تدابرتهم دين الى أجل مسمى فاستنبهوا الى أن قال فرهن
مقبوضة واللفظ عام فيدخل السلم في عمومه لانه أحد نوعي البيع واستدل لاحد بمارواه أبو داود من
حديث أبي سعيد من أسلم في شيء فلا يصرفه الى غيره وجه الدلالة منه انه لا يأس من هلاك الرهن في يده بعدوان
فيصير مستوفيا لحقه من غير المسلم فيه وروى الدارقطني من حديث ابن عمر رفته من سلف في شيء
فلا يشترط على صاحبه غير قضائه واستاده ضعيف ولو صح فهو محمول على شرط ينافي مقتضى التقدير والله
أعلم * (قوله باب السلم الى أجل معلوم) يشير الى الردي من أجاز السلم الحال وهو قول الشافعية وذهب
الاكثر الى المنع وحل من أجاز الامر في قوله الى أجل معلوم على العلم بالاجل فقط فالتقدير عندهم من أسلم

السلم في النخل) * حدثنا
أبو الوليد حدثنا شعبة عن
عمرو عن أبي البختري قال
سألت ابن عمر رضي الله عنهما
عن السلم في النخل فقال
نهى عن بيع النخل حتى
يصلح وعن بيع الورق نساء
بناجز وسألت ابن عباس
عن السلم في النخل فقال
نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن بيع النخل حتى
يؤكل منه أو يأكل منه حتى
يوزن * حدثنا محمد بن يشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
عن عمرو وعن أبي البختري
سألت ابن عمر رضي الله
عنهما عن السلم في النخل
فقال نهى النبي صلى الله عليه
وسلم عن بيع الثمر حتى يصلح
ونهى عن الورق بالذهب
نساء بناجز وسألت ابن
عباس فقال نهى النبي صلى
الله عليه وسلم عن بيع
النخل حتى يأكل أو يؤكل
وحتى يوزن قلت وما يوزن
قال رجل عنده حتى يحزر
باب الكفيل في السلم *
حدثني محمد بن سلام حدثنا
يعلى حدثنا الأعمش عن
ابراهيم عن الأسود عن
عائشة رضي الله عنها قالت
اشترى رسول الله صلى الله
عليه وسلم طعاما من يهودي
بنسنة ورهنه درعا من
حديثه باب الرهن في

السلم * حدثني محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعمش قال تذا كرنا عند ابراهيم الرهن في السلف فقال حدثني الأسود عن عائشة
رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودي طعاما الى أجل معلوم وارهن منه درعا من حديثه باب السلم الى أجل معلوم

وبه قال ابن عباس وأبو سعيد والحسن والأسود وقال ابن عمر لا بأس في الطعام الموصوف بسعر معلوم إلى أجل معلوم ما لم يكن ذلك في زرع لم يبد صلاحه * حدثنا أبو نعيم حدثنا ٢٩٤ سفيان عن ابن أبي نجيح عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمار الستين والثلاث فقال أسلفوا في الثمار في كيل معلوم إلى أجل معلوم * وقال عبد الله بن الوليد حدثنا سفيان حدثنا ابن أبي نجيح وقال في كيل معلوم ووزن معلوم * حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا سفيان عن سليمان الشيباني عن محمد بن أبي المجالد قال أرسلني أبو بردة وعبد الله ابن شداد إلى عبد الرحمن ابن أبي رزي وعبد الله بن أبي أوفى فسألتهم عن السلف فقالا كنا نصيب المغنم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يأتينا أنباط من أنباط الشام فنسلفهم في الخنطة والشعير والزيت إلى أجل مسمى قال قلت أكان لهم زرع أول لم يكن لهم زرع قال ما كنا نسألهم عن ذلك * باب السلم إلى أن تنتج الناقه * حدثني موسى ابن اسمعيل أخبرنا جويرية عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه قال كانوا يتبايعون الجزور إلى جبل الحبله

إلى أجل فيسلم إلى أجل معلوم لا مجهول وأما السلم إلى أجل فخواره بطريق الأولى لأنه إذا جاز مع الأجل وفيه الغرر رفع الحال أولى لكونه أبعد عن الغرر وتعقب بالكفاة وأجيب بالفرق لأن الأجل في الكفاة شرع لعدم قدرة العبد غالباً (قوله وبه قال ابن عباس) أي باختصاص السلم بالأجل وقوله وأبو سعيد هو الخدرى والحسن أي البصري والأسود أي ابن يزيد النخعي فأما قول ابن عباس فوصله الشافعي من طريق أبي حنيفة لا يخرج عن ابن عباس قال اشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله في كتابه وأذن فيه ثم قرأ آياتها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وأخرجه الحاكم من هذا الوجه وصححه وروى ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يسلف إلى العطاء ولا إلى الحصاد واضرب أجلا ومن طريق سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس بلفظ آخر سيأتي وأما قول أبي سعيد فوصله عبد الرزاق من طريق نعيم بن حازم وهو العنزي بفتح المهملة والنون ثم الزاي الكوفي عن أبي سعيد الخدرى قال السلم بما يقوم به السعر باولكن أسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم وأما قول الحسن فوصله سعيد بن منصور من طريق يونس بن عبيد عنه أنه كان لا يرى بأساً بالسلف في الحيوان إذا كان شياً معلوماً إلى أجل معلوم وأما قول الأسود فوصله ابن أبي شيبة من طريق الثوري من أبي اسحق عنه قال سأله عن السلم في الطعام فقال لا بأس به كيل معلوم إلى أجل معلوم ومن طريق سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس قال إذا سميت في السلم فقيرا أو أجلا فلا بأس وعن ثوري عن أبي اسحق عن الأسود مثله واستدل بقوله ابن عباس الماضي لا تسلف إلى العطاء لا بشرط تعيين وقت الأجل بشئ لا يختلف فإن زمن الحصاد يختلف ولو يوم وكذلك خروج العطاء ومثله قدوم الحاج وأجاز ذلك مالك ووافقه أبو ثور واختار ابن خزيمة من الشافعية تأقيته إلى الميسرة واحتج بحديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى يهودي بعث إلى ثوبين إلى الميسرة وأخرجه النسائي وطعن ابن المنذر في صحته بما وهم فيه والحق أنه لا دلالة فيه على المطالب لأنه ليس في الحديث إلا مجرد الاستدعاء فلا يمتنع أنه إذا وقع العقد قيد بشروطه ولذلك لم يصف الثوبين (قوله وقال ابن عمر لا بأس في الطعام الموصوف بسعر معلوم إلى أجل معلوم ما لم يكن ذلك في زرع لم يبد صلاحه) وصله مالك في الموطأ عن نافع عنه قال لا بأس أن يسلف الرجل في الطعام الموصوف فذكر مثله وزاد أبو حمزة لم يبد صلاحها وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع نحوه وقد مضى حديث ابن عمر في ذلك من فوعا في الباب الذي قبله ثم أورد المصنف حديث ابن عباس المذکور في أول أبواب السلم (قوله وقال عبد الله بن الوليد حدثنا سفيان حدثنا ابن أبي نجيح) هو موصول في جامع سفيان من طريق عبد الله بن الوليد المذکور وهو العنزي عنه وأراد المصنف بهذا التعليق بيان التحديث لأن الذي قبله مذکور بالعنعنة ثم أورد حديث ابن أبي أوفى وابن أبي رزي وقد تقدم الكلام عليه مستوفى عن قريب * (قوله باب السلم إلى أن تنتج الناقه) أورد فيه حديث ابن عمر في النهي عن بيع جبل الحبله وقد تقدمت مباحته في كتاب البيوع ويؤخذ منه ترك جواز السلم إلى أجل غير معلوم ولو أسند إلى شيء يعرف بالعادة خلافاً لما لك ورواية عن أحمد * * * * * كتاب السلم على أحد وثلاثين حديثاً المعلق منها أربعة والبقية موصولة الخالص منها خمسة أحاديث والبقية مكررة وافية مسلم على تخريج حديثي ابن عباس خاصة وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين ستة آثار

* (قوله كتاب الشفعة) *

بسم الله الرحمن الرحيم * السلم في الشفعة) كذا للمستمل وسقط ما سوى البسملة للباقيين وثبت للجميع باب الشفعة فيما لم يقسم والشفعة بضم المعجمة وسكون القاء وغلط من حركها وهي مأخوذة لغة من الشفع وهو

قنهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه فسر نافع إلى أن تنتج الناقه ما في بطنها * كتاب الشفعة * بسم الله الرحمن الرحيم الزوج * السلم في الشفعة * باب الشفعة فيما لم يقسم * فإذا وقع الحدود فلا شفعة * حدثنا مسلم

الزوج وقيل من الزيادة وقيل من الاعانة وفي الشرع انتقال حصه شريك الى شريك كانت انتقلت الى
 أجنبي بمثل العوض المسمى ولم يختلف العلماء في مشروعيتها الا ما نقل عن أبي بكر الاصم من انكارها (قوله
 حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد وقد تقدمت الاشارة الى روايته في باب بيع الارض من كتاب البيوع
 والاختلاف في قوله كل ما لم يقسم وكل ما لم يقسم واللفظ الاول يشعر باختصاص الشفعة بما يكون قابلا للقسمه
 بخلاف الثاني (قوله فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة) أي يفت مصارف الطرق وشوارعها كانه
 من التصرف أو من التصريف وقال ابن مالك معناه خلصت وبانت وهو مشتق من الصرف بكسر المهملة
 نالص من كل شيء وهذا الحديث أصل في ثبوت الشفعة وقد أخرجه مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر
 بلفظ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شرك لم يقسم ربه أو حاط لا يحل له أن يبيع حتى
 يؤذن شريكه فان شاء أخذ وان شاء ترك فاذا باع ولم يؤذنه فهو أحق به وقد تضمن هذا الحديث ثبوت
 الشفعة في المشاع وصدره يشعر بثبوتها في المنقولات وسياقه يشعر باختصاصها بالعقار وبما فيه العقار وقد
 أخذ بعمومها في كل شيء مالك في رواية وهو قول عطاء وعن أحمد ثبت في الحيوانات دون غيرها من
 المنقولات وروى البيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا الشفعة في كل شيء ورجاله ثقاة الا انه أعل
 بالارسال خرج الطحاوي له شاهدا من حديث جابر باسناد لا بأس بروايته قال عياض لو اقتصر في الحديث
 على القطعة الاولى لكانت فيه دلالة على سقوط شفعة الجوار ولكن أضاف اليها صرف الطرق والمترتب على
 أمرين لا يلزم منه ترتبه على أحدهما واستدل به على عدم دخول الشفعة فيما لا يقبل القسمة وعلى ثبوتها
 لكل شريك وعن أحمد لا شفعة لذني وعن الشعبي لا شفعة لمن لم يسكن المصير * (تبيين) * الاول
 اختلف على الزهري في هذا الاسناد فقال مالك عنه عن أبي سلمة وابن المسيب مرسل كذا رواه الشافعي
 وغيره ورواه أبو عاصم والمجايشون عنه فوصله بذلك أبي هريرة أخرجه البيهقي ورواه ابن جريج عن
 الزهري كذلك لكن قال عنهما أو عن أحدهما أخرجه أبو داود والمحققون روايته عن أبي سلمة عن جابر
 موصولا وعن ابن المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وما سوى ذلك شذوذ من رواه يعقوب
 طريقه عن أبي سلمة عن جابر متابعه يحيى بن أبي كثير له عن أبي سلمة عن جابر ثم ساقه كذلك
 (الثاني) حكى ابن أبي حاتم عن أبيه ان قوله فاذا وقعت الحدود الخ مدرج من كلام جابر وفيه نظر
 لان الاصل ان كلما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الادراج بدليل وقد نقل صالح بن أحمد عن أبيه
 انه رجع رفعها (قوله باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع) أي هل تبطل بذلك شفعته أم لا
 وسأني في كتاب ترك الحيل فزيد بيان لذلك (قوله وقال الحكم اذا أذن له قبل البيع فلا شفعة له وقال الشعبي
 من بيعت شفعته وهو شاهد لا يغيرها فلا شفعة له) أما قول الحكم فوصله ابن أبي شيبة بلفظ اذا أذن المشتري
 في الشراء فلا شفعة له وأما قول الشعبي فوصله ابن أبي شيبة أيضا بنحوه (قوله عن عمرو بن الشريد)
 في رواية سفيان الا تية في ترك الحيل عن ابراهيم بن ميسرة سمعت عمرو بن الشريد والشريد يفتح
 المعجمة وزن طويل صحابي شهير وولده من أوساط التابعين وهم من ذكره في الصحابة وماله في
 البخاري سوى هذا الحديث وقد أخرج الترمذي معلقا والنسائي وابن ماجه هذا الحديث من وجه آخر
 عنه عن أبيه ولم يذكر القصة فيحتمل أن يكون سمعه من أبيه ومن أبي رافع قال الترمذي سمعت محمدا
 يعني البخاري يقول كلا الحديثين عندي صحيح (قوله وقفت على سعد بن أبي وقاص فجاء المسور بن
 مخزومة فوضع يده على إحدى منكبي) في رواية سفيان المذكورة مخالفة لهذا يأتي بيانها ان شاء الله تعالى
 (قوله ابتع مني بيتي في دارك) أي الكائنين في دارك (قوله فقال المسور والله ثبتنا عنهما) بين سفيان في
 روايته ان أبا رافع سأل المسور أن يسأله عن ذلك (قوله أربعة آلاف) في رواية سفيان أربعة
 وفي رواية الثوري في ترك الحيل أربعة مائة مثقال وهو يدل على أن المثقال اذ ذاك كان بعشرة دراهم

حدثنا عبد الواحد حدثنا
 معمر عن الزهري عن
 أبي سلمة بن عبد الرحمن
 عن جابر بن عبد الله رضي
 الله عنهما قال قضى النبي
 صلى الله عليه وسلم بالشفعة
 في كل ما لم يقسم فاذا
 وقعت الحدود وصرفت
 الطرق فلا شفعة * (باب
 عرض الشفعة على صاحبها
 قبل البيع) * وقال
 الحكم اذا أذن له قبل
 البيع فلا شفعة له وقال
 الشعبي من بيعت شفعته
 وهو شاهد لا يغيرها فلا
 شفعة له * حدثنا
 المكي بن ابراهيم أخبرنا
 ابن جريج أخبرني ابراهيم
 ابن ميسرة عن عمرو بن
 الشريد قال وقفت على
 سعد بن أبي وقاص فجاء
 المسور بن مخزومة فوضع
 يده على إحدى منكبي
 انجاء أبو رافع مولى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال
 يا سعد ابتع مني بيتي في
 دارك فقال سعد والله
 ما أبتاعهما فقال المسور
 والله ثبتنا عنهما فقال سعد
 والله لا أزيدك على أربعة
 آلاف

(قوله منجمة أو مقطعة) شك من الراوى والمراد مؤجلة على أفساط معلومة (قوله الجار أحق بسبقه) يفتح المهملة والقاف بعدها موحدة والقب بالسين المهملة وبالصاد أيضا ويجوز فتح القاف واسكانها القرب والملاصقة ووقع في حديث جابر عند الترمذى الجار أحق بسبقه ينتظر به إذا كان غائبا إذا كان طريقتهما واحدا قال ابن بطال استدلل به أبو حنيفة وأصحابه على اثبات الشفعة للجار وأوله غيرهم على أن المراد به الشرىك بناء على أن أبارافع كان شرىك سعد في البيتين ولذلك دعاه إلى الشراء منه قال وإما قولهم أنه ليس في اللغة ما يقتضى تسمية الشرىك جارا فردود فان كل شئ قارب شيا قليل له جار وقد قالوا لا امرأه الرجل جارة لما بينهما من المحالطة انتهى وتعقبه ابن المنير بأن ظاهر الحديث أن أبارافع كان يملك بيتين من جهة دار سعد لاشقصاصا ثمان من منزل سعد وكر عمر بن شبة أن سعد كان اتخذ دارين بالبلاط متقابلتين بينهما عشرة أذرع وكانت التي عن يمين المسجد منهما لا يبرافع فاشتراها سعد منه ثم ساق حديث الباب فاقضى كلامه أن سعدا كان جارا لا يبرافع قبل أن يشتري منه داره لا شرىكا وقال بعض الحنفية يلزم الشافعية القائلين بحمل اللفظ على حقيقة ومجازه أن يقولوا بشفعة الجار لأن الجار حقيقة في الجوار مجاز في الشرىك وأجيب بأن محل ذلك عند التجرد وقد قامت القرينة هنا على المجاز فاعتبر للجمع بين حديثي جابر وأبي رافع فحديث جابر صريح في اختصاص الشفعة بالشرىك وحديث أبي رافع مصر وف الظاهر اتفاقا لأنه يقتضى أن يكون الجار أحق من كل أحد حتى من الشرىك والذين قالوا بشفعة الجار قد موأ الشرىك مطلقا ثم المشارك في الطريق ثم الجار على من ليس بمجارى فلفى هذا فتعين تأويل قوله أحق بالحمل على الفضل أو التعهد ونحو ذلك واضح من لم يقل بشفعة الجار أيضا بان الشفعة ثبتت على خلاف الأصل لمعنى معدوم في الجار وهو أن الشرىك يمدخل عليه شرىكه فتأذى به فادعت الحاجة إلى مقاسمته فيدخل عليه الضرر بنقص قيمة ملكه وهذا لا يوجد في المقسوم والله أعلم (قوله باب أى الجوار أقرب) كانه أشار بهذه الترجمة إلى أن لفظ الجار في الحديث الذى قبله ليس على مرتبة واحدة (قوله حديثنا أحج) هو ابن منهال وقد روى البخارى لحجاج بن محمد بواسطة واشترى كافى الرواية عن شعبة لكنه سمع من ابن منهال أدون ابن محمد (قوله وجدنا على) كذا لا كثر غير منسب وفي رواية ابن السكن وكرمة على بن عبيد الله ولا بن شبة به على بن المدينى ورجح أبو على الجبائى أنه على ابن سلمة اللبى بفتح اللام والموحدة بعدها قاف وبه جزم الكلاذى وابن طاهر وهو الذى ثبت في رواية المستملى وهذا يشعر بأن البخارى لم ينسبه وإنما نسبته من الرواية بحسب ما ظهر له فان كان كذلك فالارجح أنه ابن المدينى لأن العادة أن لا يطلق اسم منصرف لمن يكون أشهر ابن المدينى أشهر من اللبى ومن عادة البخارى إذا أطلق الرواية عن على أن يعنى قصد به على بن المدينى (تنبيه) * ساق المتن هنا على لفظ على المذكور وقد أخرجه المصنف في كتاب الادب عن حجاج بن منهال وحده وساقه هناك على لفظه (قوله حديثنا أبو عمران) هو الجرنى (قوله سمعت طلحة بن عبيد الله) جزم المزى بأنه ابن عثمان بن عبيد الله بن معمر التيمى وقال بعضهم هو طلحة بن عبيد الله الخزاعى لأن عبد الرحمن بن مهدي روى عن الثورى عن سعد بن إبراهيم عن طلحة بن عبيد الله عن عائشة حديثا غير هذا ويترجح ما قال المزى بأن المصنف أخرج حديث الباب في الهبة من طريق غندر عن شعبة فتعال طلحة بن عبد الله قريبا من بنى تيم بن مرة وليس لطلحة بن عبد الله في البخارى سوى هذا الحديث ونبأنى الكلام عليه مستوفى في كتاب الادب أن شاء الله تعالى والجوار بضم الجيم وبكسر هاء وقوله قال إلى أقربهما يروى قال أقربهما بخندق حرف الجر وهو بالرفع ويجوز الجر على إبقاء على حرف الجر بعد حذفه أى أقرب الجارين قال ابن بطال لا حجة في هذا الحديث لمن أوجب الشفعة بالجوار لأن عائشة إنما سألت عن تبدأ به من جيرانها بالمدينة فأنه خبرها بأن الأقرب أولى وأجيب بأن وجه دخوله في الشفعة أن حديث أبي رافع ثبت بشفعة الجوار فاستنبط من حديث عائشة تقديم الأقرب على الأبعد للعلية في

منجمة أو مقطعة قال
أبو رافع لقد أعطيت
مأخضا ثمانية دينار ولولا أنى
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الجار
أحق بسبقه ما أعطيتها
باربعة آلاف وأنا أعطى
بمأخضا ثمانية دينار فأعطاهما
أياه * (باب) أى الجوار
أقرب * حديثنا أحج
حديثنا شعبة وحديثنا
على حديثنا شعبة حديثنا
شعبة حديثنا أبو عمران
قال سمعت طلحة بن عبيد
الله عن عائشة رضى الله
عنها قلت يا رسول الله ان
لنى جارين قال أىهما
أهدى قال إلى أقربهما
منك يا أبا

مشرعية الشفعة لما يحصل من الضرر بمشاركة الغير الابن في بخلاف الشريفة في نفس الدار والوصيق للدار * (خاتمة) جميع ما في الشفعة ثلاثة أحاديث موصولة الأول منها مكرر والاخران انفراد بهما المصنف عن مسلم وفيه من الآثار اثنان غير قصة المسور وأبي رافع مع سعد وهي موصولة والله اعلم

قوله كتاب الاجارة

(بسم الله الرحمن الرحيم * في الاجارات) كذا في رواية المستمل وسقط للنسفي قوله في الاجارات وسقط للباقين كتاب الاجارة والاجارة بكسر أوله على المشهور وحكي ضمها وهي لغة الأثابة يقال أجرة بالمد وغير المد إذا أثبته واصطلاحاً عليك منفعة رقية بعوض **قوله** باب استجار الرجل الصالح وقول الله تعالى ان خير من استأجرت القوي الأمين (في رواية أبي ذر) وقال الله وأشار بذلك إلى قصة موسى عليه السلام مع ابنة شعيب وقدرى ابن جريز من طريق شعيب الجبشي بفتح الجيم والموحدة بعدها همزة مقصوداً انه قال اسم المرأة التي تزوجها موسى صفورة واسم اختها ليا وسقط في طريق ابن اسحق الا انه قال اسم اختها شرقا وقيل ليا وقال غيره ان اسمها صفورا وعبروا بينهما كاتاتوا ما رزكر ابن جريز اختلاف في ان أباهما هل هو شعيب النبي أو ابن أخيه أو آخر اسمه برون أو يثري أقوال لم يرجح منها شيئاً وروى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ان خير من استأجرت القوي الأمين قال قولى فيما ولى أمين فيما استودع وروى من طريق ابن عباس ومجاهد في آخرين ان أباهما سألها عمارات من قوته وأما تته فذكرت قوته في حال السبق وأما تته في شئ طرفه عنها وقوله لها امشى خلفي ودلني على الطريق وهذا أخرجه البيهقي بإسناد صحيح عن عمر بن الخطاب وزاد فيه فزوجوه وأقام موسى معه يكفيه (٢) ويعمل له في رعاية غنمه **قوله** والخازن الأمين ومن لم يستعمل من أرادته) ثم أورد في الباب من طريق أبي موسى الأشعري حديث الخازن الأمين أحد المتصدقين وحديثه الآخر في قصة الرجلين اللذين جاآ يطلبان من النبي صلى الله عليه وسلم أن يستعملهما والاول قد مضى الكلام عليه في الزكاة والثاني سيأتي شرحه مستوفى في كتاب الاحكام قال الامام عيسى بن ابي بصير في الحديثين جميعاً معنى الاجارة وقال الداودي ليس حديث الخازن الأمين من هذا الباب لانه لا ذكر للاجارة فيه وقال ابن التين وانما أراد البخاري ان الخازن لا شيء له في المال وانما هو اجير وقال ابن بطلان انما ادخله في هذا الباب لان من استأجر على شيء فهو أمين فيه وليس عليه في شيء منه ضمان ان فسد او تلف الا ان كان ذلك بتضييعه اه وقال الكرماني دخول هذا الحديث في باب الاجارة للاشارة الى أن خازن مال الغير كالاجير لصاحب المال وأما دخول الحديث الثاني في الاجارة قطاهر من جهة ان الذي يطلب العمل انما يطلبه غالباً لتحقيق الاجرة التي شرعت للعامل والعمل المطلوب يشمل العمل على الصدقة في جمعها وتفرقتها في وجهها وله سهم منها كما قال الله تعالى والعاملين عليها فدخلوه في الترجمة من جهة طلب الرجلين أن يستعملهما النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقة أو غيرها ويكون لهما على ذلك أجرة معلومة **قوله** في الحديث الثاني ومعنى رجلان من الأشعريين قال قلت ما علمت انهما يطلبان العمل) كذا وقع مختصراً وسيأتي في استنباط المرتدين بهذا الاسناد بعينه تاماً وفيه ومعنى رجلان من الأشعريين وكلاهما سأل أى للعمل فقلت والذي بعثت ما اطلعت على ما في أنفسهما ولا علمت انهما يطلبان العمل الحديث **قوله** قال لن أولناستعمل على عملنا من اراده) هكذا ثبت في جميع الروايات التي وقفت عليها وهو شك من الراوى هل قال لن اولناستعمل لا وحكى ابن التين انه ضبط في بعض النسخ اولي بضم الهمزة وفتح الواو وتشديد اللام مع كسر هاء فعل مستقبل من الولاية قال القطيب الحلبي فعلى هذه الرواية يكون لفظ نستعمل زائداً ويكون تقدير الكلام لن اولي على عملنا وقد وقع هذا الحديث في الاحكام من طريق يزيد بن عبد الله عن ابي بردة بلفظ انا اتولى على عملنا وهو بعض هذا التقرير والله

كتاب الاجارة
بسم الله الرحمن الرحيم
في الاجارات
باب استجار الرجل
الصالح وقول الله تعالى ان
خير من استأجرت القوي
الأمين والخازن الأمين
ومن لم يستعمل من اراده
حدثنا محمد بن يوسف
حدثنا سفيان عن ابي
بردة قال اخبرني جدي
ابو بردة عن ابيه ابي
موسى الأشعري رضى الله
عنه قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم الخازن الأمين
الذي يؤدى ما امر به طيب
نفسه أحد المتصدقين
* حدثنا مسدد حدثنا يحيى
عن قرة بن خالد قال
حدثني جدي بن هلال
حدثنا ابو بردة عن ابي
موسى قال أقبلت الى النبي
صلى الله عليه وسلم ومعى
رجلان من الأشعريين
فقلت ما علمت انهما
يطلبان العمل قال لن أولناستعمل على عملنا من اراده

(٢) قوله يكفيه في نسخة
يكري

اعلم قال المهلب لما كان طلب العمالة دليلا على الحرص ابتغى ان يحتسب من الحرص فذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تستعمل على عملنا من اراده وظاهر الحديث منع تولية من يحرص على الولاية اما على سبيل التحريم أو الكراهة والى التحريم جرح القرطبي لكن يستثنى من ذلك من تعين عليه ﴿ قوله ﴾ (قوله) يابري الغنم على قراريط (على بمعنى الباء وهي للسبيبة أو المعاوضة وقيل انها هنا للظرفية كما سنين ﴿ قوله ﴾ عمرو بن يحيى عن جده) وهو سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي ﴿ قوله الارعى الغنم ﴾ في رواية الكشميهني الارعى الغنم ﴿ قوله على قراريط لاهل مكة ﴾ في رواية ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن عمرو بن يحيى كنت اربعاها لاهل مكة بالقراريط وكذا رواه الامام علي عن المنيعي عن محمد بن حسان عن عمرو بن يحيى قال سويد احدثوا به يعني كل شاة بقيراط يعني القيراط الذي هو جزء من الدينار أو الدرهم قال ابراهيم الحربي قراريط اسم موضع مكة ولم يرد القراريط من القصة وصوبه ابن الجوزي تبعا لابن ناصر وخطا سويداني تفسيره لكن رجح الاول لان اهل مكة لا يعرفون بها مكانا يقال له قراريط وأما ما رواه النسائي من حديث نصر بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي بعد هاتون قال اقتخر اهل الابل واهل الغنم قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهو راعى غنم وبعث داود وهو راعى غنم وبعث وأنا راعى غنم اهلي ببياد فرعم بعضهم ان فيه ردائا ويل سويد بن سعيد لانهما كان يرعى بالاجرة لاهله فيتعين انه اراد المكان فغير تارة ببياد وتارة بقراريط وليس الرديجيدا ذلا مانع من الجمع بين أن يرعى لاهله بغير اجرة ولغيرهم بأجرة أو المراد بقوله اهلي اهل مكة فتحدث الخبران ويكون في أحد الحديثين بين الاجرة وفي الآخر بين المكان فلا ينافي ذلك والله أعلم وقال بعضهم لم تكن العرب تعرف القيراط الذي هو من النقد ولذلك جاء في الصحيح يستفتحون أرضا يذكر فيها القيراط وليس الاستدلال لما ذكر من نفي المعرفة بواضح قال العلماء الحكمة في الهام الانبياء من رعى الغنم قبل النبوة أن يحصل لهم الثمر برعيها على ما يكفونه من القيام بأمر أمتهم ولان في مخالطتها ما يحصل لهم الحلم والشفقة لانهم اذا صبروا على رعيها وجمعها بعد تفرقها في المرعى وقلمها من مسرح الى مسرح ودفع عسدها من سبع وغيره كالسارق وعلموا اختلاف طباعها وشدة تفرقها مع ضعفها واحتياجها الى المعاهدة القوام ذلك الصبر على الامه وعرفوا اختلاف طباعها وتفاوت عقولها فخير ما كسرها ورعها وابعثها وأحسنوا التعاظم لها فيكون تحملهم لشفقة ذلك أسهل مما لو كلفوا القيام بذلك من اول وهلة لما يحصل لهم من التدريج على ذلك برعى الغنم ونخصت الغنم بذلك لكونها أضعف من غيرها ولان تفرقها أكثر من تفرق الابل والبقر لا مكان ضبط الابل والبقر بالربط دونها في العادة المألوفة ومنع أكثرية تفرقها فهي أمر عاقل اذ ابدى من غيرها وفي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لذلك بعد أن علم كونه أكرم الخلق على الله ما كان عليه من عظيم التواضع لربه والتصرح بعنته عليه وعلى اخوانه من الانبياء صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر الانبياء ﴿ قوله ﴾ باب استئجار المشركين عند الضرورة أو اذا لم يجد اهل الاسلام وعامل النبي صلى الله عليه وسلم هو وخير ﴿ هذه الترجمة مشعرة بأن المصنف يرى بائنا استئجار المشرك حريا كان أو ذميا لا عند الاحتياج الى ذلك كتعذر وجود مسلم يكفي في ذلك وقد روى عبد الرزاق عن ابن جريح عن ابن شهاب قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم عمال يعملون بها تمل خبير وزرعها فقد اعطى النبي صلى الله عليه وسلم هو وخير فدفعها اليهم الحديث وفي استشهاده بتعصبة معاملة النبي صلى الله عليه وسلم هو وخير على أن يزعموها واستئجاره الدليل المشرك لما حاجر على ذلك نظر لانه ليس فيهما تصرع بالمقصود من منع استئجارهم وكأنه أخذ ذلك من هذين الحديثين مضموم الى قوله صلى الله عليه وسلم انا لا نستعين بمشرك أخرجه مسلم وأصحاب السنن فأراد الجمع بين الاخبار غباير بجم به قال ابن بطال غامة الفقهاء يميزون استئجارهم عند الضرورة وغيرهما لما في ذلك من المذلة لهم وانما المجتمع أن يؤاجر المسلم نفسه من المشرك لما فيه من اذلال المسلم اه وحديث

باب رعى الغنم على قراريط
حدثنا احمد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى عن جده عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله نبيا الارعى الغنم فقال أصحابه وأنت فقال نعم كنت اربعاها على قراريط لاهل مكة ﴿ باب استئجار المشركين عند الضرورة ﴾ أو اذا لم يوجد اهل الاسلام وعامل النبي صلى الله عليه وسلم هو وخير ﴿ حدثني ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها واستأجر النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر رجلا من بني الدليل ثم من بني عدي

هاديا الماهر بالهداية قد غمس عمن حلف في آل العاصي بن وائل وهو علي دين كفار قريش فامناه فدفعنا اليه راحلتيهما وواعداه غار ثور وبعد ثلاث ليال فأتاهما برحلتيهما عبيحة ليان ثلاث نارتحلان نطاق معهما عامر بن فهيرة ٢٩٩ والدليل الذي قأخذتهم أسفل مكة

وهو طريق الساحل بباب
إذا استأجرا جيرا ليعمل له
بعد ثلاثة أيام أو بعد شهر
أو بعد سنة جاز وهما على
شرطهما الذي اشترطاه
إذا جاء الأجل في حديثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث
عن عقيل قال ابن شهاب
فأخبرني عروة بن الزبير
أن عائشة رضي الله عنها
زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت واستأجر رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأبو
بكر رجلا من بني الدليل
هاديا خريتا وهو علي دين
كفار قريش فدفعنا اليه
راحلتيهما وواعداه غار ثور
بعد ثلاث ليال فأتاهما
برحلتيهما عبيحة ثلاث بباب
الأجير في الغزو ويحدثني
يعقوب بن إبراهيم حدثنا
اسماعيل بن علي أخبرنا
ابن جريج قال أخبرني
عطاء عن صفوان بن يحيى
عن علي بن أمية رضي الله
عنه قال غزوت مع النبي
صلى الله عليه وسلم جيش
العسرة فكان من أوثق
أعماله في نفسي فكان لي
أجير فقاتل إنسانا فعض
أحداهما أصبع صاحبه
فأترع أصبعه فأندر ثبته
فسقطت فأنطلق إلى النبي

معاه له أهل خير يأتي في أو آخر كتاب الإجارة موصولا وشارفي الترجمة بتوله إذا لم يوجد أصل الإسلام إلى
ما أخرجه أبو داود من طريق حماد بن سلمة عن عبيد الله بن عمر أحسبه عن نافع عن ابن عمر أن النبي
صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خير فذكر الحديث وقال فيه وأراد أن يجلبهم فأتوا يا محمد عنا نمل في هذه
الأرض ولنا الشطر ولكم الشطر الحديث وانما أجابهم إلى ذلك لمعرفتهم بما يصلح أرضهم دون غيرهم قتل
المصنف من لا يعرف منزلة من لم يوجد وحديث الدليل يأتي الكلام عليه مستوفى في أول الطهارة إن شاء
الله تعالى وقوله في أول الحديث استأجر ووقع في رواية الأصل وأبى الوقت واستأجر بزيادة وأو وهي ثابتة
في الأصل في نفس الحديث الطويل لأن القصة معطوفة على قصة قبلها وقد ساقه المصنف في الترجمة بعدها
بسند الآتي مطولا ووقع هنا فاستأجر بالقاء وهم من زعم أن المصنف زاد الواو للتنبيه على أنه اقتطع
هذا القدر من الحديث (قوله هاديا) زاد الكشميهني في روايته خريتا وهو بكسر المعجمة وتشديد
الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة وقوله الماهر بالهداية كذا وقع في نفس الحديث وهو مدرج من قول
الزهري كما سنينه هناك ونحكي الخلاف في تسمية الهادي المذكور في الحديث استأجر المسلم الكافر
على هداية الطريق إذا أمن إليه واستأجر الأثنين واحدا على عمل واحد (قوله باب إذا استأجر أجيرا
ليعمل له بعد ثلاثة أيام أو بعد شهر أو بعد سنة جاز وهما على شرطهما الذي اشترطاه إذا جاء الأجل) أورد
فيه طرفا من حديث عائشة المذكور وفيه أنهما واعد الدليل براحلتيهما بعد ثلاث وتعقبه الاسماعيلي بأنه
ليس في الخبر على أنهما استأجراه على أن لا يعمل إلا بعد ثلاث بل الذي في الخبر أنهما استأجراه واستأجر
العمل من وقته بتسليمه راحلتيهما منهما رعاهما ويحفظهما إلى أن يتهيأ لهما الخروج قلت ليس في ترجمة
البخاري ما ألزمه به والذي ترجمه به هو ظاهر القصة ومن قال بطلان الإجارة إذا لم يشرع في العمل من
حين الإجارة هو المحتاج إلى دليل والله أعلم وقد قال ابن المنير متعقبا على من اعترض على البخاري بذلك أن
الخدمة المقصودة بالإجارة المذكورة كانت على الدلالة على الطريق من غير زيادة على ذلك ولا شك أنها
تأخرت قلت ويؤيده أن الذي كان يرعى راحلتيهما عامر بن فهيرة لا الدليل وقال ابن المنير ليس في هذا
الحديث نص صريح بهذا الحكم لا بآيات ولا بنصوص ولا في المدة القصيرة لتدور الغر فيها ما لا يحتمل في
المدة الطويلة وهذا مذهب مالك حيث حد الجواز في البيع بما لا تغير السلعة في مثله واستنبط من هذه
القصة جواز إجارة الدار مدة معلومة قبل مجيء أول المدة وهو مبني على صحة الأصل فلحق به الفرع
والله أعلم (قوله باب الأجير في الغزو) قال ابن بطال استأجر الأجير للخدمة وكفاية مؤنة العمل
في الغزو وغيره سواء اهـ ويحتمل أن يكون أشار إلى أن الجهاد وإن كان القصد به تحصيل الأجر فلا ينافي
ذلك الاستعانة بمن يخدم المجاهد ويكفيه كثيرا من الأمور التي لا يتعاطاها بنفسه (قوله عن صفوان بن
يحيى) في رواية همهم الماضية في الحج حدثني صفوان بن يحيى (قوله العسرة) بضم العين وسكون السين
المهملتين هي غزوة تبوك وسيأتي الكلام على الحديث في البيات ورواية همهم المذكورة مختصرة
(قوله فأندر) أي استبط (قوله فأندر) أي لم يجعل له دية ولا قصاصا (قوله تقضها) بفتح الضاد المعجمة
وماضيه بكسر ها والاسم القضم بفتح القاف وسكون الضاد المعجمة وهو ألا كل باطراف الأمتان والفحل
الذ كرم من الأبل ونحوه (قوله قال ابن جريج الخ) هو بالاستناد المذكور إليه وهذه الزيادة التي عن أبي
بكر الصديق وقعت هنا فقط (قوله عن جده) كذا للجميع وكذلك أخرجه أبو داود من طريق يحيى بن
سعيد عن ابن جريج وقال أبو عاصم عن ابن جريج عن أبيه عن جده عن أبي بكر زاد فيه عن أبيه
أخرجه الحاكم أبو أحمد في الكنى وابن شاهين في الصعابة وعبد الله بن أبي مليكة منسوب إلى جده وقيل لي

صلى الله عليه وسلم فأندر ثبته وقال أفيدع أصبعه في فلي تقضمها قال أحسبه قال كما يقضم الفحل قال ابن جريج وحدثني عبد الله بن أبي مليكة
عن جده بمثل هذه الصفة أن رجلا بعض يدر جل فأندر ثبته فأندرها أبو بكر رضي الله عنه

ما قول ركيل * يا جرفلانا
يعطيه اجرا ومنه في التعزية
آمر الله باب إذا استأجر
اجيراً على ان يقيم حائطا
يريد ان ينقض جاز
حدثني ابراهيم بن موسى
اخبرنا هشام بن يوسف
ان ابن جريج اخبرهم قال
اخبرني يعلى بن مسلم وعمر
ابن دينار عن سعيد بن
جبير يزيد احدهما على
صاحبه وغيرهما قال قد
سمعت به يحدثه عن سعيد
قال قال لي ابن عباس رضي
الله عنهما حدثني ابي بن
كعب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانطلقا
فوجدنا جدارا يريد ان
ينقض قال سعيد يده
هكذا ورفع يده فاستقام
قال يعلى حسبت ان سعيدا
قال فسهحه يده فاستقام لو
سنت لا اتخذت عليه اجرا
قال سعيد اجرا ناكلا
باب الاجارة الى نصف
النهار حدثنا سليمان بن
حرب حدثنا جاد عن ايوب
عن نافع عن ابن عمر رضي
الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال مثلكم
مثل اهل الكتابين مثل
رجل استأجر اجراً فقال
من يعمل لي من غدوة الى
نصف النهار على قيراط
فعملت اليهود ثم قال من
يعمل لي من نصف النهار

جداه فانه عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي وله صحبة ومنهم
من زاد في نسبه عبد الله بن عبيد الله بن زهير وقال ان الذي يكنى ابا مليكة هو عبد الله بن زهير فعلى الاول
فالحديث من رواية زهير بن عبد الله عن ابي بكر وعلى الثاني هو من رواية عبد الله بن زهير ويتردد عود الضمير
في قوله عن جده على من يعود على الخلاف المذكور وزعم مغطاي أن الطريق التي أخرجهما البخاري
منقطعة في موضعين وليس كما زعم والله أعلم (قوله باب إذا استأجر أجيراً) في رواية غير أبي ذر من استأجر
(قوله فين له الأجل) في رواية الاصيلي الاجر يسكون الجيم وبالراء والاولى أوجه (قوله ولم يبين العمل) أي
هل يصح ذلك ام لا وقد مال البخاري الى الجواز لانه اخبر بذلك فقال لقوله تعالى اني اريد ان انكحك احدي
ابنتي هاتين الآية ولم يفسح مع ذلك بالجواز لاجل الاحتمال ووجه الدلالة منه انه لم يقع في سياق القصة المذكورة
بيان العمل وانما فيه أن موسى أجر نفسه من والده المراتين ثم انما تتم الدلالة بذلك اذا قلنا ان شرع من قبلنا
شرع لنا اذا ورد شرعنا بتقريره وقد اخبر الشافعي بهذه الآية على مشروعيتها الاجارة فقال ذكر الله سبحانه
وتعالى ان نبيا من انبيائه أجر نفسه حججا مسماة ملك بها بضع امرأة وقيل استأجره على ان يرعى له قال المهلب
ليس في الآية دليل على جهالة العمل في الاجارة لان ذلك كان معلوما بينهم وانما حذف ذكره للعلم به وتعقبه ابن
المنير بأن البخاري لم يرد جواز ان يكون العمل مجهولا وانما اراد ان التنصيص على العمل باللفظ ليس
مشروطا وان المتبع المقاصد لا الالفاظ ويحتمل ان يكون المصنف اشار الى حديث عتبة بن النذر بضم النون
وتشديد المهمله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان موسى أجر نفسه ثمان سنين او عشر ا على
عقده فوجه وطعام بطنه اخرجه ابن ماجه وفي اسناده ضعف فانه ليس فيه بيان العمل من قبل موسى وقد ابعد
من جوز ان يكون المهر شياً آخر غير الرعي وانما اراد شعيب ان يكون يرعى غنمه هذه المدة ويرى وجه ابنته
فذكر له الامر بن وعلق التزويج على الرعية على وجه المعاهدة لا على وجه المعاودة فاستأجره لرعى غنمه بشئ
معلوم بينهما ثم انكحه ابنته بمهر معلوم بينهما (قوله بأجر) بضم الجيم (فلانا) اي (يعطيه اجرا) هذا ذكره
المصنف تفسير لقوله تعالى على ان تأجرني وبذلك جزم ابو عبيدة في المجازة فقهه الاسماعيلي بأن معنى الآية
في قوله على ان تأجرني أي تكون لي أجيراً والتقدير على ان تأجرني نفسك (قوله ومنه في التعزية أجرك
الله) هو من قول ابن عبيدة أيضا وزاد بأجر اي يثيبك وكأنه نظر الى أصل المادة وان كان المعنى
في الاجر والاجرة مختلفا (قوله باب إذا استأجر أجيراً على ان يقيم حائطا يريد ان ينقض جاز) أو رده
طرفا من حديث أبي بن كعب في قصة مرسى والحضر وقد أوردته مستوفى في التفسير به هذا الاسناد
ويأتي الكلام عليه مينا هناك ان شاء الله تعالى وانما يتم الاستدلال بهذه القصة اذا قلنا ان شرع من
قبلنا شرع لنا لقول موسى لو شئت لا اتخذت عليه اجرا اي لو شارطت على عمله باجرة معينة لتفعلن ذلك قال
ابن المنير وقصد البخاري ان الاجارة تضبط بتعين العمل كما تضبط بتعين الأجل (قوله باب الاجارة
الى نصف النهار) اي من اول النهار وترجم في الذي بعده الاجارة الى صلاة العصر والتقدير أيضا ان
الابتداء من اول النهار ثم ترجم بعد ذلك باب الاجارة من العصر الى الليل اي الى اول دخول الليل قبل اراد
البخاري اثبات صحة الاجارة بأجر معلوم الى اجل معلوم من جهة أن الشارع ضرب المثل بذلك ولولا
الجواز ما أقره ويحتمل ان يكون الغرض من كل ذلك اثبات جواز الاستئجار لقطع علة من النهار اذا
كانت معينة دفعت التوهم من توهم ان اقل المعلوم ان يكون يوما كاملا (قوله مثلكم ومثل اهل الكتابين)
كذا في رواية ايوب والمراد باهل الكتابين اليهود والنصارى (قوله ككل رجل) في السياق حذف تقديره
مثلكم مع نبيكم ومثل اهل الكتابين مع انبيائهم ككل رجل استأجر فالثل مضر وب اللامه مع نبيهم والمثل به
الاجراء مع من استأجرهم (قوله على قيراط) زاد في رواية عبد الله بن دينار على قيراط قيراط وهو المراد
(قوله فعملت اليهود) زاد ابن دينار على قيراط قيراط وزاد الزهري عن سالم عن ابيه كما تقدم في الصلاة حتى

الى صلاة العصر على قيراط فعملت النصارى ثم قال من يعمل في من العصر الى ان تغيب الشمس على قيراطين فاتهم هم فغضبت اليهود والنصارى فقالوا مالنا اكثر عملا واقل عطاء قال هل تقسمتكم من - فحكم تأويل الال فذلك فضلي ٣٠١ اوتيه من اشاء باب الاجارة الى

صلاة العصر حديثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثلكم واليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط فعملت اليهود على قيراط قيراط ثم عملت النصارى على قيراط قيراط ثم اتم الذين يعملون من صلاة العصر الى مغارب الشمس على قيراطين قيراطين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء قال هل ظلمتكم من حكمكم شيا قالوا لا قال فذلك فضلي اوتيه من اشاء باب اثم من منع اجر الاجير حديثنا يوسف ابن محمد حدثني يحيى بن سليم عن اسمعيل بن امية عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى ثلاثة انا خصمهم

اذا اتصف النهار عجز واقاطوا قيراطا قيراطا وكذا وقع في بقية الاعم والمراد بالقيراط التصيب وهو في الاصل نصف دانق والدانق سدس درهم (قوله الى صلاة العصر) يحتمل ان يريد به اول وقت دخوله ويحتمل ان يريد اول حين الشروع فيها والثاني يرفع الاشكال السابق في المواقيت على تقدير تسليم ان الوقسين متساويان اي ما بين الظهر والعصر وما بين العصر والمغرب فكيف يصح قول النصارى انهم اكثر عملا من هذه الامة وقد قدمت هناك عدة اجوبة عن ذلك فلتراجع من ثم ومن الاجوبة التي لم تقدم ان قائل مالنا اكثر عملا اليه وخصه ويؤيده ما وقع في التوحيد بلفظ فقال اهل التوراة ويحتمل يكون كل من الفريقين قال ذلك اما اليهود فلانهم اطول زمنا فيستلزم ان يكونوا اكثر عملا واما النصارى فلانهم وازنوا كثرة اتباعهم بكثرة زمن اليهود لان النصارى آمنوا بموسى وعيسى جميعا اشار الى ذلك الاسماعيلي ويحتمل ان تكون اكثرية النصارى باعتبار انهم عملوا الى آخر صلاة العصر وذلك بعد دخول وقتها اشار الى ذلك ابن القصار وابن العربي وقد قدمنا انه لا يحتاج اليه لان المدة التي بين الظهر والعصر اكثر من المدة التي بين العصر والمغرب ويحتمل ان تكون نسبة ذلك اليهم على سبيل التوزيع فالقائل نحن اكثر عملا اليهود والقائل نحن اقل اجر النصارى وفيه بعد وحكي ابن التين ان معناه ان عمل الفريقين جميعا اكثر وزمانهم اطول وهو خلاف ظاهر السياق (قوله فغضبت اليهود والنصارى) اي الكفار منهم (قوله مالنا اكثر عملا واقل عطاء) بنصب اكثر واقل على الحال كقوله تعالى فاعلم عن التذكرة معرضين وقد تقدمت مباحث هذه الجملة في كتاب المواقيت (قوله من - فحكم) اطلق لفظ الحق لصد الممانعة والافالك من فضل الله تعالى (قوله فذلك فضلي اوتيه من اشاء) فيه حجة لاهل السنة على ان التوب من الله على سبيل الاحساب منه جل جلاله (قوله باب الاجارة الى صلاة العصر) ذكر فيه حديث ابن عمر من طريق مالك عن عبد الله بن دينار وليس في سياقه التصريح بالعمل الى صلاة العصر وانما يؤخذ ذلك من قوله ثم اتم الذين يعملون من صلاة العصر فان ابتداء عمل الطائفة عند انتهاء عمل الطائفة التي قبلها نعم في رواية ايوب في الباب قبله التصريح بذلك حيث قال من يعمل من نصف النهار الى صلاة العصر (قوله في رواية عبد الله بن دينار انما مثلكم واليهود والنصارى) هو بخفض اليهود عطا على الضمير المجرور بغير اعادة الجارة قاله ابن التين وانما يأتي على رأي الكرفيين وقال ابن مالك يجوز الرفع على تقدير ومثل اليهود والنصارى على حذف المضاف واعطاء المضاف اليه اعرابه (قلت) ووجدته مضبوطا في اصل ابي نذر بالنصب وهو موجه على ارادة المعية ويرجح توجيه ابن مالك ما سيأتي في احاديث الانبياء من طريق الليث عن نافع بلفظ وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى (قوله الى مغارب الشمس) كذا ثبت في رواية لمالك بلفظ الجمع وكانه باعتبار الازمنة المتعددة باعتبار الطوائف ووقع في رواية سفيان الآتية في فضائل القرآن الى مغرب الشمس على الافراد وهو الوجه ومثله في رواية الليث عن نافع الآتية في احاديث الانبياء ونحوه في رواية ايوب في الباب الذي بعده بلفظ الى ان تغيب الشمس (قوله هل ظلمتكم) اي نقصتكم كما في رواية نافع في الباب الذي قبله وسأذكر بقية قوائمه بعد بابين (قوله باب اثم من منع اجر الاجير) اورد فيه حديث ابي هريرة وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في باب اثم من باع حرافى واخر اليسوع (تبيينه) اخراجه بطل هذا الباب عن الذي بعده وكانه صنع ذلك للمناسبة (قوله باب الاجارة من العصر الى الليل) اي من اول وقت العصر الى اول دخول الليل اورد فيه حديث ابي موسى وقد مضى سنده ومثله في المواقيت وشيخه ابو كريب المذكور هناك هو محمد بن العلاء المذكور هناك ويريد بالوحدة والتصغير هو ابن عبد الله بن ابي بردة

يوم لقيامه رجل اعطى بي ثم غدر ورجل باع حرافا كل ثمة ورجل استاجر اجيرا فاستوفى منه ولم يعطه اجره باب الاجارة من العصر الى الليل حديثنا محمد بن العلاء حديثنا ابو اسامة عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مثل المسلمين واليهود والنصارى

كذلك رجل استأجر قوما يعملون له عملاً يوم ما إلى الليل على أجر معلوم فعملوا له إلى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا إلى أجرنا الذي شرطت لنا وما عملنا
باطل فقال لهم لا تفعلوا أكلوا ٢٠٢ بقية عملكم وخذوا أجركم كاملاً فأبوا وتركوا واستأجر آخرين بعدهم فقال أكلوا بقية

يومكم هذا ولكم الذي
شرطت لهم من الأجر
فعملوا حتى إذا كان حين
صلاة العصر قالوا لك ما
عملنا باطل ولك الأجر الذي
جعلت لنا فيه فقال لهم
أكلوا بقية عملكم فإن ما بقي
من النهار شيء يسير فأبوا
فاستأجر قوماً أن يعملوا
له بقية يومهم فعملوا بقية
يومهم حتى غابت الشمس
واستكملوا أجر القرىقين
كلهما فذلك مثلهم ومثل
ما قبلوا من هذا النور
من استأجر أجيراً فترك
أجره فعمل فيه المستأجر
قزاذ أو من عمل في مال
غيره فاستفضل به حدثنا
أبو اليمان أخبرنا شعيب
عن الزهري حدثني سالم
ابن عبد الله أن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما
قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
انطلق ثلاثة رهط ممن
كان قبلكم حتى أووا للميت
إلى غار فدخلوه فالتجذرت
صخرة من الجبل فسدت
عليها الغار فقالوا إنه
لا ينجيكم من هذه الصخرة
الآن تدعوا الله بصالح
أعمالكم فقال رجل منهم

(قوله كمل رجل استأجر قوماً) هو من باب القلب والتقدير كمل يوم استأجرهم رجل أو من باب التشبيه
بالركب (قوله يعملون له عملاً يوم ما إلى الليل) هذا ما غير الحديث ابن عمر لأن فيه أنه استأجرهم على أن يعملوا
إلى نصف النهار وقد تقدم ذكر التوفيق بينهما في المواقيت وأنهما حديثان سيقاني قصتين نعم وقع في رواية
سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه الماضية في المواقيت الآية في التوحيد ما وافق رواية أبي موسى فرجحها
الخطابي على رواية نافع وعبد الله بن دينار لكن يحتمل أن تكون القصتان جميعاً كأنما عسداً بن عمر قد حدث
بهما في وقتين وجع بينهما ابن التين باحتمال أن يكونوا غضبوا أو لا فقالوا ما قالوا إشارة إلى طلب الزيادة فلما
لم يعطوا قدر أرائد أتركوا فقالوا لك ما عملنا باطل انتهى وفيه مع بعده مخالفة لصريح ما وقع في رواية الزهري في
المواقيت وفي التوحيد فصحها قالوا بنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطاً ونحن كنا أكثر
علاقية التصريح بأنهم أعطوا ذلك إلا أن يحمل قولهم أعطيتنا أي أمرت لنا أو وعدتنا ولا يستلزم ذلك أنهم
أخذوه ولا ينبغي أن الجمع بكونهما قصتين أوضح وظاهر المثل الذي في حديث أبي موسى أن الله تعالى قال
للهود آمنوا أي ورسلي إلى يوم القيامة فآمنوا بموسى إلى أن بعث عيسى فكفروا به وذلك في قدر نصف
المدة التي من بعث موسى إلى قيام الساعة فتوهم لأحاجة لنا إلى أجرنا إشارة إلى أنهم كفروا وتولوا واستغنى
الله عنهم وهذا من إطلاق القول وإرادة لازمه لأن لازمه ترك العمل المعبر به عن ترك الإيمان وقولهم وما عملنا
باطل إشارة إلى إحباط عملهم بكفرهم بعيسى إذ لا ينفعهم الإيمان بموسى وحده بعد بعثه بعيسى وكذلك القول
في النصاري إلا أن فيه إشارة إلى أن مدتهم كانت قدر نصف المدة فلقصر وأعلى نحو الرابع من جميع النهار
وقوله ولكم الذي شرطت زاد في رواية الأسامي على الذي شرطت لهؤلاء من الأجر يعني الذين قبلهم وقوله
فأما بقي من النهار شيء يسير أي بالنسبة لما مضى منه والمراد ما بقي من الدنيا وقوله واستكملوا أجر القرىقين
أي بإيمانهم بالأنبياء الثلاثة وتضمن الحديث الإشارة إلى قصر المدة التي بقيت من الدنيا وسيأتي الكلام
عليه في قوله بعثت أنا والساعة كهاتين (قوله حتى إذا كان حين صلاة العصر) هو ينصب حين ويجوز فيه
الرفع (قوله واستكملوا أجر القرىقين كليهما) كذلك في ذرو غيره وحكي ابن التين أن في روايته كلاهما
بالرفع وخطأه وليس كإزعم بل له وجه (قوله فذلك مثلهم) أي المسلمين (ومثل ما قبلوا من هذا النور)
رواية الأسامي على ذلك مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به رسوله ومثل اليهود والنصارى تركوا ما
أمرهم الله به واستبدل به على أن يقاء هذه الأمة يزيد على الألف لأنه يقتضي أن مدة اليهود تطير مدتي
النصارى والمسلمين وقد اتفق أهل النقل على أن مدة اليهود إلى بعث النبي صلى الله عليه وسلم كانت أكثر
من النبي سنة ومدة النصارى من ذلك ستمائة وقيل أقل فتكون مدة المسلمين أكثر من ألف قطعاً وتضمن
الحديث أن أجر النصارى كان أكثر من أجر اليهود لأن اليهود عملوا نصف النهار بقيراط والنصارى نحو ربع
النهار بقيراط ولعل ذلك باعتبار ما حصل لمن آمن من النصارى بموسى وعيسى فحصل لهم تضعيف الأجر
حين بخلاف اليهود فأنهم لم يبعث عيسى كقر وابتدأ في الحديث تفضيل هذه الأمة وتوفير أجرها مع قلة عملها
وفيه جواز استدانة صلاة العصر إلى أن تغيب الشمس وفي قوله فأما بقي من النهار شيء يسير إشارة إلى قصر مدة
المسلمين بالنسبة إلى مدة غيرهم وفيه إشارة إلى أن العمل من الطوائف كان مساوياً في المقدار وقد تقدم
البحث في ذلك في المواقيت مشروحاً (قوله باب من استأجر أجيراً فترك أجره) في رواية الكشميهني
ترك الأجير أجره (قوله فعمل فيه المستأجر) أي اتجر فيه أو زرع (قزاذ) أي ربح (قوله ومن عمل في مال
غيره فاستفضل) هو من عطف العام على الخاص لأن العامل في مال غيره أعم من أن يكون مستأجراً أو غير

الهم كان لي أبوان شيخان كبيران وكنيت لا أعقب قبلهما أهلاً ولا مالاً فتأنيبني في طلب شيء يوم ألقم أرح عليهما
بني بأما غلبت طمأنينة قوماً فوجدتهما نائمين فكرهت أن أعقب قبلهما أهلاً أو مالاً فلبنت والقديح على يدي انتظر استيقاظهما حتى برق
الفجر فاستيقظا فشر باغبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فافرحت شيئاً لا يستطيعون

الخروج * قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر اللهم كانت لي بنت عم كانت أحب الناس الي فارادتها عن نفسها فامتنعت مني حتى
أملت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة دينار علي ان تخلي بيني وبين نفسي ففعلت حتى اذا ردت عليها قالت لا أحل لك ان
تفرض الخاتم الا بجمعه فتخرجت من الوقوع عليها فانصرف عنها وهي أحب الناس الي وتركت الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت
ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها * وقال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث

٣٠٣

الخروج

عليه وسلم وقال الثالث
اللهم اني استأجرت أجرا
نأعطيتهم أجرا غير رجل
واحد ترك الذي له وذهب
فسمرت أجره حتى كثرت
منه الاموال فجاءني بعد
حين فقال يا عبد الله ادي
الي أجري فقلت له كل
ما ترى من أجلك من الابل
والبقر والغنم والريق فقال
يا عبد لا تستهزئ بي
فقلت اني لا أستهزئ
بك فآخذك كله فاستاقه فلم
يترك منه شيئا اللهم فان
كنت فعلت ذلك
ابتغاء وجهك فافرج عنا
ما نحن فيه فانفجرت
الصخرة فخرجوا عثرون
بواب من أجرت نفسه
ليحمل علي ظهره ثم
تصدق به وأجر الجمال *
حدثني سعيد بن يحيى بن
سعيد القرشي حدثنا أبي
حدثنا الاعمش عن شقيق
عن أبي مسعود الانصاري
رضي الله عنه قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا امرنا بالصدقة
انطلق أحدنا الى السوق
فيحامل فيصيب المدوان

مستأجرو لم يذكر لمصنف الجراب اشارة الى الاحتمال كعادته ثم ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة الثلاثة الذين
انطبق عليهم الغار وقد تقدم من وجه آخر في باب ما قد تعقب المهلب ترجمته البخاري بأنه ليس في القصة دليل
لماتر جم له وانما التجار رجل في أجر أجبره ثم اعطاه له على سبيل التبرع وانما الذي كان يلزمه قدر العمل
خاصة وقد تقدم ذلك في اثناء كتاب البيوع وسيأتي شرحه (٢) مستوفى في أخر احاديث الانبياء ان شاء الله
تعالى وقوله في هذه الراوية لا أغنيق هو من الغبوق بالغين المعجمة والموحدة وآخره فاق شرب العشي وضبطوه
بفتح الهمزة أغنيق من الثلاثي الا الاصيلي فبضمها من الرابعي وخطئوه وقوله اهلا ولا مالا المراد بالاهل ماله
من زوج وولد وبالمال ماله من رقيق وخدم وزعم الداودي أن المراد بالمال الدواب وتعقبوه وله وجه وقوله
فأى بفتح النون والهمزة من صور رايون سعي أي بعد وفي رواية كريمة والاصيلي فناء بعد النون بوزن
جاء وهو بمعنى الاول وقوله فلم أرح بضم الهمزة وكسر الراء وقوله برق الفجر بفتح الراء أي أضاء وقوله فافرج
بالوصل وضم الراء وبهمزة قطع وكسر الراء من الفرج أو من الاقراج وقوله كل ما ترى من أجلك كذا للكشميني
ولا يري يد المرزوي والباقي من اجرك ولكل وجه * (قوله باب من أجر نفسه ليحمل علي ظهره ثم
تصدق به) في رواية الكشميني ثم تصدق منه وقوله وأجر الجمال أي وباب أجر الجمال (قوله حدثنا أبي)
هو الاموي صاحب المغازي وقوله عن شقيق هو أبو وائل وقوله فيحامل أي يطلب أن يحمل بالاجرة وقوله
بالمدى يحمل المتاع بالاجرة وهي مدمن طعام والحاملة مفاعلة وهي تكون بين اثنين والمراد هنا ان الحمل
من احدهما والاجرة من الآخر كالمساقاة والمزارعة ووقع للنسائي من طريق منصور عن أبي وائل ينطلق
أحدنا الى السوق فيحامل علي ظهره (قوله وان لبعضهم لمائة الف) هذه اللام للتأكيد وهي ابتداءية لدخولها
علي اسم ان وتقدم الخبر وهي كقوله تعالى ان في ذلك لعبرة ومراده ان ذلك في الوقت الذي حدث به وقد تقدم
في الزكاة بلفظ وان لبعضهم اليوم مائة الف زاد النسائي وما كان له يومئذ درهم أي في الوقت الذي كان
يحمل فيه (قوله قال ما تراه الانفسه) بين ابن ماجه من طريق زائدة عن الاعمش ان فائلا ذلك هو أبو وائل
الراوي للحديث عن أبي مسعود وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الزكاة * (قوله باب أجر السمسة)
أي حكمه وهي عهدة تين (قوله ولم يراين سيرين وعطاء وبرايم والحسن باجر السمسار بأسا) أما قول ابن
سيرين وبرايم فوصله ابن أبي شيبة عنهما بلفظ لا بأس باجر السمسار اذا اشترى يدايد وما قول عطاء فوصله
ابن أبي شيبة ايضا بلفظ سئل عطاء عن السمسة فقال لا بأس بها وكان المصنف اشار الى الرد علي من كرهاها
وقد فصله ابن المنذر عن الكوفيين (قوله وقال ابن عباس لا بأس ان يقول بع هذا الثوب فإزاد علي كذا
وكذا فهو لك) واصله ابن أبي شيبة من طريق عطاء نحوه وهذه اجرة سمسة ايضا لكنهم اجهلوه ولذلك لم يجزها
الجمهور وقالوا ان باع له علي ذلك فله اجرامثله وجل بعضهم اجازة ابن عباس علي انه أجرا مجري المقارض
وبذلك اجاب احمد واسحق ونقل ابن التين ان بعضهم شرط في جواز ان يعلم الناس ذلك الوقت ان ثمن
السلعة يساوي اكثر مما سمى له وتعقبه بأن الجهل بمقدار الاجرة باق (قوله وقال ابن سيرين اذا قال بعه
بكذا فإنا كان من ربح فلك او يني وينك فلا بأس به) واصله ابن أبي شيبة ايضا من طريق يونس عنه وهذا
اشبه بصورة المقارض من السمسار (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون عند شروطهم)

لبعضهم لمائة الف قال ما تراه الانفسه * (قوله باب أجر السمسة) ولم يراين سيرين وعطاء وبرايم والحسن باجر السمسار بأسا * وقال ابن
عباس لا بأس ان يقول بع هذا الثوب فإزاد علي كذا وكذا فهو لك * وقال ابن سيرين اذا قال بعه بكذا فإنا كان من ربح فلك او يني
وينك فلا بأس به * وقال النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون عند شروطهم * حدثنا محمد بن عبد الواحد حدثنا محمد بن عمار عن ابن طارس
(٢) قوله وسيأتي شرحه في نسخة وسيأتي بقية مباحثه

عن أبيه عن ابن عباس
رضي الله عنهم قال نهى
النبي صلى الله عليه وسلم
أن يتلقى الركبان ولا يبيع
حاضر لباد قلت يا ابن
عباس ما قوله لا يبيع حاضر
لباد قال لا يكون له سمسارا
باب هل يؤاجر الرجل
نفسه من مشرك في أرض
الحرب حدثنا عمر
ابن حفص حدثنا أبي
حدثنا الأعمش عن مسلم
عن مسروق حدثنا
خبيب رضي الله عنه قال
كنت رجلا قينا فعملت
للعاص بن وائل فاجتمع
لي عنده فأنته اتقاضاه
فتمال لا والله لا أقضيك
حتى تكفر محمد فقلت
أما والله حتى تموت ثم
تبعث فسلأ قال واني لميت
ثم مبعوث قلت نعم قال
فانه سيكون لي ثم مال وولد
فأقضيك فانزل الله تعالى
افرايت الذي كفر باياتنا
وقال لا وتين مالا وولدا
باب ما يعطى في الرقية
على أحياء العرب بفاتحة
الكتاب وقال ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أحق ما أخذتم عليه اجرا
كتاب الله

هذا أحد الأحاديث التي لم يوصلها المصنف في مكان آخر وقد جاء من حديث عمرو بن عوف المزني وأبي هريرة وغيرهما أما حديث عمرو بن عوف فأخرجه اسحق في مسنده من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده عن فروة بن بلقظه وزاد الاشرط احرم حلالا أو أحل حراما وكثير بن عبد الله ضعيف عندنا لا كثر لكن البخاري ومن تبعه كالثوري وابن خزيمة يقولون أمره وأما حديث أبي هريرة فوصله أحد وابوداود والحاكم من طريق كثير بن زيد عن الوليد بن رباح وهو بموحدة عن أبي هريرة بلقظه أيضا دون زيادة كثير فزاد بها والصلح جائز بين المسلمين وهذه الزيادة أخرجه الدارقطني والحاكم من طريق أبي رافع عن أبي هريرة وابن أبي شيبة من طريق عطاء بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المؤمنون عند شروطهم وللدارقطني والحاكم من حديث عائشة مثله وزاد ما وافق الحق في تنبيهه ظن ابن التين أن قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون على شروطهم بنية كلام ابن سيرين فشرح على ذلك فوههم وقد تعقبه القطب الحلبي ومن تبعه من علمائنا ثم أورد المصنف حديث ابن عباس الماضي في البيوع والمراد منه قوله في تفسير المنع لبيع الحاضر للبادي أن لا يكون له سمسارا فان مفهومه انه يجوز أن يسكن سمسارا في بيع الحاضر للحاضر ولكن شرط الجمهور أن تكون الأجرة معلومة وعن أبي خنيفة أن دفع له الفاعل أن يشتري بها برا بأجرة عشرة فهو فاسد فان اشترى فله أجرة المثل ولا يجوز ما سمي من الأجرة وعن أبي ثور إذا جعل له في كل ألف شيئا معلوما لم يجز ذلك لأن خير معلوم فإن عمل فله أجر مثله ووجه من منع أنها اجارة في أمر لا مد غير معلوم ووجه من أجازها أنه إذا عين له الأجرة كفي ويكون من باب الجعالة والله أعلم (قوله باب هل يؤاجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب) أورد فيه حديث خبيب وهو إذا ذاك مسلم في عمله للعاص بن وائل وهو مشرك وكان ذلك بمكة وهي اذ ذاك دار حرب واطلع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وأقره ولم يجزم المصنف بالحكم لاحتمال أن يكون الجواز مقيدا بالضرورة أو أن جواز ذلك كان قبل الاذن في قتال المشركين ومناذرتهم وقبل الأمر بعدم اذلال المؤمن نفسه وقال المهلب كره أهل العلم ذلك الا للضرورة بشرطين أحدهما أن يكون عمله فيما يحل للمسلم فعله والا سحران لا يعينه على ما يعود ضرره على المسلمين وقال ابن المنير استقرت المذاهب على أن الصناعات في حوائجهم يجوز لهم العمل لأهل الذمة ولا يبعد ذلك من الدلة بخلاف أن يخدمه في منزله وبطريق التبعية له والله أعلم وقد تقدم حديث خبيب في البيوع ويأتي بقية شرحه في تفسير سورة مريم (قوله باب ما يعطى في الرقية على أحياء العرب بفاتحة الكتاب) كذا ثبتت هذه الترجمة للجميع والأحياء بالفتح جمع حي والمراد به طائفة من العرب مخصوصة قال الهمداني في الانساب الشعب والحى بمعنى وسمى الشعب لأن القبيلة تشعب منه وقد اعترض على المصنف بأن الحكم لا يختلف باختلاف الامكنة ولا باختلاف الاجناس وتقييده في الترجمة بأحياء العرب يشعر بحصره فيه ويمكن الجواب بأنه ترجم بالواقع ولم يتعرض لنفي غيره وقد ترجم عليه في الطب الشروط في الرقية بتطبيع من الغنم ولم يقيده بشئ وترجم فيه أيضا الرقية بفاتحة الكتاب والرقية كلام يستشفى به من كل عارض أشار إلى ذلك ابن درستويه وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب الطب ان شاء الله تعالى (قوله وقال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أحق ما أخذتم عليه اجرا كتاب الله) هذا طرف من حديث وصله المؤلف رحمه الله في الطب واستدل به للجمهور في جواز اخذ الأجرة على تعليم القرآن وخالف الحنفية فتعوه في التعليم وأجازوه في الرقية كالدواء قالوا الآن تعليم القرآن عبادة والاخر فيه على الله وهو القياس في الرقية الا أنهم أجازه فيها لهذا الخبر وحل بعضهم الآخر في هذا الحديث على الثواب وسياق القصة التي في الحديث يأبى هذا التأويل وادعى بعضهم نسخه بالأحاديث الواردة في الوعيد على اخذ الأجرة على تعليم القرآن وقدروا هاهنا بؤود وغيره وتعقب بأنه ثبات للنسخ بالاحتمال وهو مردود بأن الأحاديث ليس فيها تصريح بالمنع على الإطلاق بل هي وقائع احوال محتملة للتأويل لتوافق الأحاديث الصريحة كحديثي الباب وبأن الأحاديث المذكورة أيضا ليس فيها

ما تقوم به الحجة فلا تعارض الادحاث الصحيحة وسيكون لنا عودة الى البحث في ذلك في كتاب النكاح في باب التزويج على تعليم القرآن (قوله وقال الشعبي لا يشترط المعلم الا ان يعطى شيئا فليقبله وقال الحكم لم اسمع احدا كره اجر المعلم واعطى الحسن دراهم عشرة) اما قول الشعبي فرصه ابن ابي شيبة بالفظ وان اعطى شيئا فليقبله واما قول الحكم فوصله البغوي في الجعديات حدثنا علي بن الجعد عن شعبة سالت معاوية بن قرة عن ابراهيم المعلم فقال اري له اجر او سالت الحكم فقال ما سمعت قهرها بكرهه واما قول الحسن فوصله ابن سعد في الطبقات من طريق يحيى بن سعيد بن ابي الحسن قال لما حدثت قلت لعلي بن ابي عمير ان المعلم يريد شيئا قال ما كانوا يأخذون شيئا ثم قال اعطه خمسة دراهم فلم ازل به حتى قال اعطه عشرة دراهم وروى ابن ابي شيبة من طريق اخرى عن الحسن قال لا بأس ان يأخذ على الكتابة اجر او كره الشرط (قوله ولم ير ابن سيرين باجر القسام بأسا وقال كان يقال السحت الرشوة في الحكم) اما قوله في اجرة القسام فاختلفت الروايات عنه فروى عبد بن حديد في تفسيره من طريق يحيى بن عتيق عن محمد وهو ابن سيرين انه كان يكره اجر القسام ويقول كان يقال السحت الرشوة على الحكم وارى عدا حكايا يؤخذ عليه الاجرة وروى ابن ابي شيبة من طريق قتادة قال قلت لابن المسيب ما ترى في كسب القسام فكرهه وكان الحسن يكره كسبه وقال ابن سيرين ان لم يكن حسنا فلا ادرى ما هو وجاءت عنه رواية يجمعها بين هذا الاختلاف قال ابن سعد حدثنا عمار حدثنا حماد عن يحيى عن محمد وهو ابن سيرين انه كان يكره ان يشارط القسام وكأنه يكره له ان يأخذ الاجرة على سبيل المشاركة ولا يكرهها اذا كانت بغير اشتراط كما تقدم عن الشعبي وظهر بما أخرجه ابن ابي شيبة ان قول البخاري وكان يقال السحت الرشوة بقبه كلام ابن سيرين وأشار ابن سيرين بذلك الى ما جاء عن عمر وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت من قولهم في تفسير السحت انه الرشوة في الحكم أخرجه ابن جرير بإسناد ينده عنهم ورواه من وجه آخر من فروع عوار رجاله ثقات ولكنه مرسل ولقظه كل لحم انتسه السحت فالنار اولى به قيل يا رسول الله وما السحت قال الرشوة في الحكم (وتنبه) القسام بفتح القاف فعال من القسم بفتح القاف وهو القاسم وشرحه الكرماني على انه بضم القاف جمع قاسم والسحت بضم السين وسكون الجاء المهملة وحكى ضم الحاء وهو شاذ وضبطه بعضهم بما يلزم من أكله العار فهو أعم من الحرام والرشوة بفتح الراء وقد تكسر ونضم وقيل بالفتح المصدر وبالكسر الاسم (قوله وكانوا يعطون على الحرص) هو بفتح المعجمة وسكون الراء ثم صاد مهملة هو الحرز وزنا ومعنى وقد تقدم تفسيره في البيوع أي كانوا يعطون أجرة الحرص وفي ذلك دلالة على جواز اجرة القسام لاشتراكهما في ان كلا منهما يفصل النزاع بين المتخاصمين ولان الحرص يقصد له نسبة ومناسبة ذكر القسام والحرص بالترجيح الاشتراك في ان جنسهما وجنس تعليم القرآن والرقية واحد ومن ثم كره مالك أخذ الاجرة على عقد الوثائق لكونها من فروع الكفريات وكره أيضا اجرة القسام وقيل انما كرهها لانه كان يرزق من بيت المال فكره له ان يأخذ اجرة أخرى وأشار سحنون الى الجواز عند فساد أمور بيت المال وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة أحدث الناس ثلاثة أشياء لم يكن يؤخذ عليهم أجر ضرب الفحل وقسمة الاموال والتعليم اه وهذا مرسل وهو يشعر بانهم كانوا قبل ذلك يتبرعون بها فلما قسا الشخ طلبوا الاجرة فعند ذلك من غير مكارم الاخلاق فتحمل كراهة من كرهها على التزويج والله أعلم (قوله عن أبي بشر) هو جعفر بن أبي وحشية مشهور بكنيته أكثر من اسمه كأيبه اسمه اياس وهو مشهور بكنيته (قوله عن أبي المتوكل) هو الناجي وقد ذكر المصنف في آخر الباب تصريح أبي بشر بالسمع منه وتابع أبا عوانة على هذا الاسناد شعبة كما في آخر الباب وهشيم كما أخرجه مسلم والنسائي وخالفهم الاعمش فرواه عن جعفر بن أبي وحشية عن أبي تضره عن أبي سعيد جعل بدل أبي المتوكل أبا تضره أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من طريقه فاما الترمذي فقال طريق شعبة أصح من طريق الاعمش وقال ابن ماجه انها الصواب وجها الدارقطني في العلل ولم يزوج في السنن شيئا وكذا النسائي والذي يترجح في قدي ان الطريقين محفوظان لاشتغال طريق الاعمش على

* وقال الشعبي لا يشترط المعلم الا ان يعطى شيئا فليقبله * وقال الحكم لم اسمع احدا كره اجر المعلم * واعطى الحسن دراهم عشرة ولم ير ابن سيرين باجر القسام بأسا وقال كان يقال السحت الرشوة في الحكم وكانوا يعطون على الحرص * حدثنا أبو التعمان حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن أبي المتوكل عن أبي سعيد رضي الله عنه قال

على زيادات في المتن ليست في رواية شعبة ومن تابعه فكانه كان عند أبي بشر عن شيخين فحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا ولم يصيب ابن العربي في دعواه ان هذا الحديث مضطرب فقد رواه عن أبي سعيد أيضا معبد بن سيرين كما سيأتي في فضائل القرآن وسليمان بن قتة وهو بفتح القاف وتشديد المثناة كما أخرجه أجدو الدارقطني وسأذكر ما في رواياتهم من الفوائد (قوله انطلق نحر) لم أقف على اسم أحد منهم سوى أبي سعيد وليس في سياق هذه الطريق ما يشعر بأن السفر كان في جهاد لكن في رواية الاعمش ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثهم وفي رواية سليمان بن قتة عند أحمد بن حنبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا زاد الدارقطني فيه بعث سرية عليها أبو سعيد ولم أقف على تعيين هذه السرية في شيء من كتب المغازي بل لم يتعرض لذلك كرها أحد منهم وهي واردة عليهم ولم أقف على تعيين الحلي الذين نزلوا بهم من أي القبائل هم (قوله فاستضافوهم) أي طلبوا منهم الضيافة وفي رواية الاعمش عند غير الترمذي بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين رجلا فزلنا بقوم لبلا فسألناهم القرى فأفادت عدد السرية ووقت النزول كما أفادت رواية الدارقطني تعيين أمير السرية والقرى بكسر القاف مقصورا للضيافة (قوله فأبوا ان يضيفوهم) بالتشديد لا كثر وبكسر الضاد المعجمة مخففا (قوله فلدغ) بضم اللام على البناء للمجهول واللدغ بالذال المهملة والغين المعجمة وهو اللسع وزناومعنى وأما اللدغ بالذال المعجمة والعين المهملة فهو الاحراق الخفيف واللدغ المذكور في الحديث هو ضرب ذات الحجة من حية أو عقرب وغيرهما وأكثر ما يستعمل في العقرب وقد أفادت رواية الاعمش تعيين العقرب وأما ما وقع في رواية هشيم عند النسائي انه مصاب في عقله أو لدغ فشكل من هشيم وقدرناه الباقون فلم يشكروا في انه لدغ ولا سيما تصرح الاعمش بالعقرب وكذلك ما سيأتي في فضائل القرآن من طريق معبد بن سيرين عن أبي سعيد بلفظ ان سيدا الحلي سليم وكذا في الطب من حديث ابن عباس ان سيدا الحلي سليم والسليم هو اللدغ نعم وقعت للصحابه قصة أخرى في رجل مصاب بعقله فقرأ عليه بعضهم فاتحة الكتاب فقرأ أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من طريق خارجة بن الصلت عن عمه انه مر بقوم وعندهم رجل مجنون موثق في الحديد فقالوا انك جئت من عندهن الرجل بخير فارق لنا هذا الرجل الحديث فالذي يظهر أنهم ما قصتان لكن الواقع في قصة أبي سعيد انه لدغ (قوله فسعوا له بكل شيء) أي مما حرت به العادة أن يتداوى به من لدغة العقرب كذال لا كثر من السعي أي طلبوا له ما يداويه والكشميين فشقوا بالمعجمة والقاف وعليه شرح الخطابي فقال معناه طلبوا الشفاء تقول شئ الله مريض أي أبرأه وشق له الطبيب أي عالج به بما يشفيه أو وصف له ما فيه الشفاء لكن ادعى ابن التين انها تصحيف (قوله لو أتيتهم هؤلاء الرهط) قال ابن التين قال تارة نفرا وتارة رهطا والنفر ما بين العشرة والثلاثة والرهط ما دون العشرة وقيل يصل الى الأربعين (قلت) وهذا الحديث يدل له (قوله فاتوهم) في رواية معبد بن سيرين ان الذي جاء في هذه الرسالة جارية منهم فيحمل على انه كان معها غيرها زاد البراري في حديث جابر فقالوا لهم قد بلغنا أن صاحبكم جاء بالنور والشفاء قالوا نعم (قوله وسعينا) في رواية الكشميين وشقينا بالمعجمة والقاف وقد تقدم ما فيها (قوله فهل عند أحد منكم من شيء) زاد أبو داود في روايته من هذا الوجه ينفع صاحبنا (قوله فقال بعضهم) في رواية أبي داود فقال رجل من القوم نعم والله اني لأرقي بكسر القاف وبين الاعمش أن الذي قال ذلك هو أبو سعيد راوى الخبر ولقطة قلت نعم أنا أولكن لأرقيه حتى تعطوا غنما فأفاد بيان جنس الجعل وهو بضم الجيم وسكون المهملة ما يعطى على عمل وقد استشكل كون الراقي هو أبو سعيد راوى الخبر مع ما وقع في رواية معبد بن سيرين فقام معهما رجل ما كنا ظنه يحسن رقية وأخرجه مسلم وسيأتي المصنف في فضائل القرآن بلفظ آخر وفيه فلما رجع قلنا له أ كنت تحسن رقية في ذلك اشعار بأنه غيره والجواب أنه لا مانع من أن يكنى الرجل عن نفسه فلعل بابا سعيد صرح تارة وكفى أخرى ولم ينفر الاعمش بتعيينه وقد وقع ايضا في رواية سليمان بن قتة بلفظ فأتيته فرقيته بها فحسب الكتاب وفي حديث جابر عند البراري فقال رجل

انطلق نحر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها حتى نزلوا على حي من أحياء العرب فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم فلدغ سيد ذلك الحلي فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال بعضهم لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعله أن يكون عند بعضهم شيء فاتوهم فقالوا يا أيها الرهط ان سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء لا ينفعه فهل عند أحد منكم من شيء فقال بعضهم نعم والله اني لأرقي ولكن والله لقد استضفناكم فلم تضيفونا فما آتانا باراق لكم حتى تيجعوا والتاجعلا

من الانصار انا ارقيه وهو مما يقوى رواية الاعمش فان ابا سعيد انصاري واما جل بعض الشارحين ذلك على تعدد القصة وان ابا سعيد روى قصتين كان في احدهما راقيا وفي الاخرى كان الراقى غيره فبعد جدا ولا سيما مع اتحاد المخرج والسياق والسبب ويكفي في رد ذلك ان الاصل عدم التعدد ولا حامل عليه فان الجمع بين الروايتين ممكن بدونه وهذا بخلاف ما قدمته من حديث خارجة بن الصلت عن عمه فان السياقين مختلفان وكذا السبب فكان الحمل على التعدد فيه قريبا (قوله فصالحوهم) أي واقفوههم (قوله قطع من الغنم) قال ابن التين القطيع هو الطائفة من الغنم وتعقب بان القطيع هو الشيء المنتفع من غنم كان أو غيرها وقد صرح بذلك ابن قرقول وغيره وزاد بعضهم ان الغالب استعماله فيمن بين العشرة والاربعين ووقع في رواية الاعمش فقالوا انا نعطيكم ثلاثين شاة وكذا ثبت ذكر عدد الشياه في رواية معبد بن سيرين وهو مناسب لعدد السرية كما تقدم في أول الحديث وكانهم اعتبروا عددهم فجعلوا الجمل بازائه (قوله فانطلق يتقل) بضم القاء وبكسر هاو هو تنقح معه قليل راق وقد تقدم البحث فيه في أوائل كتاب الصلاة قال ابن أبي حنزة محل التقل في الرقية يكون بعد القراءة لتحصيل بركة القراءة في الجوارح التي يمر عليها الريق فتحصل البركة في الريق الذي يتقله (قوله ويقرأ الحمد لله رب العالمين) في رواية شعبة فجعل يقرأ عليها فاتحة الحمد والحمد لله رب العالمين ولم يذكر في هذه الطريق عدد ما قرأ فاتحة لكنه ينسب في رواية الاعمش وانه سبع مرات ووقع في حديث جابر ثلاث مرات والحكم للزائد (قوله فكانما نشط) كذا للجميع بضم النون وكسر المعجمة من الثلاثي قال الخطابي وهو لغة والمشهور نشط اذا عقدوا نشط اذا حل وأصله الانشطة بضم الهيمزة والمعجمة بينهما نون ساكنة وهي الجمل وقال ابن التين حكى بعضهم ان معنى أنشط حل ومعنى نشط أقيم بسرعة ومنه قولهم رجل نشيط ويحتمل ان يكون معنى نشط فزع ولو قرئ بالتشديد لكان له وجه أي حل شيئا فشيئا (قوله من عقال) بكسر المهملة بعدها طاف هو الجمل الذي يشد به ذراع البهيمة (قوله وما به قلبه) بحركات أي علة وقيل للعلة قلبه لان الذي تصيبه بقلب من جنب إلى جنب يعلم موضع الداء قاله ابن الاعراب ومنه قول الشاعر * وقد برئت فماني الصدر من قلبه * وفي نسخة الديلمية بخطه قال ابن الاعراب القلب داء مأخوذ من القلاب يأخذ البعير فإلم قلبه فيموت من يومه (قوله فقال بعضهم اقساموا) لم أقف على اسمه (قوله فقال الذي رقى) بفتح القاف وفي رواية الاعمش فلما قبضنا الغنم عرض في أنفسنا منها شيء وفي رواية معبد بن سيرين فامر لنا بثلاثين شاة وسقانا لبنا وفي رواية سليمان بن قتة فبعثنا بالشياه وانزلنا فاكلنا الطعام وأبوا ان يأكلوا الغنم حتى آتينا المدينة وبين في هذه الرواية ان الذي منعهم من تناولها هو الراقى وأما في باقي الروايات فابهمه (قوله فنظر ما يأمرنا) أي فتنبغه ولم يرغبوا أنهم يخبرون في ذلك (قوله وما يدريك انهم رقية) قال الداودي معناه وما أدراك وقد روى كذلك ولعله هو المحفوظ لان ابن عينة قال اذا قال وما يدريك فلم يعلم واذا قال وما أدراك فقد أعلم وتعقبه ابن التين بان ابن عينة إنما قال ذلك فيما وقع في القرآن كما تقدم في أواخر الصيام والافلا فرق بينهما في اللغة أي في تنقي الدراية وقد وقع في رواية هشيم وما أدراك ونحوه في رواية الاعمش وفي رواية معبد بن سيرين وما كان يدريه وهي كلمة تقال عند التعجب من الشيء وتستعمل في تعظيم الشيء أيضا وهو لا يثق هناك شعبة في روايته ولم يذكر منه نهيا أي من النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وزاد سليمان بن قتة في روايته بعد قوله وما يدريك انهم رقية قلت ألقى في روعي وللدارقطني من هذا الوجه قلت يا رسول الله شيء ألقى في روعي وهو ظاهر في انه لم يكن عنده علم متقدم بمشروعية الرقية بالفاتحة ولهذا قال له أصحابه لما رجع ما كنت تحسن رقية كما وقع في رواية معبد بن سيرين (قوله ثم قال قد أصبتم) يحتمل أن يكون صوب فغلهم في الرقية ويحتمل أن ذلك في توقفهم عن التصرف في الجمل حتى استأذنه ويحتمل باعهم من ذلك (قوله واضر بوالى معكم سهما)

فصالحوهم على قطع من الغنم فانطلق يتقل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين فكانما نشط من عقال فانطلق يمشي وما به قلبه قال فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم اقساموا فقال الذي رقى لا تفعلوا حتى تأتى النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر له الذي كان فتنظر ما يأمرنا فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كروا له فقال وما يدريك انها رقية ثم قال قد أصبتم اقساموا واضر بوالى معكم سهما فضحك النبي صلى الله عليه وسلم * قال أبو عبد الله

أى اجعلوا لى منه نصيبا وكانه أراد المبالغة فى تأنيبهم كما وقع له فى قصة الخمار الوحشى وغير ذلك (قوله
وقال شعبة حدثنا أبو بشر سمعت أبا المتوكل) هذه الطريق بهذه الصيغة وصلها الترمذى وقد أخرجه
المصنف فى الطب من طريق شعبة لكن بالنعنة وهذا هو السرفى عزوه الى الترمذى مع كونه فى البخارى
وغفل بعض الشراح عن ذلك فعاب على من نسب الى الترمذى وفى الحديث جواز الرقبة بكاب الله
ويلتحق بما كان بالذكر والدعاء المأثور وكذا غير المأثور مما لا يخالف فى المأثور وأما الرقى بما
سوى ذلك فليس فى الحديث ما يثبت ولا ما ينفيه وسيأتى حكم ذلك مبسوطا فى كتاب الطب وفيه مشروعية
الضيافة على أهل البوادي والتزول على مياه العرب وطلب ما عندهم على سبيل القرى أو الشراء وفيه
مقابلة من امتنع من المكرمة بنظر صفيحة لما صنعه الصحابي من الامتناع من الرقبة فى مقابلة امتناع
اولئك من ضيافتهم وهذه طريق موسى عليه السلام فى قوله تعالى لو شئت لاتخذت عليه أجرا ولم يعتذر
الحضر عن ذلك الا بامر خارجى وفيه امضاء ما يلزمه المرء على نفسه لان أبا سعيد التزم أن يرقى وإن
يكون الجعل له ولا صحابه وأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالوفاء بذلك وفيه الاشتراك فى الموهوب اذا
كان أصله معلوما وجواز طلب الهدية ممن يعلم رغبته فى ذلك وأجابه اليه وفيه جواز قبض الشيء الذى
ظاهرة الحل وترك التصرف فيه اذا عرضت فيه شبهة وفيه الاجتهاد عند فقد النص وعظيمة القرآن
فى صدور الصحابة خصوصا القاتحة وفيه ان الرزق المة سوم لا يستطيع من هو فى يده منعه ممن قسم له
لان أولئك منعوا الضيافة وكان الله قسم للصحابة فى ما لهم نصيبا فنعوهم فسنبب لهم لدغ العقرب حتى سبق
لهم ما قسم لهم وفيه الحكمة البالغة حيث اختص بالعقاب من كان رأسا فى المتع لان من عادة الناس الاتيان
بأمر كبيرهم فلما كان رأسهم فى المنع اختص بالعقوبة دونهم جزاء وفاقا وكان الحكمة فيه أيضا
ارادة الاجابة الى ما يلتمسه المطلوب منه الشفاء ولو كثر لان الملدوغ لو كان من آحاد الناس لعلمه يكن
يقدر على القدر المطلوب منهم (قوله باب ضريبة العبد وتعاهد ضرائب الاماء) الضريبة بفتح
المعجمة فعيلة بمعنى مفعولة ما يقدره السيد على عبده فى كل يوم وضرائب جمعها ويقال لها خراج وغلة
بالغين المعجمة وأجر وقد وقع جميع ذلك فى الحديث ثم أورد المصنف فيه حديث أنس أن أبا طيبة حرم
النبي صلى الله عليه وسلم وكلم مواله تخفقا عنه من ضريبة ودلالته على الترجة ظاهرة فان المراد بها
بيان حكم ذلك وفى تقرير النبي صلى الله عليه وسلم له دلالة على الجواز وسأذكر كم كان قدر الضريبة
بعد باب وأما ضرائب الاماء فيؤخذ منه بطريق اللاحق واختصاصها بالتعاهد لكونها مظنة تطرق الفساد
فى الأغلب والافكا بخشى من اكساب الامة بفرجها بخشى من اكساب العبد بالسرقه مثلا ولعله
أشار بالترجمة الى ما أخرجه هو فى تاريخه من طريق أبي داود الا جرى قال خطبنا حديثه حين قدم
المدائن فقال تعاهدوا ضرائبكم وهو عند أبي نعيم فى الخلية بلفظ ضرائب غلمانكم واسم الإجرى
هنا مالك وأورده سعيد بن منصور فى السنن مطولا من طريق شدا بن القرات قال حدثنا أبو داود
شيخ من أهل المدائن قال كنت تحت منبر حذيفة وهو يخطب ولابى داود من حديث رافع بن خديج
مرفوعا نهى عن كسب الامه حتى يعلم من أين هو وقد تقدم ذكر ذلك فى أوخر البيوع وقال ابن المنير
فى الحاشية كأنه أراد بالتعاهد التصدق لمقدار ضريبة الامه لاحتمال أن تكون ثقيلة فتحتاج الى التكسب
بالفجور ودلالته من الحديث أمره عليه الصلاة والسلام بتخفيف ضريبة الجاهم فلزوم ذلك فى حق الامه
اقعدوا لى لاجل الغائلة الخاصة بها (قوله باب خراج الجاهم) أورد فيه حديث ابن عباس احتجهم
النبي صلى الله عليه وسلم وأعطى الجاهم أجره وزاد من وجه آخر ولو علم كراهية لم يعطه وهو ظاهر فى الجواز
وتقدم فى البيوع بلفظ ولو كان حراما لم يعطه وعرف به ان المراد بالكراهية هنا كراهية التحريم وكان
ابن عباس أشار بذلك الى الرد على من قال ان كسب الجاهم حرام واختلف العلماء بعد ذلك فى هذه
المسئلة فذهب الجمهور الى انه حلال واحتجوا بهذا الحديث وقالوا هو كسب فيه دناءة وليس بمحرم

وقال شعبة حدثنا أبو بشر
سمعت أبا المتوكل بهذا
باب ضريبة العبد وتعاهد
ضرائب الاماء * حدثنا
محمد بن يوسف حدثنا
سفيان عن جده الطويل
عن أنس بن مالك رضى
الله عنه قال حرم أبو طيبة
النبي صلى الله عليه وسلم
فأمر له بصاع أو صاعين
من طعام وكلم مواله
تخفقا غلته أو ضرب يديه
* (باب خراج الجاهم) *
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا وهيب حدثنا ابن
طاوس عن أبيه عن ابن
عباس رضى الله عنهما
قال احتجهم النبي صلى الله
عليه وسلم وأعطى الجاهم
أجره * حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع عن
خالد عن بكرمة عن ابن
عباس رضى الله عنهما
قال احتجهم النبي صلى الله
عليه وسلم وأعطى الجاهم
أجره ولو علم كراهية لم يعطه
* حدثنا أبو نعيم حدثنا

مسعر

فمأوا الزجر عنه على التنزيه ومنهم من ادعى النسخ وأنه كان حراماً ثم أبيع وجنع إلى ذلك الطحاوي والنسخ لا يثبت بالاحتمال وذهب أحمد وجماعة إلى الفرق بين الحر والعبد ففكر هو الحر الاحتراق بالحجامة ويحرم عليه الاقحاق على نفسه منها ويجوز له الاقحاق على الرقيق والدواب منها وأباحوها للعبد مطلقاً وعمدتهم حديث محبسه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجامة فقهاه فذكر له الحاجة فقال اعلفه نواضحاً أخرجه مالك وأحمد وأصحاب السنن ورجالهم وثقات وذكر ابن الجوزي أن أجر الحجامة إنما ذكره لأنه من الأشياء التي يجب للمسلم على المسلم اعانته عند الاحتياج لها كما كان ينبغي له أن يأخذ على ذلك أجراً وجمع ابن العربي بين قوله صلى الله عليه وسلم كسب الحجامة خيشتو بين اعطائه الحجامة أجرته بأن محل الجواز ما إذا كانت الأجرة على عمل معلوم ويحمل الزجر على ما إذا كان على عمل مجهول وفي الحديث إباحة الحجامة ويحقق به ما يتداوى من إخراج الدم وغيره وسيأتي مزيد ذلك في كتاب الطب وفيه الأجرة على المعالجة بالطب والشفاعة إلى أصحاب الحقوق أن يحققوا منها وجواز مخرجة السيد لعبده كأن يقول له اذنت لك أن تكتسب علي أن تعطيني كل يوم كذا وما زاد فهو لك وفيه استعمال العبد بغير إذن سيده الخاص إذا كان قد تضمن تمكنه من العمل اذنه العام (قوله عن عمرو بن عامر) هو الانصاري وليست له رواية في البخاري إلا عن أنس وقد تقدم له حديث في الطهارة وآخر في الصلاة وهذا وهو جميع ماله عنده (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يحتجم) فيه إشعار بالمواظبة بخلاف الأول وقوله ولم يكن يظلم أحداً أجره فيه أثبت اعطائه أجره الحجامة بطريق الاستنباط بخلاف الرواية التي قبلها ففيها الجزم بذلك على طريق النصيص (قوله باب من كلف مولى العبد أن يحققوا عنه من خراجه) أي على سبيل التفضل منهم لا على سبيل الإلزام لهم ويحتمل أن يكون على الإلزام إذا كان لا يطبق ذلك (قوله عن جند الطويل عن أنس) في رواية الأما على من هذا الوجه عن جند سمعت أنسا (قوله دعا النبي صلى الله عليه وسلم غلاماً) هو أبو طيبة كما تقدم قبل باب واسم أبي طيبة نافع على الصحيح فقد روى أحمد وابن السكن والطبراني من حديث محبسه بن مسعود أنه كان له غلام حجامة يقال له نافع أبو طيبة فأنطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن خراجه الحديث وحكى ابن عبد البر في اسم أبي طيبة أنه دينار ووهو في ذلك لأن دينار الحجامة تسمى روى عن أبي طيبة لأنه اسم أبي طيبة أخرجه حديثه ابن منته من طريق بسام الحجامة عن دينار الحجامة عن أبي طيبة الحجامة قال حجمت النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وبذلك جزم أبو أحمد الخالك في الكنى أن دينار الحجامة روى عن أبي طيبة لأنه أبو طيبة نفسه وذكر البغوي في الصحابة بأسناد ضعيف أن اسم أبي طيبة ميسرة وأما العسكري فقال الصحيح أنه لا يعرف اسمه وذكر ابن الخداع في رجال الموطن أنه عاش مائة وثلاثاً وأربعين سنة (قوله بصاع أو صاعين أو ممد أو مدين) شك من شعبة وقد تقدم في رواية سفيان صاعاً أو صاعين على الشك أيضاً ولم تعرض له كرامد وقد تقدم في السور من رواية مالك عن جند فامر له بصاع من تمر ولم يشك وأفاد تعيين ما في الصاع وأخرج الترمذي وابن ماجه من حديث علي قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم فأعطيت الحجامة أجره فأفاد تعيين من باشر العطية ولا ين أبي شيبه من هذا الوجه أنه صلى الله عليه وسلم قال للحجامة كم خراجك قال صاعان قال فوضع عنه صاعاً وكان هذا هو السبب في الشك الماضي وهذه الرواية تجمع الخلاف وفي حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبه أن خراجه كان ثلاثة أصع وكذا لا يعل عن جابر فإن صح جمع بينهما بأنه كان صاعين وزيادة فن قال صاعين إلى الكسر ومن قال ثلاثة جبره (قوله وكلم فيه) لم يأن كسر المفعول وقد ذكره قبل باب من وجه آخر عن جند فقال كلم مواله ومواليه هم بنو حارثة على الصحيح ومولاه منهم محبسه بن مسعود كما رآه هنا وإنما جمع الموالى مجازاً كما يقال بنو فلان قتلوا رجلاً ويكون القاتل منهم واحداً وأما ما وقع في حديث جابر أنه مولى بني ياضة فهو وهم فإن مولى بني ياضة آخرها له أبو هنيد (قوله باب كسب البغي والاماء) بين البغي والاماء

عن عمرو بن عامر قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يحتجم ولم يكن يظلم أحداً أجره * (باب من كلف مولى العبد أن يحققوا عنه من خراجه) * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن جند الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم غلاماً حجامة فجعله وأمر له بصاع أو صاعين أو ممد أو مدين وكلم فيه تخفف من ضررته * (باب كسب البغي والاماء) *

وكره ابراهيم اجر النائحة
والمغنية وقول الله تعالى
ولا تكثر هو اقبائكم على
البغاء ان اردت تحصنا
لتبتغوا عرض الحياة الدنيا
ومن يكرههن فان الله من
بعدا كراهن غفور
رحيم وقال مجاهد قياتكم
اماءكم * حدثنا قتيبة بن
سعيد عن مالك عن ابن
شهاب عن أبي بكر بن
عبد الرحمن بن الحرث بن
هشام عن أبي مسعود
الانصاري رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن غن
الكلب ومهر البغي وحلوان
النكاح * حدثنا مسلم
ابن ابراهيم حدثنا شعبة
عن محمد بن جحادة عن أبي
حازم عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال نهى النبي صلى
الله عليه وسلم عن كسب
الاماء * باب عيب الفعل *
* حدثنا مسدد حدثنا
عبد الوارث واسماعيل بن
ابراهيم عن علي بن الحكم
عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال نهى
النبي صلى الله عليه وسلم
عن عيب الفعل

نصوص وعموم وجهي قد تكون البغي أمة وقد تكون حرة والبغي بفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد
الياء بوزن فاعلة أو مفعولة وهي الزانية ولم يصرح المصنف بالحكم كأنه فيه على ان المنوع
كسب الأمة بالقصور لا بالصنائع الجائزة (قوله وكره ابراهيم) أي النهي (أجر النائحة والمغنية)
وصله ابن أبي شيبة من طريق أبي هاشم عنه وزادوا الكاهن وكان البخاري أشار بهذا الاثر إلى أن
النهي في حديث أبي هريرة محمول على ما كانت الحرفة فيه ممنوعة أو تجر إلى أمر ممنوع شرعا لجامع
ما بينهما من ارتكاب المعصية (قوله وقول الله عز وجل ولا تكثر هو اقبائكم على البغاء إلى آخر الآية)
قال مجاهد قياتكم اماءكم وقع هذا في رواية المستمل وقدرى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قال في قوله ولا تكثر هو اقبائكم على البغاء قال لا تكثر هو اماءكم على الزنا وأخرجه
هو وعبد بن حميد والطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد قال في قوله ولا تكثر هو اقبائكم قال
اماءكم على الزنا زاد أن عبد الله بن أبي أمية له بالزنا فزنت فجاءت يبردا فقال ارجعي فازني على آخر
فقلت والله ما أنا براجعة فزنت وهذا أخرجه مسلم من طريق أبي سفيان عن جابر مرفوعا وسماها الزهري
عن عمرو بن ثابت معاذة وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري مرسلا في قصة طويلة وكذا
أخرجه ابن أبي حاتم من طريق عكرمة مرسلا واتفقوا على تسميتها معاذة وروى أبو داود والنسائي
من طريق أبي الزبير أنه سمع جابرا قال جاءت مسيكة أمة لبعض الانصار فقالت ان سيدي يكرهني على
البغاء فزنت فالظاهر أنها زنت فيهما وزعم مقاتل أنها ما معا كاتنا أمتين لعبد الله بن أبي وزاد معهن
غيرهن وقوله تعالى ان اردن تحصنا لا مفهوم له بل خرج مخرج الغالب ويحتمل أن يقال لا يتصور
الا كراما اذ لم يردن التعفف لانهم حينئذ في مقام الاختيار وقوله وقال مجاهد قياتكم اماءكم وقع هذا في
رواية المستمل وذ كره النسبي لكن لم ينسبه لمجاهد ولقطه قال قياتكم الاماء وهو في تفسير القرطبي
عن ورقاء عن ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى ولا تكثر هو اقبائكم يقول اماءكم على البغاء على الزنا
ثم أورد المصنف حديث أبي مسعود في النهي عن مهر البغي وغيره وحديث أبي هريرة في النهي عن
كسب الاماء وقد تقدم في اواخر البيوع وفي الباب الذي قبله من شرحهما ما فيه من زيادة كفاية * (قوله
باب عيب الفعل) أورد فيه حديث ابن عمر في النهي عنه والعيب بفتح العين واسكان السين
المهملتين وفي آخره موحدة ويقال له العيب أيضا والفعل المذكور من كل حيوان فرسا كان أو جلا
أو نيسا أو غير ذلك وقدرى النسائي من حديث أبي هريرة نهى عن عيب النيس واختلف فيه قليل
هو ثمن ماء الفعل وقيل أجرة الجماع وعلى الأخير جرى المصنف ويؤيد الأول حديث جابر عند مسلم
نهى عن بيع ضرب اب الجمل وليس بصرح في عدم الحمل على الاجارة لان الاجارة بيع منفعة ويؤيد
الحمل على الاجارة لانه ما تقدم عن قتادة قبل أربعة أبواب أنهم كانوا يكرهون أجرة ضرب اب الجمل وقال
صاحب الافعال أعيب الرجل عيبا كثيرا فلا يزيه وعلى كل تقدير فيعيه واجارته حرام لانه
غير منقور ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه وفي وجهه للشافعية والحنابلة تجوز الاجارة مدة معلومة وهو
قول الحسن وابن سيرين ورواية عن مالك قواها الا بهري وغيره وحمل النهي على ما اذا وقع لامد مجهول
واما اذا استأجره مدة معلومة فلا بأس كما يجوز الاستئجار لتلقي النخل وتعقب بالفرق لان المقصود هنا
ماء الفعل وصاحبه عاجز عن تسليمه بخلاف تلقيح ثم النهي عن الشراء والكره انما صدر لما فيه من
الغرر واماعارية ذلك فلا خلاف في جوازه فان أهدي للمعير هدية من المستعير بغير شرط جاز وللمعير
من حديث أنس ان رجلا من كلاب سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عيب الفعل فقها فقال يا رسول الله
انا نظرت في الفعل فتكرهتم فرخص له في الكرامة ولا ين حبان في صحيحه من حديث أبي كبشة مرفوعا من
أطرق فرسا فاعقب كان له كاجر سبعين فرسا (قوله عن علي بن الحكم) هو البناء بضم الموحدة بعدها
نون خفيفة بصرية ثقة عند الجميع ولبنه ابو الفتح الازدي بلا مستند وليس له في البخاري سوى هذا

الحديث وقد أخرج الحاكم في المستدرک هذا الحديث عن مسدد شيخ البخاري فيه وقال علي بن الحكم
ثقة من أعز البصريين حديثا انتهى وقد وهم في استدراكه وهو في البخاري كما ترى وكأنه لم يره في
كتاب البيوع توهم ان البخاري لم يخرج به ﴿قوله باب اذا استأجر أرضا فبات أحدهما﴾
تفسح الاجارة أم لا والجمهور على عدم الفسخ وذهب الكوفيون والليث الى الفسخ واحتجوا بان الوارث
ملك الرقبة والمنفعة تبع لها فارتفعت به المستأجر عنها بموت الذي آجره وتعب بأن المنفعة قد تفسد عن
الرقبة كما يجوز بيع مساوئ المنفعة فينتدملك المنفعة باق للمستأجر بمقتضى العقد وقد اتفقوا على أن
الاجارة لا تفسخ بموت ناظر الوقت فكذلك هنا (قوله وقال ابن سيرين ليس لاهله) اي اهل الميت (ان
يخرجوه) اي يخرجوا المستأجر (الى تمام الاجل وقال الحسن والحكم واياس بن معاوية تمضي الاجارة
الى اجلها) وصله ابن ابي شيبة من طريق حميد عن الحسن واياس بن معاوية ومن طريق ايوب عن
ابن سيرين نحوه ثم اوود المصنف حديث ابن عمر اعطى النبي صلى الله عليه وسلم خيبر اليهود على ان
يعملوها وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المزارعة وكذلك الطريق المعلقة آخر الباب وهي قوله وقال
عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر حتى اجلاهم عمر يريدان عبيد الله حدث بهذا الحديث عن نافع كما
حدث به جويرية عن نافع وزاد في آخره حتى اجلاهم عمر قال الكرمانى القائل وقال عبيد الله هو موسى
ابن اسمعيل الراوى عن جويرية وهو من تمة حديثه وبه تحصل الترجمة فاما قوله انه موسى فغلط واضح
لان موسى لا روايته عن عبيد الله بن عمر اصلا والقائل وقال عبيد الله هو البخاري وهو تعليق سياى
بيانه وقد وصله مسلم من طريق نافع وقال في آخرها حتى اجلاهم الى تيماء واريحاء واما قوله وهو
من تمة حديثه ان كان اراد به انه حدث به فقد ثبت انه غلط وان اراد من تمة لكن من رواية غيره
فصحيح وكذا قوله وبه تحصل الترجمة والغرض منه هنا الاستدلال على عدم فسخ الاجارة بموت احد
المتأجرين وهو ظاهر في ذلك وقد اشار اليه بقوله ولم يذكر ان ابا بكر جدد الاجارة بعد النبي صلى الله عليه
وسلم وذكر فيه حديث ابن عمر في كراء المزارع وحديث رافع بن خديج في النهى عنه وسيأتي شرحهما
في المزارعة ايضا ان شاء الله تعالى ﴿خاتمة﴾ اشتمل كتاب الاجارة من الاحاديث المرفوعة على ثلاثين
حديثا المعلق منها خمسة والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى ستة عشر حديثا والبقية خالصة واقعة
مسلم على تخريجها سوى حديث ابي هريرة في رعي الغنم وحديث المسلمون عند شروطهم وحديث ابن
عباس احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله وحديث ابن عمر في النهى عن عصب الفحل وفيه من الآثار
عن الصحابة والتابعين ثمانية عشر اراوا الله سبحانه وتعالى اعلم ﴿قوله بسم الله الرحمن الرحيم﴾
باب الحوالة كذا الاكثر وزاد النسق والمستمل بعد البسمة كتاب الحوالة * والحوالة بفتح الحاء وقد
تكسر مشتقة من التحويل او من الحول تقول حال عن العهد اذا اتقل عنه حولا وهي عنيد الفقهاء نقل
دين من ذمة الى ذمة واختلفوا هل هي بيع دين بدين رخص فيه فاستثنى من النهى عن بيع الدين بالدين
او هي استيفاء وقيل هي عقد ارفاق مستقل ويشترط في صحته رضا المحيل بلا خلاف والمحال عند الاكثر
والمحال عليه عند بعضه ويشترط ايضا تماثل الحقيقتين في الصفات وان يكون في شيء معلوم ومنهم من
خصها بالنقدين ومنعها في الطعام لانه ينع طعام قبل ان يستوفي (قوله وهل يرجع في الحوالة) هذا
اشارة الى خلاف فيها هل هي عقد لازم او جائز (قوله وقال الحسن وقادة اذا كان) اي المحال عليه
(يوم احواله عليه مليا جاز) اي بلا رجوع ومفهومه انه اذا كان مقلبا فله ان يرجع وهذا الاثر اخرج
ابن ابي شيبة والاثرم واللفظ له من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة والحسن انهما سئلا عن رجل
اجتال على رجل فافلس قالان كان مليا يوم اجتال عليه فليس له ان يرجع وقيدوا حديثهما اذا لم يعلم المحال
بافلاس المحال عليه وعن الحكم لا يرجع الا اذا مات المحال عليه وعن الثوري يرجع بالموت وانما بالفلس فلا
يرجع الا بمحض المحيل والمحال عليه وقال ابو حنيفة يرجع بالفلس مطلقا سواء مات او مات ولا يرجع

الحديث وقد أخرج الحاكم في المستدرک هذا الحديث عن مسدد شيخ البخاري فيه وقال علي بن الحكم
ثقة من أعز البصريين حديثا انتهى وقد وهم في استدراكه وهو في البخاري كما ترى وكأنه لم يره في
كتاب البيوع توهم ان البخاري لم يخرج به ﴿قوله باب اذا استأجر أرضا فبات أحدهما﴾
تفسح الاجارة أم لا والجمهور على عدم الفسخ وذهب الكوفيون والليث الى الفسخ واحتجوا بان الوارث
ملك الرقبة والمنفعة تبع لها فارتفعت به المستأجر عنها بموت الذي آجره وتعب بأن المنفعة قد تفسد عن
الرقبة كما يجوز بيع مساوئ المنفعة فينتدملك المنفعة باق للمستأجر بمقتضى العقد وقد اتفقوا على أن
الاجارة لا تفسخ بموت ناظر الوقت فكذلك هنا (قوله وقال ابن سيرين ليس لاهله) اي اهل الميت (ان
يخرجوه) اي يخرجوا المستأجر (الى تمام الاجل وقال الحسن والحكم واياس بن معاوية تمضي الاجارة
الى اجلها) وصله ابن ابي شيبة من طريق حميد عن الحسن واياس بن معاوية ومن طريق ايوب عن
ابن سيرين نحوه ثم اوود المصنف حديث ابن عمر اعطى النبي صلى الله عليه وسلم خيبر اليهود على ان
يعملوها وسيأتي الكلام عليه مستوفى في المزارعة وكذلك وكذلك الطريق المعلقة آخر الباب وهي قوله وقال
عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر حتى اجلاهم عمر يريدان عبيد الله حدث بهذا الحديث عن نافع كما
حدث به جويرية عن نافع وزاد في آخره حتى اجلاهم عمر قال الكرمانى القائل وقال عبيد الله هو موسى
ابن اسمعيل الراوى عن جويرية وهو من تمة حديثه وبه تحصل الترجمة فاما قوله انه موسى فغلط واضح
لان موسى لا روايته عن عبيد الله بن عمر اصلا والقائل وقال عبيد الله هو البخاري وهو تعليق سياى
بيانه وقد وصله مسلم من طريق نافع وقال في آخرها حتى اجلاهم الى تيماء واريحاء واما قوله وهو
من تمة حديثه ان كان اراد به انه حدث به فقد ثبت انه غلط وان اراد من تمة لكن من رواية غيره
فصحيح وكذا قوله وبه تحصل الترجمة والغرض منه هنا الاستدلال على عدم فسخ الاجارة بموت احد
المتأجرين وهو ظاهر في ذلك وقد اشار اليه بقوله ولم يذكر ان ابا بكر جدد الاجارة بعد النبي صلى الله عليه
وسلم وذكر فيه حديث ابن عمر في كراء المزارع وحديث رافع بن خديج في النهى عنه وسيأتي شرحهما
في المزارعة ايضا ان شاء الله تعالى ﴿خاتمة﴾ اشتمل كتاب الاجارة من الاحاديث المرفوعة على ثلاثين
حديثا المعلق منها خمسة والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى ستة عشر حديثا والبقية خالصة واقعة
مسلم على تخريجها سوى حديث ابي هريرة في رعي الغنم وحديث المسلمون عند شروطهم وحديث ابن
عباس احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله وحديث ابن عمر في النهى عن عصب الفحل وفيه من الآثار
عن الصحابة والتابعين ثمانية عشر اراوا الله سبحانه وتعالى اعلم ﴿قوله بسم الله الرحمن الرحيم﴾
باب الحوالة كذا الاكثر وزاد النسق والمستمل بعد البسمة كتاب الحوالة * والحوالة بفتح الحاء وقد
تكسر مشتقة من التحويل او من الحول تقول حال عن العهد اذا اتقل عنه حولا وهي عنيد الفقهاء نقل
دين من ذمة الى ذمة واختلفوا هل هي بيع دين بدين رخص فيه فاستثنى من النهى عن بيع الدين بالدين
او هي استيفاء وقيل هي عقد ارفاق مستقل ويشترط في صحته رضا المحيل بلا خلاف والمحال عند الاكثر
والمحال عليه عند بعضه ويشترط ايضا تماثل الحقيقتين في الصفات وان يكون في شيء معلوم ومنهم من
خصها بالنقدين ومنعها في الطعام لانه ينع طعام قبل ان يستوفي (قوله وهل يرجع في الحوالة) هذا
اشارة الى خلاف فيها هل هي عقد لازم او جائز (قوله وقال الحسن وقادة اذا كان) اي المحال عليه
(يوم احواله عليه مليا جاز) اي بلا رجوع ومفهومه انه اذا كان مقلبا فله ان يرجع وهذا الاثر اخرج
ابن ابي شيبة والاثرم واللفظ له من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة والحسن انهما سئلا عن رجل
اجتال على رجل فافلس قالان كان مليا يوم اجتال عليه فليس له ان يرجع وقيدوا حديثهما اذا لم يعلم المحال
بافلاس المحال عليه وعن الحكم لا يرجع الا اذا مات المحال عليه وعن الثوري يرجع بالموت وانما بالفلس فلا
يرجع الا بمحض المحيل والمحال عليه وقال ابو حنيفة يرجع بالفلس مطلقا سواء مات او مات ولا يرجع

بغير القلس وقال مالك لا يرجع الا ان غره كان علم قلس المحال عليه ولم يعلمه بذلك وقال الحسن وشريح
وزفر الحوالة كالكفالة فيرجع على أيهما شاء وبه يشعر ادخال البخاري أبواب الكفالة في كتاب الحوالة
وذهب الجمهور الى عدم الرجوع مطلقا واحتج الشافعي بأن معنى قول الرجل أحلته وبراأى حوت حقه عنى
وأثبت على غيرى وذكر أن محمد بن الحسن احتج لقوله بحديث عثمان أنه قال في الحوالة أو الكفالة يرجع
صاحبها لا توى أى لا هلاك على مسلم قال فسألته عن استاده فذكره عن رجل مجهول عن آخره معروف لكنه
منقطع بينه وبين عثمان فبطل الاحتجاج به من أوجه قال البيهقي أشار الشافعي بذلك الى ما رواه شعبة عن
خليفة بن جعفر عن معاوية بن قرعة عن عثمان فالمجهول خليفة والاقطاع بين معاوية بن قرعة وعثمان وليس
الحديث مع ذلك معروف وقد شد راويه هل هو في الحوالة أو الكفالة (قوله وقال ابن عباس يتخارج
الشريكان الخ) وصله ابن أبي شيبة بمعناه قال ابن التين محله ما اذا وقع ذلك بالتراضي مع استواء الدين وقوله
توى بفتح المثناة وكسر الواو أى هلك والمراد أن يفس من عليه الدين او يموت أو يجهل فيحلف حيث لا بينة
ففي كل ذلك لا يرجع لمن رضى بالدين قال ابن المنير ووجهه أن من رضى بذلك فهلك فهو في ضمانه كما
لو اشترى عينا فتنفت في يده وألحق البخاري الحوالة بذلك وقال أبو عبيد إذا كان بين ورثة أو شركاء مال
وهو في يد بعضهم دون بعض فلا بأس أن يتبايعوه بينهم (قوله عن الأعرج عن أبي هريرة) قد رواه همام
عن أبي هريرة ورواه ابن عمر وجابر مع أبي هريرة (قوله مطلق الغنى ظلم) في رواية ابن عينة عن أبي الزناد
عند النسائي وابن ماجه المطلق ظلم الغنى والمعنى أنه من الظلم وأطلق ذلك للمبالغة في التنفير عن المطلق وقد
رواه الجوزقي من طريق همام عن أبي هريرة بلفظ أن من الظلم مطلق الغنى وهو يفسر الذي قبله وأصل
المطل المد قال ابن فارس مطلات الحديد أمطلها مطلا إذا مددتها تطول وقال الأزهري المطل المدافعة
والمراد هنا تأخير ما استعجق أدائه بغير عذر والغنى مختلف في تخريره ولكن المراد به هنا من قدر على الاداء
فاخره ولو كان فقيرا كما سيأتي البحث فيه وهل يصف بالمطل من ليس القدر الذي استحق عليه حاضر اعنده
لكنه قادر على تحصيله بالكسب مثلا أطلق أكثر الشافعية عدم الوجوب وصرح بعضهم بالوجوب مطلقا
وفصل آخرون بين أن يكون أصل الدين وجب بسبب بعضي به فيجب والا فلا وقوله مطلق الغنى هو من اضافة
المصدر للفاعل عند الجمهور والمعنى أنه يحرم على الغنى القادر أن يعطل بالدين بعد استحقاقه بخلاف العاجز
وقيل هو من اضافة المصدر للمفعول والمعنى أنه يجب وفاء الدين ولو كان مستحقه غنيا ولا يكون غنا سببا
لتأخير حقه عنه وإذا كان كذلك في حق الغنى فهو في حق الفقير أولى ولا يخفى بعد هذا التأويل (قوله فإذا
أتبع أحدكم على ملي فليتبع) المشهور في الرواية واللغة كما قال النووي أسكن المشاة في أتبع وفي فليتبع وهو
على البناء للمجهول مثل إذا اعلم فليعلم تقول تبعته الرجل بحق أتبعه تباعة بالفتح إذا طلبته وقال الصراطي
أما أتبع فبضم الهمزة وسكون التاء مبني للمسموع فاعله عند الجمع وأما فليتبع فالأثر على التخفيف وقيد
بعضهم بالتشديد والاول أجود انتهى وما ادعاه من الاتفاق على أتبع برده قول الخطابي أن أكثر المحدثين
يقولونه بتشديد التاء والصواب التخفيف ومعنى قوله أتبع فليتبع أى أحيل فليحتل وقد رواه بهذا اللفظ
أحمد عن وكيع عن سفيان الثوري عن أبي الزناد وأخرج البيهقي مثله من طريق يعلى بن منصور عن أبي
الزناد عن أبيه وأشار الى تفردي يعلى بذلك ولم يفرده به كإراءه ورواه ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ فإذا حلت
على ملي فأتبعه وهذا بتشديد التاء بلا خلاف والملي بالهمزة مأخوذ من الملاء يقال ملأ الرجل بضم اللام أى
صار مليا وقال الكرماني الملي كالغنى لفظا ومعنى فاقضى أنه بغير همز وليس كذلك فتدق قال الخطابي أنه في الأصل
بالهمز ومن رواه بتر كما قصد سهله والامر في قوله فليتبع للاستحياب عند الجمهور ورواه من نقل فيه الاجماع
وقيل هو أمر اباحه وأرشاد وهو شاذ وجله أكثر الحنابلة وأبو ثور وابن جرير وأهل الظاهر على ظاهره وعبارة
الخرقي ومن أحيل بحقه على ملي فواجب عليه أن يحتمل (قوله أتبعه) ادعى الرازي أن الأشهر في الروايات وإذا
أتبع وانما جلتان لا تعلق لاحداهما بالآخرى وزعم بعض المتأخرين أنه لم يرد الا بالواو وغفل عما في صحيح

وقال ابن عباس يتخارج
الشريكان واهل الميراث
فيأخذ هذا عينا وهذا دينا
فان توى لاحدهما لم يرجع
على صاحبه * حدثنا
عبد الله بن يوسف أخبرنا
مالك عن أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال مطلق الغنى ظلم فإذا
أتبع أحدكم على ملي
فليتبع

البخاري هنا فانه بالقاء في جميع الروايات وهو كالتوطئة والعلامة لقبول الحوالة اي اذا كان الممثل ظلما فليقبل من يحتال بدينه عليه فان المؤمن من شأنه ان يحتز عن الظلم فلا يعطل نعم رواه مسلم بالوار وكذا البخاري في الباب الذي بعده لكن قال ومن اتبع ومناسبة الجملة التي قبلها انه لما دل على أن مظل الغني ظلم عتبه بانه ينبغي قبول الحوالة على المليء لما في قبولها من دفع الظلم الحاصل بالمظل فانه قد تكون مطالبة المحال عليه سهلة على المحتال دون المحيل ففي قبول الحوالة اعانة على كفه عن الظلم وفي الحديث الزجر عن المظل واختلاف هل يعد فعله عمدا كبيرة أم لا فالجمهور على ان فاعله يفسق لكن هل يثبت فسقه بطله مرة واحدة أم لا قال النووي مقتضى مذهبنا اشتراط التكرار ورده السيكي في شرح المنهاج بان مقتضى مذهبنا عدمه واستدل بان منع الحق بعد طلبه واقتفاء العذر عن ادائه كالغصب والغصب كبيرة وتسميته ظلما يشعر بكونه كبيرة والكبيرة لا يشترط فيها التكرار نعم لا يحكم عليه بذلك الا بعد ان يظهر عدم عذره انتهى واختلفوا هل يفسق بالتأخير مع القدرة قبل الطلب أم لا فالذي يشعر به حديث الباب التوقف على الطلب لان المظل يشعر به ويدخل في المظل كل من لزمه حق كالزوج وزوجه والسيد لعبده والحاكم لرعيته وبالعكس واستدل به على ان العاجز عن الاداء لا يدخل في الظلم وهو طريق المفهوم لان تعليق الحكم بصفة من صفات الذات يدل على نفي الحكم عن الذات عند انتفاء تلك الصفة ومن لم يقل بالمفهوم أجاب بان العاجز لا يسمى ما طلا وعلى ان الغني الذي ماله غائب عنه لا يدخل في الظلم وهل هو مخصوص من عموم الغني او ليس هو في الحكم بغني الاظهر الثاني لانه في تلك الحالة يجوز اعطاؤه من سهم الفقراء من الزكاة فلو كان في الحكم غنيا لم يجوز ذلك واستنبط منه أن المعسر لا يحبس ولا يطالب حتى يوسع قال الشافعي لو جازت مؤاخذته لكان ظالما والقرض أنه ليس بظالم لعجزه وقال بعض العلماء انه ان يحبس وقال آخرون له ان يلزمه واستدل به على أن الحوالة اذا جحت ثم عذر القبض بحدوث حادث كوت أو فليس لم يكن للمحتاج الرجوع على المحيل لانه لو كان له الرجوع لم يكن لا اشتراط الغني فائدة فلما شرطت علم انه انتقل انتقالا لا رجوع له كالمعوضه عن دينه بعوض ثم تلف العوض في يد صاحب الدين فليس له رجوع وقال الحنفية يرجع عند التعذر وشبهه بالضمان واستدل به على ملازمة المماطل والزامه بدفع الدين والتوصل اليه بكل طريق واخذه منه قهرا واستدل به على اعتبار رضا المحيل والمحتال دون المحال عليه لكونه لم يذكر في الحديث وبه قال الجمهور وعن الحنفية يشترط ايضا وبه قال الاصطخري من الشافعية وفيه الارشاد الى ترك الاسباب القاطعة لاجتماع القلوب لانه زجر عن المماطلة وهي تؤدي الى ذلك (قوله باب ان أحال دين الميت على رجل جازوا إذا أحال على مليء فليس له رد) كذا ثبت عند أبي ذر والترجمة الثانية مقدمة عند غيره على الباب في باب مفرد وفيه حديث أبي هريرة مظل الغني ظلم عن محمد بن يوسف عن سفيان وهو الثوري عن أبي الزناد ومناسبة الترجمة واضحة وهو يشعر بانه في ذلك موافق للجمهور على عدم الرجوع وقد تقدمت مباحث ذلك في الذي قبله وقد ذكر أبو مسعود أن هذه الطريق ثبتت في رواية النعيمي عن القري بري وانها لم تقع عند الجمهور قال وقد رواها أحمد بن شاذان عن البخاري (قلت) وثبت ايضا عند أبي زيد المروزي عن القري بري ورواها أيضا إبراهيم بن معقل النسفي عن البخاري ويؤيد صنيع النسفي ومن تبعه أنه ترجم بعد أبواب الحديث سلمة باب من تكفل عن ميت دينه فليس له أن يرجع فلو كان ما صنعه أبو ذر محفوظا لكان قد كرر الترجمة لحديث واحد (تبيينان) الاول محمد بن يوسف لإقراة بينه وبين عبد الله بن يوسف فحمد بهوا بن يوسف بن واقد بن عثمان القري يابى صاحب سفيان الثوري وعبد الله هو ابن يوسف بن عبد الله التنيسي صاحب مالكا ولم يلق القري يابى مالكا ولا التنيسي سفيان والله أعلم (الثاني) قال ابن بطال انما ترجم بالحوالة فقال ان أحال دين الميت ثم أدخل حديث سلمة وهو في الضمان لان الحوالة والضمان عند بعض العلماء متقاربان واليه ذهب أبو ثور لانهما يتطمان في كون كل منهما قل ذمة رجل الى ذمة رجل آخر والضمان في هذا الحديث قل ماني ذمة الميت الى ذمة الضامن فصار كالحوالة سواء (قلت) وقد ترجم له بعد ذلك بالكفالة على ظاهر الخبر (قوله اذا أتى بجنازة)

* (باب ان أحال دين الميت على رجل جازوا إذا أحال على مليء فليس له رد) *
حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مظل الغني ظلم ومن أتبع على مليء فليتبع * (باب) * اذا أحال دين الميت على رجل جاز * حدثنا المكي بن إبراهيم حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتى بجنازة فقالوا صل عليها

لم أقف على اسم صاحب هذه الجنازة ولا على الذي بعده. ولما كنتم من حديث جابر مات رجل فغسلناه وكفنناه وحنطناه ووضعناه حيث نوضع الجنائز عند مقام جبريل ثم آذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم به (قوله فقال هل عليه دين) مني أتى بعد أربعة أبواب سبب هذا السؤال من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه قضاء فان حدث أنه ترك لدينه وفاء صلى عليه والأقال للمسلمين صاوا على صاحبكم الحديث وبين فيه أنه ترك ذلك بعد أن قمح الله عليه الفتوح (قوله ثم أتى بجنازة أخرى) ذكر في هذا الحديث أحوال ثلاثة وترك حال رابع الأول لم يترك مالا وليس عليه دين والثاني عليه دين وله وفاء والثالث عليه دين ولا وفاء له والرابع من لا دين عليه وله مال وهذا حكمه أن يصلى عليه أيضا وكأنه لم يترك لكونه لم يقع بل لكونه كان كثيرا (قوله ثلاثة دنائير) في حديث جابر عند الحاكم ديناران واخرجه أبو داود من وجه آخر عن جابر نحوه وكذلك أخرجه الطبراني من حديث أسماء بنت يزيدو يجمع بينهما بأنهما كانا دينارين وشطر افن قال ثلاثة جبر الكسر ومن قال ديناران ألغاه أو كان أصلهما ثلاثة فوفى قبل موته ديناراً وبقي عليه ديناران فن قال ثلاثة فباعتبار الأصل ومن قال ديناران فباعتبار ما بقي من الدين والأول أليق ووقع عند ابن ماجه من حديث أبي قتادة ثمانية عشر درهما وهذا دون دينارين وفي مختصر المزني من حديث أبي سعيد الخدري درهمين ويجمع أن ثبت بالتعدد (قوله فقال أبو قتادة صل عليه يا رسول الله وعلى دينه فصلى عليه) وفي رواية ابن ماجه من حديث أبي قتادة نفسه فقال أبو قتادة وأنا أتكفل به زاد الحاكم في حديث جابر فقال هما عليك وفي مالك والميت منهما يرى قال نعم فصلى عليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لقي أبا قتادة يقول ما صنعت الدينار حتى كان آخر ذلك أن قال قد قضيتهما يا رسول الله قال الآن حين ردت عليه جلده وقد وقعت هذه القصة مرة أخرى فروى الدارقطني من حديث علي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بجنازة لم يسأل عن شيء من عمل الرجل ويسأل عن دينه فان قيل عليه دين كفوا ان قيل ليس عليه دين صلى فأتى بجنازة فلما قام ليكبّر سأل هل عليه دين فقالوا ديناران فعذر عنه فقال علي هما على يا رسول الله وهو يرى منهما فصلى عليه ثم قال لعلي جزاك الله خيرا وقلت الله هاتك الحديث قال ابن بطال ذهب الجمهور إلى صحة هذه الكفالة ولا رجوع له في مال الميت وعن مالك له ان يرجع ان قال انما ضمننت لا يرجع فاذا لم يكن للميت مال وعلم الضامن بذلك فلا رجوع له وعن أبي خنيفة أن ترك الميت وفاء جازا لضمان بقدر ما ترك وان لم يترك وفاء لم يصح ذلك وهذا الحديث جهة للجمهور وفي هذا الحديث اشعار بصعوبة أمر الدين وأنه لا ينبغي تحميله الا من ضرورة وسيأتي الكلام على الحكمة في تركه صلى الله عليه وسلم الصلاة على من عليه دين في أول الأمر عند الكلام على حديث أبي هريرة بعد أربعة أبواب ان شاء الله تعالى وفي الحديث وجوب الصلاة على الجنازة وقد تقدم البحث في ذلك في موضعه (قوله باب الكفالة في القرض والديون بالابدان وغيرها) ذكر الديون بعد القرض من عطف العام على الخاص والمراد بغير الابدان الاموال (قوله وقال ابو الزناد الخ) هو مختصر من قصة أخرجه الطحاوي من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد حدثني أبي حدثني محمد بن حمزة بن عمرو الاسلمي عن أبيه أن عمر بن الخطاب بعث للصدقة فاذا رجل يقول لامرأة صديقي مال مولاك واذا المرأة تقول بل أنت صدق مال ابنتك فسأل حمزة عن امرهما فأخبر ان ذلك الرجل زوج تلك المرأة وانه وقع على جارية لها فولدت ولدا فأعتقه امراته ثم ورث من امه مالا فقال حمزة للرجل لا زجنتك فقال له اهل الماء ان امره رفع الي عمر فجلده مائة ولم ير عليه زجا قال فأخذ حمزة بالرجل كفيلا حتى قدم على عمر فسأله فصدقهم عمر بذلك مع قولهم وانما ادراهم عنه الرحم لانه عذره بالجهالة واستفيد من هذه القصة مشروعية الكفالة بالابدان فان حمزة بن عمرو الاسلمي صحابي وقد فعله ولم ينكر عليه عمر مع كثرة الصحابة حينئذ واما جلد عمر للرجل فالظاهر انه عذره بذلك قاله ابن التين قال وفيه شاهد بل ذهب مالك في مجاوزة الامام في التعزير بقدر الحد وتعقيب بانه فعل صحابي عارضه مرفوع صحيح فلا حجة فيه وايضا فليس فيه التصريح بانه جلد ذلك تعزيرا فلعن مذهب عمر ان الزاني المحصن ان كان

فقال هل عليه دين قالوا لا قال فهل ترك شيئا قالوا لا فصلى عليه ثم أتى بجنازة أخرى فقالوا يا رسول الله صل عليها قال هل عليه دين قيل نعم قال فهل ترك شيئا قالوا ثلاثة دنائير فصلى عليها ثم أتى بالثالثة فقالوا صل عليها قال هل ترك شيئا قالوا لا قال فهل عليه دين قالوا ثلاثة دنائير قال صاوا على صاحبكم فقال أبو قتادة صل عليه يا رسول الله وعلى دينه فصلى عليه (باب الكفالة في القرض والديون بالابدان وغيرها) وقال أبو الزناد عن محمد بن حمزة بن عمرو الاسلمي عن أبيه أن عمر رضي الله عنه بعث مصدقا فوقع رجل على جارية امراته فأخذ حمزة من الرجل كفلا حتى قدم على عمر وكان عمر قد جلد مائة جلدة فصدقهم وعذرهم بالجهالة

عالم رجم وان كان جاهلا بجلده (قوله وقال جرير) اي ابن عبد الله البجلي (والاشعث) اي ابن قيس الكندي
 (لعبد الله بن مسعود في المرتدين استتبهم وكفلهم قتابوا وكفلهم عشائرهم) وهذا ايضا مختصر من قصة
 اخرجها البيهقي بطوله من طريق ابي اسحق عن حارثة بن مضرب قال صليت الغداة مع عبد الله بن مسعود
 فلما سلم قام رجل فأنخبره انه انتهى الى مسجد بني خنيقة فسمع مؤذن عبد الله بن النواحة يشهد ان مسيلمة
 رسول الله فقال لعبد الله على باب النواحة واصحابه فجيء بهم فأمر قرظة بن كعب فضرب عنق ابن النواحة
 ثم استشار الناس في أولئك النفر فأشار عليه عدي بن حاتم بقتلهم فقام جرير والاشعث فقالا بل استتبهم وكفلهم
 عشائرهم قتابوا وكفلهم عشائرهم وروى ابن ابي شيبة عن طريق قيس بن ابي حازم ان عدة المذكورين كانت
 مائة وسبعين رجلا قال ابن المنير اخذ البخاري الكفالة بالابدان في الديون من الكفالة بالابدان في الحدود
 بطريق الاولى والكفالة بالنفس قال بها الجمهور ولم يختلف من قال بها ان المكفول بمجد أو قصاص اذا عاب أو
 مات ان لا حد على المكفيل بخلاف الدين والفرق بينهما ان الكفيل اذا أدى المال وجب له على صاحب
 المال مثله * (تنبيه) * وقع في أكثر الروايات في هذا الاثر قتابوا من التوبة ووقع في رواية الاصيلي والقابسي
 وعبدوس فأبوا بغير مثناة قبل الالف قال عياض وهو وهم مفسد للمعنى (قلت) والذي يظهر لي أنه قتابوا
 بهمزة ممدودة وهي بمعنى فرجوا فلا يفسد المعنى (قوله وقال حماد) اي ابن أبي سليمان (اذا تكفل بنفس
 فأت فلاشيء عليه وقال الحكم بضمن) وصله الاثر من طريق شعبة عن حماد والحكم وبذلك قال الجمهور
 وعن ابن لقاسم صاحب مالك يفصل بين الدين الحال والمؤجل فيغرم في الحال ويفصل في المؤجل بين ما اذا كان
 لو قدم لا دركه أم لا (قوله وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة الخ) وقع هنا في نسخة الصغاني حدثنا عبد الله
 ابن صالح حدثني الليث وقد تقدم في باب التجارة في البحر ان أبا ذر روى بالوقت وصلاه في آخره قال البخاري
 حدثني عبد الله بن صالح حدثني الليث به ووصله أبو ذر هان من روايته عن شيخة علي بن وصيف حدثنا محمد
 ابن غسان حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني حدثنا عبد الله بن صالح به وكذلك وصله بهذا الاسناد في باب
 ما يستخرج من البحر من كتاب الزكاة ولم ينقر عبد الله بن صالح فقد أخرجه الامام علي بن طريق عاصم
 ابن علي وآدم بن ابي اياس والنسائي من طريق داود بن منصور كلهم عن الليث وأخرجه الامام احمد عن
 يونس بن محمد عن الليث ايضا وله طريق اخرى عن ابي هريرة علقها المصنف في كتاب الاستئذان من طريق
 عمر بن ابي سلمة عن ابيه عن ابي هريرة ووصلها في الادب المفرد وابن حبان في صحيحه من هذا الوجه (قوله
 انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار) في رواية ابي سلمة ان رجلا من
 بني اسرائيل كان يسلف الناس اذا اتاه الرجل بكفيل ولم يقبل على اسم هذا الرجل لكن رايت في مسند
 الصحابة الذين نزلوا مصر لمحمد بن الربيع الجيزي باسناد له فيه مجهول عن عبد الله بن عمرو بن العاص يرفعه
 ان رجلا جاء الى النجاشي فقال له اسلفني الف دينار الى اجل فقال من الجبل بك قال الله فأعطاها الالف فضرب
 بها الرجل اي سافر بها في تجارة فلما بلغ الاجل اراد الخروج الى غيبته الرجح ففعل تابوتا قد ذكر الحديث
 في حديث ابي هريرة واستفدنا منه ان الذي اقترض هو النجاشي فيجوز ان تكون نسبة الى بني اسرائيل
 بطريق الاتباع لهم لانه من نسلهم (قوله قال فائتي بالكفيل قال كني بالله كفيلا قال صدقت) في رواية ابي
 سلمة فقال سبحان الله نعم (قوله فدفعها اليه) اي الالف دينار في رواية ابي سلمة فعده ستائة دينار والاول
 ارجح لموافقة حديث عبد الله بن عمرو ويمكن الجمع بينهما باختلاف العدد والوزن فيكون الوزن مثلا الفا
 والعدد ستائة او بالعكس (قوله فخرج في البحر فقضى حاجته) في رواية ابي سلمة فركب الرجل البحر
 بالمال يتجر فيه فقدر الله ان حل الاجل واربح البحر بينهما (قوله فلم يجد مركبا) زاد في رواية ابي سلمة
 وغدارب المال الى الساحل يسأل عنه ويقول اللهم اخلقني وانما اعطيتك (قوله فأخذ خشبة فنقرها)
 اي حفرها وفي رواية ابي سلمة فنجر خشبة وفي حديث عبد الله بن عمرو فعل تابوتا وجعل فيه الالف (قوله
 وصحيفة منه الى صاحبه) في رواية ابي سلمة وكتب اليه صحيفة من فلان الى فلان اني دفعت مالك الى وكيلي

* وقال جرير والاشعث
 لعبد الله بن مسعود في
 المرتدين استتبهم وكفلهم
 قتابوا وكفلهم عشائرهم
 وقال حماد اذا تكفل
 بنفس فأت فلاشيء عليه
 وقال الحكم بضمن * قال
 أبو عبد الله وقال الليث
 حدثني جعفر بن ربيعة
 عن عبد الرحمن بن هرم
 عن أبي هريرة رضي الله
 عنه عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنه ذكر
 رجلا من بني اسرائيل
 سأل بعض بني اسرائيل
 أن يسلفه ألف دينار
 فقال اتني بالشهداء
 أشهدهم فقال كني بالله
 شهيدا قال فائتي بالكفيل
 قال كني بالله كفيلا قال
 صدقت فدفعها اليه الى
 أجل مسمى فخرج في
 البحر فقضى حاجته ثم
 التمس مركبا يركبها فقدم
 عليه للاجل الذي أجله فلم
 يجد مركبا فأخذ خشبة
 فنقرها فأدخل فيها ألف
 دينار وصحيفة منه الى
 صاحبه

ثم رجع موضعها ثم أتى بها إلى البحر فقال اللهم انك تعلم أنني كنت تسلفت فلانا ألف دينار فسألني كفيلا فقلت كني بالله كفيلا فرفض بك
وسألني شهيدا فقلت كني بالله شهيدا فرفض بذلك وأني جهدت أن أجدهم كما أبحث إليه الذي له فلم أقدر وأني أستودعكمها فرفض بها في البحر
حتى وبلت فيه ثم انصرف وهو في ذلك ٣١٦ يلتمس من كبا يخرج إلى بلدته فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينظر لعسل من كبا

قد جاء بماله فاذا بالخشبة التي فيها المال فأخذها لأهل حطبها فلما نشرها وجد المال والصحيفة ثم قدم الذي كان أسلفه فأتى بالالف دينار فقال والله ما زلت جاهدا في طلب مركب لا أتيتك بمالك فما وجدت مركبا قبل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت إلى بشي قال أخبرك أنني لم أجدهم مركبا قبل الذي جئت فيه قال فإن الله قد أدى عنك الذي بعثت بالخشبة وانصرف بالالف دينار راشدا * (باب قول الله عز وجل والذين عاهدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم) * حدثنا الصلت بن محمد حدثنا أبو أسامة عن إدريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ولكل جعلنا موالى قال ورثة والذين عاهدت أيمانكم قال كان المهاجرون لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ووث المهاجرون أنصاري دون ذوى

الذي توكل بي (قوله ثم رجع موضعها) كذلك للجميع برأي وجهين قال الخطابي أي سوى موضع النقر وأصلحه وهو من ترجيع الحواجر وهو حلق زوائد الشعر ويحتمل أن يكون مأخوذا من الزج وهو النصل كأن يكون النقر في طرف الخشبة فشد عليه زجا ليمسكه ويحفظ ما فيه وقال عياض معناه سمرها بمسامير كالزج أو حشى شقوق لصاقها بشي وورقه بالزج وقال ابن التين معناه أصلح موضع النقر (قوله تسلفت فلانا) كذلك وقع فيه والمعروف تعديته بحرف الجر كما وقع في رواية الاسماعيلي استسلفت من فلان (قوله فرضي بذلك) كذا للكشميني وغيره فرضي به وفي رواية الاسماعيلي فرضي بك (قوله وأني جهدت) بفتح الجيم والهاء وزاد في حديث عبد الله بن عمرو فقال اللهم أذجانك (قوله حتى وبلت فيه) بتخفيف اللام أي دخلت في البحر (قوله فأخذها لأهل حطبها فلما نشرها) أي قطعها بالمنشار (وجد المال) في رواية التسائي فلما كسرها وفي رواية أبي سلمة وغدارب المال يسأل عن صاحبه كما كان يسأل فيجد الخشبة فيحملها إلى أهله فقال أو قد واهذه فكسروها فانتثرت الدنانير منها والصحيفة فقرأها وعرّف (قوله ثم قدم الذي كان أسلفه فأنى بالالف دينار) وفي رواية أبي سلمة ثم قدم بعد ذلك فأتاه رب المال فقال يا فلان مالي قد طالت النظرة فقال أمانا لك فقد دفعته إلى وكيلي وأمانت فهدا مالك وفي حديث عبد الله بن عمرو أنه قال له هذه ألق فقال النجاشي لا أقبلها منك حتى تخبرني ما صنعت فأخبره فقال لقد أدى الله عنك (قوله وانصرف بالالف الدينار راشدا) في حديث عبد الله بن عمرو قد أدى الله عنك وقد بلغت الف في الثبوت فأمسك عليك ألقك زاد أبو سلمة في آخره قال أبو هريرة ولقد رأيته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر مراؤنا ولغطنا أي بما آمن وفي الحديث جواز الأجل في القرض وجوب الوفاء به وقيل لا يجب بل هو من باب المعروف وفيه التحدث عما كان في بني إسرائيل وغيرهم من العجائب للالتعاط والالتساء وفيه التجارة في البحر وجواز ركوبه وفيه بداءة الكاتب بنفسه وفيه طلب الشهود في الدين وطلب الكفيل به وفيه فضل التوكل على الله وإن من صبح توكله تكفل الله بنصره وعونه وسيأتي حكم أخذ ما لقطه البحر في كتاب اللقطة أن شاء الله تعالى ووجه الدلالة منه على الكفالة تحدث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وتقريره له وانما ذكر ذلك ليتأسي به فيه واللام يكن لذكره فائدة * (قوله باب قول الله عز وجل والذين عاهدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم) أورد فيه حديث ابن عباس الآتي في تفسير سورة النساء بسنده ومثله وسيأتي الكلام عليه هناك والمقصود منه هنا الإشارة إلى أن الكفالة التزام مال بغير عوض تطوعا قهرا كالأمر استحقاق الميراث بالخلف الذي عقد على وجه التطوع وروى أبو داود في النسخ من طريق يزيد بن جابر عن عكرمة في هذه الآية كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث أحدهما الآخر ففسخ ذلك قوله تعالى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ثم أورد المصنف حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بين عبد الرحمن بن عوف ومنعدين الربيع وهو مختصر من حديث طويل تقدم في البيوع وغيره اثبات الخلف في الإسلام ثم أورد حديث أنس أيضا في إثبات الخلف في الإسلام * (قوله حدثنا عاصم) هو ابن سليمان المعروف بالاحول (قوله قلت لأنس بن مالك أبلغك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الإسلام) الخلف بكسر الميم وسكون اللام بعد ما فاء العهد والمعنى أنهم لا يتعاهدون في الإسلام على الأشياء التي كانوا يتعاهدون عليها في الجاهلية كما سأذكره وكان عاصم يشير بذلك إلى ما رواه سعد بن إبراهيم

وجه للاخوة التي أتى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت ثم قال والذين عاهدت أيمانكم إلا التصرف والرادة والتضيعة وقد ذهب الميراث وروى له * حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن جده عن أنس رضي الله عنه قال قدم علينا عبد الرحمن بن عوف فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع * حدثنا محمد بن الصباح حدثني اسمعيل بن زكريا حدثنا عاصم قال قلت لأنس بن مالك أبلغك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الإسلام

ابن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جبير بن مطعم عن فروع الحلف في الاسلام وأما حلف كان في الجاهلية لم يردده الاسلام الاشدّة أخرجه مسلم ولهذا الحديث طرق منها عن أم سلمة مثله أخرجه عمر بن شبة في كتاب مكة عن أبيه وعن عمرو بن شعيب عن جده قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم على درج الكعبة فقال أيها الناس فذ كرميهم أخرجه عمر بن شبة وأصله في السنن وعن قيس بن عاصم أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلف فقال لا حلف في الاسلام ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية أخرجه أحمد وعمر بن شبة وللنظ له ومنها عن ابن عباس رفعه ما كان من حلف في الجاهلية لم يردده الاسلام الاشدّة وحده أخرجه عمر بن شبة واللفظ له وأحد وصححه ابن حبان ومن مرسل عدي بن ثابت قال أرادت الاوس أن تحالف سلمان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديث قيس بن عاصم أخرجه عمر بن شبة ومن مرسل الشعبي رفعه لا حلف في الاسلام وحلف الجاهلية مشدود وذكر عمر بن شبة أن أول حلف كان بمكة حلف الاحباش ان امرأة من بني مخزوم شكت لرجل من بني الحارث بن عبد مناة بن كنانة تسلط بني بكر بن عبد مناة بن كنانة عليهم فأبى قومه فقال لهم ذلت قريش لبني بكر فأنصروا اخوانكم فركبوا الى بني المصطلق من خزاعة فسمعت بهم بنو الهون بن خزاعة بن مدركة فاجتمعوا بذي نجب حبش بفتح المهجمة وسكون الموحدة بعدها معجمة وهو جبل بأسفل مكة فتحالفوا أن لا يدعي غير نامارسي حبش مكانه وكان هذا مبدء الاحباش وعند عمر بن شبة من مرسل عروة بن الزبير مثله ثم دخلت فيهم القارة قال عبد العزيز بن هرام سمعوا الاحباش لتحالفهم عند حبش ثم أسند عن عائشة أنه على عشرة أميال من مكة ومن طريق حماد الراوية سموا التحبشهم أي تجمعهم قال عمر بن شبة ثم كان حلف قريش وثقيف ودوس وذلك أن قريش رغبت في وج وهو من الطائف لما فيه من الشجر والزرع فخافهم ثقيف فخالفهم وأدخلت معهم بني دوس وكانوا اخوانهم وجيرانهم ثم كان حلف المطيبين وأزد وأسند من طريق أبي سلمة رفعه ما شهدت من حلف الاحلف المطيبين وما أحب ان انكته وان لي حمر النعم ومن مرسل طلحة بن عوف نحوه وزادوا لودعيت به اليوم في الاسلام لا جيت ومن حديث عبد الرحمن بن عوف رفعه شهدت وأنا غلام خلفا مع عمو متي المطيبين فما أحب ان لي حمر النعم وانني نكته قال وحلف الفضول وهم فضل وفضالة ومفضل تحالفوا فلما وقع حلف المطيبين بين هاشم والمطلب وأسد وزهرة قالوا حلف كحلف الفضول وكان حلفهم أن لا يعين ظالم مظلوما بمكة وذكروا في سبب ذلك أشياء مختلفة محصلها ان القادم من أهل البلاد كان يقدم مكة قريما ظلمه بعض أهلها فيشكروه الى من بها من القبائل فلا يفيد فاجتمع بعض من كان بكره الظلم ويستقبله الى أن عقدوا الحلف وظهر الاسلام وهم على ذلك وسيأتي بيان ما وقع في الاسلام من ذلك في أوائل مناقب الانصار وفي أوائل الهجرة (قوله قد حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الطبري ما استدله أنس على اثبات الحلف لا ينافي حديث جبير بن مطعم في ثقبه فان الاخاء المذكور كان في أول الهجرة وكانوا يتوارثون به ثم نسخ من ذلك الميراث وبقي ما لم يطله القرآن وهو التعاون على الحق والنصر والاختذ على يد الظالم كما قال ابن عباس الا النصر والنصيحة والرفادة ويوصى له وقد ذهب الميراث (قلت) وقد عرف بذلك وجه ايراد حديثي أنس مع حديث ابن عباس والله أعلم وقال الخطابي قال ابن عينة حلف بينهم أي آخى بينهم يريد أن معنى الحلف في الجاهلية معنى الاخوة في الاسلام لكنه في الاسلام جار على أحكام الدين وحدوده وحلف الجاهلية جرى على ما كانوا يتوارثونه بينهم بأثرهم فبطل منه ما خالف حكم الاسلام وبقي ما عدا ذلك على حاله واختلف الصحابة في الحد الفاصل بين الحلف الواقع في الجاهلية والاسلام فقال ابن عباس ما كان قبل نزول الآية المذكور جاهلي وما بعدها اسلامي وعن علي ما كان قبل نزول ثيلاف قريش جاهلي وعن عثمان كل حلف كان قبل الهجرة جاهلي وما بعدها اسلامي وعن عمر كل حلف كان قبل المدينة فهو مشدود وكل حلف بعدها منقوض اخرج كل ذلك عمر بن شبة عن أبي غسان محمد بن يحيى بأسانيد اليهم وأظن قول عمر أقواها ويمكن الجمع بأن المذكورات في رواية غيره مما يدل على تأكد حلف الجاهلية

فقال قد حلف رسول الله
صلى الله عليه وسلم به
قريش والانصار في دار

* (باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع) * وبه قال الحسن * حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بجنازة ليصلي عليها فقال هل عليه من دين فقالوا لا فصرى عليه وسلم ثم أتى بجنازة أخرى فقال هل عليه من دين قالوا نعم قال فصلوا على صاحبكم قال أبو قتادة على دينه يا رسول الله فصرى عليه * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو وسمع محمد بن علي عن جابر ٣١٨ بن عبد الله رضي الله عنهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو قد جاء مال البحرين قد

والذي في حديث عمر ما يدل على نسخ ذلك * (باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع) وبه قال الحسن (يحتمل قوله فليس له أن يرجع أي عن الكفالة بل هي لازمة له وقد استقر الحق في ذمته ويحتمل أن يريد فليس له أن يرجع في التركة بالقدر الذي تكفل به والاول أليق بمقصوده ثم أورد فيه حديث سلمة ابن الأكوع المتقدم قبل بابين وقد سبق القول فيه ووجه الأخذ منه أنه لو كان لأبي قتادة أن يرجع لما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على المديان حتى يوفي أبو قتادة الدين لا احتمال أن يرجع فيكون قد صلى على مديان دينه باق عليه فدل على أنه ليس له أن يرجع * (تنبيه) اقتصر في هذه الطرق على ذكر اثنين من الاموات الثلاثة وقد تقدم في تلك الطريق تأما وقد ساقه الاسماعيل هنا تأما وساق في قصته المحذوف أنه عليه الصلاة والسلام قال ثلاث كيات وكانت ذلك لكونه كان من أهل الصفة فلم يعجبه أن يدخر شيئاً واستدل به على جواز ضمان ما على الميت من دين ولم يترك وفاء وهو قول الجمهور خلافاً لأبي حنيفة وقد بالغ الطحاوي في نصرة قول الجمهور ثم أورد فيه حديث جابر (قوله حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قوله سمع محمد بن علي) أي ابن الحسين بن علي وقد سمع عمرو بن دينار من جابر الكثير وربما أدخل بينه وبينه واسطة وسفيان في هذا الحديث اسناداً آخر سيأتي بيانه في فرض الخمس (قوله لو قد جاء مال البحرين) هو مال الجزية كما سيأتي بيانه في المغازي وكان عامل النبي صلى الله عليه وسلم على البحرين العلاء بن الحضرمي كما سيأتي في باب الجواز الوعد من كتاب الشهادات في حديث جابر هذا (قوله قد أعطيتك هكذا وهكذا) في الطريق التي في الشهادات هكذا وهكذا هكذا فبسط يديه ثلاث مرات وبهذا تظهر مناسبة قوله في آخر حديث الباب فعددتها فإذا هي خمساً فقال خذ مثلها وعرف بقوله فيه خشي لي خشيته تفسير قوله خذ هكذا كأنه أشار يديه جميعاً وسيأتي بسط شرحه في كتاب فرض الخمس إن شاء الله تعالى ووجه دخوله في الترجمة أن أبو بكر لما قام مقام النبي صلى الله عليه وسلم تكفل بما كان عليه من واجب أو تطوع فلما ألزم ذلك لزمه أن يوفي جميع ما عليه من دين أو عدة وكان صلى الله عليه وسلم يحب الوفاء بالوعد فنقد أبو بكر ذلك وقد عد بعض الشافعية من خصائصه صلى الله عليه وسلم وجوب الوفاء بالوعد أخذنا من هذا الحديث ولادلالة في سياقه على الخصوصية ولا على الوجوب وفيه قبول خبر الواحد العدل من الصحابة ولو جرح ذلك تفعل بنفسه لأن أبا بكر لم يلمس من جابر شاهداً على صحة دعواه ويحتمل أن يكون أبو بكر علم بذلك فقصي له بعلمه فيستدل به على جواز مثل ذلك للحاكم * (قوله باب جوار أبي بكر) الصديق تكسر الجيم وتضم والمراد به الذمام والامان (قوله في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقده) أورد فيه حديث عائشة في شأن الهجرة مطولاً (قوله فأخبرني عروة) فيه محذوف تقديره أخبرني فلان بكذا وأخبرني عروة بكذا والغرض من هذا الحديث هنا رضا أبي بكر بجوار ابن الدغنة وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم له على ذلك ووجه دخوله في الكفالة أنه لا يثق بكفالة الأبدان لأن الذي أجاره كأنه تكفل بنفس المجار أن لا يضام قاله ابن المنير * (تنبيه) ساق البخاري الحديث هنا (٢) على لفظ يونس عن الزهري وساقه في الهجرة على لفظ عقيل وسأين ما بينهما من التفاوت هناك وذكر فيه الاختلاف في اسم ابن الدغنة وضبطه وضبط برك الغماد إن شاء الله تعالى (قوله وقال أبو صالح حدثني عبد الله عن يونس) هذا التعليق سقط من رواية أبي ذر وساق الحديث

اعطيتك هكذا وهكذا فلم يجيء مال البحرين حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء مال البحرين امر أبو بكر فتأدى من كان له عند النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عبدة أو دين فليأتنا فأتته فقلت ان اتبي صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا فأتاني خشيته فعددتها فإذا هي خمساً فقال خذ مثلها * (باب جوار أبي بكر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقده) * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل أبوي الا وهما يدينان الدين * وقال أبو صالح حدثني عبد الله بن يونس عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت لم أعقل أبوي قط الا وهما يدينان الدين ولم ير علينا

يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً قبل الحبشة حتى إذا بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال أين تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجني قومي فأنا أريد أن أسجد في الأرض وابعث دبري قال ابن الدغنة أن مثلك لا يخرج ولا يخرج فالتكسب المعسوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب (٣) قوله الحديث هنا الخ هو الطريق الثاني لا الاول اه مصححه

الحق وأمالك جارفار جمع فاعبد ربك ببلادك فأوحى ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر فطاق في أشرف كفار قريش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج أتخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فاقضت قريش جوار ابن الدغنة وآمنوا بأبا بكر وقالوا لابن الدغنة حر أبا بكر فليعبد ربه في داره فليصل وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فانا قد خشينا أن يفتن أبناءنا ونساءنا قال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر فطلق أبو بكر يعبد ربه في داره ولا يستعلن بالصلاة ولا القراءة في غيبر داره ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً ببناء داره ورزفكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيتقصف عليه نساء المشركين وأبناءؤهم يعجبون وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلاً بكاء لا يملك دمه حين يقرأ القرآن فأقرع ذلك أشرف قريش من المشركين ٣١٩ فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا له انا كنا جرناء بأبا بكر على أن يعبد ربه في داره وانه جاوز ذلك فابتنى مسجداً ببناء داره وأعلن الصلاة والقراءة وقد خشينا أن يفتن أبناءنا ونساءنا فانه فأن احب ان يقتصر على ان يعبد ربه في داره فعل وان ابى الا ان يعلن ذلك فسله ان يرد اليك ذمتك فانا كرهنا ان نخشرك ولسنا مقرين لأبي بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن الدغنة أبا بكر فقال قد علمت الذي عقدت لك عليه فاما ان تقتصر على ذلك واما ان ترد الى ذمتي فأتى لا احب أن تسمع العرب أتى أخبرت في رجل عقدت له قال ابي بكر فأتى اريد اليك جوارك وارضى بجوار الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد

عن عقيل وحده وأبو صالح هذا اتفق أبو نعيم والاصيلي والجلياني وغيرهم انه سليمان بن صالح المروزي ولقبه سلمويه وشيخه عبد الله هو ابن المبارك وبذلك جزم الاصيلي وجزم الاسماعيلي بانه أبو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث وشيخه عبد الله على هذا هو ابن وهب وزعم الدمياطي انه أبو صالح محبوب بن موسى القراء الانطاكي ولم يذكر ذلك مستنداً ولم يسبقه أحد الى عدم محبوب بن موسى في شيوخ البخاري والمعتمد هو الاول فقد وقع في روايته ابن السكن عن القريبري عن البخاري قال قال أبو صالح سلمويه حدثنا عبد الله بن المبارك (قوله باب الدين) كذلك للاصيلي وكريمة وسقط الباب وترجمته من روايته أبي ذر وأبي الوقت وسقط الحديث أيضاً من روايته المستملي ووقع للنسفي وابن شبرويه باب بغير ترجمة وبه جزم الاسماعيلي وأما ابن بطال فذكر هذا الحديث في آخر باب من تكفل عن ميت بدين وصديعه ألبق لان الحديث لا يتعلق له بترجمة جوار أبي بكر حتى يكون منها أو ثبتت باب بلا ترجمة فيكون كالفصل منها وأما من ترجم له باب الدين فبعيد اذ لا يثق بذلك أن يكون في كتاب القرض (قوله عن أبي سلمة عن أبي هريرة) هكذا رواه عقيل وتابعه يونس وابن أخي ابن شهاب وابن أبي ذئب كما أخرجه مسلم وخالفهم معمر فرواه عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر أخرجه أبو داود والترمذي (قوله هل ترك لدينه فضلاً) أي قدر ائذا على مؤنه تجهيزه وفي روايته الكشميني قضاء بدل فضلاً وكذا هو عند مسلم وأصحاب السنن وهو أولى بدليل قوله فان حدث انه ترك لدينه وفاء (قوله قترك ديناً) في رواية همام عن أبي هريرة عند مسلم قترك ديناً أو ضيعة وسيأتي في تفسير سورة الاحزاب من طريق عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة بلفظ ما من مؤمن الا وأنا اول الناس به في الدنيا والاخرة فأعيا مؤمن مات فترك ديناً أو ضياعاً فليأتني وسيأتي الكلام على هذه الزيادة التي في أوله هناك ان شاء الله تعالى والضياع بقع المعجمة بعدها تحتانية قال الخطابي هو وصف لمن خلقه الميت بلفظ المصدر أي ترك ذوى ضياع أي لأشئ لهم وقوله كلا (٣) بقع أوله أصله الثقل والمراد به هنا العيال (قوله فأورثته) في رواية مسلم فهو ولورثته وفي رواية عبد الرحمن بن أبي عمرة فليورثه عصبته ولمسلم من طريق الأعرج عن أبي هريرة قال العصبه من كان وسيأتي البحث فيه في كتاب الفرائض ان شاء الله تعالى قال العلماء كأن الذي فعله صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة على من عليه دين ليخرض الناس على قضاء الديون في حياتهم التوصل الى البراءة منها لئلا تقوتهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وهل كانت صلاته على من عليه دين محرمة عليه أو جائزة وجهان قال النووي الصواب الجزم بجوازه مع وجود الضامن كافي حديث مسلم وحكي القرطبي انه ربما كان يمتنع من الصلاة على من ادان ديناً غير جائز وأما من استدان لاهر هو جائز فما كان يمتنع وفيه نظر لان في حديث الباب ما يدل على التعميم حيث قال من

أربت دار هجر تكلم رأيت سبخة ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة حين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع الى المدينة بعض من كان هاجر الى أرض الحبشة وتجهز أبو بكر مهاجراً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسالك فأتى أرجوان يؤذن لي قال أبو بكر هل ترجو ذلك بأبي أنت قال نعم فقبس أبو بكر قبسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصحبه وعلقف راحلتين كانتا عنده ورق السمرا أربعة أشهر (باب الدين) * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه فضلاً فان حدث انه ترك لدينه وفاء صلى والا قال للمسلمين صاوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال انا اولي بالمؤمنين من أنفسهم فن توفي من المؤمنين قترك ديناً فلي قضاؤه ومن ترك ما لا فاورثته (٣) قوله وقوله كلا الخ ليست هذه الكلمة في رواية المتن الذي يابدينوا لعلها رواية الشارح وحرر نظمها اه مصححه

كتاب الوكالة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 وكالة الشريك
 الشريك في القسمة
 وغيرها وقد أشرك النبي
 صلى الله عليه وسلم عليا
 في هديه ثم أمره بقسمتها
 * حدثنا قيس بن خزيمة
 سفيان عن ابن أبي نجيح
 عن مجاهد عن عبد الرحمن
 ابن أبي ليلى عن علي رضي
 الله عنه قال أمرني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أن أتصدق بجلال البدن
 التي تحرت ويحلوها
 * حدثنا عمرو بن خالد
 حدثنا الليث عن يزيد عن
 أبي الخير عن عقبة بن
 عامر رضي الله عنه أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 أعطاه غنما يقسمها على
 صحابه فبقي عتود فذكره
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 فقال ضج به أنت * باب
 إذا وكل المسلم حريا في دار
 الحرب أو في دار الإسلام
 جاز * حدثنا عبد العزيز
 ابن عبد الله قال حدثني
 يوسف بن الماجشون
 عن صالح بن إبراهيم بن
 عبد الرحمن بن عوف عن
 أبيه عن جده عبد الرحمن
 ابن عوف رضي الله عنه
 قال كانت أمية بن خلف
 كتابا بأن يحفظني

توفي وعليه دين ولو كان الحال مختلفا لبيته نعم جاء من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما امتنع
 من الصلاة على من عليه دين جاءه جبريل فقال انما الظالم في الديون التي جلت في البني والاسراف فأما
 المتعفف ذوالعيال فأناضامن له أو أدى عنه فضلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعد ذلك من ترك ضياعا
 الحديث وهو ضعيف وقال الحارثي بعد أن أخرجه لأبأس به في المتابعات وليس فيه أن التفصيل المذكور
 كان مستمرا وانما فيه أنه طرأ بعد ذلك وأنه السبب في قوله صلى الله عليه وسلم من ترك ديننا فعلى وفي صلته
 صلى الله عليه وسلم على من عليه دين بعد أن فتح الله عليه الفتوح اشعار بأنه كان يقضيه من مال المصالح
 وقيل بل كان يقضيه من خالص نفسه وهل كان القضاء واجبا عليه أم لا وجهان وقال ابن بطال قوله من ترك
 ديننا فعلى ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه دين وقوله فعلى قضاءه أي مما في الله عليه من الغنائم
 والصدقات قال وهكذا يلزم المتولي لأمر المسلمين أن يفعله بمن مات وعليه دين فإن لم يفعل فالإثم عليه
 أن كان حق الميت في بيت المال في بقدر ما عليه من الدين والافسطة * خاتمة * اشتمل كتاب الحوالة
 ومما فيه من الكفالة على اثني عشر حديثا المعلق منها طريقان والبقية موصولة المبكر ومنه فيها مضي
 ستة أحاديث والستة الأخرى خالصة واقفة مسلم على تخريجها سوى حديث سلمة بن الأكوع في الصلاة
 على من عليه دين وحديث ابن عباس في الميراث وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم ثمانية آثار
 والله المستعان

قوله كتاب الوكالة *

* بسم الله الرحمن الرحيم * وكالة الشريك الشريك في القسمة وغيرها (كذا لا يذو وقدم غيره البسمة
 وزادوا وأول النسق كتاب الوكالة وكالة الشريك بغيره باب بدل الواو والوكالة بفتح الواو وقد تكسر التثنية
 والحفظ قول وكلت فلانا إذا استحفظته وكلت الأمر إليه بالتخفيف إذا فوضته إليه وهي في الشرع إقامة
 الشخص بغيره مقام نفسه مطلقا أو مقيدا (قوله وقد أشرك النبي صلى الله عليه وسلم عليا في هديه ثم أمره
 بقسمتها) هذا الكلام ملفق من حديثين عند المصنف * أحدهما حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمر عليا أن يقسم على أحراره وأشركه في الهدى وسيأتي موصولا في الشركة وهم من زعمه من الشراح أنه
 مضي في الحج * ثانيهما حديث علي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها
 وقد تقدم موصولا في الحج من طريق مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وقد ذكر هنا طريقا من الحديث موصولا
 في الأمر بالتصدق بجلال البدن وقد تقدم في الحج بهذا السند والمتن مع الكلام عليه ومقصوده منه هنا ظاهر
 فيما ترجم له في القسمة وأما قوله في الترجمة وغيرها أي وفي غير القسمة فيؤخذ بطريق الالتحاق والجلال بكسر
 الجيم وقد تقدم شرحها ثم أورد المصنف حديث عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه غنما
 يقسمها الحديث وسيأتي شرحه في كتاب الإضاحي وشاهد الترجمة منه قوله ضج به أنت فإنه علم به أنه كان من
 جملة من كان له حظ في تلك القسمة فكانه كان شريكا لهم وهو الذي تولى القسمة بينهم وأبدى ابن المنير احتمالاً
 أن يكون صلى الله عليه وسلم وهب لكل واحد من المقسوم فيهم ما صار إليه فلا تتجه الشركة وأجاب بأنه ساق
 الحديث في الإضاحي من طريق أخرى يلتزم أنه قسم بينهم ضحايا قال قد دل على أنه عين تلك الغنم للضحايا فوهب
 لهم جلتها ثم أمر عقبة بقسمتها فيصح الاستدلال به لما ترجم له قال ابن بطال وكالة الشريك جائزة كما يجوز
 شركة الوكيل لا أعلم فيه خلافا واستدل الداودي بحديث علي بن جوار تقويض الأمر إلى رأي الشريك
 وعقبة ابن السنين باحتمال أن يكون عين له من يعطيه كما عين له ما يعطيه فلا يكون فيه تقويض (قوله عتود)
 بفتح المهملة وضم المثناة وسكون الواو الصغير من المعز إذا قوى وقيل إذا أتى عليه حول وقيل إذا قدر على
 السقاة * (قوله باب إذا وكل المسلم حريا في دار الحرب أو في دار الإسلام جاز) أي إذا كان الحربي في دار
 الإسلام بآمان (قوله عن صالح بن إبراهيم) يأتي نصريحه منه بالسماح آخر الباب (قوله كانت أمية بن
 خلف) أي كتبت بيني وبينه كتابا وفي رواية الأساعلي عاهدت أمية بن خلف وكاتبته (قوله بأن يحفظني)

في صاغيتي بمكة وأحفظه في صاغيته بالمدينة فلما ذكر الرجن قال لا أعرف الرجن كاتني باسمك الذي كان في الجاهلية فكانت عبد عمر في
فلما كان في يوم بدر خرجت الى جبل لآخره حين نام الناس فابصره بلال فخرج حتى وقف ٣٢١ على مجلس من الانصار فقال أمية بن

خلف لانجوت ان نجاة أمية
نخرج معه فريق من
الانصار في آثارنا فلما
خشيت أن يلحقونا خلقت
لهم ابنه لاشغلهم فقتلوه
ثم أبوا حتى يتبعونا وكان
رجلا ثقيلا فلما أدركونا
قلت له ابرك فبرك فالتفت
عليه نفسي لامنعه
فتجاوله بالسيف من
تحتي قتله وأصاب أحدهم
رجلي بسيفه وكان عبد
الرجن بن عوف يرينا
ذلك الاثر في ظهر قدمه
قال أبو عبد الله سمع
يوسف صالحا وابراهيم
أباه (باب الوكالة في الصرف
والميزان) وقد وكل عمر
وابن عمر في الصرف
حدثنا عبد الله بن
يوسف أخبرنا مالك عن
عبد المجيد بن سهيل بن
عبد الرحمن بن عوف
عن سعيد بن المسيب عن
أبي سعيد الخدري وأبي
هريرة رضي الله عنهما أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم استعمل رجلا على
خير بجاهم بتمر تجيب
فقال أكل تمر خبير هكنا
فقال انا لاناخذ الصاع
بالصاعين والصاعين
بالثلاثة فقال لا تفعل بع
الجمع بالدراهم ثم اتبع

في صاغيتي) الصاغية بصاد مهملة وغين معجمة خاصة الرجل مأخوذ من صغى اليه اذا مال قال الأصمعي
صاغية الرجل كل من يعمل اليه ويطلق على الأهل والمال وقال ابن السكيت رواه الداودي طاعنتي بالطاء
المشالة المعجمة والعين المهملة بعدها نون ثم فسره بأنه الشيء الذي يسفر اليه قال ولم أر هذا الخبر (قوله
لا أعرف الرجن) أي لا أتعرف بتوحيده وزاد ابن اسحق في حديثه ان أمية بن خلف كان يسميه عبد الله
(قوله حين نام الناس) أي رقدوا وأراد بذلك اختتام غفلتهم ليصرون دمه (قوله فقال أمية بن خلف)
بالنصب على الأغراء أي عليكم أمية وفي رواية أبي ذر يرفع على أنه خبره بتداء ضمير أي هذا أمية (قوله
خلقت لهم ابنه) هو علي بن أمية سماه ابن اسحق في روايته في هذه القصة من وجه آخر وسيأتي خبره ببسط
لهذه القصة في شرح غزوة بدر ونذكر تسمية من باشر قتل أمية ومن باشر قتل ابنه علي بن أمية ومن
أصاب رجل عبد الرحمن بالسيف ان شاء الله تعالى ووجه أخذ الترجمة من هذا الحديث ان عبد الرحمن بن
عوف وهو مسلم في دار الاسلام فوض الى أمية بن خلف وهو كافر في دار الحرب ما يتعلق بأمره والظاهر
اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم عليه ولم يشكره قال ابن المنذر توكل المسلم حريا مستأمننا وتوكل الحربى
المستأمن مسلما لا خلاف في جوازه (قوله وكان رجلا ثقيلا) أي ضخما الجثة (قوله فتجاوله بالسيف) بالجمع
أي غشوه كذا اللاصيلي ولا يذروا لغيرهما بالخاء المعجمة أي أدخلوا أسيا فمهم خلاه حتى وصلوا اليه وطعنوه
بها من تحت من قوهم ختله بالرمح واختله اذا طعنته به وهذا أشبه بسياق الخبر ووقع في رواية المستملى
فتجاوله بلام واحدة ثقيلة (قوله سمع يوسف صالحا وابراهيم أباه) كذا ثبت لابي ذر عن المستملى وقد وقع
في آخر القصة ما يدل على سماع ابراهيم من أبيه حيث قال في آخر الحديث فكان عبد الرحمن بن عوف يرينا
ذلك الاثر في ظهر قدمه (قوله باب الوكالة في الصرف والميزان) قال ابن المنذر أجمعوا على أن الوكالة في
الصرف جائزة حتى لو وكل رجلا بصرف له دراهم وكل آخر بصرف له دنانير فتلاقيان وتصارفان فاعتبرا
بشرطه جاز ذلك (قوله وقد وكل عمر وابن عمر في الصرف) أما أثر عمر فوصله سعيد بن منصور من طريق
موسى بن أنس عن أبيه ان عمر أعطاه آنية مموهة بالذهب فقال له اذهب فبيعها فباعها من يهودى بضعف
وزنه فقال له عمر ارده فقال له يهودى أزيدك فقال له عمر لا الا بوزنه وأما أثر ابن عمر فوصله سعيد بن
منصور أيضا من طريق الحسن بن سعد قال كانت لي عند ابن عمر دراهم فأصبت عنده دنانير فأرسل معي
رسولا الى السوق فقال اذا قامت على سعرا فأعرضها عليه فان أخذها والا فاشتره بحقه ثم اقضه آياه واستاد كل
منها صحيح (قوله عن عبد المجيد بن سهيل) كذا لاكثر بتقديم الميم على الجيم وهو الصواب وحكى ابن عبد
البر أنه وقع في رواية عبد الله بن يوسف عبد المجيد بحاء مهملة قبل الميم ولم أر ذلك في شيء من نسخ البخارى
عن عبد الله بن يوسف فلهذا وقع كذلك في رواية غير البخارى قال وكذلك وقع ليحيى بن يحيى الليثى عن مالك
وهو خطأ (قوله استعمل رجلا على خير) تقدم في البيوع أنه أنصاري وان اسمه سواد بن غزيرة وتقدم
الكلام عليه هناك وقوله في آخره وقال في الميزان مثل ذلك أي والموزون مثل ذلك لا يباع رطل برطلين
وقال الداودي أي لا يجوز التمر بالتمر الا كيلا بكيل أو وزنا بوزن وتعبه ابن التين بأن التمر لا يوزن وهو عجيب
فعله التمر بالثلاثة وفتح الميم ومناسبة الحديث للترجمة ظاهرة لتفويضه صلى الله عليه وسلم أمر ما يكال
ويوزن الى غيره فهو في معنى الوكيل عنه ويلتحق به الصرف قال ابن بطال مع الطعام يد ايد مثل الصرف
سواء أي في اشتراط ذلك قال ووجه أخذ الوكالة منه قوله صلى الله عليه وسلم لعامل خير بع الجمع بالدراهم
بعد ان كان يباع على غير السنة فنهاه عن بيع الربا واذن له في البيع بطريق السنة (قوله باب اذا أبصر الراعى
أو الوكيل شاة تموت أو شيئا يفسد ذبح أو أصلم ما يخاف عليه الفساد) كذا لا يذروا لغيرهما بالخاء المعجمة
الاماعيلي ولا بن شيبويه فأصلح بدل أو أصلم وجواب الشرط محذوف أي جاز ونحو ذلك وفي شرح ابن

أنه سمع ابن كعب بن مالك يحدث عن أبيه أنه كانت له غنم ترعى بسلع فأبصرت جارية ثلثا بشاة من غنمنا موتا فكسرت حجرا فذبحتها به فقال لهم لا تأكلوا حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله وإنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك أو أرسل فأمره بأكلها قال عبيد الله فيعجبني أنها أمة وأنما ذبحت بتابعه عبدة عن عبيد الله (باب) وكالة الشاهد والغائب جائزة * وكتب عبيد الله بن عمر إلى قهرمانه وهو غائب ٣٢٢ عنه أن يركب عن أهله الصغير والكبير * حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل

عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم جل سن من الابل فجاءه يتقاضاه فقال أعطوه فطلبواسته فلم يجذوا له الا سنا فوقها فقال أعطوه فقال أوفيتي أوفى الله بك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم أحسنكم قضاء (باب الوكالة في قضاء الديون) حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم يتقاضاه فأغلظ فهم به أصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا ثم قال أعطوه سنا مثل سنا قالوا يا رسول الله لا أمثل من سنا فقال أعطوه فان من خيركم أحسنكم قضاء (باب) اذا وهب شيئا لوكيل أو شفيع قوم جاز * لقول النبي صلى الله عليه وسلم لو فدهوا وزن

الدين يحدق أو فصلا الجواب أصل ما يخاف عليه الفساد وما لا يصلي فعنده أو شيئا يفسد ذبح وأصلح وقد أورد فيه حديث ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه كانت له غنم ترعى بسلع الحديث قال ابن المنير ليس غرض البخاري بهذا الباب الكلام في تحليل الذبيحة أو تحريمها وإنما غرضه إسقاط الضمان عن الراعي وكذا الوكيل وقد أغرض ابن التين بأن التي ذبحت كانت ملكا لصاحب الشاة وليس في الخبر أنه أراد تضمينها والذي يظهر أنه أراد دفع الحرج عن فعل ذلك وهو أعم من التضمين (قوله أنه سمع ابن كعب بن مالك) جزم المزني في الأطراف بأنه عبيد الله لكن روى ابن وهب عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب ابن مالك عن أبيه طرفا من هذا الحديث فالظاهر أنه عبيد الرحمن (قوله قال عبيد الله) هو ابن عمر العمري راوى الحديث وهو موصول بالسناد المذكور إليه (قوله تابعه عبدة) أي ابن سليمان (عن عبيد الله) هو العمري المذكور بالسناد المذكور وسأيت موصولا في كتاب الذبائح ويأتي الكلام عليه هناك ونذكر الاختلاف فيه على نافع وعلى غيره واستدل به على تصديق المؤمن على ما يؤمن عليه ما لم يظهر دليل الجبانه وعلى أن الوكيل إذا أنزى على أنات المشايخ فلا يغير إذن المالك حيث يحتاج إلى ذلك فهلكت أنه لا ضمان عليه (قوله باب) بالتوين (وكالة الشاهد) أي الحاضر (والغائب جائزة) قال ابن بطال أخذ الجمهور بجواز توكيل الحاضر بالبدل بغير عذر ومنعه أبو حنيفة إلا بعذر مرض أو سفر أو برضا الخصم واستثنى مالك من بينه وبين الخصم عداوة وقد بالغ الطحاوي في نصرة قول الجمهور واعتمد في الجواز حديث الباب قال وقد اتفق الصحابة على جواز توكيل الحاضر بغير شرط قال وكالة الغائب مفقورة إلى قبو الوكيل وكالة باتفاق وإذا كانت مفقورة إلى قبول فحكم الغائب والحاضر سواء (قوله وكتب عبيد الله بن عمرو) أي ابن العاص (إلى قهرمانه) أي خازنه القيم بأمره وهو الوكيل واللفظة فارسية (قوله أن يركب عن أهله) أي زكاة القطر ولم أقف على اسم هذا القهرمان وقد أورد فيه حديث أبي هريرة كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم جل سن من الابل فجاءه يتقاضاه فقال أعطوه الحديث وسأيت في شرحه في كتاب القرض وموضع الترجمة منه لوكالة الحاضر واضح وأما الغائب فيستفاد منه بطريق الأولى لأن الحاضر إذا جازله التوكيل مع اقتداره على المباشرة بنفسه فجوز له للغائب عنه أولى لاحتياجه إليه وقال الكرماني لفظ أعطوه يتناول وكلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حضورا وغيبا (قوله باب الوكالة في قضاء الديون) أورد فيه حديث أبي هريرة المذكور في الباب قبله من وجه آخر وهو ظاهر فيما ترجم به وقوله قال أعطوه سنا مثل سنا قالوا يا رسول الله لا أمثل من سنا كذا جميع الرواة وفيه حذف يظهر من سياق الذي قبله والتقدير فقالوا لم نجد إلا أمثل الخ قال ابن المنير فقه هذه الترجمة أنه ربما توهم متوهم أن قضاء الدين لما كان واجبا على الفور امتنع الوكالة فيه لأنها تأخير من الموكل إلى الوكيل فبين أن ذلك جائز ولا يبعد ذلك مطلقا (قوله باب) اذا وهب شيئا لوكيل أو شفيع قوم جاز (يجوز في وكيل التوين ويجوز تركه على حد قوله بين ذراعي وجهه الاسد وقع عند الاسماعيلي لوكيل قوم أو شفيع قوم (قوله لقول النبي صلى الله عليه وسلم لو فدهوا وزن حين سألوهم المغنم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نصيبي لكم) وهو طرف من حديث أخرجه ابن اسحق في المغازي من حديث عبيد الله بن عمرو بن العاص وسأيت بيانه في كتاب الخمس إن شاء الله تعالى وقد أورد المصنف هنا

حين سألوهم المغنم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نصيبي لكم * حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة أن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفد هو وزن مسلمين فسألوهم أن يرد إليهم أموالهم وسيدهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الحديث إلى أصدق فاختاروا إحدى الطائفتين أما السبي وأمل المال فقد كنت استأنت بهم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم غير راد اليهم الا احدي الطائفتين قالوا فاننا نختار سينا مقام رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأتى على الله

بما هو أهله ثم قال أما بعد
فإن اخسوانكم هؤلاء قد
جاءوا تائبين واني قد رأيت
أن أرد اليهم سيئهم فمن
أحب منكم أن يطيب بذلك
فليفعل ومن أحب منكم
أن يكون على خطه حتى
نعطيه إياه من أول ما ينه
الله علينا فليفعل فقال
الناس قد طيبنا ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنا لا ندرى من
أذن منكم في ذلك ممن لم
يأذن فأرجعوا حتى يرفعوا
الينا عرفاؤكم أمركم فرجع
الناس فكلهم عرفاؤهم
ثم رجعوا إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأخبروه
أنهم قد طيبوا وأذنوا
(باب) إذا وكل رجل رجل
أن يعطى شيئا ولم يبين كم
يعطى فأعطى على ما يتعارفه
الناس * حدثنا المكي بن
ابراهيم حدثنا ابن جريج
عن عطاء بن أبي رباح
 وغيره يزيد بعضهم على
بعض ولم يبلغه كله رجل
منهم عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما قال كنت
مع النبي صلى الله عليه وسلم
في سفر فكنيت على جمل
قال انما هو في آخر القوم فر
بى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال من هذا قلت جابر بن

حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم في قصة وفده هو ازن أيضا وسيأتي شرحه في غزوة حنين من
كتاب المغازي وشاهد الترجمة منه قوله فيه واني قد رأيت أن أرد اليهم سيئهم الحديث قال ابن بطال كان الوقف
رسلا من هو ازن وكانوا وكلاء وشتمعاء في رد سيئهم فشفعهم النبي صلى الله عليه وسلم فيهم فاذا طلب الوكيل
او الشفيع لنفسه ولغيره فاعطى ذلك فحكمه حكمهم وقال الخطابي فيه ان اقرار الوكيل على موكله مقبول
لان العرفاء بمنزلة الوكلاء فيما اقيموا له من امرهم وهذا قال أبو يوسف وقيل له أبو حنيفة ومحمد بالحاكم وقال
مالك والشافعي وابن أبي ليلى لا يصح اقرار الوكيل على الموكل وليس في الحديث حجة للجواز لان العرفاء
ليسوا وكلاء وانما هم كالأمراء عليهم فقبول قولهم في حقهم بمنزلة قبول قول الحاكم في حق من هو حاكم عليه
والله أعلم واستدل به على القرض الى أجل مجهول لقوله حتى نعطيه إياه من أول ما ينه الله علينا وسيأتي
البحث فيه في بابيه وقال ابن المنير قوله صلى الله عليه وسلم للوقدوهم الذين جاءوا شفعاء في قومهم نصيب لكم
قدوهم أن الموهبة وقعت للوسائط وليس كذلك بل المقصود بهم وجيع من تكلموا بسببه فيستفاد منه أن
الامور تنزل على المقاصد لا على الصور وأن من شفع لغيره في هبة فقال المشفع عنده للشفيع قدوه هبتك
ذلك فليس للشفيع أن يتعلق بظاهر اللفظ ويخص بذلك نفسه بل الهبة للمشفع له ويلتحق به من وكل على
شراشي بعينه فاشتراه الوكيل ثم ادعى أنه انما أوى نفسه فانه لا يقبل منه ويكون المبيع للموكل انتهى وهذا
قاله على مقتضى مذهبه وفي المسألة خلاف مشهور (قوله باب اذا وكل رجل رجلا أن يعطى شيئا ولم يبين كم
يعطى فأعطى على ما يتعارفه الناس) أي فهو جائز فيه حديث جابر في قصة بيعه الجمل وسيأتي شرحه في كتاب
الشروط وشاهد الترجمة منه قوله فيه يا بلال اقضه وزده فأعطاء أربعة دنائير وزاده قيراطا فانه لم يرد كقدر
ما يعطيه عند أمره بأعطاء الزيادة فأعتمد بلال على العرف في ذلك فزاده قيراطا (قوله عن عطاء بن أبي
رباح وغيره يزيد بعضهم على بعض ولم يبلغه كله رجل منهم) كذلك لا كذا وكذا وقع عند الاسماعيلي أي ليس
جميع الحديث عند واحد منهم بعينه وانما عند بعضهم منه ما ليس عند الآخر ووقع لبعضهم لم يبلغه كلهم
رجل واحد منهم وعليه شرح ابن التين وزعم أن معناه أن بين بعضهم وبين جابريه واسطة وعند أبي نعيم في
المستخرج لم يبلغه كله الا رجل واحد عن جابر ومثله للحميدي في جعه وبخط الدمياطي في نسخته من
البخاري لم يبلغه بالتشديد وقال الكرمانى قوله يزيد بعضهم الضمير فيه يرجع الى الغير وفي لم يبلغه الى
الحديث او الرسول ورجل بدل من كل (قلت) الضمير للحديث جزم الا لرسول لان السند متصل ثم قال
الكرمانى وفي أكثر الروايات لفظة وغيره بالجرح وأما رفعه فعلى الابتداء ويريد خبره ويحتمل أن يكون
رجل فاعل فعل مقدر ليبلغه وعلى التقادير لا يخفى ما في هذا التركيب من التعجرف (قلت) انما جاء التعجرف
من عدم فهم المراد والافعى الكلام ان ابن جريج روى هذا الحديث عن عطاء وعن غير عطاء كلهم عن
جابر لكنه عنده عنهم بالتوزيع روى عن كل واحد قطعة من الحديث وقوله لم يبلغه كله رجل أي لم يسقه
بتامه فهو بيان منه لصورة تحمله وهو كقول الزهري في حديث الاقلثوكل حدثني طائفة من حديثها لكنه
زاد عليه نبي أن يكون كل واحد منهم ساقه بتامه فأى تعجرف في هذا والعجب من شارح ترك الرواية
المشهوره التي لا قلث في تركيبها وتشاغل بتجويز شيء لم يثبت في الرواية ثم يطلق على الجميع التعجرف أفهذا
شارح أفعال روي وقت من تسمية من روى ابن جريج عنه هذا الحديث عن جابر على أبي الزبير وقد تقدم
في الحج شيء من ذلك (قوله على جمل ثقال) بفتح المثناة بعدها فاء خفيفة هو البعير البطيء السير يقال ثقال
وثقيل وأما الثقال بكسر أوله فهو ما يوضع تحت الرحى لينزل عليه الدقيق وقال ابن التين من ضبط الثقال
الذي هو البعير بكسر أوله فثبت خطأ وقوله أربعة دنائير كذلك الجميع وذكره الداودي الشارح بلفظ أربع
الدنائير وقال سقطت الها من ادخلت الالف واللام وذلك جائز فيما دون العشرة وتعقبه ابن التين بأنه قول
مختار لم يقله أحد غيره وقوله فلم يكن القيراط يهراق قرب جابر كذلك لا يذروا النسق يهراق قال الداودي

عبد الله قال مالك قلت انى على جمل ثقال قال أمعت قضيب قلت نعم قال أعطني فاعطيته فصر به فزجره فكان من ذلك المكان من أول القوم قال
بعينه قال بل هو لك يا رسول الله قال بل بعينه قد أخذته بأربعة دنائير ولك تظهرها الى المدينة فلما دنونا من المدينة أخذت أرنجل قال ابن تيمية

قلت تزوجت امرأة قد خلا منها ٣٢٤ قال فها لاجارية تملأ عبا وتلا عبك قلت ان أبي توفي وترك بنات فأردت أن أنكح امرأة قد

جرت خلا منها قال فذلك فلما قدمنا المدينة قال يا بلال اقضه وزده فأعطاه أربعة دنانير وزاده قيراطا قال جابر لا تشاركني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن القيراط يفارق قيراب جابر بن عبد الله * (باب وكالة المرأة الامام في النكاح) * حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني قد وهبت لك من نفسي فقال رجل زوجنيها قال قد زوجنا كهنا معك من القرآن * (باب) * اذا وكل رجلا قرك الوكيل شيئا فأجاز له الموكل فهو جائز وان أقرضه الى أجل مسمى جاز * وقال عثمان ابن الهيثم أبو عمر وحدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال وكنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحثو من الطعام فأخذته وقلت لا رفعنك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني محتاج وعلى عيال ولي حاجة شديدة

الشارح يعني خريطته وتعقبه ابن التين بان المراد قيراب سيفه وأن الخريطة لا يقال لها قيراب انتهى وقد وقع في رواية الاكثر جراب فهو الذي حمل الداودي على تأويله المذكور وقد زاد مسلم في آخر هذا الحديث من وجه آخر فأخذه اهل الشام يوم الحرة قال ابن بطال فيه الاعتماد على العرف لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعين قدر الزيادة في قوله وزده فاعتمد بلال على العرف فاقصر على قيراط فلو زاده مثلا دينار التناوله مطلق الزيادة لكن العرف يأباه كذا قال وقد يتأزع في ذلك باحتمال أن يكون هذا القدر كان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في زيادته وذلك القدر الذي زيد عليه كأن يكون أمرا أن يزيد من يأمره بالزيادة على كل دينار ربيع قيراط فيكون عمله في ذلك بالنص لا بالعرف * (قوله باب وكالة المرأة الامام في النكاح) أي توكيل المرأة والامام بالنصب على المقعولة وأورد فيه حديث سهل بن سعد في قصة الواهبة نفسها وسيأتي الكلام عليه مستوفى في كتاب النكاح وقد تعقبه الداودي بأنه ليس فيه انه صلى الله عليه وسلم استأذنها ولا أنها وكلته وانما زوجها الرجل بقول الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم انتهى وكان المصنف أخذ ذلك من قولها قد وهبت لك نفسي فقوضت أمرها اليه ليتزوجها أو يزوجه لمن رأى ووقع في هذه الرواية اني وهبت لك من نفسي الرضا فكأنها فوضت أمرها اليه ليتزوجها أو يزوجه لمن رأى ووقع في هذه الرواية اني وهبت لك من نفسي وحدثنا أكثر الروايات عن لفظ من فقال النووي قول الفقهاء وهبت من فلان كذا مما يشكر عليهم وتعقب بأن الانكار مردود لاحتمال أن تكون زائدة على مذهب من يرى زيادتها في الاثبات من النجاة ويحتمل أن تكون ابتدائية وهناك حذف تقديره طيبة مثلا * (قوله باب اذا وكل رجلا قرك الوكيل شيئا فأجاز له الموكل فهو جائز وان أقرضه الى أجل مسمى جاز) أورد فيه حديث أبي هريرة في حفظه زكاة رمضان قال المهلب مفهوم الترجمة ان الموكل اذا لم يجز ما فعله الوكيل مما يذن له فيه فهو غير جائز قال وأما قوله وان أقرضه الى أجل مسمى جاز أي ان أجاز له الموكل أيضا قال ولا أعلم خلافا ان المؤتمن اذا أقرض شيئا من مال الوديعه وغيره لم يجز له ذلك وكان رب المال بالخيار قال وأخذ ذلك من حديث الباب بطريق ان الطعام كان مجموعا للصدقة وكانوا يجمعونه قبل اخراجه واخرجه كان ليله القطر فلما شكى السارق لابي هريرة الحاجة تركه فكانه أسلفه له الى أجل وهو وقت الاخراج وقال الكرماني تؤخذ المناسبة من حيث انه أمهله الى أن رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم كذا قال (قوله وقال عثمان بن الهيثم) هكذا أورد البخاري هذا الحديث هنا ولم يصرح فيه بالتحديث وزعم ابن العربي أنه منقطع وأعاده كذلك في صفة ابليس وفي فضائل القرآن لكن باختصار وقد وصله النسائي والاسماعيلي وأبو نعيم من طرق الى عثمان المذكور وذكرته في تعليق التعليق من طريق عبد العزيز بن منيب وعبد العزيز بن سلام وابراهيم بن يعقوب الجوزجاني وهلال ابن بشر الصواف ومحمد بن غالب الذي يقال له تمام وأقر بهم لان يكون البخاري أخذه عنه ان كان ماسمعه من ابن الهيثم هلال بن شرفانه من شيوخه أخرجه عنه في جزء القراءة بخلف الامام وله طريق أخرى عن عبد النسائي أخرجهما من رواية أبي المتوكل الناجي عن أبي هريرة ووقع مثل ذلك لمعاذ بن جبل أخرجه الطبراني وأبو بكر الروياني (قوله وكنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحثو) بأسكان الحاء المهملة بعدها مثناة يقال حثو وحشي يحثي وفي رواية أبي المتوكل عن أبي هريرة انه كان على تمر الصدقة فوجد أثر كف كأنه قد أخذ منه ولابن الصريس من هذا الوجه فاذا التمر قد أخذ منه ملء كف (قوله فأخذته) زاد في رواية أبي المتوكل ان أباهريرة شكى ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم أولا فقال له ان أردت أن تأخذته فقل سبحان من سخرك لمحمد قال فقلتها فاذا أنا به قائم بين يدي فأخذته (قوله لا رفعنك) أي لا ذهبن بك أشكوك يقال رفعه الى الحاكم اذا أحضره للشكوى (قوله اني محتاج وعلى عيال) أي نفقة عيال أو على بمعنى لي وفي رواية أبي المتوكل فقال انما أخذته لاهل بيت فقراء من الجن وفي رواية الاسماعيلي ولا أعز (قوله ولي حاجة) في رواية الكشميني وبني حاجة (قوله فرصدته)

قال فخلعت عنه فأصبحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أباهريرة ما فعل أسيرك البارحة قال قلت يا رسول الله شكك في حاجتي اي شديدة وعيال لا فرجته فخلعت سبيله قال أما انه قد كذبك وسيعود ففرقت أنه سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيعود ففرصدته

فجعل يحشو من الطعام فأخذته فقلت لا رفعتك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني ٣٣٥ محتاج وعلى عيال لأعود فرجته

نخلت سبيله فأصبحت
فقال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أبا هريرة
ما فعل أسيرك قلت يا رسول
الله شكاً حاجة شديدة
وعيالاً فرجته نخلت
سبيله قال أمانه قد كذب
وسعود فرصدته الثالثة
فجعل يحشو من الطعام
فأخذته فقلت لا رفعتك
إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهذا آخر ثلاث
مرات أنك تزعم لا تعود ثم
تعود قال دعني أعلمك
كلمات ينفعك الله بها قلت
ما هن قال إذا أويت إلى
فراشك فاقرا آية الكرسي
الله لا اله الا هو الحي القيوم
حتى تختم الآية فانك إن
برأى عليك من الله حافظ
ولا يقرب بك شيطان حتى
يصبح نخلت سبيله فأصبحت
فقال لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما فعل
أسيرك البارحة قلت يا رسول
الله زعم أنه يعلمني كلمات
ينفعني الله بها نخلت
سبيله قال ما هي قلت قال لي
إذا أويت إلى فراشك
فاقرأ آية الكرسي من
أولها حتى تختم الآية
الله لا اله الا هو الحي القيوم
وقال لي إن برأى عليك من
الله حافظ ولا يقربك شيطان
حتى تصبح وكانوا أحرص

أمر رقبته (قوله فجعل) في رواية الكشميهني والمستعمل في الموضعين (قوله قال دعني أعلمك) في رواية
أبي المتوكل خل عن (قوله ينفعك الله بها) في رواية أبي المتوكل إذا قلتهن لم يقر بك ولا أتى من الجن وفي
رواية ابن الضريس من هذا الوجه لا يترى من الجن ذكر ولا أتى صغير ولا كبير (قوله قلت ما هن) في
رواية الكشميهني ما هو أي الكلام وفي رواية أبي المتوكل قلت وما هؤلاء الكلمات (قوله إذا أويت إلى
فراشك) في رواية أبي المتوكل عند كل صباح ومساء (قوله آية الكرسي) الله لا اله الا هو الحي القيوم حتى تختم
الآية في رواية النسائي والامام عيسى بن علي الله لا اله الا هو الحي القيوم من أولها حتى تختمها وفي رواية ابن
الضريس من طريق أبي المتوكل الله لا اله الا هو الحي القيوم وفي حديث معاذ بن جبل من الزيادة وخاتمة
سورة البقرة آمن الرسول إلى آخرها وقال في أول الحديث ضم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تمر الصدقة
فكنت أجده كل يوم نقصاً فأنشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو عمل الشيطان
فارصدته فرصدته فأقبل في صورة فيل فلما انتهى إلى الباب دخل من خلل الباب في غير صورته فذنا من الخمر
فجعل يلتقمه فشددت على ثيابي فتوسطته وفي رواية الروياني فأخذته فالتفت يدي على وسطه فقلت
يا عدو الله وثبت إلى تمر الصدقة فأخذته وكانوا أحق به منك لا رفعتك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيفضحك وفي رواية الروياني ما أدخلك بيتي تأكل الخمر قال أنا شيخ كبير فقير ذو عيال وما أتيتك الا من نصيين
ولو أصبت شيئاً دونهما أتيتك ولقد كنت في مدينتكم هذه حتى بعث صاحبكم فلما نزلت عليه آيتان فقرقنا منها
فان خليت سبيلي علمتكمهما قلت نعم قال آية الكرسي وآخر سورة البقرة من قوله آمن الرسول إلى آخرها
(قوله إن برأى عليك) في رواية الكشميهني لم يزل وقع عكس ذلك في فضائل القرآن والاول هو الذي وقع
في صفه ابليس وهو رواية النسائي والاسماعيلي (قوله من الله حافظ) أي من عند الله أو من جهة أمر الله
أو من بأس الله وحقته (قوله ولا يقر بك) بفتح الراء وضم الموحدة (قوله وكانوا) أي الصحابة (أحرص شيء
على الخير) فيه التفات إذا السياق يقتضي أن يقول وكان أحرص شيء على الخير ويحتمل أن يكون هذا الكلام
مدرجاً من كلام بعض رواة وعلى كل حال فهو مسوق للاعتذار عن تخليه سبيله بعد المرة الثالثة حرصاً على
تعليم ما ينفع (قوله صدقك وهو كذوب) في حديث معاذ بن جبل صدق الحديث وهو كذوب وفي رواية أبي
المتوكل أو ما علمت أنه كذلك (قوله مد ثلاث) في رواية الكشميهني من ثلاث (قوله ذاك شيطان) كذا
للجميع أي شيطان من الشياطين ووقع في فضائل القرآن ذلك الشيطان واللام فيه للعهد الذهني وقد وقع
أيضاً لأبي بن كعب عند النسائي وأبي أيوب الانصاري عند الترمذي وأبي أسيد الانصاري عند الطبراني
وزيد بن ثابت عند ابن أبي الدنيا قصص في ذلك الا أنه ليس فيها ما يشبه قصة أبي هريرة الا قصة معاذ بن جبل
التي ذكرتها وهو محمول على التعدد ففي حديث أبي بن كعب أنه كان له جرن فيه تمر وأنه كان يتعاهده فوجده
ينقص فاذا هو بدابة شبه الغلام المحتلم فقلت له أجن أم انسي قال بل جني وفيه أنه قال له بلغنا أنك تحب الصدقة
وأحبينا أن نصيب من طعامك قال فما الذي يجبرنا منكم قال هذه الآية آية الكرسي فذكر ذلك للنبي صلى
الله عليه وسلم فقال صدق الحديث وفي حديث أبي أيوب أنه كانت له سهوة أي بفتح المهملة وسكون الهاء وهي
الصفة فيها تمر وكانت الغول تجيء فتأخذ منه فشكى ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا رأيته فقل
بسم الله أجيبني رسول الله فأخذها فخلقت أن لا تعود فذكر ذلك ثلاثاً فقالت اني إذا ذكرت شيئاً آية
الكرسي اقرأها في بيتك فلا يقربك شيطان ولا غيره الحديث وفي حديث أبي أسيد الساعدي
أنه لما قطع تمر حائطه جعلها في غرفة وكانت الغول تخالفه فتسرق تمره وتفسده عليه فذكر نحو حديث
أبي أيوب سواء وقال في آخره وأدلك على آية تقرأها في بيتك فلا يخالف إلى أهلك وتقرأها على أهلك
فلا يكشف غطاؤه وهي آية الكرسي ثم حلت استنها فصرط الحديث وفي حديث زيد بن ثابت أنه
خرج إلى حائطه فسمع جلبة فقال ما هذا قال رجل من الجن أصابنا السنة فأردت أن أصيب من
تماركم قال له فما الذي يعيدنا منكم قال آية الكرسي (قوله وهو كذوب) من التميمي يبلغ الغاية في الحسن

ثم شيء على الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمانه قد صدقك وهو كذوب تعلم من تخاطب مد ثلاث ليال يا أبا هريرة قال لا قال ذاك شيطان

لأنه أثبت له الصدق فأوهم له صفة المدح ثم استدرك ذلك بصفة المبالغة في الذم بقوله وهو ككذوب
 وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم ان الشيطان قد يعلم ما ينتفع به المؤمن وأن الحكمة قد تلقاها الفاجر
 فلا ينتفع بها وتؤخذ عنه فينتفع بها وإن الشخص قد يعلم الشيء ولا يعمل به وإن الكافر قد يصدق ببعض
 ما يصدق به المؤمن ولا يكون بذلك مؤمناً وإن الكذاب قد يصدق وبأن الشيطان من شأنه أن يكذب وأنه
 قد يتصور ببعض الصور فيمكن رؤيته وأن قوله تعالى أنه يراكم هو وقيله من حيث لا ترونهم مخصوص بما إذا
 كان على صورته التي خلق عليها وأن من أقيم في حفظ شيء سمي وكيلاً وأن الجن يأكلون من طعام الانس
 وأنهم يظهرون للانس لكن بالشرط المذكور وأنهم يتكلمون بكلام الانس وأنهم يسرقون ويخدعون
 وفيه فضل آية الكرسي وفضل آخر سورة البقرة وأن الجن يصيبون من الطعام الذي لا يذكر اسم الله عليه
 وفيه ان السارق لا يقطع في المجاعة ويحتمل أن يكون القدر المسروق لم يبلغ النصاب ولذلك جاز للصحابي
 العفو عنه قبل تبليغه إلى الشارع وفيه قبول العذر والستر على من يظن به الصدق وفيه اطلاع النبي صلى الله
 عليه وسلم على المغيبات ووقع في حديث معاذ بن جبل أن جبريل عليه السلام جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 فأعلمه بذلك وفيه جواز جمع زكاة الفطر قبل ليلة الفطر وتوكيل البعض لحفظها وتفريقها (قوله باب
 إذا باع الوكيل شيئاً فأسدافه مودود) أورده في حديث أبي سعيد جاء بلال إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 بتمر برقي الحديث وليس فيه تصريح بالرد بل فيه إشعار به ولعله أشار بذلك إلى ما ورد في بعض طرقه فعند
 مسلم من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد في نحو هذه القصة فقال هذا الرافد به وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك
 في باب من أراد شراء تمر بتمر خبر منه من كتاب البيوع وفيه قول ابن عبد البر ان القصة وقعت مرتين مرة لم
 يقع فيه الأمر بالرد وكان ذلك قبل العلم بتحريم الرافد ووقع فيها الأمر بالرد وذلك بعد تحريم الرافد والعلم به
 ويدل على التعدد أن الذي تولى ذلك في إحدى القصتين سواد بن غزيرة عامل خير وفي الأخرى بلال وعند
 الطبري من طريق سعيد بن المسيب عن بلال قال كان عندي تمر دون فابتعت منه تمرأ أخود منه الحديث
 وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الرافد بعينه انطلق فردّه على صاحبه وخذ تمرأ وبعه بخنطة أو شعير ثم
 اشتريه من هذا التمر ثم جئني به (قوله حديثنا اسحق) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم وجزم أبو علي
 الجبائي بأنه ابن منصور وأخرج هذا الحديث بعينه عن اسحق بن منصور عن يحيى بن صالح
 بهذا الاسناد ولكن ليس ذلك بلازم ويؤيد كونه ابن راهويه تغاير السباقيين متناوئاً فناداهنا قال اسحق
 أخبرنا يحيى بن صالح وعند مسلم حديثنا يحيى ومن عادة اسحق بن راهويه التعبير عن مشايخه بالأخبار
 لا الحديث ووقع هنا عن يحيى وعند مسلم أنبأ يحيى وهو ابن أبي كثير وكذلك وقعت المغايرة في سياق المتن
 في عدة أماكن ويحتمل أن يكون أحدهما ذكره عن اسحق بن منصور بالمعنى (قوله جاء بلال إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم بتمر برقي) بفتح الموحدة وسكون الراء بعد هانوت ثم تحتانية مشددة ضربه من
 التمر معروف قبل له ذلك لأن كل ثمرة تشبه البرنية وقد وقع عند أحمد بن حنبل في رواية التمر برقي يذهب الداء
 ولاداء فيه (قوله كان عندي) في رواية الكشميهني عندنا (قوله ردي) بالهمزة وزن عظيم (قوله
 لنطم النبي صلى الله عليه وسلم) بالنون المضمومة ولغير أبي ذر بالتحتانية المفتوحة والعين مفتوحة أيضاً
 وفي رواية مسلم لمطم النبي صلى الله عليه وسلم بالميم (قوله أوه عين الرافد) كذا فيه بالتكرار
 مرتين ووقع في مسلم مرة واحدة ومراده بعين الرافد نفسه وقوله أوه كلمة تقال عند التوجع وهي مشددة الواو
 مفتوحة وقد تكسر والهاء ساكنة ويرى ما حذفوها ويقال بسكون الواو وكسر الهاء وحكى بعضهم مد الهمزة
 بدل التشديد قال ابن التين نعمائاً أنه يكون أبلغ في الزجر وقاله أمله التأم من هذا الفعل وأما من سواه فهم (قوله
 فبع التمر ببيع آخر ثم اشتريه) في رواية مسلم ولكن إذا أردت أن تشتري التمر فبعه ببيع آخر ثم اشتريه
 وبينهما مغايرة لأن التمر في رواية الباب المراد به التمر الردي والضمير في به يعود إلى التمر أي بالتمر
 الردي والمفعول مخفوف أي اشتريه ثم أجادوا وأما رواية مسلم فالمراد بالتمر الجيد والضمير في قوله ثم اشتريه

* (باب) * إذا باع الوكيل
 شيئاً فأسدافه مودود
 * حدثنا اسحق حدثنا
 يحيى بن صالح حدثنا
 معاوية هو ابن سلام عن
 يحيى قال سمعت عتبة بن
 عبد الغافر أنه سمع أبا
 سعيد الخدري رضي الله
 عنه قال جاء بلال إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم بتمر
 برقي فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم من أين هذا
 قال بلال كان عندي تمر
 ردي فبعت منه صاعين
 بصاع لنطم النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم عند ذلك
 أوه أوه عين الرافد
 لا تفعل ولكن إذا أردت
 أن تشتري فبع التمر ببيع
 آخر ثم اشتريه

للجيد وفي الحديث البحث عما يستر به الشخص حتى يتكشف حاله وفيه النص على تحريم ربا الفضل واهتمام الامام بأمر الدين وتعليمه لمن لا يعلمه وارشاده الى التوصل الى المباحات وغيرها واهتمامه بالتابع بأمر متبوعه وانتفاء الجيد له من أنواع المطعومات وغيرها وفيه ان صفة الر بالانصاف وقد تقدم ذلك مبسوطا في موضعه ﴿ قوله باب الوكالة في الوقف ونفقته وأن يطعم صديقاه ويأكل بالمعروف ﴾ ذكر فيه قصة عمر في وقته مختصرة غير موصولة ﴿ قوله عن عمرو ﴾ هو ابن دينار المسكي ﴿ قوله في صدقة عمر ﴾ أي في روايته لها عن ابن عمر كما جزم بذلك المزني في الاطراف ويوضحه رواية الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمر عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر ﴿ قوله غير متأمل ﴾ بعثته ثم مثله أي غير جامع وانما كان ابن عمر يهدي منه أخذنا بالشرط المذكور وهو أن يطعم صديقاه ويأكل بالمعروف فكان يوفقه ليمد يده لا يحبا به منه ﴿ قوله فكان ابن عمر ﴾ هو موصول بالاسناد المذكور كما هو بين في رواية الاسماعيلي قال الكرماني قوله في صدقة عمر صدقة بالتثنية وعمر فاعل قال وهو بصورة الارسال لانه يعني عمرو بن دينار لم يذكر عمر قال وفي بعض الروايات بالاضافة أي قال عمرو ابن دينار في وقف عمر ذلك قال وفي بعض الروايات عمرو بالواو ﴿ قلت ﴾ هذه الاخيرة غلط وقوله صدقة بالتثنية غلط محض وصدقة عمر بالاضافة هي التي عند جميع رواة هذا الحديث في البخاري ومعنى هذا الكلام ان سفيان بن عيينة روى عن عمرو بن دينار أنه حكى عن صدقة عمر ما ذكره واستند في ذلك الى صنع ابن عمر فكانه جل ما ذكره مما فهمه من فعل ابن عمر فيكون الخبر موصولا بهذا التقرير وهذا ترجم المزني في مسند ابن عمر عمرو بن دينار عن ابن عمر ثم ساق هذا الحديث بهذا السند ﴿ قوله لناس ﴾ بين الاسماعيلي انهم آل عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العاص قال المهلب أخذ عمر شرط وقفه من كتاب الله حيث قال في ولي اليتيم ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف والمعروف ما يتعارفه الناس بينهم ﴿ قوله باب الوكالة في الحدود ﴾ أورد فيه طرفا من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في قصة العفيف مقتصر منها على قوله واغديا أنيس الى امرأة هذا فان اعترفت فارجهما وهذا القدر هو المحتاج اليه في هذه الترجمة وسيأتي هذا الحديث بتمامه والكلام عليه في كتاب الحدود ان شاء الله تعالى ﴿ قوله جي بالنعمان ﴾ بالتصغير ﴿ قوله أو ابن النعمان ﴾ هو شك من الراوي ووقع عند الاسماعيلي في رواية جي بن نعيم أو نعيمان فشك هل هو بالتكبير أو بالتصغير يأتي مثلها للكشيميني في كتاب الحدود وفي رواية للاسماعيلي جئت بالنعمان بغير شك ويستفاد منه تسمية الذي أحضر النعمان وانه النعمان بغير شك وقد وقع عند الزبير بن بكار في النسب من طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال كان بالمدينة رجل يقال له النعمان يصبب الشراب فذكر الحديث نحوه وروى ابن منبته من حديث مروان بن قيس السلمي من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم مر برجل سكران يقال له نعيمان فامر به فضرب الحديث وهو النعمان بن عمرو بن رفاعه بن الحارث بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجارى الانصارى فمن شهد بذرا وكان مزاحا ﴿ قوله شاربا ﴾ سيأتي في الحدود من وجه آخر وهو سكران وزاد فيه فشق عليه وسيأتي بقية الكلام عليه هناك وشاهد الترجمة منه قوله فيه فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان في البيت أن يضربوه فان الامام لم يتول اقامة الحد بنفسه وولاه غيره كان ذلك بمنزلة توكيله لهم في اقامته ويؤخذ منه ان حد الحجر لا يستأني به الا فاقة كذا الحامل تضع الحمل ﴿ قوله باب الوكالة في البدن وتعاهدها ﴾ أورد فيه حديث عائشة في قتلها القلاء وتقليد النبي صلى الله عليه وسلم لها يديه وبعثه اباها مع أبي بكر وهو ظاهر فيما ترجم له من الوكالة في البدن وأما تعاهدها فلعله يشير به الى ما تضمنه الحديث من مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم اباها بنفسه حتى قلدها يديه فن شأن أبي بكر أن يعتني بما اعتني به وقد سبق الكلام عليه في الحج ﴿ قوله باب اذا قال الرجل لو كيله ضعه حيث أراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت ﴾ أي فوضعه

قال في صدقة عمر رضي الله عنه ليس على الولي جناح أن يأكل ويؤكل صديقا له غير متأمل ما لا فكان ابن عمر هو ولي صدقة عمر يهدي لناس من أهل مكة كان ينزل عليهم ﴿ باب الوكالة في الحدود ﴾ حدثنا أبو الوائيد أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن زيد بن خالد وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال واغديا أنيس الى امرأة هذا فان اعترفت فارجهما ﴿ حدثنا ابن سلام أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عتبة بن الحرث قال جي بالنعمان أو ابن النعمان شاربا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان في البيت أن يضربوه قال فكنت أنا فيمن ضرب به فضر بناء بالنعال والجريد ﴿ باب الوكالة في البدن وتعاهدها ﴾ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها أخبرته قالت عائشة رضي الله عنها أنا قلت قلائد

هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم بعث بها مع أبي فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله له حتى نحر الهدى ﴿ باب اذا قال الرجل لو كيله ضعه حيث أراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت ﴾ حدثني يحيى بن يحيى

مالا وكان أحب أمواله إليه
بدرحاء وكانت مستقبلة
للمسجد وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدخلها
ويشرب من ماء فيها طيب
فلما نزلت لن تنالوا البر
حتى تنفقوا مما تحبون قام
أبو طلحة إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله إن الله تعالى
يقول في كتابه لن تنالوا البر
حتى تنفقوا مما تحبون وإن
أحب أموالى إلى بدرحاء
وانها صدقة لله أرجو برها
وذخرها عند الله فضعها
يا رسول الله حيث شئت
فقال بخ ذلك مال رائج
ذلك مال رائج قد سمعت
ما قلت فيها وأرى أن تجعلها
في الأقربين قال أفعل
يا رسول الله فقسمها أبو
طلحة في أقاربه وبنى عمه
* تابعه اسمعيل عن ماله
وقال روح عن مالك راجع
* (باب وكالة الأمين في
الخزانه ونحوها) * حدثني
محمد بن العلاء حدثنا أبو
أسامة عن يزيد بن عبد
الله عن أبي بردة عن أبي
موسى رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال الخازن الأمين الذي
ينفق ورعا قال الذي يعطى
ما أمر به كاملا موفرا طيبا
نفسه إلى الذي أمر به أحد
التصدقين

حيث أراد جازأ ورد فيه حديث أنس في قصة صدقه أبي طلحة عند نزول قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا
مما تحبون وشاهد الترجمة منه قول أبي طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم انها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند
الله فضعها يا رسول الله حيث شئت فان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه ذلك وإن كان ما وضعها بنفسه بل
أمره أن يضعها في الأقربين لكن الجملة فيه تقريره صلى الله عليه وسلم على ذلك ويؤخذ منه أن الوكالة لا تتم إلا
بالقبول لأن أبا طلحة قال ضعها حيث أراك الله فرد عليه ذلك وقال أرى أن تجعلها في الأقربين (قوله أفعل
يا رسول الله) مضبوط في الطرق كلها بمرة قطع على أنه فعل مستقبل وحكى الداودي فيه صيغة الأمر
أى أفعل ذلك أنت يا رسول الله وتعقبه ابن التين بأنه لم تثبت به الرواية وإن السياق يأباه (قوله تابعه اسمعيل عن
مالك) يأتي موصولا في تفسير آل عمران (قوله وقال روح عن مالك راجع) يعني إن روح بن عبادة وافق
في الرواية عن مالك في الإسناد والمثلن إلا في هذه اللفظة وروايته المذكورة أخرجه الإمام أحمد عنه وقد تقدم
بيان الاختلاف في هذه اللفظة في باب الزكاة على الأقارب من كتاب الزكاة وتقدم هناك ضبط بدرحاء
وباتي شرح الحديث في كتاب الوقف إن شاء الله تعالى ﴿ (قوله باب وكالة الأمين في الخزانه
ونحوها) أورده فيه حديث أبي موسى في الخازن الأمين وقد سبق مبسوطا في كتاب الزكاة وذكر
له طريقا أخرى في أول الأجرة كما تقدم * (خاتمة) * اشتمل كتاب الوكالة على ستة
وعشرين حديثا المعلق منها ستة والبقية موصولة المكرر منها فيه وفيما مضى
اثنا عشر حديثا والبقية خالصة واقفة مسلم على تخريجها سوى حديث
عبد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن خلف وحديث كعب
ابن مالك في الشاة المذبوحة وحديث وفد هوازن من
طريقه وحديث أبي هريرة في حفظ زكاة
رمضان وحديث عتبة بن الحرث في
قصة النعمان وفيه من الآثار
عن الصحابة وغيرهم
سنة آثار والله
أعلم

* (تم الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس أوله كتاب المزارعة) *